

فقہ حنفی کی عالم بینا زوالی کتاب

تخریج شدہ

بہارِ شریعت

جلد سوم (3)
حصہ 17-20
(ب)



صدر الشریعہ و مدار لطیفہ
محضرت علامہ مولانا مفتی محمد امجد علی اعظمی



اجمالی فہرست

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|---|------|----------------------------|
| 721 | رہن یا راہن یا مرتہن کئی ہوں اس کا بیان | | حصہ ہفتم (17) |
| 728 | مرہون میں تصرف کا بیان | 661 | تحری کا بیان |
| 735 | رہن میں جنایت کا بیان | 662 | احیاء موات کا بیان |
| 744 | جنایات کا بیان | 665 | شرب کا بیان |
| 762 | اطراف میں قصاص کا بیان | 670 | اشربہ کا بیان |
| | حصہ ہشتم (18) | 675 | شکار کا بیان |
| 766 | پیش لفظ | 683 | جانوروں سے شکار کا بیان |
| 767 | عرض حال | 694 | رہن کا بیان |
| 769 | جنایات کا بیان | 708 | شے مرہون کے مصارف کا بیان |
| 780 | قصاص کہاں واجب ہوتا ہے کہاں نہیں | 709 | کس چیز کو رہن رکھ سکتے ہیں |

| | | | |
|------|--|-----|---|
| 899 | قصاص کا بیان | 788 | اطراف یعنی اعضاء میں قصاص کا بیان |
| 913 | عاقل کا بیان | 790 | جدید تصنیف کا آغاز |
| | حصہ نہدہم (19) | 791 | آنکھ میں قصاص کے احکام |
| 914 | تذکرہ | 794 | کان میں قصاص کے احکام |
| 929 | مقدمہ | 795 | ناک میں قصاص کے احکام |
| 933 | وصیت کا بیان | 795 | ہونٹ میں قصاص کے احکام |
| 936 | مسائل فقہیہ | 796 | زبان میں قصاص کے احکام |
| 943 | وصیت سے رجوع کرنا جائز ہے | 796 | دانت میں قصاص کے احکام |
| 945 | وصیت کے الفاظ | 800 | انگلیوں میں قصاص کے احکام |
| 952 | ٹکٹ مال کی وصیت کا بیان | 801 | ہاتھ میں قصاص کے احکام |
| 966 | کس حالت میں وصیت معتبر ہے | 806 | قتل اور قطع عضو دونوں کے جمع ہونے کا بیان |
| 968 | کون سی وصیت مقدم ہے کون سی مؤخر | 813 | قتل پر گواہی کا بیان |
| 970 | اقارب و ہمسایہ کے لیے وصیت کا بیان | 819 | اقرار قتل کا بیان |
| | مکان میں رہنے اور خدمت کرنے، درختوں | 829 | قتل کے اہتمام کی حالت کا بیان |
| 976 | کے پھلوں، باغ کی آمدنی اور زمین کی آمدنی | 830 | دیت یعنی قتل پر خون بہا کا بیان |
| | وہید ادار کی وصیت کا بیان | 836 | زبان کی دیت کا بیان |
| 988 | متفرق مسائل | 842 | چہرے اور سر کے زخموں کا بیان |
| 993 | وصی اور اس کے اختیارات کا بیان | 845 | حاصل کو نقصان پہنچانے کا بیان |
| 1014 | وصیت پر شہادت کا بیان | 850 | بچوں سے متعلق جنایات کے احکام |
| 1015 | ذی کی وصیت کا بیان | 857 | دیوار وغیرہ گرنے سے حادثات کا بیان |
| | حصہ نہدہم (19) ضمیمہ | 871 | راستہ میں نقصان پہنچنے کا بیان |
| 1018 | ارتسام | 885 | جانوروں سے نقصان کا بیان |

| | | | |
|------|---|------|--|
| 1138 | عول کا بیان | 1021 | مقدمہ |
| 1140 | اعداد کے درمیان نسبتوں کا بیان | 1027 | اسلام اور علم کی اہمیت |
| 1146 | ہر وارث کا حصہ معلوم کرنے کا اصول | 1033 | علم فقہ کی فضیلت |
| 1147 | وارثوں اور دوسرے حقداروں میں ترکہ کی تقسیم کا طریقہ | 1035 | شرعی اور فقہی اعتبار سے علم کی اقسام |
| 1150 | قرض خواہوں میں مال کی تقسیم | 1054 | آداب الاقامہ |
| 1151 | تخارج کا بیان | 1057 | طبقات العلماء |
| 1152 | رد کا بیان | 1066 | اسلامی احکام شریعہ کا سرچشمہ اور مآخذ |
| 1157 | مناخ کا بیان | 1077 | تخلیفات شریعہ و تفسیر کی مفصل بحث |
| 1160 | ذوی الارحام کا بیان | | حصہ ہستم (20) |
| 1174 | مختنین کی میراث کا بیان | 1106 | پیش لفظ |
| 1175 | حمل کی وراثت کا بیان | 1111 | ان حقوق کا بیان جن کا تعلق میت کے ترکہ سے ہے |
| 1176 | حمل کا حصہ نکالنے کا طریقہ | 1112 | میراث سے محروم کرنے کے اسباب |
| 1181 | گم شدہ شخص کی وراثت کا بیان | 1114 | اصحاب فرائض کا بیان |
| 1182 | مرتد کی وراثت کا بیان | 1130 | عصبات کا بیان |
| 1183 | قیدی کی وراثت کا بیان | 1133 | تجب کا بیان |
| 1183 | حادثات میں ہلاک ہونے والوں کا بیان | 1135 | حصوں کے تخارج کا بیان |

حضرت سیدنا عبد اللہ بن عمر و رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ سرکارِ مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جس نے غیند سے بیدار ہوتے وقت بِسْمِ اللّٰهِ، سُبْحَانَ اللّٰهِ، اَعُوْذُ بِاللّٰهِ وَكُفِّرْتُ بِالْجَنَّةِ وَالطَّاغُوتِ دس دس مرتبہ پڑھا تو ہر اُس گناہ سے بچا لیا جائے گا جس کا اسے خوف ہو اور کوئی گناہ اس تک نہ پہنچ سکے گا۔“
(مجمع الزوائد، کتاب الاذکار، باب اذکار من اللیل، الحدیث: ۱۷۰۶ ج ۱۰ ص ۱۷۴)

تفصیلی فہرست

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--|------|--|
| 769 | جنایات کا بیان | | سزموں حصہ 17 |
| 769 | جنایات کے بارے میں قرآنی آیات | 661 | تحریری کا بیان |
| 770 | جنایات کے بارے میں احادیث | 662 | احیاء موات کا بیان |
| 776 | ناحق قتل کے اقسام | 665 | شرب کا بیان |
| 776 | قتل عمد کس کو کہتے ہیں | 670 | اشربہ کا بیان |
| 777 | جان بوجھ کر قتل کرنے والے کی توبہ مقبول ہو سکتی ہے | 675 | شکار کا بیان |
| 777 | قتل عمد کی سزا کا بیان | 683 | جانوروں سے شکار کا بیان |
| 778 | شبہ عمد کس کو کہتے ہیں اور اس کے احکام | 694 | رہن کا بیان |
| 778 | قتل خطا کا بیان اور اس کی صورتیں | 708 | شے مرہون کے مصارف کا بیان |
| 779 | قتل قائم مقام خطا کا بیان | 709 | کس چیز کو رہن رکھ سکتے ہیں |
| 779 | قتل کی پانچویں قسم قتل بالسبب کا بیان | 718 | باپ یا دوسی کا نابالغ کی چیز کو رہن رکھنا |
| 780 | قصاص کہاں واجب ہوتا ہے کہاں نہیں | 721 | رہن یا راہن یا مرتھن کنی ہوں اس کا بیان |
| 780 | قصاص شبہ سے ساقط ہو جاتا ہے | | |
| 780 | قصاص کے ساقط ہونے کا قاعدہ | 723 | متفرقات |
| 781 | مرتہ کے قتل میں قصاص نہیں | 724 | کسی مستبر شخص کے پاس شے مرہون کو رکھنا |
| 782 | اگر مسلم کو مشرک سبھ کر قتل کیا تو قصاص نہیں | 728 | مرہون میں تصرف کا بیان |
| 782 | قاتل نے کسی طرح بھی قتل کیا ہو قصاص صرف تلواریں سے لیا جائے گا | 735 | رہن میں جنایت کا بیان |
| 782 | جن جب باپ کی شکل میں ہوں اس کے قتل میں قصاص نہیں | 737 | متفرقات |
| | قاتل کو اگر مقتول کے ولی کے علاوہ کسی نے قتل کیا تو | 744 | جنایات کا بیان |
| 783 | قاتل سے قصاص لیا جائے گا | 754 | کہاں قصاص واجب ہوتا ہے کہاں نہیں |
| 784 | ڈنڈی نے مرنے سے پہلے معاف کر دیا تو یہ معافی جائز ہے | 762 | اطراف میں قصاص کا بیان |
| 784 | ہودعاسے ہلاک کرنے اور زہر دینے کا حکم | 764 | عرض حال |
| 785 | قاتل چند ہوں تو اس کے احکام | | آٹھارواں حصہ (18) |
| 785 | ایک شخص کو چند شخصوں نے مل کر قتل کیا تو اس کا حکم | 766 | پیش لفظ |
| 786 | حلاً و رکاً اپنے بچاؤ کے لیے قتل کر دینے میں قصاص نہیں | 767 | عرض حال |

| | | | | |
|-----|---|-----|--|-----|
| 797 | چوہ مال چھوڑ کر بھاگ جائے تو قتل کرنے کی اجازت نہیں | 787 | دانت مل گیا اگر اکھڑا نہیں تو اس کا حکم | 797 |
| 797 | چور کو مار ڈالا تو قاتل کے ذمہ کچھ نہیں | 787 | اکھاڑے میں لڑتے ہوئے دانت ٹوٹ جائے یا اکھڑ جائے تو اس کا حکم | 797 |
| 797 | قصاص کے ہیہ کرنے اور معاف کرنے کے احکام | 787 | کسی نے عیب دار دانت توڑ دیا تو اس کا حکم | 798 |
| 797 | ولی مقتول کا معاف کرنا صلح سے افضل ہے | 787 | کسی نے بچے کے دانت اکھڑ دیئے تو اس کا حکم | 798 |
| 798 | اطراف یعنی اعضاء میں قصاص کا بیان | 788 | کسی کو کانٹے وقت دانت گر جائے تو اس کا حکم | 799 |
| 799 | کان کانٹے میں قصاص ہے | 789 | ڈاکٹر نے غلطی سے مریض کا صحیح دانت اکھاڑ دیا تو اس کا حکم | 800 |
| 799 | قصاص میں اعضاء کی مماثلت کا بیان | 791 | مریض کے دانت اکھاڑنے کا حکم | 800 |
| 799 | دانت کے سوا کسی ہڈی میں قصاص نہیں | 791 | کسی بچے نے بچے کا دانت توڑ دیا تو اس کا حکم | 800 |
| 799 | آنکھ میں قصاص کے احکام | 791 | انگیوں میں قصاص کے احکام | 800 |
| 799 | بھینگے اور کانے کی آنکھ میں قصاص کا حکم | 792 | مخشی انگلی کانٹے کا حکم | 801 |
| 799 | کسی کی آنکھ کو زخمی کیا اور پتلی پر جالا آ گیا تو تاوان لیا جائے گا | 793 | ہاتھ میں قصاص کے احکام | 801 |
| 799 | بچے کی آنکھ میں قصاص کا حکم | 793 | ہاتھ یا انگلی کانٹے میں قصاص کا حکم | 802 |
| 799 | آنکھ کے آپریشن کا حکم | 794 | کسی نے کسی کی انگلی کاٹ دی اس نے قاطع کا ہاتھ جوڑ سے کاٹ دیا تو اس کا حکم | 803 |
| 799 | اگر کسی نے ناقص کان کاٹا تو انصاف کے ساتھ تاوان ہے | 794 | متعدد لوگوں کے ہاتھ کانٹے والے کا حکم | 804 |
| 799 | ناک میں قصاص کے احکام | 795 | کسی نے انگلیاں کاٹ دیں اور زخم اچھا ہونے سے پہلے جوڑ سے پہنچا کاٹ دیا تو اس کا حکم | 805 |
| 799 | اگر ناک کا کچھ حصہ کاٹا تو اس میں تاوان لیا جائے گا | 795 | چند آدمیوں نے ایک ہی چھری کو پکڑ کر کسی کا کوئی عضو قصداً کاٹ دیا تو اس کا حکم | 805 |
| 799 | ہونٹ میں قصاص کے احکام | 796 | عضو قاتل کانٹے پر قصاص کا بیان | 805 |
| 799 | زبان میں قصاص کے احکام | 796 | خصی یا نامرد کا عضو قاتل کاٹ دیا تو اس کا حکم | 806 |
| 799 | دانت میں چھوٹے بڑے کا اعتبار نہیں | 796 | | |
| 799 | قاتل دانت توڑنے میں تاوان لیا جائے گا | 796 | | |
| 799 | اگر کسی نے دانت کا بعض حصہ توڑ دیا تو ان کا حکم | 796 | | |

| | | | |
|-----|--|-----|---|
| 811 | اس کی انگلیاں کٹ گئیں تو دیت ہوگی | 806 | بچہ کا عضو تناسل کاٹ دیا تو اس کا حکم |
| | کسی نے کسی کا ہاتھ کاٹا اس کی وجہ سے وہ مر گیا | 806 | اگر عورت نے کسی کا عضو تناسل کاٹا تو اس کا حکم |
| 811 | تو قصاص لیا جائے گا | 806 | قتل اور قطع عضو دونوں کے جمع ہونے کا بیان |
| 812 | استاد کے مارنے سے بچہ مر جائے تو اس کا حکم | 807 | قتل کی سولہ صورتوں میں ہر ایک کا حکم |
| 812 | دہلی میں مخرجین کے ایک ہو جانے کا حکم | | اگر کسی شخص کو نوے کوڑے مارے پھر دس کوڑے |
| 813 | کسی کا ناخن اکھیڑ دیا تو اس کا حکم | 808 | مارے جس کی وجہ سے وہ مر گیا تو اس کا حکم |
| 813 | قتل پر گواہی کا بیان | | اگر کسی نے کسی کا عضو کاٹ دیا اور زخمی نے قاطع کو معاف |
| 813 | اگر ایک آدمی نے قتل کی گواہی دی تو اس کا حکم | 808 | کر دیا اس کے بعد زخمی زخم کی وجہ سے مر گیا تو اس کا حکم |
| | مقتول کے ایک بیٹے نے دعویٰ کیا تو قصاص لینے | 808 | قطع عضو یا زخم کے معاف کرنے کا بیان |
| 813 | کے لیے دوسرے بیٹے کا انتظار کیا جائے گا | 809 | اگر ماں نے بچہ کو ادب کے لیے مارا اور بچہ مر گیا تو اس کا حکم |
| 814 | متعدد قاتلوں کے قصاص کا حکم | 809 | قصاص و دیت کے متعلق متفرق احکام |
| 815 | گواہوں کے بیان میں اختلاف کا حکم | | کسی نے کسی کو گولی ماری اور وہ گولی اس کے جسم سے |
| 816 | قتل میں گواہوں کی غلط بیانی کا حکم | 809 | پار ہو کر دوسرے کو لگی اور دونوں مر گئے تو اس کا حکم |
| 817 | مقتول کے اولیاء میں اختلاف کا حکم | | کسی پر سانپ گرا اور اس نے اس کو دوسرے پر پھینکا |
| 819 | اقرار قتل کا بیان | | دوسرے نے تیسرے پر پھینکا اور اس نے کاٹ لیا اور |
| 819 | دو قاتلوں کے قتل عمد اور خطاء کے اقرار کا حکم | 809 | وہ مر گیا تو اس کا حکم |
| 819 | ولی اور قاتل کے اقرار میں اختلاف | 810 | باپ کے ساتھ مل کر اجنبی نے قتل کیا تو قصاص نہیں |
| 820 | قاتلوں کے اقرار میں اختلاف کا حکم | 810 | اگر کسی نے اپنی بیوی کو ناجائز حالت میں دیکھا تو کیا حکم ہے |
| 821 | اگر کوئی شخص مقتول پایا گیا اور اس کے دونوں ہاتھ | | کسی نے صورت بدل کر بچہ کو ڈرایا، بچہ پاگل ہو گیا تو |
| | کٹے ہوئے ہوں | 810 | دیت دے گا |
| | ہر وہ قتل جس میں قصاص نہیں ایک مرد اور دو عورتوں | | کسی نے تلوار یا چاقو مارا اور کسی دوسرے نے پکڑ لیا اور |
| 822 | کی گواہی قبول ہوگی | | |

| | | | |
|-----|---|-----|---|
| 831 | دیت کے اونٹوں کی تفصیل | 822 | بچہ نے باپ کے قتل کا اقرار کیا تو قصاص واجب نہیں |
| | مقتول کی دیت لینے والوں میں ایک نابالغ بچہ ہے | 822 | نابالغ بچے کے قتل کا حکم |
| 832 | اور ایک بالغ ہے تو اس کی تفصیل | 822 | قتل میں صلح کا حکم |
| 832 | سر کے بال زبردستی موٹنے کی دیت کی تفصیل | | اولیاء مقتول میں سے بعض کے قصاص کو معاف |
| 832 | بھنوں، پھپھوں، ڈاڑھی کے موٹنے کی دیت کا بیان | 823 | کرنے کے احکام |
| 833 | ڈاڑھی زبردستی موٹ دی تو سزا دی جائے گی | | کسی نے دو شخصوں کو قتل کیا، ایک کے ولی نے معاف |
| 833 | اگر موٹھیں موٹ دیں تو تاوان لیا جائے گا | 824 | کر دیا تو دوسرے کا ولی قصاص لے سکتا ہے |
| 833 | عورت کی ڈاڑھی موٹ دی تو اس کا حکم | 825 | غلو میں شہادت کی پانچ صورتیں |
| 834 | اعضاء کی دیت کا قاعدہ اور تفصیل | 826 | تین ولیوں میں ایک کے غلو کی تین صورتیں |
| 834 | دونوں کان کاٹ دینے میں پوری دیت ہے | 827 | باؤ لے کتے کو تیر مارنے میں خطا کسی کا قتل ہو جائے |
| 834 | کان پر ایسی ضرب لگائی کہ بہرا ہو گیا تو پوری دیت ہے | 827 | کسی نے خطا کسی کے سر پر زخم لگایا تو اس کا حکم |
| 834 | ایک آنکھ پھوڑنے میں نصف دیت ہے | 827 | اگر کسی نے قصد اس پر بھاڑ دیا تو اس کا حکم |
| 835 | ناک کاٹ دی تو پوری دیت واجب ہے | 828 | زخمی سے معین مال پر صلح کر لی تو اس کا حکم |
| 835 | دونوں ہونٹ کاٹ دیئے تو پوری دیت واجب ہوگی | 828 | بچہ کا دانت اکھیر دیا تو اس کا حکم |
| 835 | دانت کی دیت کا بیان | 828 | عورت کا سر موٹھ دیا تو اس کا حکم |
| 836 | زبان کی دیت کا بیان | 828 | قصاص لینے کا حق کس کا ہے؟ |
| 836 | کسی نے پوری زبان کاٹ دی تو دیت نفس ہے | 829 | قتل کے اعتبار کی حالت کا بیان |
| 837 | گوٹگے کی زبان کاٹ دی تو حکومتِ عدل ہے | 829 | اگر کسی نے قاتل کو قصاص معاف کرنے کے بعد قتل کر دیا |
| 837 | دونوں ہاتھ کاٹ دیئے تو دیت نفس ہے | 830 | حکومتِ عدل کا مفہوم |
| 837 | لہجے کا ہاتھ کاٹنے پر عورت کے ہاتھ کی دیت ہے | 830 | دیت یعنی قتل پر خون بھا کا بیان |
| 837 | ایک انگلی کاٹنے میں دیت نفس کا دسواں حصہ ہے | 831 | قطع اور قتل کی چار صورتیں اور ان کے حکم |
| 837 | زائد انگلی میں حکومتِ عدل ہے | 831 | دیت تین قسم کے مال سے ادا کی جائے گی لٹھ، عود، عروہ |

| | | | |
|-----|---|-----|---|
| 842 | سر اور چہرے کے زخموں کی دس قسمیں ہیں | 837 | لو لے لنگڑے کا ہاتھ پیر کاٹنے پر حکومت عدل ہے |
| 842 | زخموں کی تفصیل اور دیت کا بیان | | ہاتھ پر ایسی ضرب لگائی کہ بے کار ہو گیا تو ہاتھ کی پوری دیت ہے |
| 843 | زخموں کے قصاص میں مساوات کا حکم | 838 | کھلائی یا بازو توڑنے پر حکومت عدل ہے |
| 844 | اگر زخم پیشانی سے گدی تک پہنچ گیا تو زخمی اتنا ہی زخم لگائے یا آتش لے | 838 | انگلی کے پورے اور ناخن میں دیت کا بیان |
| 844 | سر پر زخم لگایا کہ عقل جاتی رہے تو اس کا بیان | 838 | بچہ کا کوئی عضو کاٹ دیا تو دیت ہے |
| 844 | سر پر زخم کی وجہ سے اندھا ہو گیا تو اس کا حکم | 838 | مرد کے پستان کاٹنے میں حکومت عدل ہے |
| 845 | حمل کو نقصان پہنچانے کا بیان | 839 | پہلی یا بغلی کی ہڈی توڑنے میں حکومت عدل ہے |
| 846 | مارنے ڈرانے دھمکانے سے حمل ساقط ہو کر بچہ مر گیا تو پوری دیت ہے | 839 | عورت کے پستان کاٹ دیئے تو پوری دیت ہے |
| 846 | حاملہ کے بچہ مارنے کی دیت اور اس کے تفصیلی احکام | 839 | پٹھ پر ضرب سے قوت جماع ختم ہوگئی تو پوری دیت ہے |
| 846 | مقتولہ ماں کے بعد زندہ بچہ ساقط ہو کر مر گیا تو دو دیتیں واجب ہیں | 840 | ذکر کاٹنے میں پوری دیت ہے |
| 846 | رحم میں بچہ زخمی ہو گیا تو اس کا حکم | 840 | حشفہ کاٹنے میں پوری دیت ہے |
| 847 | شوہر نے بیوی کو ڈرایا دھمکایا یا مارا کہ جس سے مردہ بچہ ساقط ہو گیا تو عاقلہ پر غرہ لازم ہے | 840 | خصیتین اور ذکر کاٹنے کی دیت کا بیان |
| 847 | ہانڈی کے حمل کے مسائل | 841 | پہٹ پر نیزہ یا چھرا مارا اس سے نقصان پہنچنے میں دیت کا بیان |
| 847 | حاملہ نے بغیر اجازت شوہر حمل گرا دیا تو عورت کے عاقلہ پر غرہ لازم ہوگا | 841 | عورت کی شرمگاہ کاٹ دی تو دیت ہے |
| 849 | اگر شوہر نے بیوی کو حمل گرانے کی اجازت دی تو اس کا حکم | 841 | ہنجی سے جماع کیا وہ مرگئی تو اس کا حکم |
| 850 | جانور کا حمل گرانے کے نقصان کا حکم | 841 | ایسی ضرب لگائی کہ سننے، دیکھنے سو گھٹنے وغیرہ کی قوت ختم ہوگئی تو اس کا حکم |
| 850 | بچوں سے متعلق جنایات کے احکام | 842 | کنواری لڑکی کو دھکا دیا کہ کنوارا رہ پن ختم ہو گیا تو مہر مثل لازم ہوگا |
| 850 | | 842 | چہرے اور سر کے زخموں کا بیان |

| | | | |
|-----|---|-----|--|
| 857 | بچہ کو اغوا کرنے والے کا حکم | 851 | کروٹی مر جائے تو دیت ہے |
| 857 | خستہ میں غلطی کا حکم | 851 | دیوار مطالبہ سے پہلے یا بعد گرنے کا حکم |
| 851 | بچہ کو سوار کیا اور گر کر مر گیا تو اس کا حکم | 851 | لاوارث کی دیوار گرنے سے کوئی مر جائے تو بیت المال |
| 852 | بچہ کی جنایات کے مختلف احکام | 852 | دیت دے گا |
| 858 | کسی نے بچہ کو درخت پر پھل توڑنے کے لیے چڑھایا | 858 | کرایہ دار کی دیوار گرنے سے نقصان کا مزدار کرایہ دار نہیں |
| 853 | اور بچہ گر کر مر گیا تو اس کا حکم | 858 | گراؤ دیوار کے توڑنے کا مطالبہ کس سے کیا جائے؟ |
| 853 | بچہ کے ذریعے کسی کو قتل کر دیا تو اس کا حکم | 859 | بالغ کی دیوار گرنے کا حکم |
| 853 | بچہ نے کسی کے کہنے پر قتل کر دیا تو اس کا حکم | 859 | ایسا گھر بیچ دیا جس کی دیوار گراؤ تھی اور اس دیوار کے |
| 854 | نابالغ کا نابالغہ سے زنا کا حکم | 859 | گرنے کا مطالبہ بھی کیا جا چکا تھا اب ضامن کون ہوگا؟ |
| 854 | نابالغ نے نابالغہ سے زنا کیا اور بکارت زائل ہو گئی تو اس کا حکم | 860 | مطالبہ ثابت کرنے کی شرط |
| 854 | کسی نے اپنے کام کے لیے بچہ کو بھیجا اور کسی وجہ سے | 860 | صحیح دیوار گرنے سے کوئی مر جائے تو خون رائیگاں جائیگا |
| 854 | بچہ راستہ میں مر گیا تو اس کا حکم | 861 | تقدیم اور طلب کی شرط |
| 856 | بچہ کو ماں، باپ، معلم کے مارنے کا حکم | 861 | گراؤ دیوار کو گرنے کے لیے خاص گلی میں پوری گلی |
| 856 | ماں باپ یا استاذ نے معذور طریقہ پر بچہ کو ادب کیلئے | 861 | والوں کو مطالبہ کا حق ہے |
| 856 | مارا اور بچہ مر گیا تو ان پر ضمان نہیں | 856 | عیب دار دیوار پڑوسی کے گھر میں گری اور نقصان ہوا تو |
| 856 | ماں نے بچہ کو ادب کے لیے مارا اور مر گیا تو اس ضامن ہوگی | 856 | مالک پر ضمان ہے |
| 856 | کسی نے بچہ کو وزن دار چیز دی اور بچہ اس سے دب | 862 | رہن رکھے ہوئے مکان کی دیوار گرنے کے احکام |
| 856 | کر مر گیا تو عاقلہ پر دیت ہے | 856 | نابالغ کے گھر کی عیب دار دیوار گرنے کا مطالبہ کس |
| 857 | دیوار وغیرہ گرنے سے حادثات کا بیان | 857 | سے کیا جائے گا؟ |
| 857 | عیب دار دیوار کسی پر گر پڑی تو ضمان دینا ہوگا | 863 | مسجد اور وقف شدہ مکان کی گراؤ دیوار کے احکام |
| 857 | تقدیم کی تفسیر | 864 | دیوار پر دیوار گر پڑنے کے احکام |
| 857 | گراؤ دیوار کے مالک کو گرنے سے پہلے حبیہ کے احکام | 865 | گراؤ دیوار کے مالک متعدد ہونے کی صورتیں اور احکام |
| 857 | گراؤ دیوار کے ملکہ کو ہٹانا ضروری ہے اگر ملکہ سے ٹکرا | 865 | مکاتب کی گراؤ دیوار کے احکام |

| | | | |
|-----|---|-----|--|
| 876 | تا جائز تعمیر سے نقصان پہنچنے کے احکام | 867 | دیو پر رکھی چیز کے گرنے کا حکم |
| 876 | راستہ میں آگ یا چنگاری رکھنے سے کسی چیز کے جھننے کے احکام | 869 | لغیر کی گراؤ دیوار کا حکم |
| 877 | فٹ پاتھ پر حکومت کی اجازت کے بغیر دکان لگانے سے نقصان کا تاوان دینا ہوگا | 869 | دیو رگڑانے کے لیے مزدور لگائے اور کوئی مزدور مر گیا تو اس کا حکم |
| 878 | بوجھ اٹھانے والے کے بوجھ سے کوئی مر گیا تو تاوان دینا ہوگا | 870 | اگر نیچے کی منزل اور اوپر کی منزل کے مالک مختلف ہوں تو ان کی گراؤ دیوار کے احکام |
| 878 | دو مکمل پر راستہ میں ٹکرائے ایک ٹوٹ گیا تو اس کا حکم | 870 | دو منزلہ کمزور مکان کی منزل گر جائے تو اس کا حکم |
| 879 | مسجد میں پانی کے حوض یا کنوئیں اور مکے وغیرہ سے مرنے والے کا حکم | 871 | راستہ میں نقصان پہنچنے کا بیان |
| 879 | راستہ میں چھ بچے کنواں وغیرہ کھودنے کے احکام | 871 | عام رستہ کی طرف دکان یا بیت القلاء نکالنا جائز ہے بشرطیکہ عوام کو اعتراض نہ ہو |
| 880 | کنوئیں میں گرنے سے متعلق مسائل | 871 | عام راستہ پر خرید و فروخت و تعمیرات کا حکم |
| 881 | کنوئیں کا کچھ حصہ ایک نے کھودا کچھ دوسرے نے تو اس میں گرنے والے کا ضامن کون ہے؟ | 872 | خاص رستہ پر تعمیرات کے مسائل |
| 881 | کسی نے کنوئیں کے قریب رستہ پر پتھر رکھ دیا اس سے ٹکرا کر کوئی کنوئیں میں گر گیا تو کون ضامن ہوگا؟ | 872 | کسی نے شارع عام پر کوئی بڑی چیز رکھی اور اس سے کسی کو نقصان پہنچا تو تاوان دینا ہوگا |
| 883 | چار مزدور کنوئیں کھود رہے تھے کہ ایک مزدور دب کر ہلاک ہو گیا تو کون ضامن ہوگا؟ | 873 | سربندگی میں تعمیرات کا حکم |
| 883 | کسی کی ذاتی نہر میں کوئی ڈوب جائے تو کوئی ضامن نہیں | 874 | دورانِ تعمیر اگر کوئی نقصان عمارت سے پہنچا تو اس کی ذمہ داری مزدوروں پر ہوگی |
| 883 | کنواں یا نہر کھودنے سے پڑوسی کی زمین سیم زدہ ہوگئی تو اس کا حکم | 874 | راستہ کی طرف چھو نکالا اس سے نقصان پہنچا تو ضامن ہوگا |
| 883 | اگر پانی دوسرے کے کھیت میں پہنچ کر نقصان پہنچائے تو تاوان دینا ہوگا | 874 | راستہ سے لکڑی رکھنے یا پانی چھڑکنے سے نقصان کا تاوان دینا ہوگا |
| 883 | تو تاوان دینا ہوگا | 875 | دکان کے سامنے پانی بہا دیا کہ پھسلن ہوگئی تو نقصان پر تاوان دینا ہوگا |

| | | | | |
|-----|--|-----|---|-----|
| 885 | جانوروں سے نقصان کا بیان | 885 | ضامن کون ہوگا؟ | 895 |
| 886 | جانور کا مالک کے ملک اور دوسرے کے ملک میں نقصان کا حکم | 886 | بغیر اجازت کسی کے گھر میں کوئی چیز رکھی اور گھر والے اس کو پھینک دے اور وہ چیز ضائع ہو جائے تو مالک | 896 |
| 886 | عام راستہ پر جانور کی جنایات کا بیان | 886 | مکان ضامن ہوگا | 896 |
| 887 | عام راستہ پر چلتے دے سوار کی سوری سے نقصان میں تاوان ہوگا | 887 | کسی کے جانور کا ہاتھ پیر کاٹ دے تو ضمان کا حکم | 896 |
| 888 | عام راستہ پر گوبر پیشاب وغیرہ سے جنایات کا بیان | 887 | نذرہ کسی کو کچل دے تو اس کا ضمان کس پر ہے؟ | 897 |
| 888 | کسی نے راستہ میں کوئی چیز رکھی جس سے گاڑی ٹکرا گئی پھر اس سے کوئی مر گیا تو اس کا حکم | 888 | رسہ کشی کرتے ہوئے رسہ ٹوٹ جائے جس کی وجہ سے کوئی شخص ہلاک ہو جائے تو اس کے ضمان کا حکم | 897 |
| 888 | مسجد کے دروازے پر جانور کھڑا کر دینا تو نقصان پر تاوان دینا ہوگا | 888 | کسی کے جانور کی آنکھ پھوڑ دینے کی وجہ سے ضمان کا حکم | 897 |
| 888 | کسی نے بگڑھڑی پر جانور کھڑا کیا اس نے نقصان کیا تو تاوان دینا ہوگا | 888 | راستہ چلتے والے آپس میں ٹکرا جائیں تو اس کے نقصان پر ضمان کا حکم | 898 |
| 889 | جانور کی لگام کھینچنے یا مارنے کی وجہ سے نقصان کا حکم | 888 | کسی شخص نے شہد کی مکھیوں کا بھرتہ اپنی ملک میں لگایا ان مکھیوں نے دوسرے لوگوں کا نقصان کیا تو اس کے ضمان کا حکم | 898 |
| 892 | جانور کے کسی بھی قسم کا نقصان پہنچانے کا حکم | 889 | کوئی شخص کسی پر سانپ پھینک دے یا درندہ کے سامنے کسی کو پھینک دے تو اس کے نقصان کے ضمان کا حکم | 899 |
| 892 | پالتو بلی یا سگ اگر کسی کے مال کا نقصان کر دے تو مالک ضامن نہیں | 892 | قصاص کا بیان | 899 |
| 892 | پالتو کتے اور دوسرے جانوروں سے نقصان پہنچنے کے احکام | 892 | کسی جگہ مقتول پایا جائے اور قاتل لاپتہ ہو تو اس کے احکام | 899 |
| 894 | رسی تڑ کر بھاگنے والے جانور سے نقصان کے احکام | 894 | قسمت کے شرائط | 899 |
| 895 | کھیت میں کسی کا جانور نقصان کر رہا تھا اس کے نکالنے کے احکام | 895 | قسمت کا حکم | 900 |
| 895 | کسی کی اپنی چراگاہ میں اس کا جانور چر رہا تھا کوئی شخص اس کو ہانک دے اور جانور ہلاک ہو جائے تو | 895 | قسمت کا طریقہ | 900 |
| 901 | | 901 | قسمت میں کس سے مدد لی جائے اور کس سے نہیں؟ | 901 |
| 902 | | 902 | محلہ میں مردہ بچہ پایا جانے کا حکم | 902 |

| | | | |
|-----|---|-----|---|
| 907 | لشکر کی جہاں ٹھہرے ہیں وہاں مقتول پایا جائے تو قسامت دیتے کون دے گا؟ | 902 | جس محلہ میں مقتول پایا جائے اس محلہ کے لوگ دوسرے محلہ کے لوگوں پر قتل کا الزام لگائیں تو کیا کیا جائے گا؟ |
| 908 | ہاں ہاپ یا شوہر کے گھر میں مقتول پائے جانے کا بیان دو گروہوں میں مصیبت کی بنا پر مار پیٹ ہوئی اور وہاں مقتول پایا گیا تو قسامت کے احکام | 902 | کوئی شخص زخمی حالت میں دوسرے محلہ میں مر گیا تو قسامت کا حکم |
| 908 | جیل میں مرنے کی دیت بیت الماں سے ادا کی جائے گی | 903 | اگر بازار یا مسجد میں مقتول پایا جائے تو اس کی قسامت کے احکام |
| 909 | زخمی نے کسی کے زخم لگانے یا نہ لگانے کا اقرار کیا اور گوہ دونوں کے خلاف کہتے ہیں تو کیا کیا جائے؟ | 903 | عام راستہ یا زمین وقف یا مسجد حرام یا میدان عرفات میں مقتول کے پائے جانے کا حکم |
| 909 | دو گاڑیاں یا دو سواریاں جانور لگ جائیں تو اس کے حکام کوئی شخص راستہ میں یا فٹ پاتھ پر سو رہا تھا اس کو کسی نے پھل دیا تو اس کے احکام | 904 | اگر دو مخلوق یا دو گاؤں کے درمیان مقتول پایا جائے اس کے احکام |
| 909 | کسی نے دوسرے کا ہاتھ پکڑا اس نے ہٹا ہاتھ کھینچا اور کوئی گر کر مر گیا تو اس کا حکم | 904 | کسی کے گھر میں یا چند آدمیوں کے مشترکہ گھر میں مقتول پایا جائے تو اس کے احکام |
| 910 | کسی نے دوسرے کو پکڑا تیسرے نے اس کا مار چھین لیا تو اس کا حکم | 905 | عورت یا باگھل اور بچے وغیرہ کے گھر میں مقتول کے پائے جانے کا حکم |
| 910 | اگر کسی نے اپنے گھر میں دعوت دی اور مہمانوں کی وجہ سے گھر میں نقصان ہوا تو اس کا حکم | 905 | گرجے میں مقتول پایا جائے تو اس کا حکم |
| 910 | اگر کسی نے تلوار یا چاقو مارنے کا وعدہ کیا جس کو مارنا چاہتا تھا اس نے چاقو یا تلوار پکڑ لی اس سے زخمی ہونے کا حکم | 905 | اگر کسی کی مملکت نہر میں یا کسی کی کشتی میں مقتول پایا جائے تو اس کا حکم |
| 911 | حسب معمول گھر کی آگ سے بڑی کا گھر جل جانے کا حکم | 906 | شہر یا دیہات میں لاش ملے تو اس کی دیت کے احکام |
| 912 | کسی نے اپنے بڑے کو، اپنی زمین میں آگ جلانے کا حکم دیا اس سے دوسروں کے نقصان کا حکم | 906 | اگر جانور کی پیٹھ یا خالی موٹر کار پر مقتول پایا جائے تو اس کے احکام |
| 912 | جانور کسی کا نقصان کر رہا ہو تو کیا کرے | 907 | اقتلہ زمین میں مقتول پایا جائے تو اس کی قسامت و دیت کا بیان |
| | | | کسی لشکر کی خیمہ میں مقتول کے پائے جانے کا حکم |

| | | | |
|-----|--|-----|--|
| 936 | حالات میں واجب | 913 | عاقلہ کا بیان |
| 937 | وصیت کی اقسام | | عاقلہ یعنی قاتل کے وہ رشتہ دار اور یوین کے لوگ |
| 937 | وصیت کبھی صریح ہوتی ہے کبھی نہ | 913 | جو وصیت دینے میں قاتل کی مدد کریں گے |
| 937 | وصیت کرنے کا حکم کیا ہے | | مختلف محکموں یا ہم پیشہ جماعتوں میں ایک دوسرے |
| 938 | وصیت کس کے لئے جائز ہے؟ | 913 | کی مدد کا معاہدہ ہو تو یہ فریق عاقلہ ہوں گے |
| | احناف کے نزدیک وصیت وارث کے لئے | 913 | قاتل کے آبائی رشتہ دار عاقلہ ہوتے ہیں |
| 938 | جائز نہیں مگر بشرط | | انیسواں حصہ (19) |
| 940 | موسیٰ کو اپنے قاتل کے لئے اپنے مال کی وصیت جائز نہیں | 914 | تذکرہ |
| 941 | مسلم کی وصیت ذمی کے لئے اور اس کا عکس جائز ہے | | تذکرہ مولانا عبدالمصطفیٰ ازہری شیخ الحدیث |
| 943 | وصیت سے رجوع کرے کا بیان | 915 | دارالعلوم امجدیہ کراچی |
| 943 | وصیت سے رجوع کی صورتیں | | تذکرہ قاری رضاء المصطفیٰ خطیب نیو مین مسجد |
| 945 | وصیت کے الفاظ کا بیان | 918 | یولین مارکیٹ کراچی |
| 947 | وصیت کے گھر والوں کو کھانا دینا اور کھانا چاہنا | | تذکرہ مؤلف کتاب بہارِ شریعت، انیسواں حصہ |
| 948 | کون کی وصیت جائز ہے اور کون سی ناجائز | 923 | کتاب الوصایا |
| 952 | ثلث مال کی وصیت کا بیان | 929 | مقدمہ |
| | ثلث مال سے زیادہ کی وصیت کی ورثہ نے اس کی جائزت | 930 | وصیت کی اہمیت |
| 952 | دے دی یا بعض نے دی اور بعض نے نہ دی | 933 | وصیت کا بیان |
| 966 | کس حالت میں وصیت مجرب ہے | 933 | وصیت کرنے کا ثبوت قرآن پاک کی آیات سے |
| 968 | کون سی وصیت مقدم ہے کون سی مؤخر | 934 | وصیت کا ثبات احادیث شریفہ سے |
| 970 | اقارب و مسایہ کے لئے وصیت کا بیان | 936 | مسائل فقہیہ |
| | مکان میں رہنے اور خدمت کرنے، درختوں کے | 936 | وصیت کرنے کا مطلب کیا ہے؟ |
| | پھلوں، باغ کی آمدنی اور زمین کی آمدنی و پیداوار | 936 | وصیت میں چار چیزوں کا ہونا ضروری ہے |
| 976 | کی وصیت کا بیان | | وصیت کرنا بعض حالات میں مستحب ہے اور بعض |

| | | | |
|------|---|------|---|
| 1054 | آداب الاقامہ | 988 | مترقب مسائل |
| 1054 | طبقات مسائل | 993 | وصی اور اس کے اختیارات کا بیان |
| 1056 | الجامع الصغیر کی وجہ تالیف | 1014 | وصیت پر شہادت کا بیان |
| 1057 | طبقات الفقہاء | 1015 | ذمی کی وصیت کا بیان |
| | احکام شریعت کا علم حاصل کرنے کے لیے اثناء ضروری | | حصہ نہدہم (19) صمیمہ |
| 1059 | امر ہے | 1018 | ارتسام |
| 1061 | مسائل عبادات میں فتویٰ قول امام پر ہے | 1021 | مقدمہ |
| 1062 | وہ الفاظ جو فقہاء فتویٰ دینے میں استعمال فرماتے ہیں | 1027 | اسلام اور علم کی اہمیت |
| 1064 | مفتی اور قاضی میں فرق نہیں | | اسلام نے جو علم حاصل کرنا فرض قرار دیا ہے وہ |
| 1064 | نا قابل اعتماد کتابوں سے فتویٰ نہیں لکھنا چاہیے | 1029 | علم دین ہی ہے |
| 1064 | مفتی حالات زمانے کو نگاہ میں رکھے | 1030 | علم کی فضیلت میں احادیث |
| 1066 | اسلامی احکام شریعہ کا سرچشمہ اور مآخذ | 1031 | فقہ کیا ہے؟ اور فقہ کی ضرورت |
| 1067 | قواعد فقہیہ اور ان کی تفصیل | 1033 | علم فقہ کی فضیلت |
| 1077 | تخصیصات شرعیہ و فقہیہ کی مصلحت بحث | 1035 | شرعی اور فقہی اعتبار سے علم کی اقسام |
| 1084 | اسلام میں عرف و عادات کی بحث | 1039 | فقہ و عرفان فقہ کی فضیلت |
| | بیسویں حصہ (20) | 1039 | حرم صحیحہ کرام (عظیم الرضوان) کا علم جو صحیحہ میں تھا |
| 1106 | پیش لفظ | 1043 | امام اعظم (رحمہ اللہ) کے فضائل شمار سے باہر ہیں |
| 1107 | آیت قرآنی | 1043 | امام اعظم (رحمہ اللہ) کی عظمت و فضیلت میں مخالفوں کا اعتراف |
| 1108 | احادیث شریفہ | | امام اعظم علیہ رحمۃ نے کسی صحابی سے روایت کی یا نہیں؟ |
| | ان حقوق کا بیان جن کا تعلق میت کے | 1051 | امام اعظم اور ان کے علاوہ میں اختلاف |
| 1111 | ترکہ سے ہے | | کی وجوہات |
| 1112 | میراث سے محروم کرنے کے اسباب | 1053 | |

| | | | |
|------|--------------------------------------|------|-----------------------------------|
| 1146 | ہر وارث کا حصہ معلوم کرنے کا اصول | 1114 | اصحاب فرائض کا بیان |
| | وارثوں اور دوسرے حقداروں میں ترکہ کی | 1115 | باپ کا حصہ |
| 1147 | تقسیم کا طریقہ | 1116 | بذ صحیح کا حصہ |
| 1150 | قرض خواہوں میں مال کی تقسیم | 1118 | ماں شریک بھائیوں اور بہنوں کا حصہ |
| 1151 | تخارج کا بیان | 1119 | شوہر کا حصہ |
| 1152 | رد کا بیان | 1120 | بیویوں کا حصہ |
| 1157 | مناسخہ کا بیان | 1120 | حقیقی بیٹیوں کا حصہ |
| 1160 | ذوی الارحام کا بیان | 1121 | پوتیوں کا حصہ |
| 1163 | ذوی الارحام کی دوسری قسم | 1123 | حقیقی بہنوں کا حصہ |
| 1166 | ذوی الارحام کی تیسری قسم | 1124 | باپ شریک بہنوں کا حصہ |
| 1168 | ذوی الارحام کی چوتھی قسم | 1127 | ماں کا حصہ |
| 1174 | مخشین کی میراث کا بیان | 1128 | دادی کا حصہ |
| 1175 | جمل کی وراثت کا بیان | 1130 | عصبات کا بیان |
| 1176 | جمل کا حصہ نکالنے کا قاعدہ | 1133 | حجب کا بیان |
| 1181 | گم شدہ شخص کی وراثت کا بیان | 1135 | حصوں کے مخارج کا بیان |
| 1182 | مرتد کی وراثت کا بیان | 1138 | عول کا بیان |
| 1183 | قیدی کی وراثت کا بیان | 1140 | اعداد کے درمیان نسبتوں کا بیان |
| 1183 | حادثات میں ہلاک ہوئے والوں کا بیان | 1140 | نسبتوں کی پہچان |

اہل بیت سے حسن سلوک

امیر المؤمنین حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خاتم النبیین رحمۃ اللعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو میرے اہل بیت میں سے کسی کے ساتھ چھ سلوک کرے گا میں روز قیامت اس کا حصہ اسے عطا فرماؤں گا۔ (تاریخ دمشق ۷: ۷۷۳ عاکرہ النہد ۵۲۵: ۵۲۶ عمر بن علی بن ابی طالب ج ۴ ص ۳۰۳)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

تحرری کا بیان

جب کسی موقع پر حقیقت معلوم کرنا دشوار ہو جائے تو سوچے اور جس جانب گمان غالب ہو عمل کرے اس سوچنے کا نام تحرری ہے۔ تحرری پر عمل کرنا اس وقت جائز ہے جب دلائل سے پتہ نہ چلے دلیل ہوتے ہوئے تحرری پر عمل کرنے کی اجازت نہیں۔^۱

مسئلہ ۱ دو شخصوں نے تحرری کی ایک کا عاب گمان نفس الامر^۲ کے موافق ہوا اور دوسرے کا گمان غلط ہوا تو اگرچہ دونوں بری اندزہ ہو گئے مگر جس کی رائے صحیح ہوئی اُس کو ثواب زیادہ ہے۔ (عالمگیری)

مسئلہ ۲ نماز کے وقت میں شبہ ہے اگر یہ شبہ ہے کہ وقت ہو یا نہیں تو ٹھہر جائے جب وقت ہو جانے کا یقین ہو جائے اُس وقت نماز پڑھے اور یہ شبہ ہے کہ وقت باقی ہے یا ختم ہو گیا تو نماز پڑھے۔ ورنہ نیت یہ کرے کہ آج کی نماز پڑھتا ہوں۔^۴ (عالمگیری) نماز کے متعلق تحرری کے مسائل کتاب الصلوٰۃ^۵ میں مذکور ہو چکے وہاں سے معلوم کریں۔

مسئلہ ۳ جس کو زکوٰۃ دینا چاہتا ہے اس کی نسبت غالب گمان یہ ہے کہ وہ فقیر ہے یا خود اس نے پنا فقیر ہونا ظاہر کیا یا کسی عادل نے اس کا فقیر ہونا بیان کیا، یا اسے فقیروں کے بھیس میں پایا، یا اسے صف فقر میں بیٹھا ہوا پایا، یا اسے مانگتا ہوا دیکھا اور اس میں یہ بات آئی کہ فقیر ہے ان سب صورتوں میں اس کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔^۶ (عالمگیری)

مسئلہ ۴ بعض کپڑے پاک ہیں اور بعض ناپاک اور یہ پتہ نہیں چلتا کہ کون سا پاک ہے اگر مجبوری کی حالت ہو کہ دوسرے کپڑے نہیں ہیں جس کا پاک ہونا یقیناً معلوم ہو اور وہاں پانی بھی نہیں ہے کہ ان میں سے ایک کو پاک کر سکے، ورنہ نماز پڑھنی ہے تو اس صورت میں تحرری کرے جس کی نسبت پاک ہونے کا غالب گمان ہو اُس میں نماز پڑھے۔ ورنہ مجبوری کی حالت نہ ہو تو تحرری نہ کرے مگر جبکہ پاک کپڑے ناپاک سے زیادہ ہوں تو تحرری کر سکتا ہے۔^۷ (عالمگیری)

۱۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب التحرری، الباب الاول فی تفسیر التحرری، ایضاً، ج ۵، ص ۳۸۲

۲۔ یعنی حقیقت۔

۳۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب التحرری، الباب الاول فی تفسیر التحرری، ایضاً، ج ۵، ص ۳۸۲

۴۔ المرجع السابق

۵۔ بہار شریعت، جلد ۳، حصہ ۱، ص ۳۸۹ پر ملاحظہ کریں۔

۶۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب التحرری، الباب الثانی فی التحرری فی الزکاء، ج ۵، ص ۳۸۳

۷۔ المرجع السابق، الباب الثالث فی التحرری فی الثیاب، ایضاً

۵ دو کپڑوں میں ایک ناپاک تھ تحریر کر کے اس نے ایک میں ظہر کی نماز پڑھ لی پھر اس کا غائب گمان دوسرے کے پاک ہونے کے متعلق ہوا اور اس میں عصر کی نماز پڑھی یہ نماز نہیں ہوئی کیونکہ جب ظہر کی نماز جائز ہونے کا حکم دیا جا چکا تو اس کے یہ معنی ہوئے کہ دوسرا ناپاک ہے تو اسکے پاک ہونے کا ب کیونکر حکم ہو سکتا ہے ہاں اگر اس پہلے کپڑے کے متعلق یقین ہے کہ ناپاک ہے تو ظہر کی نماز کا عہدہ کرے۔^(۱) (عالمگیری)

۶ دو کپڑوں میں ایک ناپاک تھا اس نے بل تحریر ایک میں ظہر پڑھ لی اور دوسرے میں عصر پڑھی پھر تحریر سے معلوم ہوا کہ پہلا کپڑا پاک ہے دونوں نمازیں نہیں ہوئیں۔^(۲) (عالمگیری)

۷ دو کپڑوں میں ایک ناپاک ہے ایک شخص نے تحریر کر کے ایک میں نماز پڑھی اور دوسرے نے تحریر کر کے دوسرے میں پڑھی مگر دونوں نے الگ الگ پڑھی دونوں کی نمازیں ہو گئیں اور اگر ایک امام ہو اور دوسرا مقتدی تو امام کی ہو گئی مقتدی کی نہیں ہوئی۔ کھیں کو دہن کسی کے خون کا قطرہ نکلا مگر ہر ایک یہ کہتا ہے کہ میرے بدن سے نہیں نکلا اس کا بھی وہی حکم ہے کہ تہہ تہہ پڑھی تو دونوں کی نمازیں ہو گئیں اور اگر ایک امام ہو دوسرا مقتدی تو امام کی ہو گئی مقتدی کی نہیں ہوئی۔^(۳) (عالمگیری)

۸ چند شخص سفر میں ہیں سب کے برتن مخلوط ہو گئے^(۴) اس کے شرکاء اس وقت کہیں چلے گئے ہیں اور اسے خود اپنے برتن کی شناخت نہیں ہے تو ان کے آنے کا انتظار کر کے تحریر کر کے برتن کو استعمال میں نہ لائے ہاں اگر استعمال کی ضرورت ہے وضو کرنا ہے یا پانی پینا ہے اور معصوم نہیں ساتھی کب آئیں تو تحریر کر کے استعمال کرے یونہی اگر کھانا شرکت میں ہے اور شرکاء غائب ہیں اور اسے بھوک لگی ہے تو اپنے حصہ کی قدر اس میں سے لے لے۔^(۵) (عالمگیری)

احیاء موات کا بیان

۱ صحیح بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”جس نے اس زمین کو آباد کیا جو کسی کی ملک نہ ہو“^(۱) تو وہی حقدار ہے۔ ”غزوہ کہتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

① "العتاوی الہدیۃ"، کتاب التحریر، الباب الثالث فی التحریر فی الثیاب، إلخ، ج ۵، ص ۳۸۳

② المرجع السابق، ص ۳۸۱ ③ المرجع السابق، ص ۳۸۴

④ آپس میں مل گئے۔

⑤ "العتاوی الہدیۃ"، کتاب التحریر، الباب الثالث فی التحریر فی الثیاب، إلخ، ج ۵، ص ۳۸۴، ۳۸۵

⑥ یعنی ملکیت میں نہ ہو۔

نے اپنی خلافت میں یہی فیصلہ کیا تھا۔^(۱)

۲ ابوداؤد نے کُفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جس نے زمین پر دیوار بنالی یعنی احاطہ کر یا وہ اُسی کی ہے۔“^(۲)

۳ ابوداؤد نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جاگیر^۳ دی جہاں تک اُن کا گھوڑا دوڑ کر جائے زبیر نے اپنا گھوڑا دوڑایا جب وہ کھڑا ہو گیا تو اُنہوں نے پنا کوڑ،^۴ پھینکا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم) نے فرمایا ”جہاں ان کا کوڑ گرا ہے وہاں تک جاگیر میں دیو۔“^(۵)

۴ ترمذی نے وکمل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کو حضرت موی^۶ میں زمین جاگیر دی اور معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان کے ساتھ بھیجا کہ ان کو دے دو۔^۷

۵ ماہ شافعی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے طاؤس سے مرسل روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”جس نے مردہ زمین زندہ کی^۸ وہ اسی کے لئے ہے اور پرانی زمین (یعنی جس کا مالک معلوم نہ ہو) اللہ ورسول (عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم) کی ہے پھر میری جانب سے تمہارے لئے ہے۔“^(۹)

۶ ابوداؤد نے اسیر بن مسقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہتے ہیں میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت کی پھر حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم) نے فرمایا ”جو شخص اُس چیز کی طرف سبقت کرے^{۱۰} جس کی طرف کسی مسم نے سبقت نہیں کی ہے تو وہ اُسی کی ہے۔“ اس کو سن کر لوگ دوڑے کہ خط کھینچ کر نشان بنالیں۔^{۱۱}

① ”صحیح البخاری“، کتاب الحرث، إلخ، باب من أحيا أرضاً مواتاً، الحديث: ۲۳۳۵، ج ۲، ص ۹۰.

② ”مسئ أبي داود“، کتاب الخراج، إلخ، باب في حياء الموات، الحديث: ۳۰۷۷، ج ۳، ص ۲۴۰.

③ یعنی زمین۔ ④ چابک، چھڑی۔

⑤ ”مسئ أبي داود“، کتاب الخراج، إلخ، باب في إقطاع لأرضين، الحديث: ۳۰۷۲، ج ۳، ص ۲۳۸.

⑥ یمن کے مشرق میں واقع ایک شہر کا نام ہے۔

⑦ ”جامع الترمذی“، کتاب الأحکام، باب ما جاء في إقطاع الحديث: ۱۳۸۶، ج ۳، ص ۹۱.

⑧ یعنی نجر زمین، غیر آباد زمین آباد کی۔

⑨ ”الحسن“، للإمام الشافعی، کتاب الطعام والشراب و عقار الارضين، إلخ، ص ۳۸۲.

⑩ پھل کرے۔

⑪ ”مسئ أبي داود“، کتاب الخراج، إلخ، باب في إقطاع لأرضين، الحديث: ۳۰۷۱، ج ۳، ص ۲۳۸.

مسائل فقہیہ

موات اس زمین کو کہتے ہیں جو آبادی سے فاصد پر ہو اور وہ نہ کسی کی ملک ہو ورنہ کسی کی حق خاص ہو نہ دیون آبادی اقتادہ زمین کو موات نہیں کہا جائے گا اور شہر سے باہر کی وہ زمین جس میں لوگوں کے جانور چرتے ہیں یا اس میں سے چلانے کے لئے لکڑیاں کاٹ لاتے ہیں یہ موات نہیں اسی طرح جس زمین میں نمک پیدا ہوتا ہے وہ بھی موات نہیں یعنی موات وہی کہلائے گی جو مشتق بہ نہ ہو۔ فاصد سے مراد یہ ہے کہ آبادی کے کنارے سے کوئی شخص جس کی آواز بلند ہو زور سے چلائے تو وہاں تک آواز نہ پہنچے نزدیک و دور کا لحاظ اس بنا پر ہے کہ نزدیک والی زمین عموماً مشتق بہا ہوتی ہے۔^۱ ورنہ ظاہراً روایت یہی ہے کہ نزدیک و دور کا لحاظ نہیں بلکہ یہ دیکھا جائے گا کہ مشتق بہا ہے یا نہیں۔^۲ (رد المحتار، عالمگیری)

مسئلہ ۱ ایک زمین جس کا ذکر کیا گیا اگر کسی نے امام کی اجازت حاصل کر کے اُسے آباد کیا تو یہ شخص اُس کا مالک ہو گیا دوسرا شخص نہیں لے سکتا۔^(۳) (رد المحتار)

مسئلہ ۲ ایک شخص نے دوسرے کو احیاء موات کے لئے وکیل کیا اگر موکل نے بادشاہ اسلام سے اجازت حاصل کر لی ہے تو یہ وکیل صحیح ہے اور زمین موکل کی ہوگی ورنہ نہیں۔^(۴) (رد المحتار)

مسئلہ ۳ امام نے^۵ ایسی زمین کسی کو جائیداد دی اور جائیداد نے اُس زمین کو ویسی ہی چھوڑ رکھا تو تین سال تک کچھ تعرض نہیں کیا جائے گا، تین سال کے بعد وہ جائیداد دوسرے کو جائیداد جاسکتی ہے۔^(۶) (عالمگیری)

مسئلہ ۴ ایک شخص نے زمین کو احیاء کیا پھر چھوڑ رکھا دوسرے نے اس میں کاشت کرنی تو پہلے ہی شخص اس کا حقدار ہے کیونکہ وہ مالک ہو چکا دوسرے کو اس میں تصرف کی اجازت نہیں۔^(۷) (رد المحتار)

۱..... یعنی عمومی طور پر اس سے نفع اٹھایا جاتا ہے۔

۲ "المرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب [احیاء الموات] ج ۱۰ ص ۵

۳ و "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب [احیاء الموات] الباب الاول فی تفسیر الموات [ج ۵ ص ۴۸۶، ۴۸۵]

۴ "المرالمختار" و کتاب [احیاء الموات] ج ۱۰ ص ۷۲۶۔

۵ "ردالمحتار"، کتاب [احیاء الموات] ج ۱۰ ص ۷

۶ حاکم وقت نے۔

۷ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب [احیاء الموات] الباب الاول فی تفسیر الموات [ج ۵ ص ۳۸۶]

۸ "المرالمختار" و کتاب [احیاء الموات] ج ۱۰ ص ۷

۵۔ ایک شخص نے زمین کو آباد کیا اس کے بعد چار شخصوں نے آگے پیچھے چاروں جانب زمینیں آباد کیں تو پہلے شخص کا راستہ پچھلے شخص کی زمین میں رہے گا۔^(۱) (در مختار)

۶۔ زمین موات میں کسی نے چاروں طرف پتھر رکھ دیے یا شاخیں گاڑ دیں یا زمین کا گھاس کوڑا صاف کیا یا اُس میں کانٹے تھے اُس نے جدا دیے یا کو آس بنانے کے خیال سے دو ایک ہاتھ زمین کھود دی اور یہ سب کام اس مقصد سے کئے کہ دوسرا اس کو آباد نہ کرے تو تین سال تک مام اس کا انتظار کرے گا مگر اُس نے آباد کر لی فیہا^(۲) ورنہ کسی دوسرے کو دیدیگا جو آباد کرے۔^(۳) (ہدایہ)

۷۔ زمین موات میں کسی نے کو آس کھودا ایک ہاتھ پانی نکلنے کو باقی تھا کہ دوسرے نے اُسے کھودا تو پہلے شخص حقدار ہے ہاں اگر معلوم ہو کہ پہلے نے اُسے چھوڑ دیا حتیٰ ایک ماہ کا رہا نہ گزر گیا اور باقی کو نہیں کھودتا تو اس صورت میں کو آس دوسرے شخص کا ہوگا۔^(۴) (عالمگیری)



۱۔ صحیح بخاری میں عروہ سے روایت ہے کہ حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ایک انصاری سے ۷۰ ہ کی نالیوں کے متعلق جھگڑا ہو گیا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زبیر سے فرمایا کہ ”بقدر ضرورت پانی لے لو پھر اپنے پڑوسی کے لئے چھوڑ دو“ اُس انصاری نے کہا کہ یہ فیصلہ اس لئے کیا کہ وہ آپ کی پھوپھی کے بیٹے ہیں یہ سن کر حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کا چہرہ متغیر ہو گیا اور فرمایا ”اے زبیر اپنے باغ کو پانی دو پھر روک دو یہاں تک کہ مینڈھ^(۵) تک پانی پہنچ جائے پھر اپنے پڑوسی کے لئے چھوڑ دو“ اُس انصاری نے ناراض کر دیا لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے صاف حکم میں زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پورا حق دوا دیا اور پہلے کسی بات فرمادی تھی جس میں دونوں کے لئے منجائش تھی۔^(۶)

۲۔ صحیح بخاری و مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”تین شخص ہیں کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ان سے نہ کلام کرے گا نہ اُن کی طرف نظر فرمائیگا۔ ایک وہ شخص جس نے کسی بیچنے کی

① المرالمختار، کتاب احیاء الموات، ج ۱، ص ۷

② ترمذی ہے۔

③ الہدایۃ، کتاب احیاء الموات، ج ۲، ص ۳۸۴

④ الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب احیاء الموات، الباب الاول فی تفسیر الموات الخ، ج ۵، ص ۳۸۷

⑤ کھیت کی منڈیر۔

⑥ صحیح البیہاری، کتاب التفسیر، باب ﴿فَلَا تَمْلِكُ لَیْسَ لَیْسَ﴾ الخ، بالحديث، ۴۵۸۵، ج ۳، ص ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷

چیز کے متعلق یہ قسم کھائی کہ جو کچھ اس کے دام^۱ مل رہے ہیں اس سے زیادہ ملتے تھے (اور نہیں بچی) حالانکہ یہ پٹی قسم میں جھوٹا ہے دوسرا وہ شخص کہ عصر کے بعد جھوٹی قسم کھائی تاکہ کسی مرد مسلم کا مال بے اور تیسرا وہ شخص جس نے بچے ہوئے پانی کو روکا، اللہ تعالیٰ فرمائے گا آج میں اپنا فضل تجھ سے روکتا ہوں جس طرح تو نے بچے ہوئے پانی کو روکا جس کو تیرے ہاتھوں نے نہیں بتایا تھا۔^(۲)

۳ صحیح بخاری و مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "بچے ہوئے پانی سے منع نہ کرو کہ اس کی وجہ سے ہنگی ہوئی گھاس کو منع کرو گے۔"^(۳)

۴ ابوداؤد، ابن ماجہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "تمام مسکن تین چیزوں میں شریک ہیں پانی اور گھاس اور آگ۔"^(۴)

۵ صحیح مسلم میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بچے ہوئے پانی کے بچنے سے منع فرمایا۔^(۵)

۶ صحیح بخاری و مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "بچا ہوا پانی نہ بچا جائے کہ اس کی وجہ سے گھاس کی بچ ہو جائیگی۔"^(۶)

مسائل فقہیہ

کمیت کی آپاشی یا جانوروں کو پانی پلانے کے لیے جو باری مقرر کر لی جاتی ہے اس کو شراب کہتے ہیں اس لفظ میں شین کو زیر^(۷) ہے۔^(۸)

۱۔ روپیہ رقم۔

۲۔ "صحیح البخاری" کتاب المساقاۃ، باب من رأى أن صاحب الخوص... إلخ، الحديث ۲۳۶۹، ج ۲، ص ۱۰۰

۳۔ "صحیح البخاری" کتاب المساقاۃ، باب من قال إن صاحب الماء أحق... إلخ، الحديث ۲۳۵۴، ج ۲، ص ۹۶

۴۔ "مسئله" کتاب الرهون، باب المسلمون شركاء في ثلاث، الحديث ۲۴۷۲، ج ۳، ص ۱۷۶

۵۔ "صحیح مسلم" کتاب المساقاۃ... إلخ، باب يحرم فصل بيع الماء... إلخ، الحديث ۳۴، (۱۵۶۵)، ص ۸۴۶

۶۔ المرجع السابق، الحديث ۳۸، (۱۵۶۶)، ص ۸۴۶

۷۔ بہا و شریعت کے نسخوں میں س مقام پر "زیر" لکھا ہوا ہے جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ فقہاء کی اصطلاح اس باب میں شراب (یعنی زیر کے ساتھ) ہی ہے اس کی تائید رد المحتار، ج ۱۰، ص ۱۵۱ اور دیگر کتب فقہ سے بھی ہوتی ہے، اسی وجہ سے متن میں صحیح کر دی گئی۔ علمہ

۸۔ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب إحياء الموات، فصل الشرب، ج ۱۰، ص ۱۵

۱۔ جس پانی کو برتن میں محفوظ نہ کر لیا ہو اس کو ہر شخص پی سکتا ہے اور اپنے جانوروں کو پلا سکتا ہے کوئی شخص پینے یا پلانے سے نہیں روک سکتا۔^(۱) (رد المحتار)

۲۔ پانی کی چار قسمیں ہیں، اول سمندر کا پانی اس سے ہر شخص نفع اٹھا سکتا ہے خود پئے جانوروں کو پلانے کھیت کی آپاشی کرے اس میں نہر نکال کر اپنے کھیتوں کو بیجائے جس طرح چاہے کام میں لائے کوئی منع نہیں کر سکتا، دوم بڑے دریا کا پانی جیسے سیحون، جیحون، دجلہ، فرات، نیل یا ہندوستان میں گنگا، گھا گرا اس کو ہر شخص پی سکتا ہے پئے جانوروں کو پلا سکتا ہے مگر زمین کو سیراب کرنے اور اس سے نہر نکالنے میں یہ شرط ہے کہ عام ہوگوں کو ضرر^۲ نہ پہنچے، سوم وہ ندی تالے جو کسی خاص جماعت کی ملک ہوں پینے پانے کی اس میں بھی اجازت ہے مگر دوسرے لوگ اپنے کھیت کی اس سے آپاشی نہیں کر سکتے، چوتھے وہ پانی جس کو گھڑوں، مشکوں یا برتنوں میں محفوظ کر دیا گیا ہو اس کو بغیر اجازت، ملک کوئی شخص صرف میں نہیں لاسکتا اور اس پانی کو اس کا مالک بیچ بھی کر سکتا ہے۔^(۳) (ہدایہ، عالمگیری)

۳۔ کوآں اگرچہ مملوک ہو مگر اس کا پانی مملوک نہیں دوسرا شخص اس پانی کو پی سکتا ہے پئے جانوروں کو پلا سکتا ہے جس کا کوآں ہے وہ روک نہیں سکتا اور نہ اس کے بھرے ہوئے پانی کو چھین سکتا ہے۔^(۴) (عالمگیری)

۴۔ کوآں یا چشمہ جس کی ملک میں ہے دوسرا شخص وہاں جا کر پانی پینا چاہتا ہے وہ ملک اپنی ملک مثلاً مکان یا باغ میں اُسکو جانے سے روک سکتا ہے بشرطیکہ وہاں قریب میں دوسری جگہ پانی ہو جو کسی کی ملک میں نہیں ہے اور اگر پانی نہ ہو تو ملک سے کہا جائے گا کہ تو خود پئے باغ یا مکان سے پینے کے لیے پانی مادے یا اسے اجازت دے کہ یہ خود بھر کر پی لے۔^(۵) (ہدایہ)

۵۔ کوئیں سے پانی بھرا ڈول مونہ تک^۶ گیا ہے ابھی پانی نہیں نکلا ہے یہ بھرنے والا اس پانی کا ابھی مالک نہیں ہو جب ہر نکال لے گا اس وقت ملک ہوگا۔^(۷) (رد المحتار)

① اندر المختار، کتاب احیاء الموات، فصل الشرب، ج ۱۰، ص ۱۶۱۵

② نقصان۔

③ الهدایہ، کتاب احیاء الموات، فصل فی الحیاہ، ج ۲، ص ۳۸۸

④ العتاوی الہدیۃ، کتاب الشرب، إلخ، الباب الاول فی تفسیرہ إلخ، ج ۵، ص ۳۹۰، ۳۹۱

⑤ العتاوی الہدیۃ، کتاب الشرب، إلخ، الباب لاو فی تفسیرہ إلخ، ج ۵، ص ۳۹۱

⑥ الهدایہ، کتاب احیاء الموات، فصل فی الحیاہ، ج ۲، ص ۳۸۸

⑦ رد المحتار، کتاب احیاء الموات، فصل فی الشرب، ج ۱، ص ۱۶

﴿۶﴾ حمام میں گیا اور حوض میں سے پانی نکال مگر جس برتن میں پانی سیاہ حمام والے کا ہے تو یہ شخص پانی کا مالک نہیں ہو بلکہ وہ پانی حمام والے ہی کا ہے مگر دوسرا شخص اس سے نہیں لے سکتا کہ زیادہ مقدار بھی ہے۔^۱ (رد المحتار)

﴿۷﴾ دوسرے کے کوئیں سے بغیر اجازت مالک نہ اپنے کھیت کو بیچ سکتا ہے^(۲) نہ درختوں کو پلا سکتا ہے نہ اُس میں رہش یا چرما وغیرہ لگا سکتا ہے مگر گھڑے وغیرہ میں بھر کر یا ہوتو اُس سے گھر میں جو درخت ہے یا گھر میں جو ترکاریاں ہوئی ہیں ان کو سیراب کر سکتا ہے، کوئیں والے سے اجازت حاصل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔^۳ (در مختار)

﴿۸﴾ نہر خاص یا کسی کے مملوک حوض یا کوئیں سے وضو کرنے یا کپڑے دھونے کے لیے گھڑے میں پانی بھر کر لاسکتا ہے۔^۴ (عالمگیری)

﴿۹﴾ حوض میں اگر پانی خود ہی جمع ہو گیا، مالک حوض نے پانی جمع کرنے کی کوئی ترکیب نہیں کی ہے یہ حوض نہر خاص کے حکم میں ہے۔^۵ (رد المحتار) دیہاتوں میں تالاب و رگڑھے ہوتے ہیں برسات میں ادھر ادھر سے پانی بہہ کرتا ہے اور ان میں جمع ہو جاتا ہے انکا بھی یہی حکم ہے کہ بغیر اجازت مالک دوسرے لوگ اپنے کھیتوں کی اس سے پاشی نہیں کر سکتے۔

﴿۱۰﴾ بعض جگہ مکانوں میں حوض بنا رکھتے ہیں برساتی پانی اُس میں جمع کریتے ہیں اور اپنے استعمال میں لاتے ہیں عربی میں ایسے حوض کو صبرج کہتے ہیں۔ (ہندوستان میں بعضہ تعالیٰ پانی کی کثرت ہے صبرج بنانے کی ضرورت نہیں مگر جہاں پانی کی کمی ہے بنانا پڑتا ہی ہے جیسا کہ روافض کے بعض مذاہب میں بکثرت ہیں) یہ پانی خاص اُس شخص کی ملک ہے جس کے گھر میں ہے ورنہ پانی دیا ہی ہے جیسا گھڑے وغیرہ میں بھر لیا جاتا ہے کہ بغیر اجازت مالک کوئی شخص اپنے کسی صرف میں نہیں لاسکتا۔^(۸) (رد المحتار)

﴿۱۱﴾ بارش کے وقت آگن^۶ یا چھت پر پانی جمع کرنے کے لیے طشت^۷ یا کندا^۸ وغیرہ رکھ دیا ہے تو جو کچھ

① "رد المحتار"، کتاب إحياء الموات، فصل الشرب، ج ۱۰، ص ۱۶۔

② پانی دے سکتا ہے۔

③ "المر المختار"، کتاب إحياء الموات، فصل الشرب، ج ۱۰، ص ۱۷۔

④ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الشرب، إلح، الباب الاول فی تفسیر إلح، ج ۵، ص ۳۹۱۔

⑤ "رد المحتار"، کتاب إحياء الموات، فصل الشرب، ج ۱۰، ص ۱۷۔

⑥ المرجع السابق۔

⑦ محجن۔ ⑧ قہال۔ ⑨ مٹی کا برتن، پرات۔

پانی جمع ہوگا اُس کا ہے جس نے طشت وغیرہ رکھا ہے دوسرا شخص اس پانی کو نہیں لے سکتا اور اگر پانی جمع کرنے کے لیے طشت نہیں رکھا ہے تو جو چاہے لے اس کو منع نہیں کیا جاسکتا۔^{۱۱} (رد المحتار)

مسئلہ ۱۲ زمین غیر مملوکہ^{۱۲} کی گھاس کسی کی ملک نہیں جو چاہے کاٹ لے یا اپنے جانوروں کو چرائے دوسرا شخص اس کو منع نہیں کر سکتا یہ گھاس دریا کے پانی کی طرح سب کے لیے مباح ہے، زمین مملوکہ میں گھاس خود ہی جی ہے^{۱۳} بولی نہیں گئی ہے یہ گھاس بھی، لک زمین کی ملک نہیں جب تک اسے محفوظ نہ کر لے جو چاہے اس کو لے سکتا ہے، مگر، لک زمین دوسرے لوگوں کو اپنی زمین میں آنے سے روک سکتا ہے اس صورت میں، مگر، لک زمین بوگوں کو اور اُن کے جانوروں کو اپنی زمین میں آنے سے منع کرتا ہے اور بوگ یہ کہتے ہیں کہ ہم گھاس کاٹیں گے یا اپنے جانور چرائیں گے اگر قریب میں زمین غیر مملوکہ ہے جس میں گھاس موجود ہے تو بوگوں سے کہا جائے گا کہ اپنے جانوروں کو وہاں چرائو یہاں سے گھاس کاٹ لو، اور اگر زمین قریب میں نہ ہو تو، لک زمین سے کہا جائے گا کہ ان لوگوں کو اجازت دو یہ تم خود اپنی زمین سے گھاس کاٹ کر ان کو دے دو، اور اگر مالک زمین نے گھاس کاٹ کر محفوظ کرنی تو دوسرا شخص اس کو لے نہیں سکتا کہ یہ مملوکہ ہوگئی، مگر، لک زمین نے گھاس پور رکھی ہے یا اپنی زمین کو جوت کر اُس میں پانی دیا ہے اور اسی لیے چھوڑ رکھا ہے کہ اُس میں گھاس جسے تو یہ گھاس، لک زمین کی ہے، دوسرا شخص نہ اسے لے سکتا ہے نہ اپنے جانوروں کو چراسکتا ہے، کسی دوسرے نے یہ گھاس کاٹ لی تو، لک زمین والا اس کو واپس لے سکتا ہے اور گھاس کو بیچ سکتا ہے۔^{۱۴} (عالمگیری، در مختار)

مسئلہ ۱۳ آگ میں بھی سب بوگ شریک ہیں دوسروں کو منع نہیں کر سکتا یعنی اگر کسی نے میدان میں آگ جلائی ہے تو جس کا جی چاہے تپ سکتا ہے اپنے کپڑے اس سے سکھا سکتا ہے اُس کی روشنی میں کام کر سکتا ہے مگر بغیر اجازت اُس میں سے انگارہ نہیں لے سکتا، اگر کسی نے اُس میں سے تھوڑی سی آگ لے لی کہ بجھانے کے بعد اتنے کوٹے نہیں ہونگے جن کی کچھ قیمت ہو تو اس سے واپس نہیں لے سکتا اور اتنی آگ بغیر اجازت بھی لے سکتا ہے کہ عادتاً اس کو کوئی منع بھی نہیں کرتا، اور اگر اتنی زیادہ ہے کہ بجھنے کے بعد کوٹوں کی قیمت ہوگی تو واپس لے سکتا ہے۔^{۱۵} (عالمگیری)

①۔ "رد المحتار"، کتاب إحياء الموات، فصل الشرب، ج ۱، ص ۱۷

②۔ "وہ زمین جو کسی کی ملکیت میں نہ ہو۔" ①۔ اُگی ہے۔

③۔ "الصاوی الہندیۃ"، کتاب الشرب،... إلخ بالباب الاو فی تفسیرہ۔ إلخ، ج ۵، ص ۳۹۲۔

و "المرالمختار"، کتاب إحياء الموات، فصل الشرب، ج ۱، ص ۱۹

⑤۔ "الصاوی الہندیۃ"، کتاب الشرب۔ إلخ بالباب الاو فی تفسیرہ۔ إلخ، ج ۵، ص ۳۹۳

کوئیں یہ حوض یا نہر خاص کے پانی سے روکتا ہے اور اس شخص کو روکا گیا پیاس سے ہلاکت کا اندیشہ ہے یا اس کے جانور کے ہلاک ہونے کا ڈر ہے تو زبردستی پانی وصول کرے نہ دے تو ٹڑکرے اگر چہ تھیں رے لڑنا پڑے اور برتن میں جمع کر رکھا ہے تو اس میں بھی لڑ کر وصول کرنے کی اجازت ہے مگر یہاں تھیں رے لڑنے کی اجازت نہیں اور یہ حکم اس وقت ہے کہ پانی اس کی حاجت سے زائد ہے یہی حکم مختصہ کا بھی ہے کہ کسی کو بھوک سے ہلاکت کا اندیشہ ہے اور دوسرے کے پاس حاجت سے زائد کھانا ہے اور اس کو نہیں دیتا تو لڑ سکتا ہے مگر تھیں رے لڑنے کی اجازت نہیں۔^(۱۱) (در مختار)

اشربہ کا بیان

صحیح مسلم میں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ بتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے مشک میں ہم فیض بناتے صبح کو بناتے تو عشاء تک پیتے اور عشاء کو بناتے تو صبح تک پیتے (یہ گرمی کے زمانے میں ہوتا تھا)۔^(۱۲)

صحیح مسلم میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے اول شب میں نبیذ بنائی جاتی صبح کے وقت اسے پیتے دن میں اور رات میں پھر دوسرے روز دن اور رات میں اور تیسرے دن عصر تک پھر اگر بچ رہتی تو خادم کو پلا دیتے یا گرمی جاتی۔^(۱۳) (یہ جاڑے کے زمانے میں ہوتا)

صحیح مسلم میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے مشک میں نبیذ بنائی جاتی، مشک نہ ہوتی تو پتھر کے برتن میں بنائی جاتی۔^(۱۴)

امام بخاری اپنی صحیح میں کہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ابوالسید ساعدی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اپنی شادی کی دعوت دی (جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے) تو اُن کی زوجہ جو ذہین تھیں وہی خادم کا کام انجام دے رہی تھیں انھوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لیے پانی میں بھجوریں رات میں ڈال دی تھیں وہی پانی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو پلا دیا۔^(۱۵)

امام بخاری نے اپنی صحیح میں روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ اور ابو عبیدہؓ اور معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہم

① "الدر المختار"، کتاب "حبہ الموات"، فصل الشرب، ج ۱۰، ص ۲۰۹، ۲۰۸

② "صحیح مسلم"، کتاب "لأشربة"، باب "بإحالة السيد الذي لم يشرب"، إلخ، الحديث ۸۵- (۲۰۰۵)، ص ۱۱۱

③ المرجع السابق، الحديث ۷۹- (۲۰۰۴)، ص ۱۱۰

④ المرجع السابق، باب "السهي عن الانتباه في العرف"، إلخ، الحديث ۶۲- (۱۹۹۹)، ص ۱۱۰۷

⑤ "صحیح البیہاری"، کتاب "المکاح"، باب "حق زجاجة الویمة"، إلخ، الحديث ۵۱۷۶، ج ۳، ص ۴۵۵

نے شدت کے پینے کو چار فرمایا ہے، اور ہر ابن عازب و ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نصف حصہ پکا دینے کے بعد انگور کا شیرہ پیا، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ انگور کا رس جب تک تازہ ہے پیو۔⁽²⁾

۶ بخاری نے اپنی صحیح میں ابو جریہ⁽³⁾ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہتے ہیں میں نے ابن عباس (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے باذن (ایک قسم کی شراب ہے) کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم باذن سے پہلے گزر چکے ہیں لہذا جو نشہ پیدا کرے وہ حرام ہے اور فرمایا کہ پینے کی چیزیں حلال و طیب ہیں، در حدس و طیب کے علاوہ حرام و خبیث ہیں۔⁽⁴⁾

۷ امام بخاری اپنی صحیح میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ بیشک معراج کی رست ایسا (بیت المقدس) میں حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) کے سامنے دو پیالے پیش کئے گئے ایک شراب کا دوسرا دودھ کا حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) نے دونوں کو دیکھ کر دودھ کا پیالہ لے لیا۔ جبریل (علیہ السلام) نے کہا الحمد للہ خدا تعالیٰ نے آپ کو فطرت کی ہدایت کی اگر آپ شراب لے لیتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی۔⁽⁵⁾

۸ ابو داؤد و ابن ماجہ نے، یونانک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”میری امت کے کچھ لوگ خمر (شراب) پیئیں گے اور اس کا نام کچھ دوسرا رکھ دیں گے۔“⁽⁶⁾

مسائل فقہیہ

لغت میں پینے کی چیز کو شراب کہتے ہیں اور اصطلاح فقہاء میں شراب اُسے کہتے ہیں جس سے نشہ ہوتا ہے، اس کی بہت قسمیں ہیں، خمر انگور کی شراب کو کہتے ہیں یعنی انگور کا کچی پانی جس میں جوش آجائے و شدت پیدا ہو جائے۔ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک یہ بھی ضروری ہے کہ اس میں جھاگ پیدا ہو اور کبھی ہر شراب کو مجازاً خمر کہہ دیتے ہیں۔

۱۔ انگور کا شیرہ جو پکانے کے بعد یک تہائی رہ جائے۔

۲۔ ”صحیح البخاری“، کتاب لأشربة، باب الباق ومن بھی، إلخ، ج ۳، ص ۵۸۴

۳۔ بہار شریعت کے کچھ نسخوں میں اس مقام پر ”ابو ہریرہ“ اور کچھ نسخوں میں ”ابو جریہ“ لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ ہمارے پاس موجود ”بخاری شریف“ کے نسخوں میں ”حضرت ابو جریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ مذکور ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔ علیحدہ

۴۔ ”صحیح البخاری“، کتاب لأشربة، باب الباق ومن بھی، إلخ، الحديث ۵۵۹۸، ج ۳، ص ۵۸۵

۵۔ المرجع السابق، کتاب لأشربة، باب قول اللہ تعالیٰ ﴿وَإِنَّمَا الْخَمْرُ﴾ إلخ، الحديث ۵۵۷۶، ج ۳، ص ۵۷۹

۶۔ ”مسئله داؤد“، کتاب لأشربة، باب فی الدادی، الحديث ۳۶۸۸، ج ۳، ص ۴۶۱

۷۔ ”الفتاویٰ النعمانیہ“، کتاب لأشربة، الباب لاوں فی معسیرہ لأشربة، إلخ، ج ۵، ص ۴۰۹

۸۔ ”الدر المختار“، کتاب لأشربة، ج ۱۰، ص ۳۲

۱۔ خمر حرام بعینہ ہے اس کی حرمت نص قطعی سے ثابت ہے اور اس کی حرمت پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے اس کا قلیل و کثیر سب حرام ہے اور یہ پیشاب کی طرح نجس ہے اور اس کی نجاست غلیظہ ہے جو اس کو حلاں بنائے کافر ہے کہ نص قرآنی کا منکر ہے مسلم کے حق میں یہ مقنوم نہیں یعنی اگر کسی نے مسلمان کی یہ شراب تلف کر دی تو اس پر ضمان نہیں اور اس کو فریدنا صحیح نہیں اس سے کسی قسم کا انتفاع جائز نہیں نہ دوا کے طور پر استعمال کر سکتا ہے نہ جانور کو پلا سکتا ہے نہ اس سے مٹی بھگا^۱ لے سکتا ہے نہ حقنہ کے کام میں لائی جاسکتی ہے، اس کے پینے والے کو حد ماری جائے گی مگر چہ نشہ نہ ہوا ہو۔^۲ (در مختار وغیرہ)

۲۔ جانوروں کے زخم میں بھی بطور علاج اس کو نہیں لگا سکتے۔^۳ (عائلیگیری)

۳۔ شیرہ انگور کو پکایا یہاں تک کہ دو تہائی سے کم جل گیا یعنی یک تہائی سے زیادہ باقی ہے اور اس میں نشہ ہو یہ بھی حرام اور نجس ہے۔^۴ (در مختار)

۴۔ رطب یعنی تر کھجور کا پانی، ورمٹے کو پانی میں بھگایا گیا جب یہ پانی تیز ہو جائے اور جھگ پھینکے یہ بھی حرام نجس ہیں۔^۵ (در مختار)

۵۔ شہد، انجیر، گیہوں،^۶ وغیرہ کی شرابیں بھی حرام ہیں مثلاً یہاں ہندوستان میں مہوے^۷ کی شراب بنتی ہے جب ان میں نشہ ہو حرام ہیں۔^۸ (در مختار)

۶۔ کافریا بچہ کو شراب پنانا بھی حرام ہے اگرچہ بطور علاج پلائے اور گناہ اسی پلانے والے کے ذمہ ہے۔^۹ (ہدایہ) بعض مسلمان مگر یزوں کی دعوت کرتے ہیں اور شراب بھی پلاتے ہیں وہ گنہگار ہیں اس شراب نوشی کا وہاں انہیں پر ہے۔

۱۔ سبکو

۲۔ الدر المختار، کتاب الأشربة، ج ۱۰، ص ۳۳، وغیرہ

۳۔ الغاوی الہدیۃ، کتاب لأشربة، الباب الاول فی تعبیرہ، إلحاح، ج ۱۰، ص ۴۱۰

۴۔ الدر المختار، کتاب الأشربة، ج ۱۰، ص ۳۶

۵۔ المرجع السابق، ص ۳۷

۶۔ گندم۔

۷۔ ایک درخت جس کے پتے سرخ و زردی مائل اور خوشبودار ہوتے ہیں پھل گول چھوہارے کی، سد ہوتا ہے اس سے شرب بھی بنائی جاتی ہے۔

۸۔ الدر المختار، کتاب الأشربة، ج ۱۰، ص ۳۹، ۴۰

۹۔ الہدایۃ، کتاب الأشربة، ج ۲، ص ۳۹۸

نہیز یعنی کھجور یا مٹھے کو پانی میں بھگوایا جائے وہ پانی نشہ پیدا ہونے سے پہلے پیا جائے یہ جائز ہے احادیث سے اس کا جواز ثابت ہے۔^(۱)

تو ہے^۲ اور ہر قسم کے برتنوں میں نہیز بنانا جائز ہے بعض خاص برتنوں میں نہیز بنانے کی ابتدا میں ممانعت آئی تھی مگر بعد میں یہ ممانعت منسوخ ہو گئی۔^۳

گھوڑی کے دودھ میں بھی نشہ ہوتا ہے اس کا پینا بھی ناجائز ہے۔^۴ (در مختار)

بھنگ^۵ اور افیون^۶ حتیٰ استعمال کرنا کہ عقل فاسد ہو جائے ناجائز ہے جیسا کہ افیون اور بھنگیوے^۷ استعمال کرتے ہیں اور گر کی کے ساتھ اتنی استعمال کی گئی کہ عقل میں فتور^۸ نہیں آیا جیسا کہ بعض نسخوں میں افیون قلیل جز ہوتا ہے کہ فی خوراک اس کا اتنا خفیف جز ہوتا ہے کہ استعمال کرنے والے کو پتا بھی نہیں چلتا کہ افیون کھائی ہے اس میں حرج نہیں۔^۹ (در مختار)

بعض عورتیں بچوں کو افیون کھلایا کرتی ہیں اور ان کی غرض یہ ہوتی ہے کہ اس کے نشہ میں پڑا رہے گا پریشان نہیں کرے گا یہ بھی ناجائز ہے کیونکہ بچہ کو اگرچہ تھوڑی مقدار میں دی جاتی ہے مگر وہ اتنی ضرور ہوتی ہے کہ اس کی عقل میں فتور آ جائے۔

چائے اور مدک^{۱۰} بھی افیون کے استعمال کے طریقہ ہیں کہ اس کا دھواں پیا جاتا ہے جیسا کہ تمباکو کو پیٹتے ہیں یہ بھی ناجائز ہے بلکہ غالباً افیون استعمال کرنے کی سب صورتوں میں یہ صورت زیادہ قبیح و مفسد^{۱۱} ہے۔

① "الدر المختار" کتاب لأشربة، ج ۱، ص ۳۹

② اندر سے خالی اور خشک کیا ہوا گندہ۔

③ "صحیح مسلم"، کتاب لأشربة، باب الہی عن لایساد، إلحاح بالحديث، ۶۵، ۶۴- (۹۷۷)، ص ۱۱۰۷

④ "الدر المختار"، کتاب الأشربة، ج ۱، ص ۴۴

⑤ ایک قسم کا نشہ آور پتوں والا پودہ جس کے پتوں کو گھوٹ کر پیتے ہیں۔

⑥ ایک نشہ آور چیز جو پوست کے رس کو خمد کر کے بنائی جاتی ہے، فیم۔

⑦ افیون اور بھنگ کا نشہ کرنے والے افراد۔

⑧ "الدر المختار"، کتاب الأشربة، ج ۱، ص ۴۶-۴۸

⑨ افیون کا ایک نشہ جس میں افیون کو پانی میں پکا کر حقے کی طرح پیا جاتا ہے۔

⑩ افیون کا ایک نشہ جس میں افیون تمباکو کی طرح چلم بھر کر پیتے ہیں۔

⑪ نقصان دہ۔

چرس^{۱۱} گانج^{۱۲} یہ بھی ایسی چیز ہے کہ اس سے عقل میں فوراََ جاتا ہے اس کا پینا ناجائز ہے۔

جوز الطیب^{۱۳} میں نشہ ہوتا ہے اس کا استعمال بھی اتنی مقدار میں ناجائز ہے کہ نشہ پیدا ہو جائے اگرچہ اس کا حکم بھنگ سے کم درجہ کا ہے۔

خشک چیزیں جو نشہ راتی ہیں جیسے بھنگ وغیرہ یہ نجس نہیں ہیں لہذا ضاد^{۱۴} وغیرہ میں خارجی طور پر ان کو استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں کہ اس طرح استعمال میں نشہ نہیں پیدا ہوگا پھر ناجائز کیوں ہو۔

حقہ کے متعلق علماء کے مختلف اقوال ہیں مگر قس فیصل یہ ہے کہ اس کی متعدد صورتیں ہیں ایک یہ کہ حقہ پی کر عقل جاتی رہتی ہے جیسا کہ رامپور، بریلی، شاہجہانپور،^{۱۵} میں بعض لوگ رمضان شریف میں افطار کے بعد خاص اہتمام سے حقہ بھرتے ہیں اور اس زور سے دم لگاتے ہیں کہ چلم سے اونچی اونچی بواٹھتی ہے اور پینے والے بیہوش ہو کر گر پڑتے ہیں اور بہت دیر تک بیہوش پڑے رہتے ہیں پانی کے چھینٹے دینے اور پانی پلانے سے ہوش آتا ہے اس طرح حقہ پینا حرام ہے، دوسری صورت یہ ہے کہ نہ بیہوش ہو نہ عقل میں فوراََ پیدا ہو مگر گھٹیا خراب تمباکو پیا جائے اور حقہ تازہ کرنے کا بھی چند س خیال نہ ہو جس سے مونہ میں بد بو ہو جاتی ہے ایسا حقہ مکروہ ہے اور اس حقہ کو پی کر بغیر منہ صاف کیے مسجد میں جانا منع ہے اس کا وہی حکم ہے جو کچے لہسن پیا رکھنے کا ہے، تیسری صورت یہ ہے کہ تمباکو بھی اچھا ہو ورنہ حقہ بھی بار بار تازہ کیا جاتا ہو کہ پینے سے منہ میں بد بو نہ پیدا ہو یہ مباح ہے اس میں صلا کراہت نہیں، بعض لوگوں نے حقہ کے حرام بنانے میں نہایت غلو کیا اور حد سے تجاوز کیا یہاں تک کہ اس کے متعلق حدیثیں بھی معاذ اللہ وضع کر ڈالیں ان کی باتیں قابل اعتبار نہیں۔

قبوہ، کافی، چائے کا پینا جائز ہے کہ ان میں نہ نشہ ہے نہ تقصیر عقل^{۱۶} البتہ یہ چیزیں خشکی ماتی ہیں اور نیند کو دفع کرتی ہیں اسی لیے مشائخ ان کو پیتے ہیں کہ خیند کا غلبہ جاتا رہے ورنہ شب بیداری میں مدد ملے اور کسل^{۱۷}، دور کا بلی کو بھی یہ چیزیں دفع کرتی ہیں۔

۱ ایک نشہ جو بھنگ کے بتوں اور افیون سے تیار کیا جاتا ہے اسے تمباکو کی طرح پیتے ہیں۔

۲ بھنگ کی قسم کا ایک پودا جس کے پتے اور بیج نشہ آور ہوتے ہیں اور چلم میں بھر کر پیتے ہیں۔

۳ ایک قسم کا خوشبودار پھل۔ ۴ جسم پر پیپ کرنا، جسم پر لگانا۔

۵ ہندوستان میں علاقوں کے نام ہیں۔ ۶ عقل کی خرابی، بے بسادہ۔

۷ سستی۔

﴿۱۸﴾ جس شخص کو فہون کی عادت ہے اسے لازم ہے کہ ترک کرے اگر ایک دم چھوڑنے میں ہلاکت کا اندیشہ ہے تو آہستہ آہستہ کی کرتا رہے یہاں تک کہ عادت جاتی رہے اور ایسا نہ کیا تو گنہگار و فاسق ہے۔ (رد المحتار)



اللہ عزوجل فرماتا ہے

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا لَكُم بُيُوتًا تُحَرِّمُ عَلَيْكُمْ فَتًى مَّا جَاءَ الْغَنَاقَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ ۚ﴾ (2)

”اے ایمان والو! اپنے قول پورے کرو تمہارے لیے حلال ہوئے بے زبان موشی مکروہ جو آگے نہ لایا جائے گا تم کو لیکن شکار حلال نہ سمجھو جب تم احرام میں ہو۔“

اور فرماتا ہے

﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ (3)

”اور جب تم احرام سے باہر ہو جاؤ تو شکار کر سکتے ہو۔“

اور فرماتا ہے

﴿يَسْأَلُونَكَ ذَا جُنَّتْ عَنْهُمْ ۚ قَدْ أُجِزَ لَكُمْ تَحِيَّتُكُمْ ۚ وَفَاصِلُكُمْ مِّنْ جَوَارِحِ مَكَلَّيْنِ مِمَّنْ تَعْتَمِدُونَ ۚ وَهُمْ مِمَّنْ عَلَّمَكُمُ اللَّهُ ۚ فَكُلُوا مِنَّا أَمْسِكُنْ عَلَيْكُمْ وَذَكِّرُوا السَّمَاءَ عَلَيْهِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝﴾ (4)

”اے محبوب تم سے پوچھتے ہیں کہ ان کے لیے کیا حلال ہو۔ تم فرما دو کہ حلال کی گئیں تمہارے لیے پاک چیزیں اور جو شکاری جاؤ تم نے سکھا لیے انہیں شکار پر دوڑاتے جو علم تمہیں خدا نے دیا اس میں انہیں سکھاتے تو کھو اس میں سے جو مار کر تمہارے لیے رہنے دیں اور اس پر اللہ کا نام لو اور اللہ (عزوجل) سے ڈرتے رہو بیشک اللہ (عزوجل) جلد حساب کرنے والا ہے۔“

① ”رد المحتار“، کتاب الاطعمة، ج ۱، ص ۵۶

② پ ۶، المائدہ ۱

③ پ ۶، المائدہ ۲

④ پ ۶، المائدہ ۴

اور فرماتا ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ ۚ

”اے ایمان والو! شکار نہ مارو جب تم احرام میں ہو۔“

اور فرماتا ہے

أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدٌ ابْتِغَاءَ مَتَاعٍ لَكُمْ وَرَسُولُكُمْ ۚ وَحُزْمَةٌ عَلَيْكُمْ صَيْدٌ ابْتِغَاءَ مَتَاعٍ حُرُمٌ ۚ

”دیر یا کاشکار تمہارے لیے حلال ہے اور اس کا کھانا تمہارے اور مسافروں کے فائدہ کو اور تم پر حرام ہے خشکی کا شکار جب تک تم احرام میں ہو۔“

۱۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”شکار کو حلال جاؤ اس لیے کہ اللہ عزوجل نے اس کو حلال فرمایا مجھ سے پہلے اللہ (عزوجل) کے بہت سے رسول تھے وہ سب شکار کیا کرتے تھے۔ اپنے لیے اور اپنے بچوں کے لیے حلال رزق تلاش کرو اس لیے کہ یہ بھی جہاد فی سبیل اللہ کی طرح ہے اور جان لو کہ اللہ (عزوجل) صانع تجار کا مددگار ہے۔“

۲۔ صحیح بخاری و مسلم میں عدی بن حاتم رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہتے ہیں مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب تم ہناکتا چھوڑو تو بسم اللہ کہہ لو اگر اس نے پکڑ لیا اور تم نے جانور کو زندہ پایا تو ذبح کرو ورنہ اگر کتے نے مار ڈالا ہے اور اُس میں سے کچھ کھایا نہیں تو کھاؤ ورنہ اگر کھال لیا تو نہ کھاؤ کیونکہ اُس نے اپنے لیے شکار پکڑا اور اگر تمہارے کتے کے ساتھ دوسرا شریک ہو گیا اور جانور مر گیا تو نہ کھاؤ کیونکہ تمہیں یہ نہیں معلوم کہ کس نے قتل کیا اور جب شکار پر تیر چھوڑ دو تو بسم اللہ کہہ دو اور اگر شکار غائب ہو گیا اور ایک دن تک نہ ملے اور اُس میں تمہارے تیر کے سوا کوئی دوسرا نشان نہیں ہے تو اگر چاہو کھا سکتے ہو اور اگر شکار پانی میں ڈوبا ہوا ملے تو نہ کھاؤ۔“

۳۔ صحیح بخاری و مسلم میں عدی بن حاتم رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) ہم سمجھتے ہوئے کتے کو شکار پر چھوڑتے ہیں فرمایا کہ ”جو تمہارے لیے اُس نے پکڑا ہے اُسے کھاؤ“ میں نے عرض کی اگرچہ مار ڈالیں فرمایا ”اگرچہ مار ڈالیں“ میں نے عرض کی ہم تیر سے شکار کرتے ہیں فرمایا ”تیر نے جسے چھید

۱۔ باب ۷۷ المائدہ: ۹۵۔

۲۔ باب ۷۷ المائدہ: ۹۶۔

۳۔ المعجم الكبير، الحديث ۷۳۴۲، ج ۸، ص ۵۶، ۵۷۔

۴۔ ”صحیح البخاری“، کتاب الصيد: ۵۱۸، ج ۳، ص ۵۵۲۔

وہ اسے کھاؤ اور پٹ تیر^۱ شکار کو لگے، ورنہ جائے تو نہ کھاؤ“ کیونکہ دب کر مر رہا ہے۔^(۱۲)

۴ امام بخاری نے عطا رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی اگر کتے نے شکار کا خون پی لیا اور گوشت نہ کھا یا تو اس جانور کو کھا سکتے ہو۔^(۳)

۵ صحیح بخاری و مسلم میں ابو ثعلبہ خثعمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہتے ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہم اہل کتاب کی زمین میں رہتے ہیں کیا ان کے برتن میں کھا سکتے ہیں اور شکار کی زمین میں رہتے ہیں اور میں کمان سے شکار کرتا ہوں اور ایسے کتے سے شکار کرتا ہوں جو معصم نہیں ہے اور معصم کتے سے بھی شکار کرتا ہوں اس میں کیا چیز میرے لیے درست ہے۔ ارشاد فرمایا ”وہ جو تم نے اہل کتاب کے برتن کا ذکر کیا۔ (اس کا حکم یہ ہے) کہ اگر تمہیں دوسرا برتن ملے تو اس میں نہ کھاؤ ورنہ دوسرا برتن نہ ملے تو اسے دھو پھر کھاؤ۔ ورنہ کمان سے جو تم نے شکار کیا اور **بسم اللہ** کہہ لی تو کھاؤ اور معصم کتے سے جو شکار کیا اور **بسم اللہ** کہہ لی تو کھاؤ اور غیر معصم سے جو شکار کیا ہے، ورنہ اسے ذبح کر یا تو کھاؤ۔“^(۴)

۶ صحیح مسلم میں انہیں سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”جب تیر سے شکار مارو غائب ہو جائے پھر مل جائے تو کھا لو جبکہ بدبودار نہ ہو۔“^(۵)

۷ ابو داؤد نے عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ”کتے یا بوز کو اگر تم نے سکھ لیا ہے پھر اسے شکار پر چھوڑتے وقت **بسم اللہ** کہہ لی ہے تو کھاؤ جو تمہارے لیے پکڑے“ میں نے کہا اگر چہ مار ڈالے فرمایا ”اگر مار ڈالے، ورنہ اس میں سے نہ کھاؤ تو تمہارے لیے پکڑا ہے۔“^(۶)

۸ کتاب لآئیم میں امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے کہ تمہارے کتے نے جس چیز کو تمہارے لیے پکڑا ہے اسے کھاؤ اگر وہ سیکھ ہوا ہو پھر اگر اس کتے نے اس سے کچھ کھا یا تو نہ کھاؤ اس لیے کہ اس نے اپنے ہی لیے پکڑا ہے لیکن اگر شکرہ و رباز نے کھا بھی یا ہے تب بھی کھا سکتے ہو اس واسطے کہ اس کی تعلیم یعنی تیر چڑائی میں۔

۱ ”صحیح البخاری“، کتاب الدبائح، إلخ، باب ما أصاب المعراض بعرصہ، الحدیث: ۵۴۷۷، ج ۳، ص ۵۵۰.

۲ ”صحیح البخاری“، کتاب الدبائح، إلخ، باب إذا کمن الکلب، ج ۳، ص ۵۵۲.

۳ المرجع السابق، باب صید المومس، الحدیث: ۵۴۷۸، ج ۳، ص ۵۵۱.

۴ ”صحیح مسلم“، کتاب الصيد، إلخ، باب إذا غاب عہ الصيد، إلخ، الحدیث ۹۔ (۱۹۳۱)، ص ۱۰۶۸.

۵ ”مسند أبي داود“، کتاب الصيد، باب فی الصيد، الحدیث: ۲۸۵۱، ج ۳، ص ۱۴۸.

یہ ہے کہ جب تم اُسے بدو تو آجائے اور وہ تمہاری مار کی برداشت نہیں کر سکا کہ مار کھانا چھڑ دو۔^۱

۹ ابوداؤد نے نہیں^(۲) سے روایت کی کہتے ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم)

میں شکار کو تیرا مارتا ہوں اور دوسرے دن اپنا تیرا اس میں پاتا ہوں۔ فرمایا کہ "جب تمہیں معلوم ہو کہ تمہارے تیر نے اُسے مارا ہے اور اس میں کسی درندہ کا نشان نہ دیکھو تو کھا لو۔"^(۳)

۱۰ امام احمد نے عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم) نے

فرمایا "بکی چیز کو کھاؤ جس کو تمہاری کمان یا تمہارے ہاتھ نے شکار کیا ہو، ذبح کیا ہو یا نہ کیا ہو اگر چہ وہ آنکھوں سے غائب ہو جائے جب تک اس میں تمہارے تیر کے سوا دوسرا نشان نہ ہو۔"^(۴)

۱۱ ترمذی نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہتے ہیں مجوسی کے کتے نے جو شکار کیا ہے اُس کی ہمیں

ممانعت ہے۔^(۵)

۱۲ امام بخاری نے اپنی صحیح میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی فرماتے ہیں کہ غلہ^(۶) مارنے سے

جو جانور مر گیا وہ موقوفہ^(۷) ہے^(۸) (یعنی اُس کا کھانا حرام ہے)۔

۱۳ صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت حسن بصری اور ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ جب شکار کو مارا

جائے اور اُس کا ہاتھ یا پیر کٹ کر الگ ہو جائے تو الگ ہونے والے کو نہ کھایا جائے اور باقی کو کھا سکا ہے ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ

جب گردن یا وسط جسم میں^(۹) مار تو کھا سکتے ہو^(۱۰) (یعنی گردن جدا ہو جائے یا وسط سے کٹ جائے تو اس ٹکڑے کو بھی کھایا جائے گا)

۱ "کتاب الآثار"، کتاب المحظر و لا باحة، باب صید الکلب، الحدیث ۸۲۶، ص ۸۹

۲ یعنی عدی بن حاتم۔

۳ جامع الترمذی، کتاب الصيد، باب ما جاء فی الرجل یرمی الصيد، الخ، الحدیث: ۱۴۷۳، ج ۳، ص ۱۴۵

۴ اسے پاس موجود سنن ابوداؤد کے نسخوں میں یہ روایت نہیں ملی، لیکن اس سے ملتی جلتی روایت، سنن ابوداؤد میں حدیث: ۱۸۳۹، ج ۳،

ص ۴۷ پر مذکور ہے۔ جامع ترمذی میں یہ حدیث حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے جبکہ مکتوٰۃ الصالح، الحدیث:

۴۸۸۳، ج ۲، ص ۲۲۸ پر یہی حدیث سنن ابوداؤد کے حوالے سے حضرت عدی بن حاتم سے مروی ہے۔۔۔ علیہ

۴ "المسند للإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد اللہ بن عمرو بن العاص، الحدیث: ۶۷۲۷، ج ۲، ص ۶۰۷

۵ و "کرم العاص"، کتاب الصيد، الحدیث: ۲۵۸۱۸، الجزء التاسع، ج ۵، ص ۱۰۵

۶ جامع الترمذی، کتاب الصيد، باب فی صید کلب المحرم، الحدیث: ۱۴۷۱، ج ۳، ص ۱۴۴

۷ مٹی کی گولی (چھوٹا ڈھیلا) یا چھوٹا پتھر جسے ٹھیل میں رکھ کر مارتے ہیں۔

۸ وہ جانور جس کو گھڑی وغیرہ سے صرب لگائی جائے اور وہ چوٹ کھا کر مر جائے۔

۹ "صحیح البخاری"، کتاب البائع، الخ، باب صید المعراض، ج ۳، ص ۵۵۰

۱۰ جسم کے درمیان میں۔

۱۱ "صحیح البخاری"، کتاب البائع، الخ، باب صید القوس، ج ۳، ص ۵۵۰

۱۴ طبرانی اور حاکم وریثی و ابن عساکر نے در بن حُبیش سے روایت کی انھوں نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا وہ فرماتے ہیں کہ خرگوش کو لکڑی یا پتھر سے مار کر (بغیر ذبح کئے) نہ کھاؤ لیکن بھلے ^{۱۲} اور بر بھی ^(۳) اور تیر سے مار کر کھاؤ۔ ^(۱۸)

۱۵ صحیح بخاری میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا "جانوروں کی حفاظت اور شکاری کتے کے سوا جس نے اور کتا پادرا اُس کے عمل سے ہر دن دو قیراط کم ہو جائے گا۔" ^(۱۹)

مسائل فقہیہ

شکار اُس وحشی جانور کو کہتے ہیں جو آدمیوں سے بھاگتا ہو اور بغیر حید نہ پکڑا جاسکتا ہو اور کبھی فعل یعنی اس جانور کے پکڑنے کو بھی شکار کہتے ہیں۔ حرام و حلال دونوں قسم کے جانور کو شکار کہتے ہیں شکار سے جانور حلال ہونے کے لیے پندرہ شرطیں ہیں۔ پانچ شکار کرنے والے میں اور پانچ کتے میں اور پانچ شکار میں

① شکاری ان میں سے جو جن کا ذبیحہ جائز ہوتا ہے۔

② اُس نے کتے وغیرہ کو شکار پر چھوڑا ہو۔

③ چھوڑنے میں ایسے شخص کی شرکت نہ ہو جس کا شکار حرام ہو۔

④ بسم اللہ قصد ترک نہ کی ہو۔

⑤ چھوڑنے اور پکڑنے کے درمیان کسی دوسرے کام میں مشغول نہ ہوا ہو۔

⑥ سب معلوم (سکھایا ہوا) ہو۔

⑦ جدھر چھوڑا گیا ہو وہرہی جائے۔

⑧ شکار پکڑنے میں ایسا کتا شریک نہ ہوا ہو جس کا شکار حرام ہے۔

① بہر شریعت کے نسخوں میں اس مقام پر "در بن حبیش، رزین بن حبیش، درین حبیش" لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ

کتب حدیث میں "در بن حبیش" مذکور ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں درست کر دیا ہے۔ علمیہ

② نیز۔ ③ چھوڑنا نیز۔

④ "المعجم الکبیر" صفحہ ۵۶۱، الحدیث ۵۱، ج ۱، ص ۶۵۔

⑤ "المستدرک" للحاکم، کتاب معرفة الصحابة، ذکر سب عمر، الحدیث ۱۵۳۵، ج ۴، ص ۳۲۔

⑥ "صحیح البخاری"، کتاب البائع۔ الخ، باب من اقتنى كلباً۔ الخ، الحدیث ۵۴۸۰، ج ۳، ص ۵۵۱۔

⑨ شکار کو زخمی کر کے قتل کرے۔

⑩ اُس میں سے کچھ نہ کھائے۔

⑪ شکار حشرات الارض میں سے نہ ہو۔

⑫ پانی کا جانور ہو تو پھٹی ہی ہو۔

⑬ بازوؤں یا پاؤں سے اپنے آپ کو شکار سے بچائے۔

⑭ کیلے^۱ یا پنجدارا جانور نہ ہو۔

⑮ شکاری کے وہاں تک پہنچنے سے پہلے ہی مر جائے۔ یعنی ذبح کرنے کا موقع ہی نہ ملے ہو۔

یہ شرائط اُس جانور کے متعلق ہیں جو مر گیا ہو اور اس کا کھانا حلال ہو۔^۲

مسئلہ ۱ شکار کرنا یک مباح فعل ہے مگر حرم یا حرام میں خشکی کا جانور شکار کرنا حرام ہے اسی طرح اگر شکار محض ہوا کے طور پر ہو تو وہ مباح نہیں۔^۳ (در مختار) اکثر اس فعل سے مقصود ہی کھیں اور تفریح ہوتی ہے اسی لیے عرف عام میں شکار کھینا بولا جاتا ہے جتنا وقت اور پیسہ شکار میں خرچ کیا جاتا ہے اگر اس سے بہت کم داموں میں گھر بیٹھے اس لوگوں کو وہ جانور مل جایا کرے تو برگزراہی نہ ہوں گے وہ یہی چاہیں گے کہ جو کچھ ہو ہم تو خود اپنے ہاتھ سے شکار کریں گے اس سے معلوم ہوا کہ ان کا مقصد کھیل اور لہو ہی ہے، شکار کرنا جائز و مباح اُس وقت ہے کہ اس کا صحیح مقصد ہو مثلاً کھانا یا بیچنا یا دوست احباب کو ہدیہ کرنا یا اُس کے چمڑے کو کام میں لانا یا اُس جانور سے ذیت کا اندیشہ ہے اس لیے قتل کرنا وغیرہ ذلک۔

مسئلہ ۲ جس جانور کا گوشت حلال ہے اُس کے شکار سے بڑا مقصود کھانا ہے اور حرام جانور کو بھی کسی غرض صحیح سے شکار کرنا جائز ہے مثلاً اس کی کھال یا ہاں کو کام میں لانا مقصود ہے یا وہ موذی جانور ہے اُس کے ایذا سے بچنا مقصود ہے۔^۴ (شلیہ) بعض دی جنگلی خنزیر کا شکار کرتے ہیں یا شیر وغیرہ کا جنگلوں میں جا کر شکار کرتے ہیں اس غرض سے نہیں کہ لوگوں کو ان کی ذیت سے بچیں بلکہ محض تفریح خاطر اور اپنی بہ دردی کے لیے اس قسم کے شکار کھیے جاتے ہیں یہ شکار مباح نہیں۔

① گوشت خور جانوروں کے دو دونوں بڑے دانت جن کے درمیان سے وہ گوشت کاٹتے یا شکار پکڑتے ہیں۔

② "المنہج فی تفسیرہ و رکعہ و حکمہ" ج ۵ ص ۴۱۷

③ "الدر المختار" کتاب الصيد، ج ۱ ص ۵۴۰

④ "حاشیہ الشیخ" عنی "النبیض الحقائق" کتاب الصيد، ج ۷ ص ۱۱۱

۳ شکار کو پیشہ بنالینا اور کسب کا ذریعہ کر لینا جائز ہے بعض فقہاء نے اس کو ناجائز یا مکروہ کہا یہ صحیح نہیں کیونکہ کراہت جب ہی ہو سکتی ہے کہ اس کے لیے دلیل شرعی ہو ورنہ دلیل میں یہ کہنا کہ جان مارنے کا پیشہ کرینا قسوت قلب^۱ کا سبب ہوتا ہے اس سے بھی کراہت ثابت نہیں، صرف اتنا ہی ثابت ہوگا کہ دوسرے جائز پیشے اس سے بہتر ہیں ورنہ لازم آئے گا کہ قصاب کا پیشہ بھی مکروہ ہو حالانکہ اس کی کراہت کاتوں کسی سے منقول نہیں۔^۲ (رد المحتار)

۴ جنگلی جانور کو جو شخص پکڑے اُس کی ملک ہو جاتا ہے پکڑنا ہیضہ ہو یا حکماً، حکماً کی صورت یہ ہے کہ جو چیز شکار کے لیے موضوع ہو اس کا استعمال کرے اور مستعمل سے مقصود شکار کرنا نہ ہو لہذا اگر جان تانا اور اُس میں جانور پھنس گیا تو جان والے کا ہو گیا، حال اسی مقصد سے تانا ہو یا کچھ مقصد نہ ہو ہاں اگر کھانے کے لیے تانا تو اس کی ملک نہیں جب تک پکڑ نہ لے۔ حکماً پکڑنے کی دوسری صورت یہ ہے کہ جو چیز شکار کے لیے موضوع نہ ہو اُس کو مقصد شکار استعمال کرے مثلاً شکار پکڑنے کے لیے دیرہ نصب کیا^۳ اور اس میں شکار آگیا اور بند ہو گیا تو دیرہ والا مالک ہو گیا یا مکان کا دروازہ اس غرض سے کھول رکھا تھا اُس میں ہرن آگیا اور دروازہ بند کر لیا۔^۴ (رد المحتار)

۵ جال تانا تھا اس میں شکار پھنس، کسی دوسرے نے اس کو پکڑ لیا تو شکار والے کا ہے اُس کا نہیں جس نے پکڑ لیا ہاں اگر وہ جال سے نکل کر بھاگ گیا یا اڑ گیا اور دوسرے نے پکڑ لیا تو اسی پکڑنے والے کا ہے جان والے کا نہیں اور اگر جال میں پھنس ور جان والے نے پکڑ لیا پھر اس سے چھوٹ کر بھاگے گا اور دوسرے نے پکڑا تو جان والے ہی کا ہے کہ پکڑنے سے اس کی ملک ہو گیا اور بھاگنے سے ملک نہیں جاتی۔^۵ (عالمگیری)

۶ پانی کاٹ کر پتی زمین میں مایا اس غرض سے پانی کے ساتھ مچھیریاں آئیں گی اور ان کو شکار کرے گا پانی کے ساتھ مچھیریاں آئیں، اور پانی چا تار یا مچھیریاں زمین پر پڑی ہیں یا تھوڑا سا پانی باقی ہے کہ بغیر شکار کے مچھیریاں دیسے ہی پکڑی جاسکتی ہیں یہ مچھیریاں زمین والے کی ہیں دوسرا شخص ان کو نہیں پکڑ سکتا جو پکڑے گا اُسے تاوان دینا ہوگا اور اگر پانی زیادہ ہے کہ بغیر شکار کے مچھیریاں ہاتھ نہیں آئیں تو جو چاہے پکڑ لے تو بھی پکڑنے والا مالک ہے۔^۶ (عالمگیری)

۱۔ جس کی ترقی۔

۲۔ رد المحتار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۴۰۰۔

۳۔ فیصلہ لکھا۔

۴۔ رد المحتار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۵۵۔

۵۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصيد، باب الثانی فی بیان ما یملکت بہ العید۔ الخ، ج ۵، ص ۱۸۸۔

۶۔ المرجع السابق۔

۷۔ ایک شخص نے پانی میں جاں ڈالا دوسرے نے شخص ^{۱۱} بھینکی پھٹی جال میں آئی اور اُس نے شخص کو بھی پکڑ لیا اگر جال کے پار ایک حصہ میں آ چکی ہے تو جال ولے کی ہے۔ ^{۱۲} (عالمگیری)

۸۔ پانی میں کانٹا ڈالا پھٹی پھنسی اس نے باہر بھینکی خشکی میں گری اور اسی جگہ گری کہ یہ اُس کے پکڑنے پر قادر ہے پھر تڑپ کر پانی میں چلی گئی تو یہ شخص اُس کا مالک ہو گیا اور اگر باہر نکالنے سے پہلے ہی ڈورا ٹوٹ گیا تو مالک نہ ہوا۔ ⁽³⁾ (عالمگیری)

۹۔ کسی شخص نے گڑھا کھودا تھا اس میں شکار آ کر گرا تو جو شخص پکڑ لے اسی کا ہے اور اگر گڑھا کھودنے سے مقصود ہی یہ تھا کہ اس میں شکار گرے گا در پکڑوں گا تو شکار اسی کا ہے دوسرے کو اس کا پکڑنا جائز نہیں۔ ^۴ (خانہ)

۱۰۔ کو آں کھودا تھا اور یہ مقصد نہ تھا کہ اس کے ذریعہ سے شکار پکڑے گا اس میں شکار گرا اگر کو نہیں والا وہاں سے قریب ہے کہ ہاتھ بڑھا کر شکار پکڑ سکتا ہے اسی کا ہے دوسر شخص نہیں پکڑ سکتا۔ ^۵ (عالمگیری)

۱۱۔ پھندے میں شکار پھنس مگر سی توڑ کر بھاگ دوسرے نے پکڑ لیا تو اسی کا ہے در اگر پھندے والا اتنا قریب چکا تھا کہ ہاتھ بڑھا کر پکڑ سکتا ہے اتنے میں شکار نے سی توڑ لی اور دوسرے نے پکڑ لیا تو پھندے ولے کا ہے۔ ^۶ (ردالمحتار)

۱۲۔ کسی کے مکان میں دوسرے لوگوں کے کیوتروں نے ٹپے بچے کئے تو یہ اٹھ بچے اسی کے ہیں جس کے کیوتر ہیں دوسرے لوگوں کو یا ملک مکان کو ان کا پکڑنا اور رکھنا جائز نہیں۔ ^۷ (عالمگیری)

۱۳۔ شکار کو مار وہ زخمی نہیں ہوا مگر چوٹ سے بیہوش ہو گیا تھوڑی دیر بعد اٹھ کے بھاگا اب دوسرے شخص نے مارا اور پکڑ لیا تو اسی دوسرے کا ہے اور اگر بے ہوشی میں پہلے شخص نے پکڑ لیا تھا تو پہلے کا ہے اور اگر شکار زخمی ہو گیا تھا مگر پہلے نے پکڑا نہیں کچھ دنوں بعد اچھا ہو گیا پھر دوسرے نے مارا اور پکڑا تو اس کا نہیں پہلے ہی شخص کا ہے۔ ^۸ (عالمگیری)

۱۔ پھل پکڑنے کا کانتا۔

۲۔ "الفتاویٰ الہندیہ" کتاب الصيد، الباب الثانی فی بیان ما یحدث بہ الصيد - إلخ، ج ۵، ص ۴۱۸

۳۔ المرجع السابق.

۴۔ "الفتاویٰ الہندیہ" کتاب الصيد، ج ۷، ص ۳۳۷

۵۔ "الفتاویٰ الہندیہ" کتاب الصيد، الباب الثانی فی بیان ما یحدث بہ الصيد - إلخ، ج ۵، ص ۴۱۸

۶۔ "ردالمحتار" کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۵۵.

۷۔ "الفتاویٰ الہندیہ" کتاب الصيد، الباب الثانی فی بیان ما یحدث بہ الصيد - إلخ، ج ۵، ص ۴۱۹

۸۔ المرجع السابق.

شکار کی ملک^۱ کے متعلق یہ چند جزئیات اس لیے ذکر کئے کہ شکاریوں کو شکار کے لینے میں اس قدر شغف^۲ ہوتا ہے کہ وہ بالکل اس بات کا غلط فہم رکھتے کہ یہ چیز ہمیں ملتی جائز بھی ہے یا نہیں، ان مسائل سے اُن کو یہ کرنا چاہیے کہ کس صورت میں ہماری ملک ہے اور کس صورت میں دوسرے کی، تاکہ اپنی ملک نہ ہونے لینے سے بچیں۔

جانوروں سے شکار کا بیان

ہر درندہ جانور سے شکار کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ وہ نجس العین نہ ہو اور اس میں تعلیم کی قابلیت ہو ورنہ اسے سکھا بھی لیا ہو۔ درندہ کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) چوپایہ جیسے کتا وغیرہ جس میں سکھا ہوتا ہے، (۲) پنجواں پرند جیسے باز، شکر وغیرہ۔ جس درندہ میں قابلیت تعلیم نہ ہو اس کا شکار حلال نہیں مگر اس صورت میں کہ شکار پکڑ کر ذبح کر لیا جائے لہذا شیر اور ریچھ سے شکار حلال نہیں کہ ان دونوں میں تعلیم کی قابلیت ہی نہیں۔ شیر اپنی علوہت^۳ اور ریچھ اپنی دنات^۴ اور خست^۵ کی وجہ سے تعلیم کی قابلیت نہیں رکھتے، بعض فقہانے چیل کو بھی قابل تعلیم نہیں مانا ہے کہ یہ بھی اپنی خست کی وجہ سے تعلیم نہیں حاصل کرتی۔^(۶) (ہدایہ، درمختار)

کتا چیتا وغیرہ چوپایہ کے معلّم ہونے^(۷) کی علامت یہ ہے کہ پے در پے تین مرتبہ یہ ہو کہ شکار کو پکڑے اور اُس میں سے نہ کھائے تو معلوم ہو گیا کہ یہ سکھ گیا۔ اب اس کے بعد جو شکار کرے گا اور وہ مرتبہ بھی جائے تو اُس کا کھانا حلال ہے بشرطیکہ دیگر شرائط بھی پائے جائیں کہ اس کا پکڑنا ہی ذبح کے قائم مقام ہے ورنہ شکار باز وغیرہ شکاری پرند کے معلّم ہونے کی پہچان یہ ہے کہ اسے شکار پر چھوڑ اس کے بعد واپس بلا لیا تو واپس آ جائے اگر واپس نہ آیا تو معلوم ہوا کہ ابھی تہرے قابو میں نہیں ہے معلّم نہیں ہوا۔^(۸) (ہدایہ)

۱۔ یعنی ملکیت۔ ۲۔ دہشی، مشغولیت۔

۳۔ بلند ہمتی۔ ۴۔ کینگی۔

۵۔ کینہ پن۔

۶۔ "الہدایہ" کتاب الصيد، فصل فی الحوارح، ج ۲ ص ۱۰۱۔

۷۔ "المواصع" کتاب الصيد، ج ۱ ص ۵۶۔

۸۔ یعنی سکھائے ہوئے۔

۹۔ "الہدایہ" کتاب الصيد، فصل فی الحوارح، ج ۲ ص ۱۰۱۔

مسئلہ ۳ کتے نے شکار پکڑنے کے بعد اُس کا گوشت نہیں کھایا مگر خون پی لیا تو کوئی حرج نہیں، شکرے باز وغیرہ پرند شکاریوں نے اگر گوشت میں سے کچھ کھالیا تو جانور حلال ہے کہ یہ بات اُس کے معلم ہونے کے خلاف نہیں اور اگر مالک نے شکار میں سے ٹکڑا کاٹ کر کتے کو دیا اور اُس نے کھالیا تو مافی^۱ گوشت کھایا جائے گا کہ اس صورت میں اُس نے خود نہیں کھایا۔ مالک نے کھال یا تب کھایا، اسی طرح اگر مالک نے شکار کو محفوظ کر لیا اُس کے بعد کتے نے اُس میں سے چھین جھپٹ کر کچھ کھایا تو مافی گوشت جائز ہے کہ یہ بات اُس کے معلم ہونے کے خلاف نہیں۔^(۲) (زیلعی)

مسئلہ ۴ کتے کو شکار پر چھوڑا اس نے شکار کی بوٹی کاٹ لی اور اُسے کھایا اس کے بعد شکار کو پکڑا اور مار ڈالا تو یہ شکار حرام ہے کہ جب کتے نے کھایا تو معلم نہ رہا اور اُس کا مارا ہوا شکار حلال نہیں اور اگر کتے نے بوٹی کاٹ لی مگر اُس کو کھایا نہیں چھوڑ دیا اور شکار کا پیچھا کیا شکار پکڑنے کے بعد جب مالک نے شکار پر قبضہ کر لیا اب کتے نے وہ بوٹی کھائی تو جانور حلال ہے۔^(۳) (زیلعی)

مسئلہ ۵ یہ ضروری ہے کہ شکاری جانور نے شکار کو زخمی کر کے مارا ہو محض دیوپنے سے مرگیا ہو تو کھانا حلال نہیں، کسی خاص جگہ پر زخم کرنا ضروری نہیں بلکہ جس کسی مقام پر گھاس^۴ کر دیا ہو حلال ہونے کے لئے کافی ہے۔^(۵) (زیلعی) شکار اپنے مالک کے پاس سے اڑ گیا ایک مدت کے بعد پھر گیا مالک نے اس سے شکار کیا تو بغیر ذبح یہ شکار حلال نہیں کہ بھاگ جانے سے وہ معلم نہ رہا اب پھر جب تک اُس کا معلم ہونا ثابت نہ ہو جائے اُس کا مارا ہوا شکار حلال قرار نہیں پائے گا۔^(۶) (زیلعی)

مسئلہ ۶ جو کتا معلم^(۷) ہو چکا تھا جب کبھی شکار میں سے کچھ کھالے گا وہ شکار حرام ہے بلکہ اُس کے بعد کے شکار بھی حرام ہیں بلکہ اس سے پہلے کا شکار جو بھی محفوظ ہے وہ بھی حرام، ہاں جو کھال چا چکا ہے اس کو حرام نہیں کہا جاسکتا، اس کتے کو پھر سے سکھانا ہوگا کیونکہ شکار میں سے کھانے کی وجہ سے معلم نہ رہا جا لیا ہو گیا اب اس کا شکار اُس وقت حلال ہوگا کہ سکھایا جائے۔^(۸) (ہدایہ)

① بچا ہوا۔

② "تبیین الحقائق" کتاب الصيد، ج ۷، ص ۱۱۵، ۱۱۶۔

③ المرجع السابق

④ گہرا زخم۔

⑤ "تبیین الحقائق" کتاب الصيد، ج ۷، ص ۱۱۷، ۱۱۸۔

⑥ المرجع السابق، ص ۱۱۴۔

⑦ یعنی سکھایا ہوا۔

⑧ "الہدایہ" کتاب الصيد، فصل فی الحواش، ج ۲، ص ۴۰۲، ۴۰۳۔

۷۔ مسلم یا کتابی نے ہنسنا پڑا کر شکاری جانور کو شکار پر چھوڑا تب مرا ہوا شکار حلال ہوگا، اگر بجوسی یا بت پرست یا مرتد نے چھوڑا تو حلال نہیں جس طرح ان کا بیچہ حلال نہیں اگرچہ انہوں نے ہنسنا پڑا ہی ہو اور اگر جانور کو چھوڑا نہیں بلکہ وہ خود ہی اپنے آپ شکار پر دوڑ پڑا اور پکڑ کر مار ڈالا یہ شکار حلال نہیں۔^۱ یوہیں مگر یہ معلوم نہ ہو کہ کسی نے چھوڑا یا خود ہی جا کر پکڑا یا یہ معلوم نہیں کہ کس نے مسلم نے یا بجوسی نے، تو جانور حلال نہیں۔^(۲) (درمختار، رد المحتار)

۸۔ شکار پر چھوڑتے وقت ہنسنا پڑنا بھول گیا تو جانور حلال ہے جس طرح ذبح کرتے وقت اگر ہنسنا پڑنا بھول گیا تو حلال ہے، حرام اس وقت ہے جب قصد نہ پڑے۔^(۳) (درمختار)

۹۔ شکار پر چھوڑتے وقت قصد ہنسنا نہیں پڑا بلکہ جب کتے نے جانور پکڑا اس وقت ہنسنا پڑا ہی جانور حلال نہ ہوا کہ ہنسنا پڑنا اس وقت ضروری تھا ب پڑھنے سے کچھ نہیں ہوتا۔^(۴) (رد المحتار)

۱۰۔ مسلم نے شکار پر کتا چھوڑا بجوسی یا ہندو نے کتے کو شہ دی^۵ جیسا کہ شکار کرتے وقت کتے کو جوش دلاتے ہیں اس کے شہ دینے پر جوش میں آیا اور شکار مارا یہ حلال ہے اور اگر بجوسی نے چھوڑا اور مسلم نے شہ دی تو حرام ہے یعنی کتا چھوڑنے کا اعتبار ہے اس کا اعتبار نہیں کہ کس نے جوش دیا، اسی طرح اگر محرم نے^(۶) شہ دی اور شکار پر جانور اس نے چھوڑا، ہے جو حرام نہیں ہندھے ہوئے ہے تو جانور حلال ہے مگر محرم کو اس صورت میں شکار کا فدیہ دینا ہوگا کہ اس کو شکار میں مدخلت جائز نہیں۔^(۷) (زیلعی)

۱۔ کتا چھوڑا نہیں گیا بلکہ وہ خود چھوٹ گیا اور اپنے آپ شکار پر دوڑ پڑا کسی مسلم نے اس کو شہ دی اس سے جوش میں آیا اور شکار کو مارا یہ شکار حلال ہے اس صورت میں شہ دینا وہی چھوڑنے کے قائم مقام ہے، ن ہاتوں میں شکرے، و ہاز کا بھی وہی حکم ہے جو کتے کا ہے۔^(۸) (زیلعی)

۱ بہا در شریعت کے نسخوں میں اس مقام پر "حرام نہیں" لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی قلمی معلوم ہوتی ہے کیونکہ رد المحتار میں ہے "اور اگر جانور کو چھوڑا نہیں بلکہ وہ خود ہی اپنے آپ شکار پر دوڑ پڑا اور پکڑ کر مار ڈالا یہ شکار حلال نہیں"، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔ علیہ

۲۔ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۵۹

۳۔ "الدر المختار"، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۱۰۹، ۱۱۰

۴۔ "الدر المختار"، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۵۹

۵۔ یعنی کتے کو شکار پر بھرا۔ ۶۔ احرام باندھے ہوئے شخص نے۔

۷۔ "تبیین الحقائق"، کتاب الصيد، ج ۷، ص ۱۲۰

۸۔ المرجع السابق

۱۲ کتے کو شکار پر چھوڑا اُس نے کئی پکڑ لیے سب حلال ہیں، درجس شکار پر چھوڑا اس کو نہیں پکڑا دوسرے کو پکڑا یہ بھی حلال ہے اور اگر کتے کو شکار پر نہ چھوڑا ہو بلکہ کسی اور چیز پر چھوڑا اور اُس نے شکار مارا یہ حلال نہیں کہ یہاں شکار کرنا ہی نہیں ہے۔^۱ (رد المحتار)

۱۳ شکاری جانور کو وحشی جانور^۲ پر چھوڑنا شکار ہے اگر پلاؤ، دریا، نوس جانور پر کتا چھوڑا جائے وروہ مار ڈالے تو یہ جانور حلال نہیں ہوگا کہ ایسے جانوروں کے حلال ہونے کے لیے ذبح کرنا ضروری ہے ذکاۃ اضطراری یہاں کافی نہیں ہے (۳)۔ (۴) (در مختار)

۱۴ کتے کے ساتھ اگر شکار کرنے میں دوسرا کتا جس کا شکار حلال نہ ہو شریک ہو گیا تو یہ شکار حلال نہ ہوگا مثلاً دوسرا کتا جو معظم نہ تھا اُس کی شرکت میں شکار ہوا یا بھوسی کے کتے کی شرکت میں شکار ہو یا دوسرے کو کسی نے چھوڑا ہی نہیں ہے اپنے آپ شریک ہو گیا اُس دوسرے کے چھوڑنے کے وقت قصداً **بسم اللہ** چھوڑ دی سب صورتوں میں وہ جانور مردار ہے اس کا کھانا حرام ہے۔ (۵) (در مختار)

۱۵ یہ بھی ضروری ہے کہ کتے کو جب شکار پر چھوڑا جائے فوراً دوڑ پڑے طویل وقفہ نہ ہونے پائے ورنہ جانور حلال نہ ہوگا، طویل وقفہ کا یہ مطلب ہے کہ دوسرے کام میں مشغول نہ ہو مثلاً چھوڑنے کے بعد پیشاب کرنے لگا یا کچھ کھانے لگا اس صورت میں شکار حلال نہیں۔ (۶) (در مختار، رد المحتار)

۱۶ چھوڑنے کے بعد کتا شکار پر دوڑا مگر بعد میں شکار سے دہنے یا بائیں کو مڑ گیا یا شکار کی طلب کے سوا کسی دوسرے کام میں لگ گیا یا سُست پڑ گیا پھر کچھ وقفہ کے بعد شکار کا پیچھا کیا اور جانور کو مارا اس کا کھانا حلال نہیں ہاں ان صورتوں میں اگر کتے کو پھر سے چھوڑ جاتا تو جانور حلال ہوتا یا نہ لگ کے لٹکارنے سے شکار پر چھپتا ورنہ مارتا تو کھایا جاتا۔^۷ (رد المحتار)

①۔ "رد المحتار"، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۶۰

②۔ یعنی جنگلی جانور۔

③۔ بہر شریعت کے نسخوں میں اس مقام پر "ذکاۃ اضطراری یہاں کافی ہے" لکھا ہو ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل (در مختار) میں یہ ہے "ذکاۃ اضطراری یہاں کافی نہیں"، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔ عجمہ

④۔ "الدر المختار"، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۶۰

⑤۔ المرجع السابق

⑥۔ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۶۱

⑦۔ "رد المحتار"، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۶۱

۱۷ اگر کتے کا رُک چاہا یا چھپ چاہا آرم طبعی کے لئے نہ ہو بلکہ شکار کرنے کا یہ حیلہ داؤں ہو^{۱۱} جس طرح چیتا شکار کو گھات سے^{۱۲} پکڑتا ہے اس میں حرج نہیں۔^{۱۳} (در مختار)

۱۸ شکار اگر زندہ مل گیا اور ذبح کرنے پر قدرت ہے تو ذبح کرنا ضروری ہے کہ ذکاۃ اضطرری مجبوری کی صورت میں ہے اور یہاں مجبوری نہیں ہے اور اگر جانور اُس کو زندہ مانگ رہا ہے اُس کے ذبح پر قدرت نہیں رکھتا ہے کہ وقت تنگ ہے یا ذبح کا آہ موجود نہیں ہے اس کی دو صورتیں ہیں اگر جانور میں حیاۃ^{۱۴} تھی باقی ہے جو مذیوح^{۱۵} سے زیادہ ہے تو حرام ہے ورنہ جائز ہے۔^{۱۶} (ہدایہ)

۱۹ شکار تک پہنچ گیا ہے مگر اسے پکڑتا نہیں اگر تا وقت ہے کہ پکڑ کر ذبح کر سکتا تھا مگر کچھ نہیں کیا یہاں تک کہ مر گیا تو جانور نہ کھایا جائے اور وقت اتنا نہیں ہے کہ ذبح کر سکے تو حلال ہے۔^{۱۷} (ہدایہ)

۲۰ کتے کو شکار پر چھوڑا اُس نے ایک شکار ہا پھر دوسرا مارا دونوں حلال ہیں اور اگر پہلا شکار کرنے کے بعد دیر تک رُکا رہا پھر دوسرا مارا تو دوسرا حرام ہے کہ پہلے شکار کے بعد جب وقفہ ہو تو شکار پر چھوڑا دوسرے کے بارے میں نہیں پایا گیا۔^{۱۸} (ہدایہ)

۲۱ معلم کتے کے ساتھ دوسرے کتے نے شرکت کی جس کا شکار حرام ہے مگر اُس نے شکار کرنے میں شرکت نہیں کی ہے بلکہ یہ کتا گھیر گھر کر^{۱۹} شکار کو ادھر لایا اور پہلے ہی کتے نے شکار کو زخمی کیا اور مارا ہو تو اس کا کھانا مکروہ ہے۔ ورنہ اگر دوسرا کتا گھیر کر ادھر نہیں لایا بلکہ اُس نے پہلے کتے کو دوڑایا اور اُس نے شکار کو دوڑا کر زخمی کیا، ورنہ مارا تو یہ شکار حلال ہے۔^{۲۰} (ہدایہ)

۲۲ مسم نے کتے کو بسم پڑھ کر چھوڑا اُس نے شکار کو جھنجھوڑا یعنی چھی طرح زخمی کیا اُس کے بعد پھر حمد کیا

۱ یعنی شکار کو جھکا دینا ہو۔ ۲ چھپ کر، دھوکا دے کر۔

۳ الدر المختار، کتاب الصيد، ج ۱۰، ص ۶۱۔

۴ زندگی، سانس۔ ۵ ذبح کیا ہو۔

۶ ”الہدایہ“ کتاب الصيد، فصل فی الجوارح، ج ۲، ص ۴۰، ۴۱، ۴۲۔

۷ المرجع السابق، ص ۴۰، ۴۱۔ ۸ المرجع السابق، ص ۴۰، ۴۱۔

۹ گھیراؤں کر۔

۱۰ ”الہدایہ“ کتاب الصيد، فصل فی الجوارح، ج ۲، ص ۴۰، ۴۱، ۴۲۔

اور مار ڈال یہ شکار حلال ہے اسی طرح اگر دو کتے چھوڑے ایک نے اُسے جھنجھوڑا اور دوسرے کتے نے مار ڈال یہ شکار بھی حلال ہے، یونہی اگر دو شخصوں نے **بسم اللہ** کہہ کر دو کتے چھوڑے ایک کے کتے نے جھنجھوڑا والا اور دوسرے کے کتے نے مار ڈال یہ جانور حلال ہے کھایا جائے گا مگر ملک پہلے شخص کی ہے دوسرے کی نہیں کیونکہ پہلے نے جب اُسے گھائل کر دیا اور بھگنے کے قابل نہ رہا اسی وقت اُس کی ملک ہو چکی۔^(۱) (ہدایہ)

۲۳ ایک کتے نے شکار کو پچھاڑ لیا^(۲) اور شکار کی حد سے خارج ہو گیا اب اُس کے بعد دوسرے شخص نے اُسی جانور پر اپنا کتا چھوڑا اور اُس کتے نے مار ڈال حرام ہے، کھایا نہ جائے کہ جب وہ جانور بھگ نہیں سکتا تو اگر موقع ملا ذبح کیا جاتا ایسی حالت میں ذکاۃ اضطراری نہیں ہے لہذا حرام ہے۔^(۳) (ہدایہ)

۲۴ شکار کی دوسری نوع^(۴) تیر وغیرہ سے جانور مارنا ہے اس میں بھی شرط یہ ہے کہ تیر چلاتے وقت **بسم اللہ** پڑھے اور تیر سے جانور زخمی ہو جائے ایسا نہ ہو کہ تیر کی لکڑی جانور کو لگی در اس سے دب کر مر گیا کہ اس صورت میں وہ جانور حرام ہے۔^(۵) (در مختار وغیرہ)

۲۵ شکار اگر غائب ہو گیا کتے کا ہو یا تیر کا تو یہ اس وقت حلال ہوگا کہ شکاری برابر اس کی جستجو^(۶) جاری رکھے بیٹھ نہ رہے اور اگر بیٹھ رہا پھر شکار مر ہوا ادا تو حلال نہیں اور یہی صورت میں یہ بھی ضروری ہے کہ شکار میں تمہارے تیر کے سو کوئی دوسرے زخم نہ ہو ورنہ حرام ہو جائے گا۔^(۷) (در مختار)

۲۶ شکار کے حلال ہونے کے لیے یہ ضرور ہے کہ کتا چھوڑنے یا تیر چلانے کے بعد کسی دوسرے کام میں مشغول نہ ہو بلکہ شکار ور کتے کی تلاش میں رہے، اگر نظر سے شکار غائب ہو گیا پھر دیر کے بعد ملے اور اُس کی دو صورتیں ہیں اگر جستجو جاری رکھی اور شکار کو مرا ہو پایا اور کتا بھی شکار کے پاس ہی تھا تو کھایا جاسکتا ہے اور اگر کتا وہاں سے چل آیا ہے تو نہ کھایا

① "الہدایۃ" کتاب الصيد، فصل فی الجوارح، ج ۲، ص ۶۰۶

② شدید زخمی کر دیا، مگر ادیا۔

③ "الہدایۃ" کتاب الصيد، فصل فی الجوارح، ج ۲، ص ۶۰۶

④ یعنی دوسری قسم۔

⑤ الدر المختار، کتاب الصيد، ج ۱، ص ۶۱، وغیرہ

⑥ تلاش۔

⑦ الدر المختار، کتاب الصيد، ج ۱، ص ۶۱

جائے اور اگر شکار کی تلاش میں نہ رہا کسی دوسرے کام میں مشغول ہو گیا پھر شکار کو پایا مگر معلوم نہیں کہ کتنے نے زخمی کیا ہے یا کسی دوسری چیز نے تو نہ کھایا جائے۔^{۱۱} (عالمگیری)

۲۷ شکار کی آہٹ محسوس ہوئی اور اُس شخص کو یہی گمان ہے کہ یہ شکار کی آہٹ ہے، اُس نے کتاب یا باز چھوڑ دیا یہ تیر چلا دیا اور شکار کو مارا یہ جانور حلال ہے جبکہ بعد میں یہی ثابت ہو کہ یہ آہٹ شکار ہی کی تھی کہ اُس کا یہ فعل شکار کرنا قرار پائے گا اگرچہ شکار کو آنکھ سے دیکھا نہ ہو، اور اگر بعد میں یہ پتہ چلا کہ وہ شکار کی آہٹ نہ تھی کسی آدمی کی پہل چل تھی^{۱۲} یا گھریلو جانور کی تھی تو وہ شکار حلال نہیں کہ جس چیز پر کتاب چھوڑا یا تیر چلا یا وہ شکار نہ تھا لہذا شکار کرنا نہ پایا گیا۔^{۱۳} (ہدایہ)

۲۸ پرند پر تیر چلایا وہ تو زُغیا دوسرے شکار کو گایا حلال ہے اگرچہ یہ معصوم نہ ہو کہ وہ پرند جس پر تیر چلایا تھا وحشی ہے یا نہیں۔ چونکہ پرند میں غائب یہی ہے کہ وحشی ہو ورنہ گرائونٹ پر تیر چلایا وہ اونٹ کو نہیں لگا بلکہ کسی شکار کو لگا اس کی دو صورتیں ہیں اگر معصوم ہے کہ اونٹ بھاگ گیا ہے کسی طرح قابو میں نہیں آیا یعنی وہ اس حالت میں ہے کہ اُس کا ذبح اضطراری ہو سکتا ہے تو وہ شکار حلال ہے ورنہ اگر یہ پتہ نہ ہو تو شکار حلال نہیں کہ اس کا یہ فعل شکار کرنا نہیں ہے۔^{۱۴} (ہدایہ)

۲۹ جس جانور کو تیر سے مارا اگر زندہ مل گیا تو ذبح کرے بغیر ذبح کئے حلال نہیں، یہی حکم سننے کے شکار کا بھی ہے یہاں حیا سے مراد یہ ہے کہ اُس کی زندگی مذبح سے کچھ زیادہ ہو اور مٹنے سے^{۱۵} وظیمہ^{۱۶} و موقوفہ^{۱۷} و مریفہ^{۱۸} وغیرہ میں مطلقاً زندگی مراد ہے یعنی گرت جانوروں میں کچھ بھی زندگی باقی ہے اور ذبح کر لیا تو حلال ہے۔^{۱۹} (در مختار)

۳۰ بسم اللہ پڑھ کر تیر چھوڑا ایک شکار کو چھیدنا ہو دوسرے کو لگا دونوں حلال ہیں اور اگر ہوانے تیر کا رخ بدس دیا اس کو دھننے یا بانٹیں کو موڑ دیا اور اس صورت میں شکار کو^{۲۰} لگا تو نہیں کھایا جائے گا۔^{۲۱} (عالمگیری)

۱۱ "الاعتاوی الہندیۃ"، کتاب الصيد، الباب الثالث فی شرائط الاصلیۃ، ج ۵، ص ۴۲۱، ۴۲۲

۱۲ یہی قدوس کی چاپ تھی۔

۱۳ "الہدایۃ"، کتاب الصيد، ج ۲، ص ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳

تیر شکار پر چڑا یا وہ درخت یا دیوار پر لگا اور ٹوٹا پھر شکار کو لگایا جانور حلال نہیں۔^(۱) (عالمگیری)

مسلم کے ساتھ بخوی نے بھی کہا کہ پر ہاتھ رکھ دیا اور اس کے ساتھ اس نے بھی کھینچا تو شکار حرام ہے یہ وہ

ہی ہے جیسے ذبح کرتے وقت بخوی نے بھی چھری کو چڑایا۔^(۲) (عالمگیری)

شکار حلال ہونے کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ اس کی موت دوسرے سبب سے نہ ہو یعنی کتے

یا بڑا تیر وغیرہ جس سے شکار کیا اسی سے مرا ہو اور گریہ شبہ ہو کہ دوسرے سبب سے اس کی موت ہوئی تو حلال نہیں مثلاً زخمی

ہو کر وہ جانور پانی میں گرا یا اونچی جگہ پہنچا یا ٹیلے سے لڑھکا اور یہ احتمال ہے کہ پانی کی وجہ سے یا ٹھکنے سے مرا ہے تو نہ کھایا

جائے۔^(۳) (عالمگیری)

تیر سے شکار کو مارا وہ اوپر سے زمین پر گرا یا وہاں ایٹیں بچھی ہوئی تھیں ان پر گرا اور مر گیا یہ شکار

حلال ہے مگر چہ یہ احتمال ہے کہ گرنے سے چوٹ لگی اور مر گیا ہو اس احتمال کا اعتبار نہیں کہ اس احتمال سے بچنے کی صورت

نہیں اور گریہ پڑ پڑ پھر کی چٹان پر گرا پھر لڑھک کر زمین پر آیا اور مرا یا درخت پر گرا یا نیزہ کھڑا ہوا تھا اس کی آبی پر^(۴)

گرا یا پکی اینٹ کی کور^(۵) پر گرا ان سب کے بعد پھر زمین پر گرا اور مر گیا تو نہ کھایا جائے کہ ہو سکتا ہے ان چیزوں پر گرنے

کی وجہ سے مرا ہو۔^(۶) (عالمگیری)

مرغانی کو تیر مارا وہ پانی میں گری اور مر گئی اگر اس کا زخم پانی میں ڈوب گیا ہے تو نہ کھائی جائے ورنہ نہیں ڈوبا

ہے تو کھائی جائے۔^(۷) (در مختار)

پانی وغیرہ میں گرنے سے مرنا یہ اس وقت معتبر ہے جبکہ شکار کو آب زخم پہنچا ہے کہ ہو سکتا تھا ابھی نہ مرنا

تو کہا جاسکتا ہے کہ شاید اس وجہ سے مرا ہو اور گریہ زخم^(۸) لگا ہے کہ بچنے کی امید ہی نہیں ہے اس میں زندگی کا اتنا ہی حصہ

ہے جتنی بوج میں ہوتا ہے تو اس کا کھانا جائز ہے مثلاً سر جدا ہو گیا ورنہ بھی زندہ ہے اور پانی میں گرا اور مرا اس صورت میں یہ

نہیں کہا جاسکتا کہ پانی میں گرنے سے مر۔^(۹) (عالمگیری)

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الصيد، الباب الرابع فی بیان شرائط الصيد، ج ۵، ص ۲۴

② "المرجع السابق"۔ ③ "المرجع السابق" ص ۲۶، ۲۷

④ "تیرے کی ٹوک پر"۔ ⑤ "کٹارہ مرا"۔

⑥ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الصيد، الباب الرابع فی بیان شرائط الصيد، ج ۵، ص ۲۷

⑦ "المرجع السابق"، کتاب الصيد، ج ۱، ص ۷۰

⑧ "مگر زخم"۔

⑨ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الصيد، الباب الرابع فی بیان شرائط الصيد، ج ۵، ص ۲۷

۳۷ شکار اگر زمین کے سوا کسی اور چیز پر گر کر مرنا اگر وہ چیز مسطح ہے ^۱ مثلاً چھت یا پہاڑ پر گر کر مر گیا تو حلال ہے کہ اس پر گرنا ویسا ہی ہے جیسے زمین پر گرنا اور اگر مسطح چیز پر نہ ہو مثلاً نیزہ پر یا عنٹ کی کور پر ^۲ یا رٹھی کی نوک پر تو حرام ہے۔ ^۳ (عالمگیری)

۳۸ غنیمت سے شکار کیا اور چاروں طرف مر گیا تو کھایا نہ جائے اگرچہ جانور مجرد ^۴ ہوگی ہو کہ فیلہ کا ثنا نہیں بلکہ توڑتا ہے یہ موقوفہ ہے جس طرح تیرہ اور اس کی نوک نہیں لگی بلکہ پٹ ہو کر ^۵ شکار پر لگا اور مر گیا جس کی حدیث میں حرمت مذکور ہے۔ ^۶ (ہدایہ)

۳۹ بندوق کا شکار مر جائے یہ بھی حرام ہے کہ گولی یا پتھر ابھی آگے جارہے نہیں ^۷ بلکہ اپنی قوت مدافعت کی وجہ سے توڑا کرتا ہے۔ ^۸ (ردالمحتار)

۴۰ دھارو پتھر سے مارا اگر پتھر بھری ہے تو کھایا نہ جائے کیونکہ اس میں اگر یہ احتمال ہے کہ زخمی کرنے سے مرا تو یہ احتمال بھی ہے کہ پتھر کے بوجھ سے مر ہو اور گروہ ہلکا ہے تو کھایا جائے کہ یہاں مرنا جراحت کی وجہ سے ہے۔ ^۹ (ہدایہ)

۴۱ لٹھی یا لکڑی سے شکار کو مارا تو کھایا نہ جائے کہ یہ آگے جارہے نہیں بلکہ اس کی چوٹ سے مرتا ہے اس باب میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جانور کا مرنا اگر جراحت سے ہونا ^{۱۰} یقیناً معلوم ہو تو حلال ہے ورنہ نقل ^{۱۱} اور ذبح سے ^{۱۲} ہو تو حرام ہے اور اگر شک ہے کہ جراحت سے ہے یا نہیں تو احتیاطاً یہاں بھی حرمت ہی کا حکم دیا جائے گا۔ ^{۱۳} (ہدایہ)

① یعنی ہمارے۔ ② عنٹ کے کنارے پر۔

③ "العتاوی الہدیۃ" کتاب الصيد، الباب الرابع فی بیان شرائط الصيد، ج ۵، ص ۴۷۷

④ زخمی۔ ⑤ یعنی چوڑائی میں۔

⑥ "الہدایۃ" کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۲، ص ۸۰، ۸۱۔

⑦ یعنی دھارو آگے کی طرح کاٹ کر زخمی نہیں کرتا۔

⑧ "ردالمحتار" کتاب الصيد، ج ۱، ص ۶۹۔

⑨ "الہدایۃ" کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۲، ص ۸۰، ۸۱۔

⑩ یعنی کٹے ہوئے زخم سے مرنا۔

⑪ بوجھ کی وجہ سے۔ ⑫ کسی چیز کے نیچے دبنے کی وجہ سے۔

⑬ "الہدایۃ" کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۲، ص ۸۰، ۸۱۔

چھری یا تلوار سے مار کر اس کی دھار سے زخمی ہو کر مر گیا تو حلال ہے اور اگر اپنی طرف سے لگی یا تلوار کا قبضہ یا چھری کا دست لگا تو حرام ہے۔^۱ (ہدایہ)

شکار کو مارا، اس کا کوئی عضو کٹ کر جدا ہو گیا تو شکار کھایا جائے اور وہ عضو نہ کھایا جائے جب کہ اس عضو کے کٹ جانے سے جانور کا زندہ رہنا ممکن ہو اور اگر ناممکن ہو تو وہ عضو بھی کھایا جاسکتا ہے اور اگر جانور کو مارا اس کے دونوں کٹے ہوئے اور دونوں برابر نہیں دونوں کھائے جائیں اور ایک ٹکڑا ایک تہائی ہے دوسرا دو تہائی اور یہ بڑا ٹکڑا دم کی جانب کا ہے جب بھی دونوں کھائے جائیں اور اگر بڑا ٹکڑا سر کی طرف کا ہے تو صرف یہ بڑا ٹکڑا کھایا جائے دوسرا نہ کھایا جائے اور اگر سر آدھا یا آدھے سے زیادہ کٹ کر جدا ہو گیا تو یہ ٹکڑا بھی کھایا جاسکتا ہے۔^۲ (ہدایہ، عتاب)

شکار کا ہاتھ یا پاؤں کٹ گیا مگر جدا نہ ہو مگر تانکٹا ہے کہ جڑ جانا ممکن ہے اور وہ شکار مر گیا تو یہ ٹکڑا بھی کھایا جاسکتا ہے اور اگر جڑ جانا ناممکن ہے کہ پورا کٹ گیا ہے صرف چھڑا ہی باقی رہ گیا ہے تو شکار کھایا جائے، یہ کٹا ہو یا تھو یا پاؤں نہ کھایا جائے۔^۳ (ہدایہ)

ایک شخص نے شکار کو تیر مارا اور لگا مگر ایسا نہیں لگا ہے کہ بھاگ نہ سکے بلکہ بھاگ سکتا ہے اور پکڑنے میں نہیں آسکتا اس کے بعد دوسرے شخص نے تیر مار دیا اور وہ مر گیا یہ کھایا جائے گا اور دوسرے کی ملک ہوگا اور اگر پہلے نے کاری زخم لگایا ہے کہ بھاگ نہیں سکتا پھر دوسرے نے تیر مارا اور مر گیا تو پہلے شخص کی ملک ہے اور کھایا نہ جائے کیونکہ اس کو ذبح کر سکتے تھے، یہ تیر مار کر ہلاک کرنے سے جانور حرام ہو جاتا ہے یعنی یہ حکم اس وقت ہے کہ پہلے کے تیر مارنے کے بعد اس میں اتنی جان تھی کہ ذبح اختیاری ہو سکے اور اگر اتنی ہی جان باقی تھی جتنی مذبح میں ہوتی ہے تو دوسرے کے تیر مارنے سے حرام نہیں ہوا، اور دوسرے کے مارنے سے تین صورت میں شکار حرام ہو گیا یہ دوسرا شخص پہلے شخص کو اس زخم خوردہ^۴ جانور کی قیمت تاوان دے کہ اس کی ملک کو ضائع کیا ہے اور اگر یہ معلوم ہے کہ جانور کی موت دونوں زخموں سے ہوئی یا معلوم نہ ہو دوسرا شخص جانور کے زخمی کرنے کا تاوان دے پھر جس جانور کو دو زخم لگے ہیں اس کے نصف قیمت کا

۱۔ "الہدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۲، ص ۴۰۹

۲۔ "الہدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۲، ص ۴۰۹.

۳۔ "العنایۃ علی فتح القدیر"، کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۹، ص ۶۱.

۴۔ "الہدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۲، ص ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱.

۴۔ زخمی۔

جو ہو وہ تاوان دے پھر گوشت کی نصف قیمت تاوان دے یعنی اس صورت میں یہ تاوان دینے ہوں گے۔¹ (ہدایہ)

۳۶ شکار کو تیر مارا پھر اس شخص نے دوسرا تیر مارا اور مر گیا اس جانور کے حلال یا حرام ہونے میں وہی حکم ہے جو دوسرے شخص کے تیر مارنے کی صورت میں ہے یہاں ضمان کی صورت نہیں ہے کہ دونوں تیر خود اسی نے مارے ہیں۔² (ہدایہ، مختار)

۳۷ پہاڑ کی چوٹی پر شکار مارا اور وہ پورے گھائل ہو گیا ہے³ کہ بھگ نہیں سکتا اس نے پھر دوسرا تیر مار کر تارا یعنی دوسرا تیر لگنے سے مر گیا اور گرا تو حلال نہیں۔⁴ (ہدایہ)

۳۸ پرند کورات میں پکڑنا مباح ہے مگر بہتر یہ ہے کہ رات کو نہ پکڑے۔⁵ (در مختار)

۳۹ بار در شکرے وغیرہ کو رندہ پرند پر سکھانا ممنوع ہے کہ اس پرند کو ایذا دینا ہے⁶ (در مختار) بلکہ ذبح کئے ہوئے جانور پر سکھائے۔⁷ (عائگیری)

۵۰ معلّم پازنے کسی جانور کو پکڑا اور مار ڈالا اور یہ معلوم نہیں کہ کسی نے چھوڑا ہے یا نہیں ایسی حالت میں جانور حلال نہیں کہ شک سے صحت ثابت نہیں ہوتی اور اگر معلوم ہے کہ فلاں نے چھوڑا ہے تو پرایہ ماں⁸ ہے بغیر اجازت مالک اس کا لینا حلال نہیں۔⁹ (در مختار)

۵۱ کسی دوسرے شخص کا معلّم سٹا یا باز مار ڈالا کسی کی بی بی مار ڈالی اس کی قیمت کا تاوان دینا ہو گا سی طرح

① "الہدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۲، ص ۴۱۰

② "الہدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۲، ص ۴۱۱.

و "الاعتیادۃ" علی "فتح القدیر"، کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۹، ص ۶۳.

③ "شہید زحبی ہو گیا ہے۔

④ "الہدایۃ، کتاب الصيد، فصل فی الرمی، ج ۲، ص ۴۱۱

⑤ "المر المختار"، کتاب الصيد، ج ۱، ص ۷۴

⑥ "المرجع المفاتیح

⑦ "الفتاویٰ الہمدیۃ"، کتاب الصيد، الباب السابع فی المنعقات، ج ۵، ص ۴۳۱

⑧ "غیر کامل۔

⑨ "المر المختار"، کتاب الصيد، ج ۱، ص ۷۶.

دوسرے کی ہر وہ چیز جس کی بیچ جائز ہے تلف^{۱۱} کر دینے سے تاوان دینا ہوگا۔^{۱۲} (عالمگیری)

معلم سنی کا ہبہ اور وصیت جائز ہے۔^(۳) (عالمگیری)

بعض جگہ رؤسا اور زمیندار اپنے علاقہ میں دوسرے لوگوں کے لیے شکار کرنے کی ممانعت کر دیتے ہیں ان کا مقصد ان جنگلوں میں خود شکار کھینا ہوتا ہے کہ دوسرے جب نہیں کھیں گے تو باغی ہو جائیں۔^{۱۴} شکار طے گا کسی جگہ اگر کسی نے شکار کیا تو یہی مالک ہو گیا ان کی ممانعت کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں کہ شکار ان کی ملک نہیں کہ منع کرنے سے ممنوع ہو جائے بلکہ جو پکڑے اسی کی ملک ہے۔^(۵) (عالمگیری)

بہت جگہ زمیندار تالابوں سے مچھلیاں نہیں مارنے دیتے اور جو مارتا ہے چھین لیتے ہیں یہ ان کا فعل ناجائز و حرام ہے جو مارے اسی کی ہیں اور چھپ کر مارنا چوری میں داخل نہیں مگر چہ بعض لوگ اسے چوری کہتے ہیں کہ مال مباح میں چوری کیسی۔

بعض لوگ مچھلیوں کے شکار میں زندہ مچھلی یا زندہ مینڈکی کاٹنے میں پرو دیتے ہیں اور اس سے بڑی مچھلی پھنساتے ہیں ایسا کرنا منع ہے کہ اس جانور کو یہ اذیتا ہے اسی طرح زندہ گھبراہٹ^{۱۶} کاٹنے میں پرو کر شکار کرتے ہیں یہ بھی منع ہے۔



راہن کا جواز کتاب و سنت سے ثابت اور اس کے جائز ہونے پر اجماع معتقد۔

قرآن مجید میں ارشاد ہوا:

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنَ مَقْبُوضَةً﴾^{۱۷}

”اور اگر تم سفر میں ہو (اور لکھن دین کرو) اور کاتب نہ پاؤ (کہ وہ دستاویز لکھے) تو گروہی رکھنا ہے جس پر قبضہ ہو جائے۔“

۱۔ ضائع۔

۲۔ ”الفتاویٰ الہدیۃ“، کتاب النقیۃ، الباب السابع فی المتصرقات، ج ۵، ص ۴۳۱

۳۔ المرجع السابق

۴۔ کثرت ہے۔

۵۔ ”الفتاویٰ الہدیۃ“، کتاب النقیۃ، الباب السابع فی المتصرقات، ج ۵، ص ۴۳۱

۶۔ بدلہ لہذا یعنی کٹرا۔

۷۔ پ ۳، البقرة ۲۸۳

اس آیت میں سفر میں گروی رکھنے کا ذکر ہے مگر حدیثوں سے ثابت کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدینہ میں اپنی زرہ گروہ^(۱) رکھی تھی۔

۱ صحیح بخاری و مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک یہودی سے غنہ اُدھ خرید تھا اور وہ ہے کی زرہ اس کے پاس راہن رکھی تھی۔^۲

۲ صحیح بخاری میں انہیں سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جب وفات ہوئی اس وقت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی زرہ ایک یہودی کے پاس تین صاع جو کے مقابل میں گروی تھی۔^۳

۳ صحیح بخاری میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو کے مقابل میں اپنی زرہ گروہ رکھ دی تھی۔^۴

۴ امام بخاری، ابو ہریرہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جانور جب مر ہوں^۵ ہو تو اس پر خرچ کے عوض سوار ہو سکتے ہیں اور دودھ دے جانور کا دودھ بھی نفقہ کے عوض میں پیا جائے گا، اور سوار ہونے اور دودھ پینے کا خرچ سوار ہونے والے اور پینے والے پر ہے۔“^۶

۵ ابن ماجہ ابو ہریرہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”راہن بند نہیں کیا جائے گا“^۷ (یعنی مرتہن اُس کو اپنا کرے یہ نہیں ہو سکتا)۔

۶ امام شافعی اور حاکم نے مستدرک، وریثی نے ابو ہریرہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”راہن مخلق (یعنی مرتہن، پنا کر لے) نہیں ہوتا، جس نے راہن رکھا ہے اس کے لیے راہن کا فائدہ اور اُسی پر اُس کا نقصان ہے۔“^۸

۱ راہن، گروی۔

۲ ”صحیح مسلم“، کتاب المساقہ، إلخ، باب الرهن، إلخ، الحديث، ۱۲۵۔ (۱۶۰۳)، ص ۸۶۶

۳ ”صحیح البخاری“، کتاب الجہاد والسير، باب ما قبل فی شرع النبی صلی اللہ علیہ وسلم، إلخ، الحديث، ۱۱۲۱۰، ج ۲، ص ۲۸۶

۴ ”صحیح البخاری“، کتاب الرهن، باب فی الرهن فی المحضر، الحديث، ۲۵۰۸، ج ۲، ص ۱۴۷

۵ گروی رکھا ہو۔

۶ ”صحیح البخاری“، کتاب الرهن، باب الرهن مرقوب ومحضوب، الحديث، ۲۵۱۲، ج ۲، ص ۱۴۸

۷ ”مسئس ابن ماجہ“، کتاب الرهن، باب لا یعد الرهن، الحديث، ۲۴۴۱، ج ۳، ص ۱۶۱

۸ ”المسئس الکبریٰ“، کتاب الرهن، إلخ، باب ما جاء فی زیادات الرهن، الحديث، ۱۱۲۱۱، ج ۲، ص ۶۵

مسائل فقہیہ

لغت میں رہن کے معنی روکنا ہیں اس کا سبب کچھ بھی ہو اور اصطلاح شرع میں دوسرے کے مال کو اپنے حق میں اس لئے روکنا کہ اس کے ذریعہ سے اپنے حق کو کھلا یا جزاء وصول کرنا ممکن ہو مثلاً کسی کے ذمہ اس کا دین^۱ ہے اس مدیون^۲ نے اپنی کوئی چیز دائر^۳ کے پاس اس لئے رکھ دی ہے کہ اُس کو اپنے ذین کی وصول پانے کے لئے ذریعہ بنے، رہن کو اردو زبان میں گروی رکھنا بولتے ہیں، کبھی اُس چیز کو بھی رہن کہتے ہیں جو رکھی گئی ہے اس کا دوسرا نام مرہون ہے، چیز کے رکھنے والے کو راہن اور جس کے پاس رکھی گئی اُس کو مرہن کہتے ہیں، عقد رہن یا ما جمارع جائز ہے، قرآن مجید اور حدیث شریف سے اس کا جواز ثابت ہے، رہن میں خوبی یہ ہے کہ دین و مدیون دونوں کا اس میں بھلا ہے کہ بعض مرتبہ بغیر رہن رکھے کوئی دینا نہیں مدیون کا بھلا یوں ہوا کہ ذین مل گیا اور دائن کا بھلا ظاہر ہے کہ اُس کو اطمینان ہوتا ہے کہ اب میرا روپیہ مارا نہ جائے گا۔^(۴) (ہدایہ، عنایہ)

مسئلہ ۱ رہن جس حق کے مقابلہ میں رکھا جاتا ہے وہ ذین (یعنی واجب فی الذمہ) ہو عین کے مقابل^۵ رہن رکھنا صحیح نہیں، خطا ہر ادا باعنا دونوں طرح واجب ہو جیسے بیع کا ثمن اور قرض یا خطا ہر ادا واجب ہو جیسے غلام کو بیچا اور وہ حقیقت میں آزاد تھا یا سرکہ بیچا اور وہ شراب تھا ورنہ کے ثمن کے مقابل میں کوئی چیز رہن رکھی، یہ ثمن بظاہر واجب ہے مگر واقع میں نہ بیع ہے نہ ثمن، اگر حقیقتہً ذین نہ ہو حکماً ذین ہو تو اس کے مقابل میں بھی رہن صحیح ہے جیسے اعیان مضمونہ بنفسہا یعنی جہاں مثل یا قیمت سے تاوان دینا پڑے جیسے مضروب شے^۶ کہ غاصب^۷ پر واجب یہ ہے کہ جو چیز غصب کی ہے یعنی وہی چیز مالک کو دے اور وہ نہ ہو تو مثل یا قیمت تاوان دے، جہاں ضمان واجب نہ ہو جیسے ودیعت اور مانت کی دوسری صورتیں ان میں رہن درست نہیں اسی طرح اعیان مضمونہ بغیر ہا کے مقابل میں بھی رہن صحیح نہیں جیسے بیع کہ جب تک یہ ہائع کے قبضہ میں ہے گر ہلاک ہو گئی تو اس کے مقابل میں مشتری سے ہائع کا ثمن ساقط ہو جائے گا، مشتری کے پاس ہائع کوئی چیز رہن رکھے صحیح نہیں۔^(۸) (درمختار، رد مختار)

① قرض۔ ② مقروض۔ ③ قرض دینے والا۔

④ "الہدایہ"، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۲

⑤ و "العنایۃ" علی "فتح المدیر"، کتاب الرهن، ج ۹، ص ۶۵۶۴۔

⑥ یعنی ثمن و قرض کے علاوہ کسی چیز کے بدلے میں۔

⑦ غصب کی ہوئی چیز۔ ⑧ غصب کرنے والا۔

⑧ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۰

﴿۲﴾ عقد رهن ایجاب وقوس سے منعقد ہوتا ہے مثلاً مدیون نے کہا کہ تمہارا جو کچھ میرے ذمہ ہے اُس کے مقابلہ میں یہ چیز تمہارے پاس رہن رکھی یہ کہے اس چیز کو رہن رکھ لو دوسرا کہے میں نے قبول کیا، بغیر ایجاب وقبول کے الفاظ بولنے کے بھی بطور تعاطی رہن ہو سکتا ہے جس طرح بیع تعاطی سے ہو جاتی ہے۔^۱ (ہدایہ ردالمحتار)

﴿۳﴾ لفظ رهن ہونا ضروری نہیں بلکہ کوئی دوسرا لفظ جس سے معنی رہن سمجھے جاتے ہوں تو رہن ہو گیا مثلاً ایک روپیہ کی کوئی چیز خریدی اور بائع کو اپنا کپڑا یا کوئی چیز دے دی اور کہہ دیا کہ اسے رکھے رہو جب تک میں دم نہ دے دوں یہ رہن ہو گیا پونہی ایک شخص پر دین ہے اُس نے دائن کو اپنا کپڑا دے کر کہا کہ اسے رکھے رہو جب تک دین ادا نہ کروں یہ رہن بھی صحیح ہے۔^(۲) (عالمگیری)

﴿۴﴾ ایجاب وقوس سے عقد رهن ہو جاتا ہے مگر لازم نہیں ہوتا جب تک مرتہن شے مرہون^(۳) پر قبضہ نہ کر لے لہذا قبضہ سے پہلے رهن کو اختیار رہتا ہے کہ چیز دے یا نہ دے، اور جب مرتہن نے قبضہ کر لیا تو پکا معاملہ ہو گیا اب رهن کو بغیر اُس کا حق ادا کئے چیز واپس لینے کا حق نہیں رہتا۔^۴ (ہدایہ) مگر عناوین میں فرمایا کہ یہ عام کتب کے مخالف ہے، امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی تصریح یہ ہے کہ بغیر قبضہ رهن جائز ہی نہیں، امام حاکم شہید نے کافی میں درامام جعفر طحاوی و امام کرخی نے اپنے اپنے مختصر میں اسی کی تصریح کی^(۵) اور در مختار میں جتنے سے ہے کہ قبضہ شرط جواز ہے نہ کہ شرط لزوم۔^(۶)

﴿۵﴾ قبضہ کے لئے اجازت رهن ضروری ہے، صریح قبضہ کی اجازت دے یا دامن دونوں صورتوں میں قبضہ ہو جائے گا، اسی مجلس میں قبضہ ہو جس میں ایجاب وقبول ہوا ہے یا بعد میں خود قبضہ کرے یا اُس کا نائب قبضہ کرے سب صحیح ہے۔^(۷) (ردالمحتار)

① "الہدایۃ" کتاب الرهن، ج ۲، ص ۱۱۲.

و "ردالمحتار" کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۱

② "العتاوی الہدیۃ" کتاب الرهن، الباب لاؤں فی تفسیرہ ورنکہ الخ، الفصل لاؤں، ج ۵، ص ۴۳۲

③ گروی رکھی ہوئی چیز۔

④ "الہدایۃ" کتاب الرهن، ج ۲، ص ۱۱۲

⑤ "العیانۃ" علی "فتح القدر" کتاب الرهن، ج ۹، ص ۶۶

⑥ "السرالمختار" کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۲۔

⑦ "ردالمحتار" کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۱.

۶۔ مرہون شے پر قبضہ اس طرح ہو کہ وہ اکٹھی ہو متفرق نہ ہو مثلاً درخت پر پھل ہیں یا کھیت میں زراعت ہے

صرف پھلوں یا زراعت کو رہن رکھ درخت اور کھیت کو نہیں رکھا یہ قبضہ صحیح نہیں اور یہ بھی ضرور ہے کہ مرہون شے حق راہن کے ساتھ مشغول نہ ہو مثلاً درخت پر پھل ہیں اور صرف درخت کو رہن رکھا اور یہ بھی ضرور ہے کہ متمیز ہو یعنی مشاع نہ ہو۔^۱ (در مختار)

۷۔ ایسی چیز رہن رکھی جو دوسری چیز کے ساتھ متصل ہے مثلاً درخت میں پھل لگے ہیں صرف پھلوں کو رہن رکھا اور مرتہن نے جدا کر کے مثلاً پھلوں کو توڑ کر قبضہ کر لیا مگر یہ قبضہ بغیر اجازت راہن ہے تو ناجائز ہے خواہ اسی مجلس میں قبضہ کیا ہو یا بعد میں اور مگر جائز راہن سے ہے تو جائز ہے۔^۲ (عالمگیری)

۸۔ مرہون و مرتہن کے درمیان راہن نے تخلیہ کر دی۔^۳ کہ مرتہن اگر قبضہ کرنا چاہے کر سکتا ہے یہ بھی قبضہ ہی کے حکم میں ہے جس طرح بیع میں بائع نے بیع اور مشتری کے درمیان تخلیہ کر دیا قبضہ ہی کے حکم میں ہے۔^۴ (ہدایہ)

۹۔ رہن کے شرائط حسب ذیل ہیں:

(۱) راہن و مرتہن عاقل ہوں یعنی نابالغ بچہ اور مجنون کا رہن رکھنا صحیح نہیں، بوج اس کے سبب شرط نہیں نابالغ بچہ جو عاقل ہو اس کا رہن رکھنا صحیح ہے۔

(۲) رہن کسی شرط پر معلق نہ ہو نہ اس کی اضافت وقت کی طرف ہو۔

(۳) جس چیز کو رہن رکھا وہ قابل بیع ہو یعنی وقت عقد موجود ہو مال مطلق، مقنوم،^۵ مملوک،^۶ معلوم،^۷ مقدور تسلیم ہو^۸ لہذا جو چیز وقت عقد موجود ہی نہ ہو یا اس کے وجود عدم^۹ دونوں کا احتمال ہو، اس کا رہن جائز نہیں مثلاً درخت میں جو پھل اس سال آئیں گے یا بکریوں کے اس ساں جو بچے پیدا ہوں گے یا اس کے پیٹ میں جو بچہ ہے ان سب کا رہن نہیں ہو سکتا مردار اور خون کو رہن نہیں رکھ سکتے کہ یہ مال نہیں حرم و حرام کے شکار بھی مردار ہیں، آرزو کو رہن نہیں رکھ سکتا کہ مال نہیں، بد برواؤم ولد کا رہن جائز نہیں، دونوں راہن و مرتہن میں اگر کوئی مسلم ہو تو شراب و خنزیر کو رہن

۱۔ "المعاملات" کتاب الرهن، ج ۱، ص ۸۲۔

۲۔ "الفتاویٰ الہدیۃ" کتاب الرهن، الباب الاول فی تعبیرہ و درکنہ، إلح، الفصل الاول، ج ۵، ص ۴۳۔

۳۔ یعنی شے مرہون سے الگ نہ ہو۔

۴۔ "الہدایۃ" کتاب الرهن، ج ۲، ص ۱۱۲۔

۵۔ یعنی شرعاً قابل قیمت ہو۔

۶۔ ملکیت میں ہو۔

۷۔ یعنی سپرد کرنے پر قادر ہو۔

۸۔ یعنی چیز کے ہونے یا نہ ہونے۔

نہیں رکھ سکتے، موال مباحہ مثلاً شکار اور جنگل کی لکڑی اور گھاس چونکہ یہ مملوک نہیں ان کا رہن بھی ناجائز ہے۔^۱ (عالمگیری)

مسئلہ ۱۰ مرہون چیز مرتہن کے ضمان میں ہوتی ہے یعنی مرہون کی مالیت اُس کے ضمان میں ہوتی ہے اور خود صین بطور امانت ہے اس کا فرق یوں ظاہر ہوگا کہ اگر مرہون کو مرتہن نے رہن سے خرید لیا تو یہ قبضہ جو مرتہن کا ہے۔ قبضہ خریداری کے قائم مقام نہیں ہوگا۔ کہ یہ قبضہ امانت ہے۔ اور مشتری کے لیے قبضہ ضمان درکار ہے اور خود وہ چیز امانت ہے۔ لہذا مرہون کا نفقہ راہن کے ذمہ ہے مرتہن کے ذمہ نہیں اور غلام مرہون تھا وہ مرگیا تو کفن راہن کے ذمہ ہے۔^(۲) (ہدایہ، درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۱۱ مرتہن کے پاس اگر مرہون ہلاک ہو جائے تو زین اور اس کی قیمت میں جو کم ہے اُس کے مقابلہ میں ہلاک ہوگا مثلاً سو روپے دین ہیں اور مرہون کی قیمت دس سو ہے تو سوا کے مقابل میں ہلاک ہوا یعنی اس کا دین ساقط ہو گیا اور مرتہن راہن کو کچھ نہیں دے گا اور اگر صورت مفروضہ^۳ میں مرہون کی قیمت پچاس روپے ہے تو دین میں سے پچاس ساقط ہو گئے اور پچاس باقی ہیں اور اگر دونوں برابر ہیں تو نہ دینا ہے نہ لینا۔^(۴) (درمختار)

مسئلہ ۱۲ مرہون کی قیمت اس روز کی معتبر ہے جس دن رہن رکھا ہے یعنی جس دن مرتہن کا قبضہ ہوا ہے جس دن ہلاک ہوا اُس دن کی قیمت کا اعتبار نہیں یعنی رہن رکھنے کے بعد چیز کی قیمت گھٹ بڑھ گئی^۵ اس کا اعتبار نہیں مگر اگر دوسرے شخص نے مرہون کو ہلاک کر دیا تو اس سے تا دن میں وہ قیمت لی جائے گی جو ہلاک کرنے کے دن ہے اور یہ قیمت مرتہن کے پاس اُس مرہون کی جگہ رہن ہے یعنی ب یہ مرہون ہے۔^(۶) (درمختار، ردالمحتار)

مسئلہ ۱۳ مرتہن نے رہن رکھتے وقت یہ شرط کر لی ہے کہ اگر چیز ہلاک ہو گئی تو میں ضامن نہیں، اس صورت میں وہ ضامن ہے اور یہ شرط باطل ہے۔^(۷) (ردالمحتار)

① "الفتاویٰ الہدیہ"، کتاب الرهن بالباب لا۔ فی تفسیرہ درکنہ۔ إلخ، الفصل لاو ح ۵، ص ۴۲۲

② "الہدیہ"، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۲

③ "الدر المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۳

④ مثال کے طور پر بیان کی گئی صورت۔

⑤ "الدر المختار"، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۳۔

⑥ یعنی کم زیادہ ہو گئی۔

⑦ "الدر المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۴

⑧ "ردالمختار"، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۳

۱۴ دو چیزیں رہن رکھی ہیں ان میں سے ایک ہلاک ہوگئی اور ایک باقی ہے اور جو ہلاک ہوگئی اس چھ کی قیمت دین سے زائد ہے تو یہ نہیں ہوگا کہ دین ساقط ہو جائے بلکہ دین کو ان دونوں کی قیمتوں پر تقسیم کیا جائے جو حصہ اس ہلاک شدہ کے مقابل آئے وہ ساقط اور جو باقی کے مقابل ہے وہ باقی ہے، یوہیں مکان رہن رکھا وروہ مگر گیا تو دین کو اس رت وزمین کی قیمت پر تقسیم کیا جائے جو حصہ رت کے مقابل ہے ساقط اور جو زمین کے مقابل ہے باقی ہے یوہیں اگر دس روپے دین کے ہیں چاہیں روپے کی پوتیں ^۱ رہن رکھ دی اس کو کیزوں نے کھایا اب اس کی قیمت دس روپے رہ گئی تو ڈھائی روپے دے کر رہن چھوڑاے گا کہ پوتیں کی تین چوتھیاں کم ہو گئیں لہذا دین کی بھی تین چوتھیاں یعنی ساڑھے سات روپے کم ہو گئے ان جزئیات سے معلوم ہو کہ خود چیز میں اگر نقصان ہو جائے تو اس کا دین پر اثر پڑے گا ورنہ کم ہونے کا کوئی اعتبار نہیں۔ ^۲ (ردالمحتار)

۱۵ مرتہن نے اگر مرتہن میں کوئی یا فعل کیا جس کی وجہ سے وہ چیز ہلاک ہوگئی یا اس میں نقصان پیدا ہو گیا تو ضامن ہے یعنی اس کا تاوان دینا ہوگا، مثلاً ایک کپڑا میں روپے کی قیمت کا دس روپے میں رہن رکھ مرتہن نے باجارت رہن ایک مرتبہ سے پہنا اس کے پہننے سے چھ روپے قیمت گھٹ گئی ^۱ اب وہ چوڑا روپے کا ہو گیا اس کے بعد اس کو بغیر اجازت استعمال کیا اس استعمال سے چار روپے اور کم ہو گئے اب اس کی قیمت دس روپے ہوگئی اس کے بعد وہ کپڑا ضائع ہو گیا اس صورت میں مرتہن رہن سے صرف ایک روپیہ وصول کر سکتا ہے، ورنہ روپے ساقط ہو گئے کیونکہ رہن کے دن جب اس کی قیمت بیس روپے تھی اور قرض کے دن اسی روپے تھے تو نصف کا ضمان ہے اور نصف امانت ہے، پھر جب اس کو اجازت سے پہنا ہے تو چھ روپے کی جو کمی ہے اس کا تاوان نہیں کہ یہ کمی باجارت، ملک ہے مگر دوبارہ جو پہنا تو اس کی کمی کے چار روپے اس پر تاوان ہوئے گویا دن میں سے چار وصول ہو گئے چھ باقی ہیں پھر جس دن وہ کپڑا ضائع ہو چونکہ دن کا تھا لہذا نصف قیمت کے پانچ روپے ہیں، امانت ہے، ورنہ نصف دوم کہ یہ بھی پانچ ہے اس کا ضمان ہے ہلاک ہونے سے نصف دوم بھی وصول کھو لہذا یہ پانچ اور چار پہلے کے کل نو وصول ہو گئے، ایک باقی رہ گیا ہے وہ رہن سے لے سکتا ہے۔ ^۲ (درمختار، ردالمحتار)

۱۶ ایک شخص کچھ دین لینا چاہتا ہے بات چیت ہوگئی، ورنہ یہ بھی ٹھہر گیا کہ اس کے مقابلہ میں فلاں چیز رہن رکھوں گا چنانچہ اس چیز پر مرتہن کا قبضہ ہو گیا اور ابھی دین دیا نہیں ہے، اب فرض کرو کہ قرض دینے سے پہلے مرتہن کے پاس وہ چیز ہلاک ہوگئی اس کی دو صورتیں ہیں اگر قرض کی کوئی مقدار نہیں بیان کی گئی ہے فقط اتنی بات ہوئی کہ تم سے کچھ روپے قرض لوں گا

① کھاس کا کوٹ، چمڑے کا چھ۔

② "ردالمحتار" کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۳

③ یعنی کم ہوگئی۔

④ "الدر المختار" و "ردالمحتار" کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۵۔

اس صورت میں وہ چیز مرہن کے ضمان میں نہیں ہے ہلاک ہونے سے اُس کو کچھ دینا واجب نہیں، اور اگر قرض کی مقدار بیان کر دی ہے مثلاً تئو روپے ہوں گا اور یہ لو رکھو یہ رہن ہوگی اس صورت میں ضمان ہے اس کا وہی حکم ہے کہ سو روپے لے کر رکھ دیتا یعنی ذین اور اُس چیز کی قیمت دونوں میں جو کم ہے اس کے مقابل میں اس کو ہلاک ہونا سمجھا جائے گا مثلاً اس کی قیمت تئو روپے یا زیادہ ہے تو مرہن راہن کو تئو روپے دے اور تئو سے کم ہے تو جو کچھ قیمت ہے وہ دے۔^(۱) (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۱۷ قرض دینے کا وعدہ کیا تھا اور قرض مانگنے والے نے قرض لینے سے پہلے کوئی چیز رہن رکھ دی اور مرہن نے کچھ قرض دیا اور کچھ باقی ہے تو باقی کا جبر اس سے مطالبہ نہیں ہو سکتا یہ حکم اُس وقت ہے کہ مرہون موجود ہو اور ہلاک ہو گیا تو اُس کا حکم وہ ہے جو پہلے بیان ہو۔^(۲) (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۱۸ دائن نے مدیون سے اپنے دین کے مقابل جب کوئی چیز رہن رکھ لی تو یہ نہ بکھنا چاہیے کہ اب وہ دین کا مطالبہ ہی نہیں کر سکتا خاموش بیخار ہے بلکہ اب بھی مطالبہ کر سکتا ہے قاضی کے پاس ذین کا دعویٰ کر سکتا ہے اور قاضی کو اگر جاہت ہو جائے کہ مدیون^(۳) ادائے دین میں ڈھیل ڈال رہا ہے^(۴) تو اسے قید بھی کر سکتا ہے کہ ایسے کی یہی سزا ہے۔^(۵) (ہدایہ)

مسئلہ ۱۹ رہن فسخ ہونے کے بعد بھی مرہن کو یہ اختیار ہے کہ جب تک اپنا مطالبہ وصول نہ کرے یا معاف نہ کرے مرہون شے اپنے قبضہ میں رکھے راہن کو واپس نہ دے یعنی محض زبان سے کہہ دینے سے کہ رہن فسخ کیا رہن فسخ نہیں ہوتا بلکہ باقی رہتا ہے جب تک مرہون کو واپس نہ کر دے جب رہن فسخ نہیں ہوا تو اب بھی چیز کو روک سکتا ہے، ہاں دین یا قبضہ دونوں میں ایک جاتا رہے مثلاً ذین وصول پایا یا معاف کر دیا کہ اب ذین باقی نہ رہا یا راہن کے قبضہ میں دے دیا تو اب رہن جاتا رہے گا۔^(۶) (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۲۰ فسخ رہن کے بعد چیز مرہن کے پاس ہلاک ہوگئی اب بھی وہی احکام ہیں جو فسخ نہ ہونے کی صورت میں تھے کہ ذین اور قیمت مرہون میں جو کم ہے اس کے مقابل میں چیز ہلاک ہوگئی۔^(۷) (ہدایہ)

①۔۔۔ الدر المختار و"ردالمحتار"، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۴

②۔۔۔ الدر المختار و"ردالمحتار"، کتاب الرهن، باب ما يجوز رهنه وما لا يجوز، ج ۱۰، ص ۱۰۴

③۔۔۔ مقروض۔ ④۔۔۔ قرض کی ادائیگی میں تاخیر کر رہا ہے۔

⑤۔۔۔ "الهدایہ"، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۴

⑥۔۔۔ الدر المختار و"ردالمحتار"، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۵

⑦۔۔۔ "الهدایہ"، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۵

مرہن نے اگر مرہن کو وہ چیز دے دی مگر بطور فسخ مرہن نہیں بلکہ بطور عاریت^{۱۱} "تو اب بھی مرہن باقی ہے" (۲۱) یعنی اس سے واپس نہیں لے سکتا ہے۔ (عناویہ)

مرہون شے جب تک مرہن کے ہاتھ میں ہے راہن اسے بیع نہیں کر سکتا، مرہن جب تک ذین وصول نہ کر لے اس کو اختیار ہے کہ بیچنے نہ دے اور اگر مدیون نے کچھ دین ادا کیا ہے کچھ باقی ہے سب بھی راہن مرہن سے چیز واپس نہیں لے سکتا جب تک گل ذین ادا نہ کر دے اور جب ذین بیباق کر دیا^{۱۲} تو مرہن سے کہا جائے گا کہ مرہن واپس دو کیونکہ اب اسے روکنے کا حق باقی نہ رہا۔^{۱۳} (ہدایہ)

مدیون نے دین ادا کر دیا اور بھی تک شے مرہون مرہن کے پاس ہے وہ پس نہیں ہوئی ہے اور چیز ہلاک ہو گئی تو جو کچھ مدیون نے ادا کیا ہے مرہن سے واپس لے گا، کیونکہ مرہن کا وہ قبضہ اب بھی قبضہ منہا ہے اور یہ ہلاک ذین کے مقابل میں متصور ہوگا لہذا واپس کرنا ہوگا۔^{۱۴} (ہدایہ) یہ اس وقت ہے کہ مرہون کی قیمت ذین سے زائد یا ذین کے برابر ہے اگر ذین سے کم ہے تو جتنا مرہون کی قیمت تھی اتنا ہی واپس لے سکتا ہے۔

مرہن نے راہن سے ذین معاف کر دیا یا ہیہ کر دیا اور ابھی مرہون کو واپس نہیں دیا تھا اسی کے پاس ہلاک ہو گیا اس صورت میں راہن مرہن سے چیز کا تاؤن نہیں لے سکتا کہ یہاں مرہن نے ذین کے مقابل میں کوئی چیز وصول نہیں کی ہے جس کو واپس دے بلکہ دین کو ساقط کیا ہے۔^{۱۵} (عناویہ)

مرہون چیز سے کسی قسم کا نفع اٹھانا جائز نہیں ہے مثلاً بوٹھی غلام ہو تو اس سے خدمت لینا یا اجارہ پر دینا مکان میں سکونت کرنا یا کرایہ پر اٹھانا یا عاریت پر دینا، کپڑے، درزیور کو پہننا یا اجارہ و عاریت پر دینا ان نفع کی سب صورتیں ناجائز ہیں اور جس طرح مرہن کو نفع اٹھانا ناجائز ہے مرہن کو بھی ناجائز ہے۔^{۱۶} (درمختار)

۱۔ یعنی وقتی طور پر استعمال کے لیے دی۔

۲۔ "العندیہ" علی "فتح القدیر"، کتاب الرهن، ج ۹، ص ۷۹

۳۔ یعنی قرض کی مکمل ادائیگی کر دی۔

۴۔ "الہدایہ"، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۵۔

۵۔ المرجع السابق

۶۔ "العندیہ" علی "فتح القدیر"، کتاب الرهن، ج ۹، ص ۷۸۔

۷۔ "المدر المختار"، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۶۰۸۵

۲۷ مرتہن کے لیے اگر راہن نے انتہاع کی اجازت دے دی ہے اس کی دو صورتیں ہیں۔ یہ اجازت راہن میں شرط ہے یعنی قرض ہی اس طرح دیا ہے کہ وہ اپنی چیز اس کے پاس راہن رکھے اور یہ اس سے نفع اٹھائے جیسا کہ عموماً اس زمانہ میں مکان یا زمین اسی طور پر رکھتے ہیں یہ ناجائز اور سود ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ شرط نہ ہو یعنی عقد راہن ہو جانے کے بعد راہن نے اجازت دی ہے کہ مرتہن نفع اٹھائے یہ صورت جائز ہے۔ اصل حکم یہی ہے جس کا ذکر ہو مگر "ج کل عام حالت یہ ہے کہ روپیہ قرض دے کر اپنے پاس چیز اسی مقصد سے راہن رکھتے ہیں کہ نفع اٹھائیں اور یہ اس درجہ معروف و مشہور ہے کہ مشروط کی حد میں داخل ہے لہذا اس سے بچنا ہی چاہیے۔" (در مختار، رد مختار)

۲۸ جس طرح مرہون سے مرتہن نفع نہیں اٹھا سکتا راہن کے لیے بھی اس سے انتہاع جائز نہیں مگر اس صورت میں کہ مرتہن اسے اجازت دیدے۔^۱ (در مختار)

۲۸ راہن نے مرتہن کو استعمال کی اجازت دے دی تھی اس نے استعمال کی تو مرتہن پر ضمان نہیں یعنی مکان میں سکونت یا باغ کے پھل کھانے یا جانور کے دودھ استعمال کرنے کے مقابل میں ذین کا کچھ حصہ ساقط نہیں ہوگا۔^۲ (در مختار)

۲۹ مرتہن نے بااجازت راہن چیز کو استعمال کیا اور بوقت استعمال چیز ہلاک ہو گئی تو یہاں امانت کا حکم دیا جائے گا یعنی مرتہن پر اس کا تاوان نہ ہوگا ذین کا کوئی جز ساقط نہ ہوگا۔ در اس سے پہلے یا بعد میں ہلاک ہو تو ضمان ہے جس کا حکم پہلے بتایا گیا۔^۳ (رد المختار)

۳۰ مرتہن شے مرہون کو نہ جارہ پردے سکتا ہے نہ عاریت کے طور پر کہ جب وہ خود نفع نہیں اٹھا سکتا تو دوسرے کو نفع اٹھانے کی کب اجازت دے سکتا ہے۔^۴ (ہدایہ)

۳۱ ایک شخص سے روپیہ قرض لیا اور اس نے پنا مکان رہنے کو دے دیا کہ جب تک قرض دانہ کر دوں تم اس میں رہو یا کھیت اسی طرح دیا مثلاً تنو روپے قرض لے کر کھیت دے دیا کہ قرض دینے والے کھیت جوتے ہوئے گا اور نفع اٹھائے گا یہ یعنی شرط لگانے کی حد میں۔

۱ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الرهن، ج ۱، ص ۸۶

۲ "الدر المختار"، کتاب الرهن، ج ۱، ص ۸۶

۳ المرجع السابق، ص ۸۷

۴ "الدر المختار"، کتاب الرهن، ج ۱، ص ۸۶

۵ "الهدایہ"، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۵

صورت رہن میں داخل نہیں بلکہ یہ بمنزہ چارہ فاسدہ ہے۔ اُس شخص پر اجرت مثل لازم ہے کیونکہ مکان یا کھیت اُسے مفت نہیں دے رہا ہے بلکہ قرض کی وجہ سے دے رہا ہے اور چونکہ قرض سے شفعاء حرام ہے ^۱ لہذا اجرت مثل دینی ہوگی۔ ^۲ (ردالمحتار)

۳۲ بعض لوگ قرض سے کر مکان یا کھیت رہن رکھ دیتے ہیں کہ مرتہن مکان میں رہے اور کھیت کو جوئے بوئے اور مکان یا کھیت کی کچھ اجرت مقرر کر دیتے ہیں مثلاً مکان کا کرایہ پانچ روپے، ہوار یا کھیت کا پنہ ^۳ دس روپے سال ہونا چاہیے اور طے یہ پاتا ہے کہ یہ رقم زر قرض سے بھر ہوتی رہے گی ^۴ جب کل رقم ادا ہو جائے گی اُس وقت مکان یا کھیت واپس ہو جائے گا اس صورت میں بظاہر کوئی قباحت نہیں معلوم ہوتی اگرچہ کر یہ یا پسند واجبی اجرت سے کم طے پایا ہو اور یہ صورت اجارہ میں داخل ہے یعنی اتنے زمانہ کے لیے مکان یا کھیت اجرت پر دیا اور زراعت پر کھیتی لے لیا۔

۳۳ بکری رہن رکھی تھی وراہن نے مرتہن کو دودھ پینے کی اجازت دے دی وہ دودھ پیتا رہا پھر وہ بکری مر گئی اس صورت میں دین کو بکری اور دودھ کی قیمت پر تقسیم کیا جائے جو حصہ ذین بکری کے مقابل میں ^۵ آئے وہ ساقط اور دودھ کی قیمت کے مقابل میں جو حصہ آئے وہ رہن سے وصول کرے کیونکہ حکم یہ ہے کہ رہن سے جو پیداوار ہوگی وہ بھی رہن ہوگی ورنہ چونکہ مرتہن نے باجرت راہن اس کو خرچ کیا تو گویا خود راہن نے خرچ کیا لہذا اس کے مقابل کا ذین ساقط نہیں ہوگا۔ ^(۸) (در مختار)

۳۴ مرتہن نے اگر بغیر اجازت رہن مرہون سے نفع اٹھایا تو یہ تعدی اور زیادتی ہے یعنی اس صورت میں اگر چیز ہلاک ہوگی تو پوری چیز کا تاوان دینا ہوگا یہ نہیں کہ دین ساقط ہو جائے اور باقی کا مرتہن سے مطالبہ نہ ہو مگر اس کی وجہ سے رہن باطل نہیں ہوگا یعنی اگر اپنی اس حرکت سے باز آ گیا تو چیز رہن ہے اور رہن کے احکام جاری ہوں گے۔ ^۷ (در مختار)

۳۵ مرتہن نے رہن سے دین طلب کیا تو اس سے کہا جائے گا کہ پہلے مرہون چیز حاضر کر دو جب وہ حاضر کر دے تو راہن سے کہا جائے گا کہ ذین ادا کر دو جب یہ پورا ذین ادا کروے اب مرتہن سے کہا جائے گا اس کی چیز دے دو۔ ^(۹) (ہدایہ)

۱۔ یعنی قرض دے کر اس کے بدلے میں نفع حاصل کرنا حرام ہے۔

۲۔ "ردالمحتار" کتاب الرهن، ج ۱، ص ۸۷۔

۳۔ یعنی کھیت کا کرایہ۔

۴۔ یعنی قرض سے کٹوتی ہوتی رہے گی۔ ۵۔ بدلے میں۔

۶۔ "الدر المختار" کتاب الرهن، ج ۱، ص ۸۷۔

۷۔ المرجع السابق۔

۸۔ "الہدایہ" کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۴۔

۳۶۔ مرتہن نے راہن سے دین کا مطالبہ دوسرے شہر میں کیا اگر وہ چیز ایسی ہے کہ وہاں تک لے جانے میں بار برداری صرف کرنی نہیں ہوگی جب بھی وہی حکم ہے کہ وہ مرہون کو پہلے حاضر کرے پھر اس سے ادائے دین کو کہا جائے گا اور بار برداری صرف کرنی پڑے تو وہاں نے کی تکلیف نہ دی جائے بلکہ بغیر چیز لائے ہوئے بھی دین ادا کر دے۔^(۱) (ہدایہ)

۳۷۔ یہ حکم کہ مرتہن کو مرہون کے حاضرمانے کو کہا جائے گا اُس وقت ہے کہ راہن یہ کہتا ہو کہ مرہون مرتہن کے پاس ہلاک ہو چکا ہے، لہذا میں دین کیوں ادا کروں اور مرتہن کہتا ہے کہ مرہون موجود ہے اور اگر راہن بھی مرہون کو موجود ہونا کہتا ہو تو اس کی کیا ضرورت کہ یہاں حاضر لائے جب ہی دین ادا کرنے کو کہا جائے گا کہ اگر وہ چیز ایسی ہے جس میں بار برداری صرف ہوگی اس وجہ سے حاضرمانے کو نہیں کہا گیا مگر راہن اس کے تلف^۲ ہو جانے کا مدعی^۳ ہے تو راہن سے کہا جائے گا کہ اگر مرتہن کی بات کا تمہیں اطمینان نہیں ہے تو اس سے قسم کھالو کہ مرہون ہلاک نہیں ہوا۔^(۴) (در مختار)

۳۸۔ اگر دین ایسا ہے کہ قسط وار ادا کیا جائے گا قسط ادا کرنے کا وقت آگیا اس کا بھی وہی حکم ہے کہ اگر راہن مرہون کا ہلاک ہونا بتاتا ہے اور مرتہن اس سے انکاری ہے تو مرتہن سے کہا جائے گا کہ چیز حاضرمانے دربار برداری والی چیز ہو تو مرتہن سے قسم کھال سکتا ہے کہ ہلاک نہیں ہوئی۔^(۵) (در مختار)

۳۹۔ مرتہن نے دین وصول پالیا، اور بھی چیز واپس نہیں دی اور یہ چیز اس کے پاس ہلاک ہوگئی تو راہن اُس سے دین واپس لے گا۔ کیونکہ مرہون پر اب بھی مرتہن کا قبضہ قبضہ ضمان ہے اور ہلاک ہونا دین وصول ہونے کے قائم مقام ہے لہذا جو لے چکا ہے واپس دے۔^(۶) (ہدایہ)

۴۰۔ راہن نے اگر مرتہن سے کہہ دیا کہ مرہون کو قلاں شخص کے پاس رکھ دو اس نے اُس کے کہنے کی وجہ سے اُس کے پاس رکھ دیا اب اگر مرتہن نے دین کا مطالبہ کیا اور راہن مرہون کے حاضرمانے کو کہتا ہے تو مرتہن کو اُس کی تکلیف نہ دی جائے کیونکہ اس کے پاس ہے ہی نہیں جو حاضر کرے اسی طرح اگر راہن نے مرتہن کو یہ حکم دیا کہ مرہون کو بیچ کر ڈالے اُس نے بیچ ڈالا اور ابھی اُس کے دشمن پر مرتہن نے قبضہ نہیں کیا ہے راہن یہ نہیں کہہ سکتا کہ دشمن مرہون بھڑکے مرہون ہے^(۷)

①۔ "الہدایہ"، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۴

②۔ ضائع۔ ③۔ مجموعہ دار۔

④۔ "المر المختار"، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۸۸

⑤۔ المرجع السابق، ص ۸۹

⑥۔ "الہدایہ"، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۵

⑦۔ یعنی گروی رکھی ہوئی چیز کی طے شدہ قیمت گروی رکھی ہوئی چیز کے قائم مقام ہے۔

لہذا اسے ضرر اؤ کیونکہ جب ثمن پر قبضہ ہی نہیں ہو ہے تو کیونکہ ضرر کرے اس ثمن پر قبضہ کر لیا تو بچشک ثمن کو ضرر کرنا ہوگا کہ یہ ثمن مرہون کے قائم مقام ہے۔^(۱) (ہدایہ)

۳۱ راہن یہ کہتا ہے کہ مرہون چیز مجھے دے دو میں اسے بیچ کر تمہارے ذین ادا کروں گا مرہن کو اس پر مجبور نہیں کیا جائے گا کہ مرہون کو دیدے۔ یوں اگر کچھ حصہ ذین کا ادا کر دیا ہے کچھ باقی ہے یا مرہن نے کچھ ذین معاف کر دیا ہے کچھ باقی ہے راہن یہ کہتا ہے کہ مرہون کا ایک جز مجھے دے دیا جائے کیونکہ میرے ذمہ کل ذین باقی نہ رہا اس صورت میں بھی مرہن پر یہ ضرور نہیں کہ مرہون کا جز واپس کرے جب تک پورے ذین وادہ ہو جائے یا مرہن معاف نہ کر دے واپس کرنے پر مجبور نہیں رہا اگر دو چیزیں رہن رکھی ہیں اور ہر ایک کے مقابل میں ذین کا حصہ مقرر کر دیا ہے مثلاً شورپے قرض لئے دو چیزیں رہن کیوں کہہ دیا کہ ساٹھ روپے کے مقابل میں یہ ہے اور چالیس کے مقابل میں وہ تو اس صورت میں جس کے مقابل کا ذین ادا کیا اسے چھوڑا سکتا ہے کہ یہاں حقیقت دو عقد ہیں۔^(۲) (در مختار، رد المحتار)

۳۲ مرہن کے ذمہ مرہون کی حفاظت لازم ہے اور یہاں حفاظت کا وہی حکم ہے جس کا بیان ودیعت میں گزر چکا کہ خود حفاظت کرے یا اپنے اہل و عیال کی حفاظت میں دے دے یہاں عیال سے مراد وہ لوگ ہیں جو اس کے ساتھ رہتے سہتے ہوں جیسے بی بی بچے خادم اور اجیر خاص یعنی نوکر جس کی ہوا یا ششماہی^(۳) یا سارا نہ^(۴) تنخواہ دی جاتی ہو۔ مزدور جو روزانہ پر کام کرتا ہو مثلاً ایک دن کی اسے اتنی اجرت دی جائے گی اس کی حفاظت میں نہیں دے سکتا۔ عورت مرہن ہے تو شوہر کی حفاظت میں دے سکتی ہے۔ بی بی و اولاد اگر عیال میں نہ ہوں جب بھی ان کی حفاظت میں دے سکتا ہے جن دو فخصوں کے مابین شرکت مفادضہ یا شرکت عنان ہے ان میں ایک کے پاس کوئی چیز رکھی گئی تو شریک کی حفاظت میں دے سکتا ہے۔^(۵) (در مختار، رد المحتار)

۳۳ ان لوگوں کے سو کسی اور کی حفاظت میں چیز دے دی یا کسی کے پاس ودیعت رکھی یا اجارہ یا عاریت کے طور پر دے دی یا کسی اور طرح اس میں تعذی کی مثلاً کتاب رہن تھی اس کو پڑھا، یا جانور پر سوار ہو، غرض یہ کہ کسی صورت سے بد جائز رہن استعمال میں لائے بہر صورت پوری قیمت کا تاوان اس کے ذمہ واجب ہے، و مرہن ان سب صورتوں میں غاصب کے حکم میں ہے اسی وجہ سے پوری قیمت کا تاوان واجب ہوتا ہے۔^(۶) (در مختار، رد المحتار)

① "الہدیۃ"، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۱۱۴، ۱۱۵

② "المروالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۹۰، ۹۱

③ یعنی چھو، و بعد۔ ④ یعنی بارہ، و بعد۔

⑤ "المروالمختار" و "ردالمختار"، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۹۱

⑥ المرجع السابق

۳۴ انگٹھی رہن رکھی مرتہن نے چھنگلی^۱ میں چکن لی پوری قیمت کا ضامن ہو گیا کہ یہ مرتہن کو بلا اجازت استعمال کرنا ہے دہنے ہاتھ کی چھنگلی میں پہنے یا بائیں ہاتھ میں، دونوں کا ایک حکم ہے کہ انگٹھی دونوں طرح عاڈہ پہنی جاتی ہے اور چھنگلی کے سوا کسی دوسری انگلی میں ڈال لی تو ضامن نہیں کہ عاڈہ اس طرح پہنی نہیں جاتی لہذا اس کو پہننا نہ کہیں گے بلکہ حفاظت کے لئے انگلی میں ڈال لینا ہے۔^۲ (ہدایہ) یہ حکم اُس وقت ہے کہ مرتہن مرد ہو اور گر عورت کے پاس انگٹھی رہن رکھی تو جس کسی انگلی میں ڈالے پہننا ہی کہا جائے گا کہ عورتیں سب میں پہنا کرتی ہیں۔^۳ (غنیۃ ذوی الاحکام) گرتے کو کندھے پر ڈال لیا یعنی جو چیز جس طرح استعمال کی جاتی ہے اُس کے سوا دوسرے طریق پر بدن پر ڈال لی اس میں کل قیمت کا تاوان نہیں۔

۳۵ مرتہن خود انگٹھی پہنے ہوئے تھا اس کے پاس انگٹھی رہن رکھی گئی اپنی انگٹھی پر رہن دانی انگٹھی کو بھی پہن لیا یا ایک شخص کے پاس دو انگٹھیاں رہن رکھی گئیں اُس نے دونوں ایک ساتھ پہن لیں، یہاں یہ دیکھا جائے گا کہ یہ شخص اگر اُن لوگوں میں ہے جو قصد زینت دو انگٹھیاں پہنتے ہیں (اگرچہ یہ شرعاً ناجائز ہے) تو پورا تاوان واجب اور اگر دونوں انگٹھیاں پہنتے والوں میں نہیں تو اس کو پہننا نہیں کہا جائے گا بلکہ یہ حفاظت کرنا کہا جائے گا۔^۴ (ہدایہ)

۳۶ دو تلواریں رہن رکھیں مرتہن نے دونوں کو ایک ساتھ باندھ یا ضامن ہے کہ بہادر دو تلواریں ایک ساتھ لگایا کرتے ہیں اور تین تلواریں رہن رکھیں اور تینوں کو لگا لیا تو ضامن نہیں کہ تلوار کے استعمال کا یہ طریقہ نہیں۔^۵ (ہدایہ) پہلی صورت میں اُس وقت ضامن ہے کہ خود مرتہن بھی دو تلواریں ایک ساتھ لگانے والوں میں ہو۔^۶ (رد المحتار)

۳۷ مرتہن نے چیز استعمال کی اور ہلاک ہو گئی اور اُس پر پوری قیمت کا تاوان لازم آیا مگر یہ قیمت اتنی ہی ہے جتنا اس کا دین تھا اور قاضی نے اسی جنس کی قیمت کا فیصلہ کیا جس جنس کا دین ہے۔ مثلاً سو روپے دین ہے اور قیمت بھی سو روپے قر ردی تو فیصلہ کرنے ہی سے اورا بدرا ہو گیا یعنی نہ لینا نہ دینا اور اگر دین کی مقدار زیادہ ہے تو مرتہن راہن سے بقیہ دین کا مطالبہ کرے گا ورنہ اگر قیمت دین سے زیادہ ہے تو راہن مرتہن سے یہ زیادتی وصول کرے گا اور اگر دین ایک جنس کا ہے اور قاضی نے

۱ ہاتھ کی چھوٹی انگلی۔

۲ "المہدایۃ"، کتاب الرہن، کیبیۃ انعقاد الرہن، ج ۲، ص ۴۱۶۔

۳ "غنیۃ ذوی الاحکام" هامش عنی "در الاحکام"، کتاب الرہن، الجزء الثانی، ص ۲۵۰۔

۴ "المہدایۃ"، کتاب الرہن، کیبیۃ انعقاد الرہن، ج ۲، ص ۴۱۶۔

۵ المرجع السابق۔

۶ "رد المحتار"، کتاب الرہن، ج ۱۰، ص ۹۲۔

قیمت دوسری جنس سے لگائی مثلاً ذین روپیہ ہے اور مرہون کی قیمت اشرفیوں¹ سے لگائی یا اس کا عکس تو یہ قیمت مرتہن کے پاس بجائے اُس ہلاک شدہ چیز کے رہن ہے یعنی راہن جب ذین ادا کرے گا تب اس قیمت کے وصول کرنے کا مستحق ہوگا۔ اسی طرح اگر ذین میعاد دی ہو اور ابھی میعاد باقی ہے تو اگرچہ قیمت اسی جنس سے لگائی ہو مرتہن کے پاس یہ قیمت رہن ہوگی جب میعاد پوری ہو جائے گی اُس قیمت کو ذین میں وصول کرے گا۔² (در مختار)

مرہون کے مصارف کا بیان

مسئلہ ۱ مرہون کی حفاظت میں جو کچھ صرف ہوگا وہ سب مرتہن کے ذمہ ہے کہ حفاظت خود اُسی کے ذمہ ہے لہذا جس مکان میں مرہون کو رکھے اُس کا کرایہ اور حفاظت کرنے والے کی تنخواہ مرتہن اپنے پاس سے خرچ کرے اور اگر جانور کو رہن رکھا ہے تو اس کے چرانے کی اجرت اور مرہون کا نفقہ مثلاً اُس کا کھانا پینا اور لوٹڈی غلام کو رہن رکھا ہے تو ان کا لباس بھی دربارغ رہن رکھا ہے تو درختوں کو پانی دینے پھل توڑنے اور دوسرے کاموں کی اجرت راہن کے ذمہ ہے اسی طرح زمین کا عشرین خراج بھی راہن ہی کے ذمہ ہے خلاصہ یہ کہ مرہون کی بقا، اُس کے مصارف میں⁴ جو خرچ ہو وہ راہن کے ذمہ ہے۔⁵ (ہدایہ)

مسئلہ ۲ جو مصارف مرتہن کے ذمہ ہیں اگر یہ شرط کر لی جائے کہ یہ بھی راہن ہی کے ذمہ ہوں گے تو باوجود شرط بھی راہن کے ذمہ نہیں ہوں گے بلکہ مرتہن ہی کو دینے ہوں گے بخلاف ودیعت کہ اس میں اگر مودع نے یہ شرط کر لی ہے کہ حفاظت کے مصارف مودع کے ذمہ ہوں گے تو شرط صحیح ہے۔⁶ (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۳ مرہون کو مرتہن کے پاس واپس لانے میں جو صرف ہو مثلاً وہ بھاگ گیا اُس کو پکڑ لانے میں کچھ خرچ کرنا ہوگا یا مرہون کے کسی عضو میں زخم ہو گیا یا اُس کی آنکھ سپید پڑ گئی یا کسی قسم کی بیماری ہے ان کے علاج میں جو کچھ صرفہ⁷ ہو وہ مضمون و امانت پر تقسیم کیا جائے یعنی اگر مرہون کی قیمت ذین سے زائد ہو تو اس صورت میں بتایا جا چکا ہے کہ بقدر ذین⁸ مرتہن کے ضمان میں ہے اور جو کچھ ذین سے زائد ہے وہ امانت ہے لہذا یہ صرفہ دونوں پر تقسیم ہو جو حصہ مرتہن کے ضمان کے

۱۔ سونے کے سکوں۔

۲۔ الدر المختار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۹۳

۳۔ جو چیز رہن رکھی گئی ہے اُس کی۔ ۴۔ یعنی اس کی درنگی میں۔

۵۔ الہدایہ، کتاب الرهن، ج ۲، ص ۴۱۶

۶۔ الدر المختار، رد المحتار، کتاب الرهن، ج ۱۰، ص ۹۴

۷۔ خرچہ۔ ۸۔ یعنی قرض کے برابر۔

مقابل میں آئے وہ مرتہن کے ذمہ ہے اور جو امانت کے مقابل ہو وہ رہن کے ذمہ اور اگر مرہون کی قیمت دین سے زائد نہ ہو تو یہ سارے مصارف مرتہن کے ذمہ ہوں گے۔^۱ (در مختار)

۳ جو مصارف ایک کے ذمہ واجب تھے نہیں دوسرے نے اپنے پاس سے کرو یا اس کی دو صورتیں ہیں۔ اگر اس نے خود ایسا کیا ہے جب تو مستمرع ہے وصول نہیں کر سکا۔ ورنہ اگر قاضی کے حکم سے ایسا کیا ہے ورنہ قاضی نے کہہ دیا ہے کہ جو کچھ خرچ کرو گے دوسرے کے ذمہ دین ہوگا اس صورت میں وصول کر سکتا ہے۔ اور اگر قاضی نے خرچ کرنے کا حکم دے دیا مگر یہ نہیں کہا کہ دوسرے کے ذمہ دین ہوگا تو اس صورت میں بھی وصول نہیں کر سکا۔^۲ (در مختار)

۵ مرہون پر خرچ کرنے کی ضرورت ہے اور وہاں قاضی نہیں ہے کہ اس سے اجازت حاصل کرنا یہاں محض مرتہن کا یہ کہہ دینا کافی نہیں ہے کہ ضرورت کی وجہ سے خرچ کیا ہے بلکہ گواہوں سے ثابت کرنا ہوگا کہ ضرورت تھی اور اس لئے خرچ کیا تھا کہ وصول کر لے گا۔^۳ (رد المحتار)

فصل فی ردھن رکھنا

۱ مشرع کو مطلقاً رہن رکھنا ناجائز ہے۔ وہ چیز رہن رکھتے وقت ہی مشرع تھی یا بعد رہن شیوع آیا، وہ چیز قابل قسمت ہو یا ناقابل تقسیم ہو، اجنبی کے پاس رہن رکھے یا شریک کے پاس، سب صورتیں ناجائز ہیں۔ پہلے کی مثال یہ ہے کہ کسی نے اپنا نصف مکان رہن رکھ دیا اُس نصف کو ممتاز نہیں کیا^۴، بعد میں شیوع پیدا ہوا اس کی مثال یہ ہے کہ پوری چیز رہن رکھی پھر دونوں نے نصف میں رہن فتح کر دیا۔ مثلاً راہن نے کسی کو حکم کر دیا کہ وہ مرہون کو جس طرح چاہے بیچ کر دے اُس نے نصف کو بیچ کر دیا باقی صورتوں کی مثالیں ظاہر ہیں۔^۵ (ہد یہ)

۲ مشرع کو رہن رکھنا فاسد ہے یا باطل۔ صحیح یہ ہے کہ باطل نہیں بلکہ فاسد ہے لہذا مرہون پر مرتہن کا اگر قبضہ ہو گیا تو یہ قبضہ قبضہ ضمان ہے کہ مرہون اگر ہلاک ہو جائے تو وہی حکم ہے جو رہن صحیح کا تھا۔^۶ (در مختار)

۱۔۔۔۔۔ "المختار"، کتاب الرهن، ج ۱، ص ۹۴

۲۔۔۔۔۔ المرجع السابق.

۳۔۔۔۔۔ "رد المحتار"، کتاب الرهن، ج ۱، ص ۹۴

۴۔۔۔۔۔ یعنی یہ وضاحت نہیں کی کہ کس نصف حصہ کو گروی رکھتا ہوں۔

۵۔۔۔۔۔ "الہدایۃ"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ان یتھانہ۔۔۔ الخ، ج ۲، ص ۱۷۴

۶۔۔۔۔۔ "المختار"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ان یتھانہ و ما لا یجوز، ج ۱، ص ۹۷-۹۸

فائدہ: رہن فاسد و باطل میں فرق یہ ہے کہ باطل وہ ہے جس میں رہن کی حقیقت ہی نہ پائی جائے کہ جس چیز کو رہن رکھا وہ اس ہی نہ ہو یہ جس کے مقابل میں رکھا وہ مال مضمون نہ ہو اور فاسد وہ ہے کہ رہن کی حقیقت پائی جائے مگر جواز کی شرطوں میں سے کوئی شرط مفقود ہو¹ جس طرح بیج میں فاسد و باطل کا فرق ہے یہاں بھی ہے۔² (شرعیاتی)

۳۔ ایسی چیز رہن رکھی جو دوسری چیز کے ساتھ متصل ہے یعنی اس کی تابع ہے یہ رہن بھی ناجائز ہے جیسے درخت پر پھل ہیں اور صرف پھلوں کو رہن رکھا یا صرف زراعت یا صرف درخت کو رہن رکھا زمین کو نہیں یا ان کا عکس یعنی درخت کو رہن رکھا پھل کو نہیں یا زمین کو رہن رکھا زراعت اور درخت کو نہیں رکھا۔³ (ہدایہ)

۴۔ درخت کو صرف اتنی زمین کے ساتھ رہن رکھا جتنی زمین میں درخت ہے۔ باقی اس پاس کی زمین نہیں رکھی یہ جائز ہے اور اس صورت میں درخت کے پھل بھی جوعا رہن میں داخل ہو جائیں گے اسی طرح زمین رہن رکھی یا گاؤں کو رہن رکھا تو جو کچھ درخت ہیں یہ بھی جوعا رہن ہو جائیں گے۔⁴ (ہدایہ) اس میں درجہ کی صورتوں میں فرق یہ ہے کہ پہلی صورتوں میں متصل چیز کے رہن کرنے کی نفی کر دی لہذا صحیح نہیں اور یہاں تو بیج کے متعلق سکوت ہے لہذا یہ جوعا داخل ہیں۔

۵۔ جو چیز کسی برتن یا مکان میں ہے فقط چیز کو رہن رکھا برتن یا مکان کو رہن نہیں رکھا یہ جائز ہے کہ اس صورت میں اتصال نہیں ہے۔⁵ (ہدایہ)

۶۔ کاٹھی⁶ اور گام رہن رکھی اور گھوڑا کسا کسایا⁷ مرتہن کو دے دیا یہ رہن ناجائز ہے بلکہ اس صورت میں یہ ضروری ہے کہ ان چیزوں کو گھوڑے سے اتار کر مرتہن کو دے اور گھوڑا رہن رکھا اور کاٹھی گام سمیت مرتہن کو دے دیا یہ جائز ہے یہ سارے⁸ بھی جوعا رہن میں داخل ہو جائیں گے۔⁹ (ہدایہ)

۱۔ یعنی کوئی شرط نہ پائی جاتی ہو۔

۲۔ "غیۃ دوی الاحکام" حاشیہ علی "دور الاحکام" کتاب الرهن، باب ما یصح رهنه - إیح، الجزء الثانی، ص ۲۵۱

۳۔ "الہدایۃ"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانہ - إیح، ج ۲، ص ۴۱۷، ۴۱۸

۴۔ "الہدایۃ"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانہ - إیح، ج ۲، ص ۴۱۸

۵۔ المرجع السابق.

۶۔ بریں۔ ۷۔ یعنی کاٹھی یا تھک کر اور گام لگا کر گھوڑا تیار کیا ہوا تھا۔

۸۔ یعنی سامان، اسباب۔

۹۔ "الہدایۃ"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانہ... إیح، ج ۲، ص ۴۱۸

مسئلہ ۷ آزاد کو رہن نہیں رکھ سکتے کہ یہ اس نہیں اور شرب کو رہن رکھنا بھی جائز نہیں کہ اس کی بیعت نہیں ہو سکتی۔ جائیداد و موقوفہ^(۱) کو بھی رہن نہیں رکھ جاسکتا۔^(۲) (درمختار)

مسئلہ ۸ تین روپے قرض سے ورد و بکریاں رہن رکھیں یک کوڑا کے مقابل دوسری کو بیٹن کے مقابل مگر یہ نہیں بیان کیا کہ کون سی دس کے مقابل ہے اور کون سی بیٹن کے مقابل یہنا جائز ہے۔ کیونکہ اگر ایک ہلاک ہو گئی تو یہ جھگڑا ہوگا کہ یہ کس کے مقابل تھی تاکہ اس کے مقابل کا دین ساقط ہونا قرار پائے۔^(۳) (عالمگیری)

مسئلہ ۹ مکان کو رہن رکھا اور رہن و مرہن دونوں اس مکان کے اندر ہیں رہن نے کہا میں نے یہ مکان تمہارے قبضہ میں دیا۔ اور مرہن نے کہا کہ میں نے قبضہ کیا رہن تمام نہ ہو جب تک رہن مکان سے باہر ہو کر مرہن کو قبضہ نہ دے۔^(۴) (عالمگیری)

مسئلہ ۱۰ امانت کے مقابل میں کوئی چیز رہن نہیں رکھی جاسکتی مثلاً وکیل یا مضارب کو جو مال دیا جاتا ہے وہ امانت ہے یا مودع کے پاس ودیعت امانت ہے ان لوگوں سے مال والا کوئی چیز رہن کے طور پر لے یہ نہیں ہو سکتا اگر لے گا تو یہ رہن نہیں، نہ اس پر رہن کے احکام جاری ہوں گے لہذا اگر کسی نے کتابیں وقف کی ہیں وہ یہ شرط کر دی ہے کہ جو شخص کتب خانہ سے کوئی کتاب لے جائے تو اس کے مقابل میں کوئی چیز رہن رکھ جائے یہ شرط باطل ہے کہ مستعیر کے پاس عاریت امانت ہے اس کے تلف ہونے پر ضمان نہیں پھر اس کے مقابل میں رہن رکھنا کیونکر صحیح ہوگا۔^(۵) (درمختار) وکلی کتابوں کا خاص کر اس سے ذکر کیا گیا کہ یہاں واقف کی شرط کا بھی اعتبار نہیں ورنہ حکم یہ ہے کہ کوئی چیز عاریت دی جائے اس کے مقابل میں رہن نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ ۱۱ شرکت کی چیز شریک کے پاس ہے دوسرا شریک اس سے کوئی چیز رہن رکھوائے صحیح نہیں کہ یہ بھی امانت ہے جمع بائع کے پاس ہے ابھی اس نے مشتری کو دی نہیں مشتری اس سے رہن نہیں رکھوا سکتا کہ جمع اگرچہ امانت نہیں مگر بائع کے پاس اگر ہلاک ہو جائے تو ضمان کے مقابل میں ہلاک ہوگی یعنی بائع مشتری سے ضمان نہیں لے سکتا یا بے چکا ہے تو وہ جس کرے لہذا رہن کا حکم یہاں بھی جاری نہ ہوا۔^(۶) (ہدایہ)

۱۔ وقف شدہ جائیداد۔

۲۔ "المراۃ المختار" کتاب الرهن، باب ما یجوز ان یتھانہ، الخ، ج ۱۰، ص ۱۰۱، ۱۰۳، ۱۰۴۔

۳۔ "الفتاویٰ الہدیۃ" کتاب الرهن، الفصل الرابع فیما یجوز رھه وما لا یجوز، ج ۵، ص ۴۳۶۔

۴۔ المرجع السابق، ص ۴۳۷۔

۵۔ "المراۃ المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ان یتھانہ، الخ، ج ۱۰، ص ۱۰۲۔

۶۔ "الہدیۃ" کتاب الرهن، باب ما یجوز ان یتھانہ، الخ، ج ۲، ص ۱۱۸۔

۱۲ درک کے مقابل میں رہن نہیں ہو سکتا یعنی ایک چیز خریدی ٹمن اد کر دیا اور بیع پر قبضہ کر لیا مگر مشتری کو ذرا ہے کہ یہ چیز اگر کسی دوسرے کی ہوئی اور اس نے مجھ سے لے لی تو بائع سے ٹمن کی واپسی کیونکر ہوگی اس اطمینان کی خاطر بائع کی کوئی چیز اپنے پاس رہن رکھنا چاہتا ہے یہ رہن صحیح نہیں مشتری کے پاس، مگر یہ چیز ہلاک ہوگئی تو ضمانت نہیں کہ یہ رہن نہیں ہے بلکہ امانت ہے اور مشتری کو اس کا روکنا جائز نہیں یعنی بائع اگر مشتری سے چیز مانگے تو منع نہیں کر سکتا دینا ہوگا۔^۱ (درر، غرر) اور چونکہ یہ چیز مشتری کے پاس امانت ہے اور اس کو روکنے کا حق نہیں ہے لہذا بائع کی طلب کے بعد اگر تندے گا اور ہلاک ہوگئی تو اب تاوان دینا ہوگا۔ اب وہ غاصب ہے۔

۱۳ کسی چیز کا نرخ چکا کر بائع کے یہاں سے لے گیا اور ابھی خریدی نہیں ہاں خریدنے کا ارادہ ہے، اور بائع نے اس سے کوئی چیز رہن رکھ لی یہ جائز ہے اس بارے میں یہ چیز بیع کے حکم میں نہیں ہے۔^۲ (زیسی)

۱۴ ذین موعود کے مقابل میں رہن رکھنا جائز ہے جس کا ذکر پہلے ہو چکا کہ مثل کسی سے قرض مانگا اور اس نے دینے کا وعدہ کر لیا ہے مگر ابھی دیا نہیں قرض لینے والا اس کے پاس کوئی چیز رہن رکھا آیا یہ رہن صحیح ہے۔^۳ (ہدایہ)

۱۵ جس صورت میں قصاص و جب ہے وہاں رہن صحیح نہیں، و رخصہ کے طور پر جنایت ہوئی کہ اس میں ریت واجب ہوگی یہاں رہن صحیح ہے کہ مرہون سے اپنا حق وصول کر سکتا ہے۔^۴ (درمختار)

۱۶ خریدار پر شفعہ ہو اور شفعہ^۵ کے حق میں فیصلہ ہو کہ تسلیم بیع^۶ مشتری پر واجب ہوگئی شفعہ یہ چاہے کہ مشتری کی کوئی چیز رہن رکھوں یہ نہیں ہو سکتا جس طرح بائع سے مشتری بیع کے مقابل میں رہن نہیں لے سکتا مشتری سے شفعہ بھی نہیں لے سکتا۔^۸ (درمختار)

۱۷ جن صورتوں میں اجارہ باطل ہے ایسے اجارہ میں اجرت کے مقابل کوئی چیز رہن نہیں ہو سکتی کہ شرعاً یہاں اجرت واجب ہی نہیں کہ رہن صحیح ہو مثل نوحہ کرنے والی کی اجرت یا گانے والے کی اجرت نہیں دی ہے اس کے مقابل

۱ "درر الحکام" و "عرر الا حکام"، کتاب الرهن، باب ما یصح رهنه والرهن به اولاً، الجزائانی، ص ۲۵۲

۲ "تبیین الحقائق"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانه، إلخ، ج ۷، ص ۱۵۴

۳ "الہدایہ"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانه... إلخ، ج ۲، ص ۴۱۹

۴ "الدر المختار"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانه و ما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۰۳

۵ شفعہ کرے والا۔ ۶ بیع گئی چیز پر وکرتا۔ ۷ خریدار۔

۸ "الدر المختار"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانه و ما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۰۳

میں رہن نہیں ہو سکتا۔^۱ (در مختار) جن صورتوں میں رہن صحیح نہ ہو ان میں مرہون امانت ہوتا ہے کہ ہلاک ہونے سے ضمان نہیں اور رہن کے طلب کرنے پر مرہون کو دے دینا ہوگا۔ اگر روکے گا تو غاصب قرار پائے گا اور تاوان واجب ہوگا۔

۱۸ غاصب سے مقصوب کے مقابل میں کوئی چیز رہن کی جاسکتی ہے یہ رہن صحیح ہے اسی طرح بدل ضلع اور بدل صبح کے مقابل میں رہن ہو سکتا ہے مثلاً عورت نے ہزار روپے پر غلے کرایا اور روپیہ اس وقت نہیں دیا روپے کے مقابل میں شوہر کے پاس کوئی چیز رہن رکھ دی یہ رہن صحیح ہے یا قصاص واجب تھا مگر کسی رقم پر صلح ہو گئی اس کے مقابل میں رہن رکھنا صحیح ہے۔^(۲) (در مختار)

۱۹ مکان یا کوئی چیز کرایہ پر لی تھی اور کر یہ کے مقابل میں مالک کے پاس کوئی چیز رہن رکھ دی یہ رہن جائز ہے پھر اگر مدت اجارہ پوری ہونے کے بعد وہ چیز ہلاک ہوئی تو گویا مالک نے کر یہ وصول پایا اب مطالبہ نہیں کر سکتا اور اگر مستاجر کے منفعیت حاصل کرنے سے پہلے چیز ہلاک ہو گئی تو رہن باطل ہے مرتہن پر واجب ہے کہ مرہون^۳ کی قیمت راہن کو دے۔^(۴) (عالمگیری)

۲۰ درزی کو سینے کے لیے کپڑا دیا اور سینے کے مقابل میں اس سے کوئی چیز اپنے پاس رہن رکھوائی یہ جائز اور اگر اس کے مقابل میں رہن ہے کہ تم کو خود دینا ہوگا یہ رہن ناجائز ہے۔ یہ ہیں کوئی چیز عاریت دی اور اس چیز کی واپسی میں ہار برداری صرف^۵ ہوگی لہذا معیر نے معیر سے کوئی چیز واپسی کے مقابل میں رہن رکھوائی یہ جائز ہے اور اگر یوں رہن رکھوائی کہ تم کو خود پہنانی ہوگی تو ناجائز ہے۔^۷ (عالمگیری)

۲۱ بیع سہم کے راس مال کے مقابل میں رہن صحیح ہے اور مسلم فیہ کے مقابل میں بھی صحیح ہے۔ اسی طرح بیع صرف کے ضمن کے مقابل میں رہن صحیح ہے۔ پہلے کی صورت یہ ہے کہ کسی شخص سے مثلاً تئو روپے میں سہم کیا اور ان روپوں کے مقابل میں کوئی چیز رہن رکھ دی۔ دوسرے کی یہ صورت ہے کہ دس من گہوں^۸ میں سہم کیا اور روپے دے دیے اور مسلم الیہ سے

۱۔ اندر المختار، کتاب الرهن، باب ما یجوز ان یتھانہ وما لا یجوز، ج ۱۰ ص ۱۰۳

۲۔ المرجع السابق، ص ۱۰۴

۳۔ کرایہ دام۔ ۴۔ گروی رکھی ہوئی چیز۔

۵۔ انتدوی الہدیۃ، کتاب الرهن، الباب الاول فی تفسیرہ و رکنہ، الخ، الفصل الثالث، ج ۵ ص ۴۳۵

۶۔ خروج۔

۷۔ انتدوی الہدیۃ، کتاب الرهن، الباب الاول فی تفسیرہ و رکنہ، الخ، الفصل الثالث، ج ۵ ص ۴۳۵

۸۔ گندم۔

کوئی چیز رهن لے لی۔ تیسرے کی یہ صورت ہے کہ روپے سے سونا خرید اور روپے کی جگہ پر کوئی چیز سونے والے کو دے دی۔ پہلی اور تیسری صورت میں اگر مرہون اسی مجلس میں ہلاک ہو جائے تو عقد مسلم و صرف تمام ہو گئے^۱۔ اور مرہون نے اپنا مال وصول پایا یعنی بیع مسلم میں اس مال مسلم الیہ کو مل گیا اور بیع صرف میں دشمن وصول ہو گیا^۲ مگر یہ اس وقت ہے کہ مرہون کی قیمت اس المال اور دشمن صرف سے^۳ کم نہ ہو اور اگر قیمت کم ہے تو بقدر قیمت صحیح ہے باقی کو^۴ مگر اسی مجلس میں نہ دیا تو اس کے مقابل میں صحیح نہ رہا اور اگر مرہون اس مجلس میں ہلاک نہ ہوا اور عاقدین^۵ جد ہو گئے اور اس المال دشمن صرف اس مجلس میں نہ دیا تو عقد مسلم و صرف باطل ہو گئے کہ ان دونوں عقدوں میں اسی مجلس میں دینا ضروری تھا جو پایا نہ گیا۔ اور اس صورت میں چونکہ عقد باطل ہو گئے لہذا مرہون راہن کو مرہون واپس دے۔ اور فرض کرو مرہون نے ابھی واپس نہیں دیا تھا اور مرہون ہلاک ہو گیا تو اس المال دشمن صرف کے مقابل میں ہلاک ہونا ناجائز ہے۔ یعنی وصول پانا قمر ردیا جائے گا مگر وہ دونوں عقد اب بھی باطل ہی رہیں گے اب جائز نہیں ہوں گے۔ دوسری صورت یعنی مسلم فیہ کے مقابل میں رب المسلم نے اپنے پاس کوئی چیز رهن رکھی اس میں عقد مسلم مطلقاً صحیح ہے مرہون اسی مجلس میں ہلاک ہو یا نہ ہو دونوں کے جد ہونے کے بعد ہو یا نہ ہو کہ اس مال پر قبضہ جو مجلس عقد میں ضروری تھا وہ ہو چکا اور مسلم فیہ کے قبضہ کی ضرورت تھی ہی نہیں لہذا اس صورت میں اگر مرہون ہلاک ہو جائے مجلس میں یا بعد مجلس بہر صورت عقد مسلم تمام ہے۔ اور رب المسلم کو گویا مسلم فیہ وصول ہو گیا یعنی مرہون کے ہلاک ہونے کے بعد اب مسلم فیہ کا مطالبہ نہیں کر سکتا ہاں اگر مرہون کی قیمت کم ہو تو بقدر قیمت وصول سمجھا جائے باقی باقی ہے۔^۶ (ہدایہ در مختار، رد مختار)

رب المسلم نے مسلم فیہ کے مقابل میں اپنے پاس چیز رهن رکھ لی تھی ورنہ دونوں نے عقد مسلم کو فسخ کر دیا تو جب تک اس مال وصول نہ ہو جائے یہ چیز اس مال کے مقابل ہے یعنی مسلم فیہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ مسلم فسخ ہو گیا لہذا مرہون واپس دو۔ ہاں جب مسلم فیہ اس المال واپس کر دے تو مرہون کو واپس لے سکتا ہے اور فرض کرو کہ اس مال واپس نہیں دیا اور رب المسلم کے پاس وہ چیز ہلاک ہو گئی تو مسلم فیہ کے مقابل میں اس کا ہلاک ہونا سمجھا جائے گا یعنی رب المال مسلم فیہ کی مثل

۱۔ یعنی بیع مسلم اور سونے چاندی کی بیع کا عقد مکمل ہو گیا۔

۲۔ یعنی طے شدہ قیمت وصول ہو گئی۔ ۳۔ یعنی سونے چاندی کی بیع میں مقررہ رقم سے۔

۴۔ باقی ماندہ۔ ۵۔ یعنی راہن اور مرہون۔

۶۔ "الہدایہ"، کتاب الرهن باب ما یجوز ارتہانه، .، النسخ، ج ۲، ص ۱۱۹.

و "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الرهن باب ما یجوز ارتہانه و ما لا یجوز، ج ۱، ص ۱۰۵، ۱۰۶.

مسم ایہ کو دے اور اپنا راس اسال واپس لے یہ نہیں کہ اس کو راس المال کے قائم مقام فرض کر کے راس المال کی وصولی قرار دیں۔^۱ (ہدایہ)

۲۳ سونا چاندی روپیہ اشرفی اور نکیل و موزون کو رہن رکھنا جائز ہے پھر ان کو رہن رکھنے کی دو صورتیں ہیں۔ دوسری جنس کے مقابل میں رہن رکھا یہ خود اپنی ہی جنس کے مقابل میں رکھا۔ پہلی صورت میں یعنی غیر جنس کے مقابل میں اگر ہو مثلاً کپڑے کے مقابل روپیہ، اشرفی^۲ یا گہیوں کو رہن رکھا۔ دوسری صورت میں^۳ ہاک ہو جائے تو اس کی قیمت کا اعتبار ہوگا اور اس صورت میں کھرے کھوئے کا لفظ ہوگا یعنی اگر اس کی قیمت دین کی برابر یا زائد ہے تو دین وصول سمجھا جائے گا اور اگر کچھ کمی ہے تو جو کمی ہے تنی راہن سے لے سکتا ہے۔ اور اگر دوسری صورت ہے یعنی پتی ہم جنس کے مقابل میں رہن ہے مثلاً چاندی کو روپیہ کے مقابل میں یا سونے کو اشرفی کے مقابل میں یا گہیوں کو گہیوں کے مقابل میں رکھا اور مرہون ہاک ہو گیا تو وزن و نکیل (ناپ) کا اعتبار ہوگا۔ اور اس صورت میں کھرے کھوئے کا اعتبار نہیں ہوگا مثلاً سونا روپے قرض لئے اور چاندی رہن رکھی، دوسری ضائع ہو گئی اور یہ چاندی سو روپے بھر یا زائد تھی تو دین وصول سمجھا جائے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ سونا روپے بھر چاندی کی مالیت سونا روپے سے کم ہے اور سونا روپے بھر سے کچھ کمی ہے تو اتنی کی وصول کر سکتا ہے۔^۴ (ہدایہ، درمختار)

۲۴ سونے چاندی کی کوئی چیز مثلاً برتن یا زیور کو پتی ہم جنس کے مقابل میں رہن رکھا اور چیز ٹوٹ گئی اگر اس کی قیمت وزن کی بہ نسبت کم ہے تو خلاف جنس سے اس کی قیمت لگا کر اس قیمت کو رہن قرار دیا جائے اور ٹوٹی ہوئی چیز کا مرہون مالک ہو گیا اور رہن کو اختیار ہے کہ دین ادا کر کے وہ چیز لے لے اور اگر اس کی قیمت وزن کی بہ نسبت زیادہ ہے تو دوسری جنس سے قیمت لگائی جائے گی اور مرہون پوری قیمت کا ضامن ہے اور یہ قیمت اس کے پاس رہن ہوگی اور مرہون اس ٹوٹی ہوئی چیز کا مالک ہو جائے گا۔ مگر راہن کو یہ اختیار ہوگا کہ پورا دین ادا کر کے ملک رہن^۵ کر لے۔^۶ (تبیین)

۲۵ ایک شخص سے دس روپے قرض لئے اور انگوٹھی رہن رکھ دی جس میں ایک روپہ چاندی ہے اور نو روپہ ہم کا

① "الہدایۃ"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانہ... إلخ، ج ۲، ص ۴۱۹

② سونے کا سک۔ ③ گروی رکھی ہوئی چیز۔

④ "الہدایۃ"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانہ... إلخ، ج ۲، ص ۴۲۲

⑤ و "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانہ و ما لا یجوز، ج ۱، ص ۱۰۸

⑥ یعنی گروی رکھی ہوئی چیز کو چھڑانا۔

⑦ "تبیین الحقائق"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتھانہ و الارثان بہ، ج ۷، ص ۱۶۳، ۱۶۲

فقہ ۳۰ بائع نے معین چیز رهن رکھنے کی شرط کی تھی اور مشتری نے یہ شرط منظور بھی کر لی تھی اس صورت میں مشتری مجبور نہیں ہے کہ اس شرط کو پورا ہی کر دے کہ محض ایجاب و قبول سے عقد رهن لازم نہیں ہوتا، مگر مشتری نے اگر وہ چیز رهن نہ رکھی تو بائع کو اختیار ہے کہ بیع کو فسخ کر دے مگر جبکہ مشتری ثمن ادا کر دے یا جو چیز رهن رکھنے کے لئے معین ہوئی تھی اسی قیمت کی دوسری چیز رهن رکھ دے تو اب بیع کو فسخ نہیں کر سکتا۔^۱ (در مختار)

فقہ ۳۱ کوئی چیز خریدی اور مشتری نے بائع کو کوئی چیز دے دی کہ اسے رکھے جب تک میں دام^{۱۲} نہ دوں تو یہ چیز رهن ہو گئی اور اگر جو چیز خریدی ہے اسی کے متعلق کہا کہ اسے رکھے رہو جب تک دام نہ دوں تو اس میں دو صورتیں ہیں اگر مشتری نے اس پر قبضہ کر لیا تھا پھر بائع کو یہ کہہ کر دے دی کہ اسے رکھے رہو تو یہ رهن بھی صحیح ہے اور اگر مشتری نے قبضہ نہیں کیا تھا اور بیع کے متعلق وہ الفاظ کہے تو رهن صحیح نہیں کہ وہ تو بغیر کہے بھی ثمن کے مقابل میں محبوس^{۱۳} ہے بائع بغیر ثمن لئے دینے سے انکار کر سکتا ہے۔^{۱۴} (بدیہ، در مختار)

فقہ ۳۲ مشتری نے چیز خرید کر بائع کے پاس چھوڑ دی کہ اسے رکھے رہو دام دے کر لے جاؤں گا اور مشتری چیز لینے نہیں آیا اور چیز ایسی ہے کہ خراب ہو جائے گی مثلاً گوشت ہے کہ رکھ رہنے سے سڑ جائے گا یا برف ہے جو گھل جائے گی بائع کو ایسی چیز کا دوسرے کے ہاتھ بیع کر دینا جائز ہے اور جسے معلوم ہے کہ یہ چیز دوسرے کی خریدی ہوئی ہے اس کو خریدنا بھی جائز ہے مگر بائع نے اگر زائد داموں سے بیچا تو جو کچھ پہلے ثمن سے زائد ہے اسے صدقہ کر دے۔^{۱۵} (در مختار)

فقہ ۳۳ دائن^{۱۶} نے مدیون^{۱۷} کی پگڑی لے لی کہ میرا دین دے دو گے اس وقت پگڑی دوں گا اگر مدیون بھی راضی ہو گیا اور چھوڑ آیا تو رهن ہے ضائع ہوگی تو رهن کے احکام جاری ہوں گے اور اگر راضی نہیں ہے مثلاً یہ کمزور ہے اس سے چھین نہیں سکتا تھا تو رهن نہیں بلکہ غصب ہے۔^{۱۸} (در مختار)

① "الدر المختار"، کتاب الرهن، باب ما یحور ارتھانہ وما لا یحور، ج ۱۰، ص ۱۰۹

② رقم، روپیہ۔ ③ مقید۔

④ "الہدایہ"، کتاب الرهن، باب ما یحور ارتھانہ، إلخ، ج ۲، ص ۴۲۴

و "الدر المختار"، کتاب الرهن، باب ما یحور ارتھانہ وما لا یحور، ج ۱۰، ص ۱۰۹

⑤ "الدر المختار"، کتاب الرهن، باب ما یحور ارتھانہ وما لا یحور، ج ۱۰، ص ۱۰۹، ۱۱۰

⑥ قرض خواہ۔ ⑦ مقرر قرض۔

⑧ "الدر المختار"، کتاب الرهن، باب ما یحور ارتھانہ وما لا یحور، ج ۱۰، ص ۱۱۴

باب نیا وصی کا نابالغ کی چیز کو رہن رکھنا

مسئلہ ۱ باپ کے ذمہ ذین ہے وہ اپنے نابالغ لڑکے کی چیز دائن کے پاس رہن رکھ سکتا ہے اسی طرح وصی بھی نابالغ کی چیز کو اپنے ذین کے مقابل میں رہن رکھ سکتا ہے پھر اگر یہ چیز مرثیہ کے پاس ہلاک ہوگئی تو یہ دونوں بقدر ذین نابالغ کو تاوان دیں اور مقدار ذین سے مرہون ^(۱) کی قیمت زائد ہو تو زیادتی کا تاوان نہیں کہ یہ امانت تھی جو ہلاک ہوگئی۔ ^(۲) (درمختار)

مسئلہ ۲ باپ یا وصی نے نابالغ کی چیز اپنے دائن کے پاس رکھی تھی پھر اس دائن کو انہوں نے چیز بیچ ڈالنے کے لیے کہہ دیا اس نے بیچ کر اپنا دین وصول کر لیا یہ بھی جائز ہے مگر بقدر ثمن نابالغ کو دینا ہوگا اسی طرح اگر ان دونوں نے نابالغ کی چیز اپنے ذین کے بدلے میں خود بیچ کر دی یہ بھی جائز ہے اور اس ثمن اور ذین میں مقاصد (دل بدرا) ہو جائے گا پھر نابالغ کو اپنے پاس سے بقدر ثمن ادا کریں۔ ^(۳) (ہدایہ)

مسئلہ ۳ خود نابالغ لڑکے کا باپ کے ذمہ ذین ہے اس کے مقابل میں باپ نے اس کے پاس کوئی چیز رہن رکھ دی یہ بھی جائز ہے اور اس صورت میں اس چیز پر اس کا قبضہ نابالغ کی طرف سے ہوگا اور اس کا ٹکس بھی جائز ہے یعنی باپ کا بیٹے پر ذین تھا اور اس کی چیز اپنے پاس رہن رکھ دی یہ دونوں صورتیں وصی کے حق میں ناجائز ہیں کہ نہ اپنی چیز اس کے پاس رہن رکھ سکتا ہے نہ اس کی اپنے پاس۔ ^(۴) (ہدایہ)

مسئلہ ۴ ایک شخص کے دو نابالغ لڑکے ہیں اور ایک کا دوسرے پر دین ہے ان کا باپ عدیون کی چیز دائن کے پاس رہن رکھ سکتا ہے اور دو نابالغوں کا وصی یہ نہیں کر سکتا کہ یک کی چیز کو دوسرے کی طرف سے رہن رکھ لے۔ ^(۵) (ہدایہ)

مسئلہ ۵ باپ اور نابالغ لڑکے دونوں پر دین ہے اور باپ نے نابالغ کی چیز دونوں کے مقابل میں رہن رکھ دی یہ جائز ہے اور اس صورت میں اگر مرہون چیز مرثیہ کے پاس ہلاک ہوگئی تو باپ کے ذین کے مقابل میں مرہون کا جتنا حصہ تھا اسے کاٹنے کے کو تاوان دے وصی اور دادا کا بھی یہی حکم ہے۔ ^(۶) (ہدایہ)

① جس کے پاس چیز گروی رکھی گئی۔

② گروی رکھی ہوئی چیز۔

③ اندر المختار، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن والحقیقۃ، (الجزء ۱۰، ص ۱۳۱)

④ الہدایۃ، کتاب الرهن، باب مدیون اور قہانہ، (الجزء ۲، ص ۴۲۱)

⑤ المرجع السابق، ⑥ المرجع السابق

⑦ المرجع السابق

مسئلہ ۶ باپ پر ذین ہے وہ بالغ لڑکے کی چیز بس ذین کے مقابل میں رہن نہیں رکھ سکتا کہ بالغ پر اس کی وصایت نہیں اسی طرح نابالغ کے ذین میں بالغ کی چیز مروی نہیں رکھ سکتا، اور اگر بالغ و نابالغ دونوں کی مشترک چیز ہے اس کو بھی رہن نہیں رکھ سکتا۔^(۱) (عالمگیری)

مسئلہ ۷ باپ پر ذین ہے اس نے بالغ و نابالغ لڑکوں کی مشترک چیز کو رہن رکھ دیا یہ ناجائز ہے جب تک بالغ سے اجازت حاصل نہ کرے اور مرہون^۲ ہلاک ہو جائے تو بالغ کے حصہ کا ضامن ہے۔^۳ (عالمگیری)

مسئلہ ۸ باپ نے نابالغ لڑکے کی چیز رہن رکھ دی تھی پھر باپ مر گیا اور وہ بالغ ہو کر یہ چاہتا ہے کہ میں اپنی چیز مرہون سے لے لوں تو جب تک ذین و انہ کر دے چیز نہیں لے سکتا پھر اگر خود باپ پر ذین تھا جس کے مقابل میں^۴ مروی رکھی تھی اور لڑکے نے اپنے ماں سے ذین ادا کر کے چیز لے لی تو بقدر ذین^۵ باپ کے ترکہ سے وصول کر سکتا ہے۔^۶ (عالمگیری)

مسئلہ ۹ ماں کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اپنے نابالغ لڑکے کی چیز رہن رکھ دے ہاں اگر وہ وصیہ ہے یا جو شخص نابالغ کے مال کا ولی ہے اس کی طرف سے اجازت حاصل ہے تو رکھ سکتی ہے۔^۷ (عالمگیری)

مسئلہ ۱۰ وصی نے یتیم کے کھانے اور لباس کے لیے اودھار خرید اور اس کے مقابل میں یتیم کی چیز رہن رکھ دی یہ جائز ہے اسی طرح اگر یتیم کے مال کو تجارت میں لگایا اور اس کی چیز دوسرے کے پاس رکھ دی یا دوسرے کی چیز اس کے لیے رہن میں لی یہ بھی جائز ہے۔^(۸) (ہدایہ)

مسئلہ ۱۱ وصی نے بچہ کے لئے کوئی چیز اودھار لی تھی اور اس کی چیز رہن رکھ دی تھی پھر مرہون کے پاس سے بچہ ہی کی ضرورت کے لئے مانگ لیا در چیز ضائع ہو گئی تو چیز رہن سے نکل گئی اور بچہ ہی کا نقصان ہو اس صورت میں ذین کا کوئی

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الرهن، الباب الاول فی تفسیرہ و رکنتہ الخ، الفصل الخامس فی رهن الاب والوصی، ج ۵، ص ۴۳۸

② ... مروی رکھی ہوئی چیز۔

③ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الرهن، الباب الاول فی تفسیرہ و رکنتہ الخ، الفصل الخامس فی رهن الاب والوصی، ج ۵، ص ۴۳۸

④ برے میں۔ ⑤ یعنی قرص کے برابر۔

⑥ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الرهن، الباب الاول فی تفسیرہ و رکنتہ الخ، الفصل الخامس فی رهن الاب والوصی، ج ۵، ص ۴۳۸

⑦ ... المرجع السابق۔

⑧ "الہدایۃ"، کتاب الرهن، باب ما یحور ارتھانہ ولا رتھانہ... الخ، ج ۲، ص ۴۲۶۔

جزا اس کے مقابل میں ساقط نہیں ہوگا اور اگر اپنے کام کے لئے وہی مرتہن سے مانگ لیا ہے اور چیز ہلاک ہوگئی تو وہی کے ذمہ تاوان ہے کہ یتیم کی چیز کو اپنے لئے استعمال کرنے کا حق نہ تھا۔¹ (ہدایہ)

۱۲ وہی نے یتیم کی چیز رہن رکھ دی پھر مرتہن کے پاس سے غصب کر دیا اور اپنے کام میں استعمال کی اور چیز ہلاک ہوگئی اگر اس چیز کی قیمت بقدر ذین ہے تو اپنے پاس سے ذین ادا کرے اور یتیم کے مال سے وصول نہیں کر سکتا اور اگر ذین سے اس کی قیمت کم ہے تو بقدر قیمت اپنے پاس سے مرتہن کو دے اور باقی یتیم کے مال سے ادا کرے اور اگر قیمت ذین سے زیادہ ہے تو ذین سے اپنے پاس سے ادا کرے اور جو کچھ چیز کی قیمت ذین سے زائد ہے یہ زیادتی یتیم کو دے کیونکہ اس نے دونوں کے حق میں تعدی زیادتی کی اور اگر غصب کر کے یتیم کے استعمال میں دیا اور ہلاک ہوئی تو مرتہن کے مقابل میں ضامن ہے یتیم کے مقابل میں نہیں یعنی اگر چیز کی قیمت دین سے زائد ہے تو اس زیادتی کا تاوان اس کے ذمہ نہیں ہوگا۔² (ہدایہ)

۱۳ وہی نے یتیم کی چیز اپنے نابالغ لڑکے کے پاس رہن رکھ دی یہ ناجائز ہے اور بالغ لڑکے یا اپنے باپ کے پاس رکھ دی یہ جائز ہے۔³ (عالمگیری)

۱۴ وہی نے ورثہ کے خرچ اور حاجت کے لیے چیز اُدھار لی اور ان کی چیز رہن رکھ دی اگر یہ سب ورثہ بالغ ہیں تو ناجائز ہے اور سب نابالغ ہیں تو جائز ہے اور بعض بالغ بعض نابالغ ہیں تو بالغ کے حق میں ناجائز اور نابالغ کے بارے میں جائز۔⁴ (عالمگیری)

۱۵ میت پر دین ہے وہی نے ترکہ کو ایک دائن کے پاس رہن رکھ دیا یہ ناجائز ہے۔ دوسرے دائن اس رہن کو واپس لے سکتے ہیں اور اگر صرف ایک ہی شخص کا دین ہے تو اس کے پاس رہن رکھ سکتا ہے اور میت کا دوسرے پر دین ہے تو وہی عیون کی چیز اپنے پاس رہن رکھ سکتا ہے۔⁵ (عالمگیری)

۱۶ راہن مر گیا تو اس کا وہی راہن کو بیچ کر ذین ادا کر سکتا ہے۔ اور راہن کا وہی کوئی نہیں ہے تو قاضی کسی کو اس کا وہی مقرر کرے، ورنہ اسے حکم دے گا کہ چیز بیچ کر ذین ادا کرے۔⁶ (عالمگیری)

① "انہدۃ" کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتکاضہ والارتہان الخ، ج ۲، ص ۴۲۱، ۴۲۲

② ... المرجع السابق، ص ۴۲۲

③ "الفناوی الہندیۃ"، کتاب الرهن، الباب الاول فی تفسیرہ ورتکبہ الخ، بالفصل الخامس فی رهن الاب والوصی، ج ۵، ص ۴۲۹

④ المرجع السابق. ⑤ المرجع السابق. ⑥ المرجع السابق.

وَمِنْ بَيْنِ مَا رَأَيْنَا أَنَّهُ مُصَيَّدٌ فَنَبَذَهُ فِي حَسْرَةٍ لَهُمْ عَلَيْهِمْ

۱۔ ہزار روپے قرض لئے اور دو چیزیں رہن رکھیں تو دونوں چیزیں پورے ذین کے مقابل میں ^۱ رہن ہیں یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک کے حصہ کا ذین ادا کر کے فلک رہن کر لے ^۲ جب تک پورا ذین واپس نہ کرے ایک کو بھی نہیں چھوڑا سکتا۔
 ۲۔ اگر رہن رکھتے وقت ہر ایک کے مقابل میں ذین کا حصہ نامزد کر دیا ہو مثلاً یہ کہہ دیا ہو کہ چھ سو کے مقابل میں یہ ہے اور چار سو کے مقابل میں یہ ہے اور ادا کرتے وقت کہہ دیا کہ اس کے مقابل کا ذین واپس نہ کرنا تو اس کا فلک رہن ہو سکتا ہے کہ یہ ایک رہن نہیں بلکہ دو عقد ہیں۔ ^(۳) (زیلعی، در مختار) اور اگر دو چیزیں رہن رکھیں تو یہ کہہ دیا کہ اتنے ذین کے مقابل میں ایک اور اتنے کے مقابل میں دوسری مگر یہ معین نہیں کیا کہ کس کے مقابل میں کون ہے تو رہن صحیح نہیں۔ ^(۴) (رد المحتار)

دو شخصوں کے پاس ایک چیز رہن رکھی اس کی کئی صورتیں ہیں۔ اگر یہ کہہ دیا کہ آدمی اس کے پاس رہن ہے اور آدمی اس کے پاس یہ ناجائز کہ مشاع کا رہن ناجائز ہے اور اگر اس قسم کی تفصیل نہیں کی ہے اور ایک نے قبول کیا دوسرے نے نامنظور کیا جب بھی صحیح نہیں اور دونوں نے قبول کر لیا تو وہ چیز پوری پوری دونوں کے پاس رہن ہے اس کی ضرورت نہیں کہ دونوں نے اس شخص کو مشترک طور پر دین دیا ہو دونوں میں شرکت ہو یا نہ ہو، بہر حال وہ چیز دونوں کے پاس رہن ہے، رہن اپنی چیز اسی وقت لے سکتا ہے کہ دونوں کا پورا پورا دین دے اور ایک کا پورا دین دے کر دیا تو پوری چیز اسی کے پاس رہن ہے جس کا دین باقی ہے۔^{۹۹} (ہدایہ، در مختار)

۳ دو شخصوں کے پاس ایک چیز رہن رکھی اور وہ چیز قابل تقسیم ہے دونوں تقسیم کر کے آدمی آدمی اپنے قبضہ میں کر لیں ورنہ اس صورت میں اگر پوری چیز ایک ہی کے قبضہ میں دے دی تو جس نے دی وہ ضامن ہے۔ اور اگر

- ۲۔ یعنی گروہی چیز چھڑالے۔

- و"المزاج المستعار"، كتابه الرئيس، باب ما يجوز ارتكابه وما لا يجوز، ج ١، ص ١١١

٤. "ردالمحتار"، كتاب الرهن باب ما يجوز ارتثاله وما لا يجوز، ج ١، ص ١١١

٥. "الهدية"، كتاب الرهبان بابن مينا جورازتهانه. [الطبعة الأولى: ١٩٥٠، ص ٢٥]

- و"المختار"، كتاب الرهن، باب ما يجوز ان يناله وما لا يجوز، ج ١، ص ١١٠.

چیز ناقابل تقسیم ہے تو دونوں باریاں مقرر کر دیں۔ پٹی اپنی باری میں ہر ایک پوری چیز اپنے قبضہ میں رکھے۔ صورت میں وہ چیز جس کے پاس اُس کی باری میں ہے تو دوسرے کی طرف سے اُس کا حکم یہ ہے کہ جیسے کسی معتبر آدمی کے پاس شے مرہون ہوتی ہے۔ (جس کا بیان آئے گا)۔^(۱) (زیلعی)

۳ دو شخصوں کے پاس چیز رہن رکھی وروہ ہلک ہوگئی تو ہر ایک اپنے حصہ کے مطابق ضامن ہے مثلاً ایک شخص کے دس روپے تھے دوسرے کے پانچ تھے اور دونوں کے پاس ایک چیز تین روپے کی رہن رکھ دی اُس چیز کے دو حصے ضائع ہو گئے ایک حصہ باقی ہے تو یہ حصہ جو باقی رہ گیا ہے دونوں پر تقسیم ہوگا۔ یعنی دو تہائیں^۲ دس والے کی اور ایک تہائی^۳ پانچ والے کی یعنی دس والے کی دو تہائیں ساقط ہو گئیں ایک تہائی باقی ہے یعنی تین روپے پانچ^۴ نے چار پائی^۵ اور پانچ والے کی دو تہائیاں ساقط ہوئیں ایک تہائی باقی ہے یعنی ایک روپیہ دس آنے آٹھ پائی۔^۶ (در مختار، رد المحتار)

۵ دو شخصوں پر ایک شخص کا ذین ہے دونوں نے ایک چیز دائن کے پاس رہن رکھی یہ رہن صحیح ہے ورنہ پورے ذین کے مقابل میں چیز گردی ہے دونوں نے یک ساتھ اس سے دین لیا ہو یا الگ الگ دونوں صورتوں کا ایک حکم ہے۔ پھر اگر ایک نے پناذین ادا کر دیا تو چیز کو واپس نہیں لے سکتا جب تک دوسرا بھی اپنے ذمہ کا ذین ادا نہ کر دے۔^۷ (ہدایہ)

۶ مدیون^۸ نے دائن^۹ کو دو کپڑے دیے اور یہ کہا کہ ان میں سے جس کو چاہو رہن رکھ لو اُس نے دونوں رکھ لئے کوئی بھی رہن نہ ہوا جب تک ایک کو معین نہ کر لے اور وہ ضامن نہیں ہوگا اور ضائع ہونے سے ذین ساقط نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر میں روپے باقی تھے دائن نے، نگلے مدیون نے اس کے پاس سو روپے ڈل دیے کہ تم ان میں سے اپنے میں سے لاؤ۔ اور بھی اس نے لئے نہیں کہ یہ سب روپے ضائع ہو گئے تو مدیون کے گئے، دائن کا دین بحال باقی ہے۔^{۱۰} (در مختار، رد المحتار)

① - تنبیہ الحقائق، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتہانه، إلخ، ج ۷ ص ۱۷۰

② - یعنی تین حصوں میں سے دو حصے۔

③ - تیسرا حصہ۔

④ - چھ بیس کا ایک سنا ہوتا ہے۔

⑤ - چار پائی۔

⑥ - المر المختار، "و" دائل المختار، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتہانه وما لا یجوز، ج ۱ ص ۱۱۰

⑦ - الہدایہ، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتہانه... إلخ، ج ۲ ص ۴۲۵

⑧ - مقروض۔

⑨ - قرض خواہ۔

⑩ - المر المختار، "و" دائل المختار، کتاب الرهن، باب ما یجوز ارتہانه وما لا یجوز، ج ۱ ص ۱۱۵

مفردات

۱۔ شے مرہون کو کسی نے غصب کر لیا تو اس کا وہی حکم ہے جو ہلاک ہونے، ضائع ہونے کا ہے کہ قیمت اور ذین میں جو کم ہے اُس کا ضامن ہے یعنی اگر ذین اُس کی قیمت کے برابر یا کم ہے تو ذین ساقط ہو گیا اور قیمت کم ہے تو بقدر قیمت ساقط باقی ذین مدیون سے وصول کرے۔ اور اگر خود مرتہن ہی نے غصب کیا یعنی بڑا اجازت راہن چیز کو استعمال کیا اور ہلاک ہوئی تو پوری قیمت کا ضامن ہے اگرچہ قیمت ذین سے زیادہ ہو۔^۱ (در مختار، رد المحتار)

۲۔ مرتہن راہن کی اجازت سے چیز کو استعمال کر رہا تھا اس حالت میں کوئی چھین لے گیا تو یہ غصب ہلاک کے حکم میں نہیں یعنی اس صورت میں ذین بالکل ساقط نہیں ہوگا بلکہ اس حالت میں ہلاک ہو جائے جب بھی ذین بدستور باقی رہے گا کہ اب وہ راہن نہ رہا بلکہ عاریت و امانت ہے ہاں استعمال سے فارغ ہونے پر پھر راہن ہو جائے گا اور راہن کے احکام جاری ہوں گے۔^(۲) (در مختار، رد المحتار)

۳۔ راہن نے مرتہن سے کہا کہ چیز دارل کو دے دو اس نے دیدی، اور ضائع ہو گئی تو مرتہن اس کا ضامن نہیں۔^(۳) (در مختار)

۴۔ رہن میں کوئی میعاد نہیں ہو سکتی مثلاً اتنے دنوں کے لیے رہن رکھتا ہوں میعاد مقرر کرنے سے عقد رہن فاسد ہو جائے گا ورنہ صورت میں چیز ہلاک ہو جائے تو ضامن ہے اور وہی احکام ہیں جو رہن صحیح کے ہیں۔^(۴) (در مختار)

۵۔ رہن نے مرتہن سے کہا چیز کو بیچ ڈالو اور راہن مر گیا مرتہن اس کو بیچ کر سکتا ہے ورنہ کو بیع کرنے کا حق نہیں اور ورنہ اس بیع کو توڑ بھی نہیں سکتے۔^(۵) (در مختار)

۶۔ راہن غائب ہو گیا پتہ نہیں کہ کہاں ہے مرتہن اس معاملہ کو قاضی کے پاس پیش کرے قاضی اس کو بیچ کر ذین ادا کر سکتا ہے اور راہن موجود ہے اور ذین ادا نہیں کرتا اُس کو مجبور کیا جائے گا کہ مرہون کو بیچ کر ذین ادا کرے اور نہ مانے تو قاضی یا مین قاضی بیچ کر ذین ادا کر دے اور ذین کا کچھ جز باقی رہ جائے تو راہن ہی اُس کا ذمہ دار ہے۔^(۶) (در مختار، رد المحتار)

① الدر المختار و "رد المحتار"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ان یتھانہ وما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۱۵

② المرجع السابق.

③ الدر المختار، کتاب الرهن، باب ما یجوز ان یتھانہ وما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۱۵

④ المرجع السابق، ص ۱۱۶. ⑤ المرجع السابق.

⑥ الدر المختار و "رد المحتار"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ان یتھانہ وما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۱۶

سوال ۷ درخت کو رہن رکھا اس میں پھل آئے مرہن پھلوں کو بیع نہیں کر سکتا ^۱ اگرچہ یہ اندیشہ ہو کہ خراب ہو جائیں گے البتہ اس معاملہ کو قاضی کے پاس پیش کر سکتا ہے، ورنہ وہاں قاضی ہی نہ ہو یا قاضی نہیں کہ قاضی کے پاس معاملہ پیش کیا جائے یعنی وہ چیز جلد خراب ہو جائے گی تو خود مرہن بھی بیع کر سکتا ہے۔ ^۲ (در مختار)

کسی معتبر شخص کے پاس سے مرہون کو رکھنا

سوال ۱ عقد رہن میں راہن و مرہن دونوں نے یہ شرط کی کہ مرہون چیز فلاں شخص کے پاس رکھ دی جائے گی یہ صحیح ہے ورنہ اس کے قبضہ کر لینے سے رہن مکمل ہو گیا یہ شخص مرہن کے قائم مقام تصور کیا جائے گا اس کے پاس سے چیز ضائع ہو گئی تو وہی احکام ہیں جو مرہن کے پاس ہاں ہونے میں ہوتے ہیں ایسے معتبر شخص کو عدل کہتے ہیں کیونکہ راہن و مرہن نے اسے عادل و معتبر سمجھ رکھا ہے۔ ^۳ (در مختار، رد المحتار)

سوال ۲ رہن میں یہ شرط تھی کہ مرہن کا قبضہ ہوگا پھر دونوں نے ہاتھ ق رائے عادل کے پاس رکھ دیا یہ صورت بھی جائز ہے۔ ^۴ (عائگیری)

سوال ۳ ذین میعاد دی تھا اور معتبر شخص کو یہ کہہ دیا تھا کہ جب میعاد پوری ہو جائے راہن کو بیع کر ڈالے اور میعاد پوری ہو گئی مگر ابھی تک چیز پر اس کا قبضہ ہی نہیں تو راہن باطل ہو گیا مگر بیع کی وکالت اس کے لیے بدستور باقی ہے اب بھی بیع کر سکتا ہے۔ ^۵ (رد المحتار)

سوال ۴ جب ایسے شخص کے پاس چیز رکھ دی گئی تو چیز کو نہ راہن سے سکتا ہے نہ مرہن اور اگر اس نے ان میں سے کسی کو دیدی تو اس سے واپس لے کر اپنے پاس رکھے اور اگر اس کے پاس تلف ^۶ ہو گئی تو وہ خود ضامن ہو گیا یعنی چیز کی قیمت اس سے تاوان میں دی جائے گی یعنی راہن و مرہن دونوں مل کر اس سے تاوان وصول کریں ورنہ اس کو اسی کے پاس یا کسی دوسرے کے پاس بطور رہن رکھ دیں یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ شخص بطور خود قیمت کو اپنے پاس بطور رہن رکھ لے۔ ^۷ (ہدایہ)

۱۔ یعنی فروخت نہیں کر سکتا۔

۲ "الدر المختار" باب ما یحوز بہ وہ لا یحوز، کتاب الرهن، باب ما یحوز بہ وہ لا یحوز، ج ۱۰، ص ۱۱۶

۳ "الدر المختار" و "رد المحتار" کتاب الرهن، باب الرهن یوصع عنی بدعدن، إلخ، ج ۱۰، ص ۱۱۷

۴ "الفتاویٰ الہدیہ" کتاب الرهن، الباب الثانی فی الرهن بشرط ان یوصع عنی یدعی عدل، ج ۵، ص ۴۴۰

۵ "رد المحتار" کتاب الرهن، باب الرهن، یوصع عنی بدعدن، إلخ، ج ۱۰، ص ۱۱۷

۶۔۔۔ ضائع۔

۷ "الہدایہ" کتاب الرهن، باب الرهن یوصع عنی بدعدن، ج ۲، ص ۴۲۶

اور اگر عقد رہن میں اس کے پاس رکھنے کی شرط تھی اور رکھ دیا گیا اس صورت میں راہن یا مرہن اُس سے لے اور وہ ضامن نہیں ہوگا۔^(۱) (ردالمحتار)

فقہ ۵ عادل سے قیمت کا تاوان لے کر پھر اسی کے پاس یا دوسرے کے پاس رہن رکھا گیا اور فرض کر دیا کہ اس نے مرہون راہن کو دیا تھا اور اس کے پاس ہلاک ہوا اس صورت میں رہن جب ذین ادا کر دے گا تو وہ تاوان عادل کو واپس مل جائے گا کہ مرہن کو ذین وصول ہو گیا لہذا یہ تاوان لینے کا مستحق نہیں اور راہن کو خود اس کی مرہون شے وصول ہو چکی تھی پھر اس تاوان کو کیونکر لے سکتا ہے۔ اور اگر عادل سے مرہن نے لیا تھا تو ذین ادا کرنے کے بعد یہ تاوان کی رقم راہن کو ملے گی کیونکہ راہن کی چیز کا یہ بدلہ ہے چیز نہیں ملی اور ہلاک ہو گئی تو تاوان جو اس کے قائم مقام ہے اُسے ملے گا۔ یہ بات کہ عادل نے مرہن کو دیا تھا اور اس کے پاس ہلاک ہو تو مرہن سے اس ضمان کو رجوع کر سکتا ہے یا نہیں اس میں تفصیل ہے اگر مرہن کو بطور عاریت یا ودیعت دیا ہے تو رجوع نہیں کر سکتا جبکہ مرہن کے پاس ہلاک ہو گیا ہو اس نے خود ہلاک نہ کیا ہو اور اگر مرہن نے خود ہلاک کر دیا ہو تو رجوع کر سکتا ہے اور اگر مرہن کو بطور رہن دیا ہو یہ کہہ دیا ہو کہ تمہارا جو حق ہے اس میں لے جاؤ تو اس صورت میں بہر حال مرہن سے ضمان واپس لے گا۔^(۲) (ہدایہ، حنایہ)

فقہ ۶ رہن نے مرہن کو یا عادل کو یا کسی اور شخص کو بیع کا وکیل کر دیا تھا کہ جب ذین کی میعاد پوری ہو جائے تو اس کو بیع ڈالنا یا مطلقاً وکیل کر دیا ہے۔ میعاد پوری ہونے کی قید نہیں لگائی ہے یہ توکیل صحیح ہے اس وکیل کا بیچنا جائز ہے۔ بشرطیکہ جس وقت اسے وکیل کیا ہے اس وقت اس میں بیع کی اہلیت ہو اور اگر اہلیت نہ ہو تو یہ توکیل صحیح نہیں مثلاً ایک چھوٹے بچہ کو بیع مرہون کا^۳ وکیل کیا وہ بچہ اب بالغ ہو گیا اور بیچنا چاہتا ہے بیع نہیں کر سکتا کہ وہ وکیل ہی نہیں ہوا۔^(۴) (درمختار)

فقہ ۷ عقد رہن میں بیع مرہون کی وکالت شرط تھی کہ مرہن یا فلاح شخص اس چیز کو بیع کر دے گا اس وکیل کو راہن اگر معزول کرنا چاہے نہیں کر سکتا یعنی معزول کرے تو بھی معزول نہیں ہوگا ورنہ وکالت ایسی ہے کہ نہ راہن کے مرنے سے ختم

① "ردالمحتار"، کتاب الرهن، باب الرهن يوضع على يد عدس، إلخ، ج ۱۰، ص ۱۱۲

② "الهداية"، کتاب الرهن يوضع على يد العدل، ج ۲، ص ۴۲۶

③ و "العناية" على "فتح القدير"، کتاب الرهن، باب الرهن يوضع على يد العدس، ج ۹، ص ۱۰۶

④ گردی رکھی ہوئی چیز کے بیچنے کا۔

⑤ "المصالح"، کتاب الرهن، باب ما يجوز ان يهد به وما لا يجوز، ج ۱۰، ص ۱۱۸

ہونہ مرتبہ کے مرنے سے اور اس وکیل کے لیے یہ ضروری نہیں کہ راہن یا مرتبہ کی موجودگی ہی میں بیع کرے نہ یہ ضروری کہ وہ مرگئے ہوں تو ان کے ورثہ کی موجودگی میں بیع کرے۔^(۱) (ہدایہ)

۸۔ وکیل کے مرجانے سے وکالت باطل ہو جائے گی اس کا وارث یا وصی اس کا قائم مقام نہیں ہوگا کہ وکالت اسی کے ذمہ^۲ کے ساتھ وابستہ تھی یہ وکیل دوسرے شخص کو بیع کرنے کا وصی نہیں بنا سکتا مگر جبکہ وکالت میں اس کی شرط ہو تو وصی بنا سکتا ہے۔^(۳) (در مختار)

۹۔ وکالت مطلق تھی تو نقد اور ادھار دونوں طرح بیچنے کا اسے اختیار حاصل ہے اس کے بعد اگر ادھار بیچنے سے منع کر دے تو اس کا کچھ اثر نہیں یعنی ممانعت کے بعد بھی ادھار بیچ سکتا ہے۔^(۴) (ہدایہ)

۱۰۔ راہن غائب ہے اور میعاد پوری ہو گئی وکیل بیچنے سے انکار کرتا ہے تو اس کو بیچنے پر مجبور کیا جائے گا بلکہ عقد راہن میں بیع کی شرط نہ تھی بعد میں راہن نے کسی کو بیع کا وکیل کر دیا یہ بھی بیع سے انکار نہیں کر سکتا اسے بھی بیچنے پر مجبور کیا جائے گا۔^(۵) (ہدایہ)

۱۱۔ راہن میں وکالت بیع^۶ شرط تھی اور فرض کر دے کہ اس کے پچھلے ہو تو پچھ کو بھی یہ وکیل بیع کر سکتا ہے دوسرے وکیلوں کو اس قسم کا اختیار نہیں۔^(۷) (در مختار)

۱۲۔ جس جنس کا ذین تھا اس کے خلاف دوسری جنس سے اس وکیل نے بیع کی اور ذین روپیہ تھا اور اس نے اشرفی کے بدلے میں بیع کی تو اس زرشن کو جنس ذین^۸ سے بیع صرف کر سکتا ہے یعنی شرفیں روپے سے بھنا سکتا ہے۔^(۹) دوسرے وکیل کو یہ اختیار حاصل نہیں۔^(۱۰) (در مختار)

① "الہدایۃ"، کتاب الرهن، باب الرهن بوضع عینی و بالعدل، ج ۲، ص ۴۶۷

② حیات و زندگی۔

③ "الدر المختار"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ان یتھانہ و ما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۲۰

④ "الہدایۃ"، کتاب الرهن، باب الرهن بوضع عینی و بالعدل، ج ۲، ص ۴۶۷

⑤ المرجع السابق

⑥ یعنی فروخت کرنے کی وکالت۔

⑦ "الدر المختار"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ان یتھانہ و ما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۲۰

⑧ قرض کی قسم۔

⑨ "الدر المختار"، کتاب الرهن، باب ما یجوز ان یتھانہ و ما لا یجوز، ج ۱۰، ص ۱۲۰

۱۳ راہنہ ۱ نے بیع کا کسی کو وکیل کر دیا ہے تو نہ رہن بیع کر سکتا ہے نہ مرتہن ۲ ہاں دوسرے کی رضامندی حاصل کر کے یہ دونوں بیع کر سکتے ہیں یعنی رہن مرتہن سے رضامندی حاصل کرے یا مرتہن راہن سے۔ ۳ (ہدایہ)

۱۴ اس عادل نے مرہون ۴ کو بیع کر دیا تو مرہون چیز رہن سے خارج ہو گئی اور یہ ثمن اس کے قائم مقام ہو گیا اگرچہ ابھی ثمن پر قبضہ نہ ہوا ہو، لہذا اگر ثمن ہلاک ہو گیا مثلاً مشتری سے وصول ہی نہ ہوا یا عادل کے پاس سے ضائع ہو گیا تو مرتہن کا ہلاک ہو یعنی ذین ساقط ہو گیا اور اس صورت میں مرہون کی واجبی قیمت ۵ کا لکھنا نہیں ہوگا بلکہ خود زر ثمن کو دیکھا جائے گا یعنی جتنا ثمن ہے، اتنا ذین ساقط کر چھوڑی قیمت کم ہو یا زائد۔ ۶ (در مختار، رد المحتار)

۱۵ عادل نے مرہون کو بیع کر زر ثمن مرتہن کو دے دیا اور اس مرہون شے میں استحقاق ہوا یعنی کسی اور شخص نے ثابت کر دیا کہ یہ چیز میری ہے اگر بیع ۷ مشتری ۸ کے پاس موجود ہے تو مستحق اس بیع کو مشتری سے لے گا اور مشتری اپنا زر ثمن اس عادل سے وصول کرے گا اور عادل اس راہن سے وصول کرے گا اور اس صورت میں مرتہن کا زر ثمن پر قبضہ صحیح ہو گیا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عادل مرتہن سے ثمن واپس لے اور مرتہن راہن سے اپنا ذین وصول کرے اور اگر وہ چیز مشتری کے پاس ہلاک ہو چکی ہے تو مستحق راہن سے مرہون کی قیمت کا تاوان لے کیونکہ راہن غاصب ہے اور اس صورت میں بیع بھی صحیح ہو گئی اور مرتہن کا زر ثمن پر قبضہ بھی صحیح ہو گیا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مستحق اس عادل سے تاوان لے پھر عادل مرتہن سے اور اب بھی بیع اور ثمن پر قبضہ صحیح ہو گیا۔ مستحق عادل سے تاوان لے اور عادل مرتہن سے زر ثمن واپس لے پھر مرتہن راہن سے پنا ذین وصول کرے۔ ۹ (در مختار)

۱۶ مرتہن کے پاس مرہون ہلاک ہو گیا۔ اس کے بعد اس میں استحقاق ہوا۔ در مستحق نے راہن سے ضمان لیا تو ذین ساقط ہو گیا۔ اور اگر مرتہن سے قیمت کا ضمان لیا تو جو کچھ تاوان دیا ہے راہن سے واپس لے گا اور اپنا ذین بھی وصول کرے گا۔ ۱۰ (در مختار)

۱ گروی رکھنے والا۔ ۲ جس کے پاس چیز گروی رکھی ہے۔

۳ "الہدایہ"، کتاب الرہن، باب الرہن یوضع علی ید العدن، ج ۲، ص ۱۲۷

۴ گروی رکھی ہوئی چیز۔ ۵ دران قیمت۔

۶ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الرہن، باب ما یجوز ان یرہانہ وما لا یجوز، ج ۱، ص ۱۲۱

۷ بیچنی گئی چیز۔ ۸ خرید۔

۹ "الدر المختار"، کتاب الرہن، باب ما یجوز ان یرہانہ وما لا یجوز، ج ۱، ص ۱۲۱، ۱۲۲

۱۰ "الدر المختار"، کتاب الرہن، باب ما یجوز ان یرہانہ وما لا یجوز، ج ۱، ص ۱۲۳، ۱۲۴

۱۴ ایک شخص نے دوسرے سے کوئی چیز خریدی بائع^۱ کہتا ہے کہ جب تک ثمن نہ دو گے بیع^۲ قبضہ نہیں دوں گا اور مشتری^۳ یہ کہتا ہے کہ جب تک بیع نہ دو گے ثمن نہیں دوں گا دونوں میں اس طرح مصالحت ہوئی کہ مشتری تیسرے کے پاس ثمن جمع کر دے اور بیع پر قبضہ کر لے اس نے ثمن جمع کر دیا مگر تیسرے کے پاس سے ضائع ہو گیا تو مشتری کا ضائع ہوا اور اگر یہ طے پایا کہ تیسرے کے پاس ثمن کے مقابل میں کوئی چیز رہن رکھ دے اس وقت بیع پر قبضہ دوں گا اس نے رہن رکھ دی اور ضائع ہو گئی تو بائع کی چیز ہلاک ہوئی یعنی ثمن ساقط ہو گیا۔^۴ (عالمگیری)

مرہون میں تصرف کا بیان

۱ راہن نے مرہون کو بغیر اجازت مرہن بیع کر دیا تو یہ بیع موقوف ہے اگر مرہن نے اجازت دیدی یا راہن نے مرہن کا دین ادا کر دیا تو بیع جائز و نافذ ہوگی اور پہلی صورت میں کہ مرہن نے اجازت دیدی وہ ثمن راہن ہو جائے گا ثمن مشتری سے وصول ہوا ہو یا نہ ہوا دونوں کا ایک حکم ہے اور اگر مرہن نے اجازت نہیں دی تو ب بھی وہ بیع نہ باطل ہوئی نہ مرہن کے بیع کرنے سے بیع ہوگی لہذا مشتری کو اختیار ہے کہ غلبہ راہن کا^۵ انتظار کرے جب راہن چھوٹ جائے اپنی چیز لے لے اور اگر انتظار نہ کرنا چاہے تو قاضی کے پاس معاملہ پیش کر دے وہ بیع کو بیع کر دے گا۔^۶ (ہدایہ)

۲ مرہن گر شے مرہون کو بیع کرے تو یہ بیع بھی اجازت راہن پر موقوف ہے وہ چاہے تو جائز کر دے ورنہ جائز نہیں اور راہن اس بیع کو باطل کر سکتا ہے۔ مرہن نے بیع کر دی اور چیز مشتری کے پاس راہن کی اجازت سے پہلے ہی ہلاک ہو گئی تو راہن اب اجازت بھی نہیں دے سکتا اور راہن کو اختیار ہے دونوں میں سے جس سے چاہے اپنی چیز کا ضمان لے۔^۷ (ردالمحتار)

۳ مرہن نے راہن سے کہا کہ راہن کو فلاں کے ہاتھ بیع کر دو اس نے دوسرے کے ہاتھ بیچا یہ جائز نہیں ورنہ مستاجر نے موبہ سے کہا کہ فلاں کے ہاتھ یہ مکان بیچ دو اس نے دوسرے کے ہاتھ بیچ دیا یہ بیع جائز ہے۔^۸ (ردالمحتار)

۱۔ بیچنے والا۔ ۲۔ بیچنے والی چیز۔ ۳۔ خریدار۔

۴۔ "المساوی الہندیہ"، کتاب الرهن، الباب الثالث فی ہلالہ المرہون، إلخ، ج ۱۰ ص ۲۵۴

۵۔ راہن کے چھوٹنے کا۔

۶۔ "الہدایہ"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، إلخ، ج ۲ ص ۲۹، ۳۰، ۳۱

۷۔ "ردالمحتار"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، إلخ، ج ۱۰ ص ۱۲۵، ۱۲۶

۸۔ المرجع السابق، ص ۱۲۵

۳۔ راہن نے ایک شخص کے ہاتھ بیع کی اور مرہن کی اجازت سے قبل دوسرے کے ہاتھ بیع کر دی یہ دوسری بیع بھی اجازت مرہن پر موقوف ہے مرہن جس ایک کو جائز کر دے گا وہ جائز ہو جائے گی دوسری باطل ہو جائے گی۔^(۱) (ہدایہ)

۵۔ راہن نے مرہون کو بیع کیا پھر اس کو جا رہہ پر دیا، یا کسی اور کے پاس راہن رکھ دیا، یا کسی اور کو ہبہ کر دیا اور ان دونوں صورتوں میں مرہن ثانی یا موہوبہ کو قبضہ بھی دیدیا اس کے بعد مرہن اس نے اجارہ یا راہن یا ہبہ کو جائز کر دیا تو وہ پہلی بیع جو موقوف تھی جائز ہو گئی ورنہ تصرفات ناجائز ہو گئے۔^(۲) (در مختار)

۶۔ راہن نے مرہون کو ایک شخص کے ہاتھ بیع کر دیا اس کے بعد پھر مرہن کے ہاتھ بیچا تو یہ دوسری بیع جائز ہو گئی پہلی باطل ہو گئی۔^(۳) (در مختار)

۷۔ مرہون کو راہن نے ہلاک کر دیا ورنہ ذین غیر میعاد ہے یا میعاد تھا مگر میعاد پوری ہو چکی ہے تو مرہن راہن سے اپنا دین وصول کرے اور اگر میعاد بھی پوری نہیں ہوئی ہے تو راہن سے اس کی قیمت کا تاوان لے اور یہ قیمت بجائے مرہون راہن میں رہے جب میعاد پوری ہو جائے تو بقدر ذین اپنے حق میں وصول کرے کچھ بچے تو دہاں کر دے اور کم ہو تو بقیہ راہن سے وصول کرے۔ یہ حکم اس وقت ہے کہ قیمت اسی جنس کی ہو جس جنس کا ذین ہے۔^(۴) (در مختار)

۸۔ کسی اجنبی نے مرہون کو تلف^۵ کر دیا تو اس ہلاک کرنے والے سے تاوان لینا مرہن کا کام ہے ہلاک کرنے کے وقت جو اس کی قیمت تھی وہ قیمت تاوان میں لے اور اس میں وہی تفصیل ہے کہ میعاد پوری ہو گئی تو ذین میں وصول کرے اور میعاد باقی ہے تو یہ قیمت راہن میں رہے یہاں ایک صورت یہ بھی ہے کہ جس روز چیز راہن رکھی گئی تھی اس روز قیمت زیادہ تھی اور جس دن ہلاک ہوئی اس کی قیمت کم ہو گئی تو اجنبی سے اگرچہ آج کی قیمت لے گا مگر مرہن کے حق میں اسی پہلی قیمت کا اعتبار ہوگا مثلاً فرض کرو ایک ہزار روپیہ ذین تھا اور چیز راہن رکھی گئی اس کی قیمت بھی ایک ہزار تھی مگر جس روز اجنبی نے ہلاک کی اس کی قیمت پانسو ہے تو اجنبی سے پانسو تاوان لے گا اور پانسو روپے ذین کے ساقط ہو گئے جس طرح آفت ساویہ^(۶) سے ہلاک ہونے میں ذین ساقط ہوتا ہے۔^(۷) (ہدایہ)

①۔ "الہدایۃ" کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن (بخ، ج ۲، ص ۴۳۰)

②۔ "الدر المختار" کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن (بخ، ج ۱۰، ص ۱۲۵، ۱۲۶)

③۔ المرجع السابق، ص ۱۲۶۔ ④۔ المرجع السابق، ص ۱۲۷

⑤۔ ضائع۔ ⑥۔ یعنی قدرتی آفت۔

⑦۔ "الہدایۃ" کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن (بخ، ج ۱۰، ص ۴۳۲)

۹ خود مرہن نے مرہون کو ہلاک کر دیا تو اس پر بھی تادان واجب ہے پھر اگر ذین کی معاد پوری ہو چکی ہے اور یہ قیمت جس ذین سے ہے تو ذین وصول کر لے اور کچھ بچے تو راہن کو واپس دے اور یہ دونوں باتیں نہ ہوں تو یہ قیمت بچے مرہون راہن میں رہے گی۔ اُس چیز کی قیمت نرخ ستا ہونے کی وجہ سے کم ہو گئی ہے تو جتنی کی ہوئی تادین ساقط ہو گیا کہ مرہن کے حق میں اسی قیمت کا اعتبار ہوگا جو راہن رکھنے کے دن تھی۔^۱ (ہدایہ)

۱۰ مرہن نے راہن کو مرہون شے بطور عاریت دے دی مرہن کے ضمان سے نکل گئی یعنی اگر راہن کے یہاں ہلاک ہو گئی تو مرہن پر اس کا کچھ اثر نہیں اور دیتے وقت مرہن نے راہن سے کفیل^۲ لیا تھا کہ اسے واپس کر دے گا تو کفیل سے بھی مرہن کوئی مطالبہ نہیں کر سکتا کہ اُس چیز میں راہن کا حکم باقی ہی نہیں۔^۳ (در مختار)

۱۱ مرہن نے راہن کو بطور عاریت مرہون دے دیا تھا اُس نے پھر واپس کر دیا تو پھر وہ چیز مرہن کے ضمان میں آگئی اور راہن کا حکم حسب سابق اس میں جاری ہوگا۔ مرہن کو راہن سے واپس لینے کا حق باقی رہتا ہے کیونکہ عاریت دینے سے راہن باطل نہیں ہوتا۔^۴ (ہدایہ)

۱۲ عاریت کی صورت میں مرہن کے واپس لینے سے قبل اگر راہن مرگیا تو دوسرے قرض خو ہوں سے مرہن زیادہ حقدار ہے یعنی دوسرے اس مرہون سے اپنے ذین وصول نہیں کر سکتے جب تک مرہن اپنا ذین وصول نہ کر لے اس کے وصول کرنے کے بعد اگر کچھ بچے تو وہ لوگ لے سکتے ہیں ورنہ نہیں۔^۵ (در مختار)

۱۳ راہن و مرہن میں سے ایک نے دوسرے کی جائزت سے مرہون شے کسی جہی کو بطور عاریت دے دی یا اجنبی کے پاس ودیعت رکھ دی تو مرہون ضمان سے نکل گیا ورنہ دونوں میں سے ہر ایک کو یہ اختیار ہے کہ اُسے پھر ضمان میں لائے یعنی اُسے راہن بنادے۔^۶ (ہدایہ)

۱۴ مرہن نے راہن سے مرہون کو مستعار کرنے کے لیے عاریت لیا یہ عاریت صحیح ہے مگر استعمال سے پہلے یا استعمال کے بعد مرہون ہلاک ہوا تو مرہن ضامن ہے یعنی وہی حکم ہے جو مرہن کے پاس مرہون کے ہلاک ہونے میں ہوتا ہے

① "الہدایہ"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، إلخ، ج ۱۰، ص ۴۲۲

② ضامن۔

③ "المرا المختار"، باب التصرف فی الرهن، إلخ، ج ۱۰، ص ۱۲۷، ۱۲۸

④ "الہدایہ"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، إلخ، ج ۲، ص ۴۳۲

⑤ "المرا المختار"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، إلخ، ج ۱۰، ص ۱۲۹

⑥ "الہدایہ"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، إلخ، ج ۲، ص ۴۳۳

اور اگر حالت استعمال میں ہو تو مرہن کے ذمہ کچھ ضمان نہیں۔ اسی طرح اگر مرہن کو راہن نے استعمال کی اجازت دے دی ہے تو حالت استعمال میں ہلاک ہونے میں ضمان نہیں ہے، ورنہ یا بعد میں ہلاک ہو تو ضمان ہے۔^{۱۱} (ہدایہ)

۱۵ قرآن مجید یا کتاب راہن رکھی ہے تو مرہن کو اس میں پڑھنا ناجائز ہے ہاں اگر راہن سے اجازت لے کر پڑھے تو پڑھ سکتا ہے مگر جتنی دیر تک پڑھے گا اتنی دیر تک عاریت ہے فارغ ہونے کے بعد راہن ہے یعنی پڑھتے وقت ہلاک ہو جائے تو قین ساقط نہیں ہوگا۔ اس کے بعد ہلاک ہو تو ساقط ہو جائے گا۔^{۱۲} (عالمگیری)

۱۶ راہن و مرہن میں سے ایک نے دوسرے کی اجازت سے مرہون کو بیچ کر دیا^{۱۳} یا اجارہ پردے دیا یا ہبہ کر دیا یا رہن رکھ دیا ان سب صورتوں میں مرہون راہن سے خارج ہو گیا اب وہ راہن میں واپس نہیں کیا جاسکتا جب تک پھر نیا عقد راہن نہ ہو ورنہ صورتوں میں اگر راہن نے مرہن کے پاس پھر سے راہن نہ رکھا اور مرگیا تو تب مرہن اس کا مستحق نہیں بلکہ جیسے دوسرے قرض خواہ ہیں ایک یہ بھی ہے اپنا حصہ رسد^{۱۴} یہ بھی لے سکتا ہے۔^{۱۵} (ہدایہ) بیع و جارہ وہیہ خود مرہن کے ہاتھ ہوا یا اجنبی کے ہاتھ ہو، دونوں کا ایک حکم ہے، ورنہ خود راہن کے ہاتھ مرہون کو بیچ کیا تو اس سے راہن باطل نہ ہوا۔^{۱۶} (درمختار)

۱۷ مرہن کی اجازت سے، اجنبی کو کوئی یہ پردے دیا تو اجرت راہن کی ہے، ورنہ غیر اجازت دیا تو اجرت مرہن کی ہے مگر اس کو صدقہ کرنا ہوگا اور اس صورت میں راہن واپس لے سکتا ہے۔^{۱۷} (عالمگیری)

۱۸ مرہن نے بغیر اجازت راہن راہن کو اجارہ پر سال بھر کے لئے دیا اور سال پورا ہونے کے بعد راہن نے اجازت دی یہ اجازت صحیح نہیں لہذا مرہن راہن کو واپس لے سکتا ہے اور چھ ماہ گزرنے کے بعد اجازت دی تو اجازت صحیح ہے۔ پہلی صورت میں پوری اجرت مرہن کی ہے جس کو صدقہ کرے اور دوسری صورت میں نصف اجرت راہن کی ہے اور نصف مرہن کی، مرہن کو جوٹی صدقہ کر دے، ورنہ دوسری صورت میں چیز کو مرہن راہن میں واپس نہیں لے سکتا۔^{۱۸} (عالمگیری)

اس زمانہ میں اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کھیت یا مکان راہن رکھ بیٹے ہیں پھر مرہن مکان کو کرایہ پر اٹھا دیتا ہے اور کھیت کو لگان اور پٹے

① "الہدایۃ"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، ... إلخ، ج ۲، ص ۴۳۳

② "العلوٰی الہندیۃ"، کتاب الرهن، الباب الثامن فی تصرف الرهن، إلخ، ج ۵، ص ۶۶۶

③ ... دیا۔
④ یعنی جتنا اس کے حصے میں آتا ہے۔

⑤ "الہدایۃ"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، ... إلخ، ج ۲، ص ۴۳۳

⑥ "الدر المختار"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، ... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۲۹

⑦ "العلوٰی الہندیۃ"، کتاب الرهن، الباب الثامن فی تصرف الرهن، إلخ، ج ۵، ص ۶۶۶

⑧ ... المرجع السابق، ص ۶۶۵

پروے دیا کرتا ہے اور اس کو یہ یا لگان کو خود کھاتا ہے اس کا سود ہونا تو ظاہر ہے کہ قرض کے ذریعہ سے نفع اٹھانا ہے مگر اس کے ساتھ ہی یہ بتانا بھی ہے کہ گمراہی سے، جازت حاصل نہیں کی ہے تو اس کی ملک میں ایک ناجائز تصرف ہے اور یہ بھی گناہ ہے اور اگر اجازت لے لی ہے تو رہن ہی ختم ہو گیا اس کے بعد مرتہن کا اس چیز پر قبضہ ناجائز قبضہ اور غاصبانہ قبضہ ہے یہ بھی حرام ہے۔ مرتہن پر لازم ہے کہ ایسے گناہ کے کاموں سے پرہیز کرے یہ نہ دیکھے کہ انگریزی قانون ہمیں اس قسم کی اجازت دے رہا ہے بلکہ مسلمان کو یہ دیکھنا چاہیے کہ شریعت کا قانون ہمیں اجازت دیتا ہے یا نہیں، قانون شریعت تمہارے لئے دنیا و آخرت دونوں جگہ نافع ہے انگریزی قانون سے، مگر تمہیں کچھ نفع پہنچ سکتا ہے تو صرف دنیا ہی میں، در اگر وہ خدا اور رسول جس جلال و علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلاف ہے تو سخت ٹوٹا^(۱) اور نقصان ہے۔

دوسرے سے کوئی چیز رہن رکھنے کے لئے عاریت مانگی اس نے دے دی اس چیز کو رہن رکھنا جائز ہے پھر اگر مالک نے کوئی قید نہیں لگائی ہے تو مستعیر کو اختیار ہے کہ جس کے پاس چاہے جتنے میں چاہے جس شہر میں چاہے رہن رکھے اس کے ذمہ کوئی پابندی نہیں ہے۔ در اگر مالک نے معین کر دیا ہے کہ فلاں کے پاس رکھنا یا فلاں شہر میں یا فلاں میں رکھنا تو اس کو پابندی کرنی ضرور ہے خلاف کرنے کی اجازت نہیں اور اگر اس نے مالک کے کہنے کے خلاف کیا تو مالک کو اختیار ہے کہ اپنی چیز مرتہن سے لے لے اور رہن کو فتح کر دے اور چیز ہلاک ہو گئی ہے تو اس کی پوری قیمت کا تاوان دے۔ تاوان لینے میں اختیار ہے کہ رہن سے تاوان لے یا مرتہن سے اگر مستعیر سے ضمان لیا رہن صحیح ہو گیا در مرتہن سے ضمان یہ تو مرتہن اپنا ذین اور یہ ضمان دونوں رہن سے وصول کرے گا۔^(۲) (ہدایہ، در مختار) مالک نے جو قید لگا دی ہے اس کی مخالفت اس وجہ سے نہیں کی جاسکتی کہ مالک کے نقصان کا اندیشہ ہے کیونکہ مالک کو اگر ضرورت پیش آتی اور یہ چاہتا ہے کہ رہن چھڑالوں^(۳) در جس رقم کے مقابل میں اس نے رہن رکھے کو کہا تھا اس سے زیادہ رقم کے مقابل میں رہن ہے تو بے اوقات، مالک کو اس رقم کے فراہم کرنے میں دشواری ہوگی اسی طرح اگر مالک کی بتائی ہوئی رقم سے کم میں رکھی اور چیز تلف ہو گئی تو قیمتی چیز تھوڑے سے داموں کے مقابل میں ہلاک ہو گئی اس میں بھی مالک کا نقصان ہے۔ اسی طرح مرتہن در جبکہ کی قید لگانے میں فوائد ہیں لہذا یہ قیدیں بیکار نہیں ہیں کہ ان کا لحاظ نہ کیا جائے۔^(۴) (ہدایہ)

۱۔ خسارہ۔

۲۔ "الہدایہ"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن۔ (الحج، ج ۲، ص ۴۳۳)

۳۔ "الدر المختار"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن۔ (الحج، ج ۱۰، ص ۱۳۲)

۴۔ یعنی گروہی رکھی چیز آزاد کرالوں۔ ۴۔ خسارہ۔

۵۔ "الہدایہ"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن۔ (الحج، ج ۲، ص ۴۳۳)

۲۰ معیر نے جو قید رکائی تھی مسعیر نے اُس کی مخالفت کی مگر یہ مخالفت معیر کے لئے مضر^۱ نہیں بلکہ مفید ہے تو اس صورت میں نہ مرتہن پر^۲ ضمان ہے نہ رہن پر مثلاً اس نے جتنے پر رہن رکھے کو کہا تھا اُس سے کم کے مقابل میں^۳ رکھ دیا مگر یہ کی چیز کی واجب قیمت^۴ کے برابر یا واجب قیمت سے زائد ہے مثلاً اس نے ایک ہزار میں رہن رکھنے کو کہا تھا وہ یہ چیز پانسو کی ہی ہے مسعیر نے پانسو یا چھ سو غرض ہزار سے کم میں رہن رکھ دی یہ مخالفت جائز ہے کہ اس میں معیر کا کچھ نقصان نہیں کیونکہ ہاک ہونے کی صورت میں واجب قیمت ملے گی یعنی وہی پانسو۔ ہزار تو ملیں گے نہیں پھر کیا نقصان ہو بلکہ فائدہ یہ ہے کہ گراہی چیز چھوڑانا^۵ چاہے گا تو ہزار روپے فراہم کرنے نہیں پڑیں گے جتنے میں رہن ہے اتنے ہی دے کر چھوڑا سکے گا۔^۶ (ذیلی)

۲۱ معیر نے جو کچھ مسعیر سے کہہ دیا تھا مسعیر نے اُسی کے موافق کیا مثلاً جتنے میں رہن رکھنے کو کہا تھا اتنے ہی میں رکھا اور فرض کرو مرتہن کے پاس وہ چیز ہاک ہوگئی اس کی کئی صورتیں ہیں اُس چیز کی قیمت دین کے برابر ہے یا زیادہ یا دین سے کم ہے۔ پہلی دو صورتوں میں مرتہن کا دین ساقط ہو گیا اور راہن یعنی مسعیر معیر کو یعنی مالک کو بقدر دین ادا کرے۔ اور دوسری صورت میں کہ دین سے زیادہ قیمت ہے اس زیادتی کا کچھ معاوضہ نہیں در تیسری صورت میں کہ چیز کی قیمت دین سے کم ہے بقدر قیمت دین ساقط ہو گیا اور باقی دین مرتہن راہن سے وصول کرے گا اور راہن معیر کو قیمت ادا کرے گا اور مثلی چیز ہے تو مثل دیدے۔^۷ (ہدایہ)

۲۲ مسعیر نے عاریت کی چیز رہن رکھی اور اس میں مرتہن کے پاس کچھ عیب پیدا ہو گیا اس عیب کی وجہ سے چیز کی قیمت میں کمی ہوئی وہ مرتہن کے ذمہ ہے یعنی اتنی ہی دین میں کمی ہوگئی اور اُسی کے برابر مسعیر مالک کو دے۔^۸ (ہدایہ)

۲۳ معیر یہ چاہتا ہے کہ میں دین ادا کر کے اپنی چیز چھوڑا لوں تو مرتہن فک رہن پر^۹ مجبور ہے، یہ نہیں کہہ سکتا ہے کہ میں چیز بھی نہیں دوں گا فک رہن کے بعد معیر مسعیر یعنی راہن سے دین کی رقم وصول کرے گا اس فک رہن کو تخریج نہیں کہا جاسکتا کہ مسعیر سے رقم وصول نہ کرنے پائے اور اگر کوئی اجنبی شخص دین ادا کر کے فک رہن کرے تو راہن سے وصول

① نقصان وہ۔ ② یعنی جس کے پاس چیز گروی رکھی ہے اُس پر۔

③ بدلے میں۔ ④ واجب قیمت۔ ⑤ آزاد کرانا۔

⑥ "تبيين المحاماتي" كتاب الرهن باب التصرف في الرهن الخ، ج ۷، ص ۱۸۹، ۱۹۰

⑦ "الهداية" كتاب الرهن باب التصرف في الرهن الخ، ج ۲، ص ۴۳۳

⑧ المرجع السابق

⑨ گروی رکھی ہوئی چیز کو چھوڑنے پر۔

نہیں کر سکتا کہ یہ تبرع ہے۔ یہ حکم کہ معیر رہن سے دین کی رقم وصول کرے گا اُس وقت ہے کہ دین اتنا ہی ہے جتنی اُس چیز کی قیمت ہے اور اگر دین کی مقدار اس چیز سے زیادہ ہے تو رہن سے صرف قیمت کی برابر وصول کر سکتا ہے قیمت سے زیادہ جو کچھ دیا ہے وہ تبرع ہے اُسے نہیں وصول کر سکتا اور اگر جو چیز کی قیمت دین سے زیادہ ہے اور معیر دین داکر کے چھوڑا جاتا ہے تو مرہون اس صورت میں ملک رہن پر مجبور نہیں۔^۱ (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۲۳ رہن رکھنے کے لئے کوئی چیز عاریت لی تھی مرہون نے بھی دین کا وعدہ ہی کیا تھا دیا نہیں تھا اور اُس نے وہ چیز رہن رکھ دی اور مرہون کے پاس ہلاک ہو گئی تو مرہون نے جتنے دین کا وعدہ کیا تھا اتنا تاوان دے اور معیر مستعیر یعنی رہن سے اتنا وصول کرے گا۔^۲ (ہدایہ)

مسئلہ ۲۵ رہن رکھنے کے لئے چیز عاریت لی تھی اور رہن رکھنے سے پہلے ہی مستعیر کے یہاں وہ چیز ہلاک ہو گئی یا ملک رہن کے بعد ابھی مستعیر کے یہاں تھی واپس نہیں کی تھی در ہلاک ہو گئی ان دونوں صورتوں میں مستعیر پر تاوان واجب نہیں کہ وہ چیز اس کے پاس امانت تھی اور اگر مستعیر نے قبل رہن یا بعد ملک رہن چیز کو استعمال کیا مثلاً گھوڑا تھا اُس پر سوار ہوا، کپڑا یا زیور تھا اُسے پہنا مگر پھر اپنی اس حرکت سے باز آیا اور اس کا استعمال ترک کر دیا اور چیز ہلاک ہو گئی اس صورت میں بھی اس کے ذمہ تاوان نہیں۔^۳ (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۲۶ معیر و مستعیر میں اختلاف ہے معیر کہتا ہے کہ چیز مرہون کے یہاں ہلاک ہوئی لہذا دین سا قہ، مجھے ضمان دو اور مستعیر کہتا ہے میں نے چھوڑ لی تھی میرے یہاں چیز ہلاک ہوئی لہذا مجھ پر تاوان نہیں اس صورت میں رہن کی بات مانی جائے گی یعنی قسم کے ساتھ اور جتنے میں معیر نے رہن رکھنے کو کہا تھا اُس میں اختلاف ہے ایک کہتا ہے سو روپے میں رہن رکھنے کو کہا تھا دوسرا پچاس روپے بتاتا ہے تو معیر کا قوس معیر ہے یعنی قسم کے ساتھ۔^۴ (ہدایہ)

مسئلہ ۲۷ مستعیر مفقود ہو گیا^۵ اور اسی حالت افلاس ہی میں مر گیا تو عاریت کی چیز جو مرہون کے پاس رہن ہے وہ بدستور رہن ہے اگر مرہون یہ چاہے کہ اُسے بچ دیا جائے تو جب تک معیر سے رضا مندی حاصل نہ کر لی جائے نہیں جاسکتی کہ

۱ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب المرہن، باب التصرف فی المرہن، ... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۳۴

۲ "الہدایہ"، کتاب المرہن، باب التصرف فی المرہن، ... إلخ، ج ۲، ص ۴۳۴

۳ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب المرہن، باب التصرف فی المرہن، ... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۳۵

۴ "الہدایہ"، کتاب المرہن، باب التصرف فی المرہن، ... إلخ، ج ۲، ص ۴۳۴

۵ دیوالیہ ہو گیا، نادار ہو گیا۔

وہی مالک ہے اور اگر معیر پہنچا چاہتا ہے تو دو صورتیں ہیں اگر اتنے میں فروخت ہوگی کہ دین کے لئے پورا ہو جائے تو مرتہن سے اجازت حاصل کرنے کی کچھ ضرورت نہیں ورنہ مرتہن سے اجازت لینی ہوگی۔^{۱۱} (در مختار)

۲۸

معیر مفلس ہو گیا اور اسی حالت میں مرگیا اور اُس کے ذمہ دوسروں کا دین ہے راہن کو حکم دیا جائے گا کہ اپنا دین ادا کر کے رہن کو چھوڑائے پھر اس رہن سے معیر کا دین ادا کیا جائے اور اگر راہن بھی مفلس ہے کہ اپنا دین نہیں ادا کر سکتا تو یہ چیز بدستور رہن رہے گی۔ ہاں اگر ورثہ معیر یہ چاہیں کہ مرتہن کا دین ادا کر کے ملک رہن کرائیں تو ان کو اختیار ہے۔ معیر کے قرض خواہ ورثہ معیر سے یہ کہتے ہیں کہ چیز بیچ کر دی جائے اگر بیچنے سے مرتہن کا دین ادا ہو سکتا ہے تو بیچ کی جائے گی ورنہ بغیر اجازت مرتہن بیچ نہیں ہو سکتی ہے جیسا کہ خود معیر کی زندگی میں بغیر مرتہن کی رضا مندی کے بیچ نہیں ہو سکتی تھی ورنہ اگر بیچنے کی صورت میں مرتہن کا دین ادا ہو کر کچھ بچ رہے گا مگر اتنا نہیں بچے گا کہ معیر کے قرض خو ہوں کا پورا پورا دین ادا ہو جائے تو اس صورت میں ان قرض خو ہوں کی اجازت سے بیچ کی جائے بغیر اجازت بیچ نہیں ہو سکتی اور ان کا بھی پورا دین ادا ہوتا ہو تو اجازت کی کچھ ضرورت نہیں۔^{۱۲}

جنایت کا معائنہ

جنایت کی کئی صورتیں ہیں۔ مرتہن مرہون پر جنایت کرے یعنی اُس کو نقصان پہنچائے یا تلف^{۱۳} کر دے یا راہن مرہون پر جنایت کرے یا شے مرہون راہن پر یا مرتہن پر جنایت کرے۔ مرہون جنایت کرے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ وہ بوٹھی یا غلام ہے اور وہ راہن یا مرتہن کے جان یا مال میں نقصان پہنچائے یا ہلاک کرے اس کو ہم بیان کرنا نہیں چاہتے صرف راہن یا مرتہن کی جنایت کو مختصر طور پر بتانا چاہتے ہیں۔

۱

راہن نے مرہون پر جنایت کی یعنی اُس کو تلف کر دیا۔ اُس میں نقصان پہنچایا اس کا وہی حکم ہے جو اجنبی کی جنایت کا ہے یعنی اس کو تاوان دینا ہو گا یہ نہیں سمجھا جائے گا کہ وہ تو خود ہی مرہون کا مالک ہے اُس پر تاوان کیسا، کیونکہ مرہون کے ساتھ مرتہن کا حق متعلق ہے اور یہ تاوان مرتہن کے پاس مرہون رہے گا ورنہ اگر اسی جنس کا ہے جس جنس کا دین ہے اور دین کی میعاد نہ ہو تو اپنا دین اس سے وصول کرے گا۔^{۱۴} (ہدایہ وغیرہ)

① "المواصطار"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، (الح، ج ۱۰، ص ۱۳۶)

② المرجع السابق، ص ۱۳۶، ۱۳۷.

③ ضائع۔

④ "الہدایہ"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، (الح، ج ۲، ص ۴۳۴، وغیرہ)

مسئلہ ۲ مرتہن نے رہن پر جنایت کی اس کا بھی ضمان ہے اور یہ ضمان اگر جنس ذین^۱ سے ہے اور میعاد پوری ہو چکی ہے تو بقدر ضمان^۲ دین ساقط ہو جائے گا اور اس میں سے کچھ بچا تو راہن کو دے کر اس کی ملک کا معاف ہے۔^۳ (ہدایہ)

مسئلہ ۳ مرہون چیز میں اگر نرخ^۴ کم ہو جانے سے نقصان پیدا ہو تو ہلاک ہونے کی صورت میں اس کی کاپی نہیں ہوگا ورنہ اس کے جزا میں کمی ہوگی تو اس کا اعتبار ہوگا لہذا ایک چیز جس کی قیمت تھوڑے تھوڑے روپے تھی تھوڑے روپے میں رہن رکھی اور اب اس کی قیمت پچاس روپے رہ گئی کہ نرخ سستا ہو گیا ورنہ فرض کرو کسی نے اس کو ہلاک کر دیا تو پچاس روپے تاوان بیا جائے گا کہ اس وقت یہی اس کی قیمت ہے تو مرتہن کو صرف یہی پچاس روپے ملیں گے اور راہن سے بقدر رقم وصول نہیں کر سکتا اور اگر راہن کے کہنے سے مرتہن اس کو پچاس میں بیچے تو بقیہ پچاس روپے راہن سے وصول کرے گا۔^۵ (ہدایہ)

مسئلہ ۴ جانور مرہون ہے اس نے مرتہن کو یا اس کے مال کو ہلاک کر دیا اس کا کچھ اعتبار نہیں یہ دیسا ہی ہے جیسے آفت سماویہ^۶ سے ہلاک ہو۔^۷ (در مختار)

مسئلہ ۵ رہن یا مرتہن کے مرنے سے رہن باطل نہیں ہوتا بلکہ دونوں مرجائیں جب بھی باطل نہیں ہوگا بلکہ ورثہ یا وصی اس مرے ہوئے کے قائم مقام ہیں۔^۸ (در مختار)

مسئلہ ۶ مرتہن اگر چاہے تو خود ہی تہ فسخ رہن کر سکتا ہے اور راہن فسخ رہن نہیں کر سکتا جب تک مرتہن راضی نہ ہو لہذا مرتہن نے فسخ رہن کر دیا اور راہن راضی نہ ہو اور اس کے بعد مرہون ہلاک ہو گیا تو ذین ساقط نہ ہو کہ رہن فسخ ہو چکا ہے اور اس کے عکس میں یعنی راہن نے فسخ کر دیا اور مرتہن راضی نہیں اور چیز ہلاک ہو گئی تو ذین ساقط نہ ہو کہ رہن فسخ نہیں ہوا۔^۹ (در مختار)

۱ قرض کی قسم۔ ۲ تاوان کے برابر۔

۳ "الہدایۃ"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۴۳۴، ۴۳۵

۴ قیمت، دام۔

۵ "الہدایۃ"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۴۳۵، ۴۳۶

۶ قدرتی آفت مثلاً زوب، آگ میں جلتا وغیرہ۔

۷ "الدرالمختار"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۴۶

۸ المرجع السابق۔

۹ "ردالمحتار"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۱۰، ص ۱۴۶

پہلی صورت میں ذین ساقط نہ ہونا اس وقت ہے کہ مرتہن کے ضمان سے کُل چکی ہو، ورنہ صرف رہن فتح ہونے سے ضمان سے خارج نہیں ہوتی جب تک راہن کو واپس نہ دیدے۔

متفرقات

مسئلہ ۱ دس روپے میں بکری رہن رکھی اور یہ بکری بھی دس روپے قیمت کی ہے پھر یہ بکری ہذا ذبح کئے مرغی و اُس کی کھان ایسی چیز سے دباغت کی ^۱ جس کی کوئی قیمت نہیں اور رہن کے دن کھال کی ایک روپیہ قیمت تھی تو یک روپیہ میں رہن ہے اور دو روپے تھی تو دو روپے میں رہن ہے اور بیع میں یہ بات نہیں یعنی بکری بیع ہوتی اور قبل قبضہ مرجاتی تو کھال پکا لینے کے بعد بھی اس کی بیع صحیح نہیں رہتی۔ ^۲ (ہدیہ) اور اگر بکری کی قیمت ذین سے زیادہ ہے مثلاً بیس روپے قیمت کی ہے تو کھال آٹھ آنے میں رہن ہے اور اگر قیمت کم ہے مثلاً ذین دس روپے ہے اور بکری پانچ ہی کی ہے تو کھال چھ روپے میں رہن ہے مگر کھان تلف ہو جائے تو چونکہ وہ ایک روپیہ کی ہے ایک ساقط ہوگا اور پانچ روپے راہن سے وصول کرے گا اور اگر کھال کو ایسی چیز سے پکایا ہے جس کی کوئی قیمت ہے تو مرتہن کو اس کھال کے روکنے کا حق حاصل ہے کہ جو کچھ دباغت سے زیادتی ہوئی ہے اُسے جب تک وصول نہ کر لے راہن کو دینے سے انکار کر سکتا ہے۔ ^۳ (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۲ مرہون میں جو کچھ زیادتی ہوئی مثلاً جانور رہن تھا اس کے بچہ پیدا ہوا، بھیڑ، دنبہ کی اُون، درخت کے پھل، جانور کا دودھ یہ سب چیزیں راہن کی ملک ہیں اور یہ چیزیں بھی رہن میں داخل ہیں یعنی جب تک ذین او نہ کر لے راہن ان چیزوں کو مرتہن سے نہیں لے سکتا پھر یہ چیزیں ملک رہن تک ^۴ باقی رہ جائیں تو ذین کو اصل اور اس زیادتی کی قیمت پر تقسیم کیا جائے گا اور یہ چیزیں پہلے ہی ہلاک ہو جائیں تو ان کے مقابل میں ذین ساقط نہیں ہوگا۔ ^۵ (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۳ مرہون کے منافع مثلاً مکان مرہون کی اجرت یہ بھی راہن کی ہیں اور یہ رہن میں داخل نہیں مگر ہلاک ہو جائے تو اس کے مقابل میں ذین کا کوئی جز ساقط نہیں ہوگا۔ ^۶ (در مختار)

① یعنی صاف کر کے کسی رنگ سے رنگی۔

② "الہدایۃ"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، إلخ، ج ۲، ص ۲۹۹

③ "اندر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۴۴

④ مرہون کے آزاد ہونے تک۔

⑤ "اندر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۴۵

⑥ "اندر المختار"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۴۵

مسئلہ ۴ مرہون سے جو چیزیں پیدا ہوئیں مثلاً بچہ، دودھ، پھل وغیرہ یہ اگرچہ رہن میں داخل ہیں مگر ملک رہن سے قتل ہلاک ہو جائیں تو ذین کا کوئی حصہ اس کے مقابل میں ساقط نہیں ہوگا۔ اور اگر خود رہن ہلاک ہو گیا مگر یہ پیداوار باقی ہے تو اس کے مقابل جتنا حصہ ذین پڑے اس کو وا کر کے رہن اس کو حاصل کر سکتا ہے مفت نہیں لے سکتا یعنی اصل رہن کی جو کچھ قیمت رہن رکھنے کے دن تھی اور اس کی جو قیمت ملک رہن کے دن ہے دونوں پر ذین کو تقسیم کیا جائے اصل کے مقابل میں جو حصہ آئے وہ ساقط اور اس کے مقابل میں جتنا حصہ ہو وا کر کے ملک رہن کرا لے مثلاً دس روپے دین ہیں اور مرہون بھی دس روپے کی چیز ہے اور اس کا بچہ پانچ روپے کا ہے، اور مرہون ہلاک ہو گیا تو دو تہائی ذین ساقط ہو گیا ایک تہائی باقی ہے۔⁽²⁾ (در مختار)

مسئلہ ۵ رہن نے مرتہن کو زوائد کے کھ لینے کی اجازت دے دی مثلاً کہہ دیا کہ بکری کا دودھ وہ کر لی بیٹا تمہارے لئے حلال ہے یا درخت کے پھل کھا لینا مرتہن نے کھائے اس صورت میں مرتہن پر ضمان نہیں کہ ملک کی اجازت سے چیز کھائی ہے اور ذین بھی اس کے مقابل میں کچھ ساقط نہیں اور اس صورت میں کہ مرتہن نے زوائد کو کھایا اور رہن نے ملک رہن نہیں کرایا اور یہ رہن ہلاک ہو گیا تو ذین کو اصل رہن اور زوائد پر تقسیم کیا جائے گا جو کچھ اصل کے مقابل ہے وہ ساقط اور جو کچھ زوائد کے مقابل ہے رہن سے وصول کرے کہ اس کے حکم سے اس کا کھانا گویا خود اسی کا کھا لینا ہے لہذا رہن معاوضہ دے۔³ (ہدیہ)

مسئلہ ۶ باغ رہن رکھا اور مرتہن نے قبضہ کر لیا پھر رہن کو وہ دیا کہ درختوں کو پانی دے اور باغ کی نگہداشت کرے اس سے رہن باطل نہیں ہوا۔⁽⁵⁾ (در مختار)

مسئلہ ۷ باغ رہن رکھا اور مرتہن کو پھل کھانے کی اجازت دے دی اسکے بعد رہن نے باجرت مرتہن باغ کو بیع کر دیا⁶ اس صورت میں باغ کی جگہ پر اس کا ثمن رہن ہے اور باغ میں پھل گر بیع کے بعد پیدا ہوئے تو مشتری

① قرض کا۔

② الدر المختار، کتاب الرهن، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۴۵، ۱۴۶۔

③ "الہدایۃ"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن والحماۃ، ج ۲، ص ۴۴۰، ۴۳۹۔

④ دیکھ بھال، حفاظت۔

⑤ "الدر المختار"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، ایضاً، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۴۸۔

⑥ یعنی باغ کو بیچا۔

کے ہیں یعنی جبکہ راہن نے زمین ادا کر دیا ہو اور گراوانہ کیا ہو تو جس طرح باغ کاٹن رہن ہے یہ پھل بھی رہن ہیں یعنی اس صورت میں مرتہن پھل کو نہیں کھا سکتا کہ راہن نے اگرچہ پھل کھانے کی اجازت دے دی تھی مگر باغ کو جب بیج کر ڈالا تو اجازت جاتی رہی۔^(۱) (در مختار)

مسئلہ ۸ زمین راہن رکھی اور مرتہن کے لئے اس کے منافع کو مباح کر دے مرتہن نے زمین میں کاشت کی اس صورت میں مرتہن کے ذمہ کاشت کے مقابل میں کچھ دینا نہیں اور بغیر اجازت راہن مرتہن نے کاشت کی ہو تو زمین میں جو کچھ نقصان پیدا ہوا ہو اس کا ضمان دینا ہوگا۔^(۲) (در مختار)

مسئلہ ۹ زمین راہن رکھی راہن نے باجارت مرتہن اس میں کاشت کی یا درخت لگائے اس سے راہن باطل نہیں ہوا مرتہن جب چاہے وہ جس سے سکتا ہے اور راہن کے قبضہ میں جب تک چیز ہے مرتہن کے ضمان میں نہیں یعنی ہدایہ ہونے سے زمین ساقط نہیں ہوگا۔^(۳) (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۱۰ مرہون چیز پر استحقاق ہوا یعنی کسی شخص نے اپنی ملک ثابت کر کے چیز لے لی مرتہن راہن کو اس پر مجبور نہیں کر سکتا کہ اس کی جگہ پر دوسری چیز راہن رکھے اور اگر مرہون کے جز میں استحقاق ہوا^۱ تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ جز و شائع کا استحقاق ہو مثل نصف یا ربع تو استحقاق کے بعد جو حصہ باقی ہے اس میں بھی راہن باطل ہے اور خفی حصہ پورے دین کے مقابل میں مرہون رہے مگر یہ چیز ہدایہ ہو جائے تو اگرچہ پورے دین کی قیمت کی برابر ہو پورا دین ساقط نہیں ہوگا۔ بلکہ دین کا اتنا ہی جز ساقط ہوگا جو اس کے مقابل میں پڑے۔^(۵) (در مختار)

مسئلہ ۱۱ مکان کرایہ پر دیا پھر کسی مکان کو کرایہ دار کے پاس راہن رکھا یہ راہن صحیح ہے اور اجارہ باطل ہو گیا یعنی جبکہ راہن کے لئے مرتہن کا قبضہ جدید ہو کیونکہ پہلا قبضہ اس قبضہ کے قائم مقام نہیں۔^(۴) (در مختار، رد المحتار)

مسئلہ ۱۲ راہن میں زیادتی جائز ہے یعنی مثلاً کسی نے قرض لیا اور اس کے پاس ایک چیز راہن رکھ دی اس کے بعد

① "الدر المختار" کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۴۸

② المرجع السابق.

③ "الدر المختار" و "الدر المختار" کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۴۸

④ یعنی گروہی رکھی ہوئی چیز میں کسی کا حق ثابت ہوا۔

⑤ "الدر المختار" کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۴۸، ۱۴۹

⑥ "الدر المختار" و "الدر المختار" کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۴۹

رہن نے دوسری چیز بھی اسی قرض کے مقابل میں رہن رکھی یہ دونوں چیزیں رہن ہو گئیں یعنی جب تک قرض ادا نہ کرے دونوں میں سے کسی کو نہیں لے سکتا۔ اور ان میں سے ایک ہلاک ہو گئی تو اگرچہ اس کی قیمت دین کے برابر ہو پورا دین ساقط نہیں ہوگا بلکہ دین کو دونوں پر تقسیم کیا جائے جتنا اس کے مقابل ہو صرف وہی ساقط ہوگا اور یہ دوسری چیز جو بعد میں رہن رکھی قبضہ کے دن جو اس کی قیمت تھی اس کا اعتبار ہوگا جس طرح پہلی کی قیمت میں بھی قبضہ ہی کے دن کا اعتبار تھا یعنی ہلاک ہونے کی صورت میں انہیں قیمتوں پر دین کی تقسیم ہوگی مثلاً ہزار روپے قرض لے اور ایک چیز رہن رکھی جس کی قیمت ہزار روپے ہے پھر دوسری چیز رہن رکھی جس کی قیمت پانسو روپے ہے اور ایک ہلاک ہو گئی تو دین کے تین حصے کئے جائیں دو حصے پہلی کے مقابل میں اور ایک حصہ دوسری کے مقابل میں۔^(۱) (ہدایہ)

۱۳ دین کے مقابل میں کوئی چیز رہن رکھی پھر دین کا کچھ حصہ ادا کر دیا کچھ باقی ہے اب رہن میں زیادتی کی یعنی دوسری چیز بھی رہن رکھ دی اس زیادتی کا تعلق پورے دین سے نہیں بلکہ جو باقی ہے اسی سے ہے یعنی ہلاک ہونے کی صورت میں دین کے صرف اتنے ہی حصہ کو دونوں پر تقسیم کریں گے۔^(۲) (عالمگیری)

۱۴ دین میں زیادتی ناجائز ہے یعنی دین کے مقابل میں کوئی چیز رہن رکھ دی اس کے بعد رہن یہ چاہے کہ پھر قرض لوں اور اس قرض کے مقابل میں بھی وہی چیز رہن رہے یہ نہیں ہو سکتا یعنی گمراہ چیز ہلاک ہو گئی تو دوسرے دین پر اس کا اثر نہیں پڑے گا یہ ساقط نہیں ہوگا اور پہلے دین ادا کر دیا دوسرا باقی ہے تو مرتہن اس چیز کو روک نہیں سکتا کہ دوسرے دین سے رہن کو تعلق نہیں۔^(۳) (ہدایہ)

۱۵ ہزار روپے میں دو غلام رہن رکھے پھر مرتہن سے کہا کہ مجھے ایک کی ضرورت ہے واپس دے دو اس نے ایک غلام واپس کر دیا یہ دوسرا جو باقی ہے پانسو کے مقابل میں^(۴) رہن ہے یعنی اگر ہلاک ہو تو صرف پانسو ساقط ہوں گے اگرچہ اس کی قیمت ایک ہزار ہو مگر رہن اس وقت ملک رہن کر سکتا ہے^(۵) جب پورے ہزار ادا کر دے۔^(۶) (رد المحتار)

۱۶ ہزار روپے کے مقابل میں غلام کو رہن رکھا اس کے بعد رہن نے مرتہن کو ایک دوسرا غلام دیا کہ

① "الهدایۃ" کتاب الرهن باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۴۴۰.

② "الفتاویٰ الہدیۃ" کتاب الرهن، الباب السادس فی الریادۃ فی الرهن... إلخ، ج ۵، ص ۴۵۹.

③ "الهدایۃ" کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، ج ۲، ص ۴۴۰.

④ یعنی پانچ سو کے بدلے میں۔ ⑤ یعنی رہن واپس لے سکتا ہے۔

⑥ "رد المحتار" کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن... إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۵۰.

اُس کی جگہ پر اسے رہن رکھ لو جب تک مرتہن پہلے غلام کو واپس نہ دے دے وہ رہن سے خارج نہیں ہوگا ورنہ دوسرا غلام مرتہن کے پاس بطور امانت ہے جب پہلا غلام واپس کر دے اب یہ دوسرا غلام رہن ہو جائے گا ورنہ مرتہن کے ضمان میں آجائے گا۔^(۱) (در مختار)

مسئلہ ۱۷ مرتہن نے راہن سے دین معاف کر دیا، یا بہہ کر دیا اور ابھی مرہون کو واپس نہیں کیا ہے اور مرہون ہلاک ہو گیا تو مرتہن سے اس کا کوئی معاوضہ نہیں ملے گا ہاں اگر رہن نے مرتہن سے معافی یا بہہ کے بعد مرہون کو مانگا اور اس نے نہیں دیا اس کے بعد ہلاک ہوا تو مرتہن کے ذمہ تاوان ہے کہ روکنے سے غاصب ہو گیا اور اگر مرتہن نے دین وصول پایا راہن نے اُسے دیا ہو یا کسی دوسرے نے بطور ہتیراع^۲ ذین ادا کر دیا یا مرتہن نے راہن سے ذین کے عوض میں کوئی چیز خرید لی یا راہن سے کسی چیز پر مصالحت کی یا راہن نے ذین کا کسی دوسرے شخص پر حوالہ کر دیا۔ ورنہ صورتوں میں مرہون مرتہن کے پاس ہلاک ہو گیا تو ذین کے مقابل میں ہلاک ہوگا یعنی ذین ساقط ہو جائے گا اور جو کچھ راہن نے مستبراع^۳ سے وصول پایا ہے اُسے واپس کرے اور حوالہ دہان صورت میں حوالہ باطل ہو گیا۔^۴ (ہدایہ، در مختار)

مسئلہ ۱۸ یہ سمجھ کر کہ فلاں کا میرے ذمہ ذین ہے ایک چیز راہن رکھ دی اس کے بعد راہن و مرتہن نے اس پر اتفاق کیا کہ دین تھا ہی نہیں اور مرہون ہلاک ہو گیا تو دین کے مقابل میں ہلاک ہوا یعنی مرتہن راہن کو اتنی رقم ادا کرے جس کے مقابل ہلاک ہوا یعنی مرتہن راہن کو اتنی رقم ادا کرے جس کے مقابل میں رہن رکھا گیا۔^۵ (ہدایہ) اور بعض آئمہ یہ فرماتے ہیں کہ یہ اس صورت میں ہے کہ مرہون کے ہلاک ہونے کے بعد دونوں نے ذین نہ ہونے پر اتفاق کیا ہو ورنہ اگر اتفاق کرنے کے بعد ہلاک ہو تو ضمان نہیں کہ سب دو چیز مرتہن کے پاس امانت ہے مگر صاحب ہدایہ کے نزدیک دونوں صورتوں کا ایک حکم ہے۔^(۶)

مسئلہ ۱۹ عورت کے پاس شوہر نے نہر کے مقابل میں کوئی چیز راہن رکھ دی پھر عورت نے نہر معاف کر دیا، یا شوہر کو

① "رد المحتار"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، الخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۵۰

② بطور حمال۔ ③ احسان کرنے والے۔

④ "الهدایہ"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، الخ، ج ۲، ص ۴۴۱

⑤ "رد المحتار"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، الخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۵۰، ۱۵۱

⑥ "الهدایہ"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، الخ، ج ۲، ص ۴۴۱

⑦ "رد المحتار"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، الخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۵۲

ہبہ کر دیا یا مہر کے مقابل میں شوہر سے خلع کر دیا، ان سب کے بعد وہ مرہون چیز عورت کے پاس ہلاک ہو گئی تو اس کے مقابل میں عورت سے کوئی معاوضہ نہیں لے سکتا۔^{۱۱} (ہدایہ)

۲۰ ایک شخص نے دوسرے کا مہر بطور تبرع ادا کر دیا پھر شوہر نے عورت کو قبل دخول طلاق دے دی تو وہ شخص عورت سے نصف مہر واپس لے سکتا ہے کیونکہ دخول سے قبل طلاق ہونے میں عورت آدھے مہر کی مستحق ہوتی ہے۔ اسی طرح ایک شخص نے کوئی چیز خریدی دوسرے نے بطور تبرع اس کا ثمن بائع کو دے دیا پھر مشتری نے عیب کی وجہ سے بیع کو واپس کر دیا تو ثمن اس کو ملے گا جس نے دیا ہے مشتری کو نہیں ملے گا۔^{۱۲} (زیلعی)

۲۱ رہن فاسد کے وہی احکام ہیں جو رہن صحیح کے ہیں یعنی مثلاً راہن نے عقد رہن کو توڑ دیا اور یہ چاہے کہ مرہون کو واپس لے لے تو جب تک وہ چیز ادا نہ کر دے جس کے مقابل میں رہن رکھا ہے مرہون کو واپس نہیں لے سکتا یہ راہن مر گیا اور اس کے ذمہ دوسروں کے بھی ذمہ ہیں وہ لوگ یہ چاہیں کہ مرہون سے ہم بھی بھگتہ رسد^{۱۳} وصول کریں ایسا نہیں کر سکتے۔^{۱۴} (در مختار)

۲۲ مرہون چیز مال ہو اور جس کے مقابل میں رہن رکھا ہو وہ مضمون ہو یعنی اس کا ضمان واجب ہو مگر جو رہن کے شرائط میں کوئی شرط معدوم ہو مثلاً مشاع کو رہن رکھا اس صورت میں رہن فاسد ہے اور اگر مرہون مال ہی نہ ہو یا جس کے مقابل میں رکھا ہو اس کا ضمان واجب نہ ہوتا ہو تو یہ رہن باطل ہے رہن باطل میں مرہون ہلاک ہو جائے تو وہ مانت تھی جو ضائع ہو گئی اس کا کچھ معاوضہ راہن کو نہیں ملے گا۔^{۱۵} (در مختار)

۲۳ غلام خرید اور اس پر قبضہ بھی کر لیا اور ثمن کے مقابل میں بائع کے پاس کوئی چیز رہن رکھ دی ورنہ چیز مر تہن کے پاس ہلاک ہو گئی اس کے بعد معلوم ہوا کہ وہ غلام نہ تھا بلکہ حر^{۱۶} تھا یا بائع کا نہ تھا کسی اور کا تھا جس نے لے لیا تو مر تہن کو ضمان دینا ہوگا۔^{۱۷} (عالمگیری)

۱۔ "الہدایۃ"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، إلخ، ج ۲، ص ۱۱۱

۲۔ "تیس الحقائق"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، إلخ، ج ۷، ص ۲۰۶

۳۔ یعنی جتنا حصے میں آئے۔

۴۔ "اندر المختار"، کتاب الرهن، باب التصرف فی الرهن، إلخ، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۱۰، ص ۱۵۲

۵۔ المرجع السابق، ص ۱۵۳

۶۔ زائد

۷۔ "الفتاویٰ الہمدیہ"، کتاب الرهن، الباب الثالث فی ہلاک المرہون بضمان، إلخ، ج ۵، ص ۱۵۲

بیع سلم میں مسم فیہ^{۱۱} کے مقابل میں رب السلم^{۱۲} کے پاس کوئی چیز رہن رکھی اس کے بعد دونوں نے بیع سلم کو فسخ کر دیا تو اب یہ چیز اس امان^{۱۳} کے مقابل میں رہن ہے یعنی رب السلم جب تک اس الماں وصول نہ کر لے اس چیز کو روک سکتا ہے مگر یہ مرہون^{۱۴} اگر ہلاک ہو جائے تو مسم فیہ کے مقابل میں اس کا ہلاک ہونا متصور ہوگا کہ حقیقۃً اُسی کے مقابل میں رہن ہے۔ یوں اگر بیع میں ثمن کے مقابل میں کوئی چیز رہن رکھ دی پھر بیع کا اقالہ ہوا تو جب تک بیع^{۱۵} بائع^{۱۶} کو واپس نہ ملے رہن کو روک سکتا ہے مگر مرہون ہلاک ہو جائے تو ثمن کے مقابل میں ہلاک متصور ہوگا۔^(۱۷) (عالمگیری)

۲۵۔ ایک شخص کے دوسرے کے ذمہ کچھ روپے تھے مدیون^{۱۸} نے دائن^{۱۹} کے دو کپڑے یہ کہہ کر دیے کہ اپنے روپے کے عوض^(۲۰) ان میں سے ایک کپڑا لے لو اس نے دونوں رکھ لئے اور دونوں ضائع ہو گئے تو مدیون کے کپڑے ضائع ہوئے دائن کا ذین^{۲۱} بدستور باقی ہے جب تک وہ ایک کو اپنے روپے کے عوض متعین نہ کر لے یہ دیا ہی ہے کہ ایک شخص پر دوسرے کے بیس روپے باقی ہیں مدیون نے اُسے سو روپے دیے کہ ان میں سے اپنے بیس لے لو اس نے کل رکھ لئے ان میں سے اپنے بیس نہیں نکاسے اور کل روپے ضائع ہو گئے تو مدیون کے ضائع ہوئے دائن کا ذین بدستور باقی ہے اور اگر کپڑے دیتے وقت یہ کہے کہ ان میں سے ایک کو اپنے ذین کے مقابل میں رہن رکھ دو اور اس نے دونوں رکھ لئے پھر دونوں ضائع ہو گئے اور دونوں ایک قیمت کے ہوں تو ہر ایک کی نصف قیمت ذین کے مقابل میں ہوگی۔^(۲۲) (عالمگیری)

۲۶۔ جس ذین کے مقابل میں^{۲۳} چیز رہن ہے جب تک وہ پورا وصول نہ ہو جائے مرہون^{۲۴} کو روک سکتا ہے اور مرہون کے اگر دیگر دیون^{۲۵} بھی راہن کے ذمہ ہوں رہن سے پہلے ہوں یا بعد کے مگر ان کے مقابل میں یہ چیز راہن نہ ہو تو ان کے وصول کرنے کے لئے رہن کو روک نہیں سکتا۔^(۲۶) (عالمگیری)

- ۱۔ بیع۔
- ۲۔ خریدار۔
- ۳۔ ثمن۔
- ۴۔ گروی رکھی ہوئی چیز۔
- ۵۔ بیچی گئی چیز۔
- ۶۔ بیچنے والے۔
- ۷۔ "العتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الرهن، الباب الثالث فی ہلاک المرہون بضمان۔ الخ، ج ۵، ص ۴۵۰۔
- ۸۔ مقرض۔
- ۹۔ اپنا قرض طلب کرنے والا۔
- ۱۰۔ یعنی اپنے روپے کے بدلے میں۔
- ۱۱۔ قرض۔
- ۱۲۔ "العتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الرهن، الباب الثالث فی ہلاک المرہون بضمان۔ الخ، ج ۵، ص ۴۵۰۔
- ۱۳۔ یعنی قرض کے بدلے میں۔
- ۱۴۔ جس کے پاس چیز گروی رکھی ہے۔
- ۱۵۔ قرض۔
- ۱۶۔ "العتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الرهن، الباب الثالث فی ہلاک المرہون بضمان۔ الخ، ج ۵، ص ۴۴۸۔

﴿مِنْ أَجَبِ ذِيئَ كَسْبًا عَلَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ أَنَّهُمْ قَتَلُوا نَفْسَ بَعِیْرَتِیْهِمْ ذَاتَ دَلَالٍ فَاذْهَبُوا بِهَا نَفْسًا قَتَلُوا النَّفْسَ جَبِیْعًا وَمَنْ أَحْبَبَ فَكَانَ آخِیْرًا لِّأَنْسَ جَمِیْعًا﴾ (پ ۹۷، ۹۸)

”اسی سبب سے ہم نے بنی اسرائیل پر لکھ دیا کہ جس نے کوئی جان قتل کی بغیر جان کے بدلے یا زمین میں فساد کے تو گویا اس نے سب لوگوں کو قتل کیا اور جس نے ایک جان کو زندہ رکھا تو گویا اس نے سب انسانوں کو زندہ رکھا۔ اور فرماتا ہے۔

﴿وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَقْتُلَ الْمُؤْمِنَ إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِیرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ مِّمَّا مَلَکَتْ يَدَاكَ وَأَنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ مُّشْرِكٍ وَبِیْنَهُمْ قُرْبَىٰ فَكَفَّ يَدَهُمْ عَنْ الْقَتْلِ وَنَحْرُورُهُمْ رَقَبَةً مُّؤْمِنَةٍ قَاتِلُ مَنْ قَتَلَ مِنْ قَوْمٍ مُّشْرِكٍ مُّشْرِكٌ مُّشْرِكٌ تَوْبَةٌ عَنْ سَيِّئِهِ وَكَانَ مِنَ الْعَفْوَ حَنِیْفًا ۚ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَدِّيًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيْهَا وَغَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِیْمًا﴾ (پ ۱۰۷، ۱۰۸)

”اور مسلمان کو نہیں پہنچتا کہ مسلمان کا خون کرے مگر غلطی کے طور پر اور جو کسی مسلمان کو نادانستہ قتل کرے تو اس پر ایک غلام مسلم کا آزاد کرنا ہے اور خون بہا کہ محتول کے لوگوں کو دیا جائے مگر یہ کہ وہ معاف کر دیں۔ پھر وہ اگر اس قوم سے جو تمہاری دشمن ہے اور وہ خود مسلمان ہے تو صرف ایک مملوک مسلمان کا آزاد کرنا ہے، ورنہ اگر وہ اس قوم میں ہو کہ تم میں ورنہ میں معاہدہ ہے تو اس کے لوگوں کو خون بہا سپرد کیا جائے اور ایک مسلمان مملوک کو آزاد کیا جائے۔ پھر جو نہ پائے وہ لگاتار دو مہینے کے روزے رکھے۔ یہ اللہ سے اس کی توبہ ہے اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے اور جو کوئی مسلمان کو جان بوجھ کر قتل کرے تو اس کا بدلہ جہنم ہے کہ مدتوں اس میں رہے، ورنہ اللہ نے اس پر غضب فرمایا ورنہ اس پر لعنت کی اور اس پر بڑا عذاب تیار رکھا ہے۔“

۱۔ امام بخاری و مسلم نے صحیحین میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کسی مسلمان مرد کا جولاہا الا اللہ کی گواہی اور میری رسالت کی شہادت دیتا ہے خون صرف تین صورتوں میں سے کسی ایک صورت میں حلال ہے۔ نفس بدلنے میں نفس کے اور شیب زنی^۱ اور اپنے مذہب سے کھل کر جمعیت اہل اسلام کو چھوڑ دے^۲ (مرتد ہو جائے یا باغی ہو جائے)۔“

۲۔ امام بخاری اپنی صحیح میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

② — پ ۵۵، النساء: ۹۲-۹۳۔

① ب ۶ بالمائدہ: ۳۲۔

③ یعنی شادی شدہ زنی۔

④ ”صحیح البخاری“، کتاب الدیات، باب قتل اللہ تعالیٰ ﴿لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَفِظَ اللّٰهُ﴾، الحدیث: ۲۸۷۸، ج ۴، ص ۳۶۱۔

نے فرمایا کہ ”مسلمان اپنے دین کی سبب کشتہ دگی میں رہتا ہے جب تک کوئی حرام خون نہ کر لے۔“^(۱)

۳ صحیحین میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ ”قیمت کے دن سب سے پہلے خون ناحق کے بارے میں لوگوں کے درمیان فیصلہ کیا جائے گا۔“^(۲)

۳ امام بخاری اپنی صحیح میں عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما^(۳) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جس نے کسی معاہدہ (ذی) کو قتل کیا وہ جنت کی خوشبو نہ سونگھے گا ورنہ شک جنت کی خوشبو چالیس برس کی مسافت تک پہنچتی ہے۔“^(۴)

۵ و ۶ امام ترمذی و نسائی عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما^(۵) سے اور ابن ماجہ برہہ بن عارب رضی

اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”بے شک دنیا کا زوال اللہ (عزوجل) پر آسان ہے۔ ایک مرد مسلم کے قتل سے۔“^(۶)

۷ و ۸ امام ترمذی ابوسعید و ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ اگر آسمان و زمین والے

ایک مرد مومن کے خون میں شریک ہو جائیں تو سب کو اللہ تعالیٰ جہنم میں، زندہ کر کے ڈال دے گا۔^(۷)

۹ امام مالک نے سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پانچ

یاسات نفر کو^(۸) ایک شخص کو دھوکا دے کر قتل کرنے کی وجہ سے قتل کر دیا اور فرمایا کہ اگر صنعاء^(۹) کے سب لوگ اس خون میں شریک

ہوتے تو میں سب کو قتل کر دیتا۔^(۱۰) امام بخاری نے اپنی صحیح میں اسی کے مثل ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے۔^(۱۱)

① ”صحیح البخاری“، کتاب الدیات، باب قتل اللہ تعالیٰ ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا فِثْمًا﴾، (الخ)، الحدیث: ۱۶۸۶۲، ج ۴، ص ۳۵۶

②۔ المرجع السابق، الحدیث: ۱۶۸۶۴، ج ۴، ص ۳۵۷

③ بہار شریعت کے نسخوں میں اس مقام پر ”عبد اللہ بن عمرو“ رضی اللہ تعالیٰ عنہما لکھا ہو ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ ”بخاری شریف“

وردیگر کتب حدیث میں ”عبد اللہ بن عمرو“ رضی اللہ تعالیٰ عنہما مذکور ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔۔۔ علیہ

④ ”صحیح البخاری“، کتاب الحزق و الموائد، باب اثم من قتل معاهدا بغير حرم، الحدیث: ۳۱۶۶، ج ۲، ص ۳۶۵

⑤ بہار شریعت کے نسخوں میں اس مقام پر ”عبد اللہ بن عمرو“ رضی اللہ تعالیٰ عنہما لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ ”جامع ترمذی

ورنسائی“ میں ”عبد اللہ بن عمرو“ رضی اللہ تعالیٰ عنہما مذکور ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔۔۔ علیہ

⑥ ”جامع الترمذی“، کتاب الدیات، باب ما جاء في بشدود قتل المؤمن بالحدیث: ۱۴۰۰، ج ۳، ص ۹۹

⑦ ”جامع الترمذی“، کتاب الدیات، باب الحكم في الدیات، الحدیث: ۱۴۰۳، ج ۳، ص ۱۰۰

⑧ یعنی آدمیوں کو۔

⑨ یمن کا دار الحکومت۔

⑩ ”الموطأ“، باب ما جاء في العينة و السحر، الحدیث: ۱۶۷۱، ج ۲، ص ۳۷۷

⑪ ”صحیح البخاری“، کتاب الدیات، باب اثم اصحاب قوم من رجل (الخ)، الحدیث: ۱۶۸۹۶، ج ۴، ص ۳۶۷

۱۰ دارقطنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جب ایک مرد دوسرے کو پکڑ لے اور کوئی اور آ کر قتل کر دے تو قاتل قتل کیا جائے گا اور پکڑنے والے کو قید کیا جائے گا۔“^۱

۱۱ امام ترمذی اور امام شافعی حضرت ابی شویح بھی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا پھر تم نے اسے قبیلہ خزاعہ^۲ ہذیل^۳ کے آدمی کو قتل کر دیا اب میں اس کی دیت خود دیتا ہوں اس کے بعد جو کوئی کسی کو قتل کرے تو مقتول کے گھر والے دو چیزوں میں سے ایک اختیار کریں اگر پسند کریں تو قتل کریں اور اگر وہ چاہیں تو خون بہالیں۔^(۴)

۱۲ صحیحین میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضرت ربیع نے جو انس بن مالک کی پھوپھی تھیں ایک انصاریہ عورت کے دانت توڑ دیئے تو وہ لوگ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے قصاص کا حکم فرمایا۔ حضرت انس کے چچ انس بن النضر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم، قسم اللہ کی ان کے دانت نہیں توڑے جائیں گے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اے انس! اللہ کا حکم قصاص کا ہے،“ اس کے بعد وہ لوگ راضی ہو گئے ورنہ انہوں نے دیت قبول کر لی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اللہ (عزوجل) کے بعض بندے ایسے ہیں کہ اگر اللہ (عزوجل) پر قسم کھائیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم کو پورا کر دیتا ہے۔“^۵

۱۳ امام بخاری اپنی صحیح میں ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ^۶ سے کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی اکرم اللہ وجہہ سے پوچھا، کیا تمہارے پاس کچھ ایسی چیزیں بھی ہیں جو قرآن میں نہیں، تو انہوں نے فرمایا ”قسم اس ذات کی جس نے دانے کو پھاڑا اور روح کو پیدا فرمایا،“ اے پاس وہی ہے جو قرآن میں ہے مگر اللہ (عزوجل) نے جو قرآن کی سمجھ کسی کو دے دی اور ہمارے پاس وہ ہے جو اس صحیفہ میں ہے۔“ میں نے کہا، اس صحیفہ میں کیا ہے؟ تو فرمایا دیت اور اس کے احکام اور قیدی کو چھڑانا اور یہ کہ کوئی مسم کسی کافر (حربی) کے بدلے میں قتل نہ کیا جائے۔^۷

۱۴ ابو داؤد و نسائی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابن ماجہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ

① ”سنن الدار قطنی“ کتاب المحرور والدیات... إلیخ، الحدیث ۳۶۴۳، ج ۳، ص ۱۶۷۔

② ...عرب کا ایک قبیلہ۔

③ ...کنڈ فی المشکوۃ کتاب القصاص ۱۲۔

④ ”جامع الترمذی“، کتاب الدیات، باب ما جاء فی حکم وی القنیل (إلیخ، الحدیث ۱۱۱۱، ج ۳، ص ۱۰۳)۔

⑤ ”صحیح البخاری“ کتاب التفسیر، باب فوہ (وَالْمُحْرَضُ وَتَمَاضِی)، الحدیث ۶۱۱۱، ج ۳، ص ۲۱۵۔

⑥ بہار شریعت کے نقوش میں اس مقام پر ”ابو حنیفہ“ لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ ”بخاری شریف“ اور دیگر کتب حدیث میں ”حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ ہی مذکور ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔ علمہ

⑦ ”صحیح البخاری“، کتاب الدیات، باب لا یعتل المسلم بالکافر، الحدیث ۶۹۱۵، ج ۴، ص ۳۷۴۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”مسلمانوں کے خون پر ہیں اور ان کے دونی کے ذمہ کو پورا کیا جائے گا اور جو دور والوں نے قیمت حاصل کی ہو وہ سب لشکریوں کو ملے گی اور وہ دوسرے لوگوں کے مقابلے میں ایک ہیں۔ خبردار کوئی مسلمان کسی کافر (حربی) کے بدلے قتل نہ کیا جائے اور نہ کوئی ذمی، جب تک وہ ذمہ میں باقی ہے۔“^(۱)

۱۵ ترمذی اور دارمی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حدیں مسجد میں قائم نہ کی جائیں اور اگر باپ نے اپنی اولاد کو قتل کیا ہو تو باپ سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔^(۲)

۱۶ ترمذی سراقہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم، باپ کے قصاص میں بیٹے کو قتل کرتے اور بیٹے کے قصاص میں باپ کو قتل نہ کرتے^(۳) یعنی اگر بیٹے نے باپ کو قتل کیا تو بیٹے سے قصاص لیتے اور باپ نے بیٹے کو قتل کیا ہو تو باپ سے قصاص نہ لیتے۔

۱۷ ابوداؤد و نسائی ابورمضہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے دریافت کیا، یہ کون ہے؟ میرے والد نے کہا، یہ میرا لڑکا ہے آپ اس کے گواہ ہیں۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، خبردار نہ یہ تمہارے اوپر جنايت کر سکتا ہے اور نہ تم اس پر جنايت کر سکتے ہو۔^(۴) (بلکہ جو جنايت کرے گا وہی ماخوذ ہوگا)

۱۸ امام ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و دارمی ابوامرہ بن اسلم بن حلیف رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر کا جب باغیوں نے محاصرہ کیا تو کھڑکی سے جھانک کر فرمایا کہ میں تم کو خدا کی قسم دیتا ہوں، کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کسی مرد مسلم کا خون حدل نہیں ہے مگر تم وجہوں سے۔
 ① احسان کے بعد^(۵) زنا سے یا ② اسلام کے بعد کفر سے یا ③ کسی نفس کو بغیر کسی نفس کے قتل کر دینے سے، انہیں وجہ سے قتل کیا جائے گا۔ قسم خدا کی، نہ میں نے زمانہ کفر میں زنا کیا ورنہ زمانہ اسلام میں اور جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کی مرتد نہیں ہوا اور کسی اسکی جان کو جسے اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا، قتل نہیں کیا پھر تم مجھے کیوں قتل کرتے ہو۔^(۶)

① ”مسئله ایی داود“، کتاب الدیاب، باب ایقظ المسلم بالکافر، الحدیث ۴۵۳۱، ۴۵۳۰، ج ۴، ص ۲۳۸، ۲۳۹

② ”جامع الترمذی“، کتاب الدیاب، باب ما جاء فی الرجل یقتل به، الج ۱۴۰۶، ج ۳، ص ۱۰۱

③ المرجع السابق، الحدیث: ۱۴۰۴، ج ۳، ص ۱۰۰

④ ”مسئله ایی داود“، کتاب الدیاب، باب لا یؤخذ أحد بحریرة أخیه أو أبیه، الحدیث ۴۴۹۵، ج ۴، ص ۲۲۳

⑤ یعنی شادی شدہ ہونے کے بعد۔

⑥ ”جامع الترمذی“، کتاب الدیاب، باب ما جاء لا یحل دم امرئ مسلم، الج ۲۱۶۵، ج ۴، ص ۶۴

۱۹ ابو داؤد حضرت ابو لہر داء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "مومن تیز رو" اور صاع رہتا ہے جب تک حرم خون نہ کر لے اور جب حرام خون کر لیتا ہے تو اب وہ تھک جاتا ہے^۲۔^۳

۲۰ ابو داؤد انہیں سے اور نسائی معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "امید ہے کہ گناہ کو اللہ بخش دے گا مگر اس شخص کو نہ بخشے گا جو مشرک ہی مر جائے یا جس نے کسی مرد مومن کو قصداً^۴ ناحق قتل کیا۔" (۵) (اس کی تاویل آگے آئے گی)

۲۱ امام ترمذی نے غفر وہ بن شعیب عن ابیہ عن جلدہ روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "جس نے ناحق جان بوجھ کر قتل کیا وہ اویسے مقتول کو دیا جائے گا پس وہ، مگر چاہیں قتل کریں اور اگر چاہیں دیت میں۔" (۶)

۲۲ دارمی ابن شریح خزاعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ "جو اس بات کے ساتھ جتنا ہو کہ اس کے یہاں کوئی قتل ہو گیا یا زخمی ہو گیا تو تین چیز میں سے ایک اختیار کرے۔ اگر چوتھی چیز کا راہ کرے تو اس کے ہاتھ پکڑ لو (یعنی روک دو) یہ اختیار ہے کہ قصاص لے یا معاف کرے یا دیت سے پھر ان تینوں باتوں میں سے ایک کو اختیار کرنے کے بعد اگر کوئی زیادتی کرے تو اس کے لیے جہنم ہے جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہے گا۔" (۷)

۲۳ ابو داؤد جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "میں اس کو معاف نہیں کروں گا جس نے دیت لینے کے بعد قتل کیا۔" (۸)

۲۴ امام ترمذی وابن ماجہ نے ابو داؤد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، وہ کہتے ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ جس کے جسم میں کوئی زخم لگ جائے پھر وہ اس کا صدقہ کر دے (معاف کر دے) تو اللہ

۱ یعنی مومن نیک میں جلدی کرنے والا ہوتا ہے۔

۲ یعنی قتل ناحق کی فحوت سے، نہایت توفیق خیر سے محروم رہ جاتا ہے اسی کو تھک جانے سے تعبیر فرمایا۔

۳ "مس ابی داؤد"، کتاب العتق والملاحم، باب فی تعظیم قتل المومن، الحدیث: ۴۲۷۰، ج ۴، ص ۱۳۹

۴ یعنی جان بوجھ کر۔

۵ "مس ابی داؤد"، کتاب الفس، باب فی تعظیم قتل المومن، الحدیث: ۴۲۷۰، ج ۴، ص ۱۳۹

۶ "جامع الترمذی"، کتاب الدیات، باب ما جاء فی الدیة کم ہی من لایل الحدیث: ۱۳۹۲، ج ۳، ص ۹۵

۷ "مس الدارمی"، کتاب الدیات، باب الدیة فی قتل العبد، الحدیث: ۲۲۵۱، ج ۲، ص ۲۴۷

۸ "مس ابی داؤد"، کتاب الدیات، باب من یقتل بعد أخذ الدیة، الحدیث: ۴۵۰۷، ج ۴، ص ۲۲۹

(عزوجل) اس کا ایک درجہ بڑھاتا ہے، اور ایک گناہ معاف کرتا ہے۔^{۱۱}

۲۵ امام بخاری نے اپنی صحیح میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرد نے عرض کی یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ! کون سا گناہ اللہ (عزوجل) کے نزدیک بڑا ہے؟ فرمایا کہ "اللہ (عزوجل) کا کوئی شریک بتائے، حاکم اللہ (عزوجل) ہی نے تم کو پیدا کیا۔" عرض کی پھر کون سا گناہ؟ فرمایا "پھر یہ کہ اپنی اور ماد کو اس ڈر سے قتل کرو کہ وہ تمہارے ساتھ کھائے گی۔" کہا۔ پھر کون؟ ارشاد فرمایا "پھر یہ کہ اپنے پڑوسی کی بیوی سے زنا کرو۔ پس اللہ (عزوجل) نے اس کی تصدیق نازل فرمائی۔

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْسُونَ عَلَىٰ نَفْسِ الْفِتْنِ حَرَّمَ اللَّهُ الْفَحْشَ وَالزُّلْمَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَمًا ۚ يُضَاعَفُ لَهُ عَذَابُ يَوْمَ تَبْيَضُّ بُيُوتُ الْمُتَّقِينَ وَيُخْلَدُ فِيهَا مَنْ هَاهُنَا إِلَّا مَنْ تَابَ وَاصْبِرْ وَعَيْنُ رَبِّكَ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ۚ قُلْ لَيْسَ يَسْتَأْذِنُ اللَّهُ سِيَّاتِهِمْ خَيْرٌ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَظِيمًا ۚ رَاجِعِينَ ۙ (ب ۱۹، ع ۳)

"اور وہ جو اللہ (عزوجل) کے ساتھ کسی اور کو نہیں پوجتے اور اس جان کو جسے اللہ (عزوجل) نے حرم کیا ناحق قتل نہیں کرتے اور بدکاری نہیں کرتے اور جو یہ کام کرے وہ سزا پائے گا، اس کے لیے چند در چند عذاب کیا جائے گا قیامت کے دن۔"^{۱۲} اور وہ اس میں مدتوں ذلت کے ساتھ رہے گا، مگر جو توبہ کرے اور ایمان لائے اور اچھے کام کرے۔ اللہ (عزوجل) ایسے لوگوں کے گناہوں کو نیکیوں سے بدل دے گا۔ اور اللہ (عزوجل) مغفرت وال رحم والا ہے۔"

۲۶ امام بخاری نے اپنی صحیح میں عبدہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں ان نقباء^{۱۳} سے ہوں جنہوں نے (لیدۃ العقبہ^{۱۴} میں) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کی۔ ہم نے اس بات پر بیعت کی تھی کہ اللہ (عزوجل) کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گے ورنہ نہ کریں گے اور چوری نہ کریں گے اور ایسی جان کو قتل نہ کریں گے جس کو اللہ (عزوجل) نے حرام فرمایا اور لوٹ نہ کریں گے ورنہ (تعالیٰ) کی نافرمانی نہ کریں گے۔ مگر ہم نے، یہاں کیا تو ہم کو جنت

۱ "جامع الترمذی"، کتاب الدیات، باب ما جاء فی النعمان الحدیث: ۱۳۹۸، ج ۳، ص ۹۷

۲ "صحیح البخاری"، کتاب الدیات، باب قول اللہ تعالیٰ ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَمًا﴾، الحدیث: ۶۸۶۱، ج ۴، ص ۳۵۶

۳ ب ۱۹، الفرقان: ۷۰

۴ بہار شریعت میں اس مقام پر ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ بُيُوتُ الْمُتَّقِينَ﴾ کا ترجمہ "قیامت کے دن" موجود نہیں تھا، بہذا متین میں کنز الایمان سے اس کا احوال کر دیا گیا ہے۔ علیہ

۵ قوم کے سرداروں۔

۶ عقبہ سے مراد وہ مقام ہے جو منی کے اطراف میں واقع ہے، اس مقام پر رات کے وقت چند انصار صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دست، اقدس پر بیعت کی جن میں حضرت عبدہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی شامل تھے۔

دی جائے گی اور اگر ان میں سے کوئی کام ہم نے کیا تو اس کا فیصلہ اللہ (عزوجل) کی طرف ہے۔^۴

۲۷ امام بخاری اپنی صحیح میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اللہ (عزوجل) کے نزدیک سب لوگوں سے زیادہ مہجوش تین شخص ہیں۔ حرم میں عدا کرنے والا اور اسلام میں طریقہ جاہلیت کا طبع کرنے والا اور کسی مسلمان شخص کا ناحق خون طلب کرنے والا تاکہ اسے بہائے۔“^۵

۲۸ امام ابو جعفر طحاوی نے اپنی کتاب شرح معانی الآثار میں نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”قصاص میں قتل تلوار ہی سے ہوگا۔“^۶

مسائل فقہیہ

یہاں جنایت سے مراد وہ فعل ہے جس سے جان یا اعضاء کو نقصان پہنچایا جائے اس کے حکام کا تحقق حکومت سے ہے کہ وہی ان کا نفاذ کرتی ہے یہاں نہ اسلامی حکومت ہے نہ شریعت کے مطابق احکام جاری ہیں لہذا اس کے مسائل بیان کرنے کی چند حاجت نہ تھی مگر پھر بھی مسدلوں کو شرعی احکام معلوم کرنا بے سود نہیں ہے اس لحاظ سے کچھ مسائل بیان کئے جاتے ہیں۔

۱ قتل ناحق کی پانچ صورتیں ہیں۔ (۱) قتل عمد (۲) قتل شبه عمد (۳) قتل خطا (۴) قائم مقام خطا (۵) قتل بالسب۔ قتل عمد یہ ہے کہ کسی دھاردار آئے سے قصداً قتل کرے۔ آگ سے جلادینا بھی قتل عمد ہی ہے۔ دھاردار آئے مثلاً تلوار، چھری یا لکڑی اور بانس کی کھپچھی^۷ میں دھار نکال کر قتل کیا یا دھاردار پتھر سے قتل کیا، بوسے، دوتا، تانبا، ہتیکل وغیرہ کی کسی چیز سے قتل کرے گا، مگر اس سے جرح یعنی زخم ہوا تو قتل عمد ہے، مثلاً چھری، خنجر، تیر، نیزہ، بیم^۸ وغیرہ کہ یہ سب آئے جارحہ ہیں۔^۹ گولی اور چھرے سے قتل ہوا یہ بھی اسی میں داخل ہے۔^{۱۰} (ہدایہ، در مختار)

۲ قتل عمد کا حکم یہ ہے کہ ایسا شخص نہایت سخت گنہگار ہے۔ کفر کے بعد تمام گنہگاروں میں سب سے بڑا گناہ ہے۔

قرآن مجید میں فرمایا:

- ۱ ”صحیح البخاری“، کتاب الدیات، باب قور اللہ تعالیٰ ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾، الحدیث: ۶۸۷۳، ج ۴، ص ۳۵۹
- ۲ ”صحیح البخاری“، کتاب الدیات، باب من طلب دم امرئ بغير حق، الحدیث: ۶۸۸۲، ج ۴، ص ۳۶۲
- ۳ ”شرح معانی الآثار“، کتاب الحایات، باب الرجل یقتل رجلاً کیف یقتل؟، الحدیث: ۴۹۱۷، ج ۳، ص ۸۱
- ۴ بانس کا چڑ ہوا تلوار
- ۵ لمبی لاشمی جس کے سرے پر لوک در بھال ہوتی ہے، بھار، برچھا۔
- ۶ یعنی زخمی کرنے والے آئے ہیں۔
- ۷ ”الہدایہ“ کتاب الحایات، ج ۲، ص ۴۴۲۔

و”المختار“، کتاب الحایات، ج ۱، ص ۱۵۵-۱۵۶

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ مَثُوبَتَيْنِ فَجَزَاءٌ مِمَّا دَعَاهُ وَإِلَىٰ رَبِّهِ أَصْحَابٌ﴾^۱ (پ، ۵، ع ۱۰)

”جو کسی مومن کو قتل کرے اس کی سزا جہنم میں مدتوں رہنا ہے۔“

ایسے شخص کی توبہ قبول ہوتی ہے یا نہیں اس کے متعلق صی بہ (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم) میں اختلاف ہے جیسا کہ کتب حدیث میں یہ بات مذکور ہے۔ صحیح یہ ہے کہ اس کی توبہ بھی قبول ہو سکتی ہے اور صحیح یہ ہے کہ ایسے قاتل کی بھی مغفرت ہو سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی مشیت میں ہے۔ اگر وہ چاہے توبہ بخش دے^۳ جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا

﴿إِنَّا لِلّٰهِ لَا يُفْعِلُ الْإِشْرَاقُ وَيُعْذِرُ ذُوْنَ دِيْنٍ لِّمَنْ يُّشْكِرُ﴾^۴ (پ، ۵، ع ۴)

”بے شک اللہ (عزوجل)^۵ شرک یعنی کفر کو تو نہیں بخشنے گا اس سے نیچے جتنے گناہ ہیں جس کے لئے چاہے گا مغفرت فرمادے گا۔“ اور پہلی آیت کا یہ مطلب بیان کیا جاتا ہے کہ مومن کو جو بحیثیت مومن قتل کرے گا یا اس کے قتل کو حلال سمجھے گا وہ بے شک ہمیشہ جہنم میں رہے گا یا خود سے مراد بہت دنوں تک رہنا ہے۔

۳۔ قتل عمد کی سزا دینا میں فقط قصاص ہے یعنی یہی مشعین ہے۔ ہاں اگر اولیائے مقتول معاف کر دیں یا قاتل سے مال لے کر مصالحت کر لیں تو یہ بھی ہو سکتا ہے مگر بغیر مرضی قاتل اگر مال لینا چاہیں تو نہیں ہو سکتا۔ یعنی قاتل اگر قصاص کو کہے تو اولیائے مقتول اس سے مال نہیں لے سکتے۔ مال پر مصالحت کی صورت میں دیت کی برابری کم یا زیادہ تینوں صورتیں جائز ہیں۔ یعنی اس لینے کی صورت میں یہ ضرور نہیں کہ دیت سے زیادہ نہ ہو اور جس مال پر صمغ ہوئی وہ دیت کی قسم سے ہو یا دوسری جنس سے ہو دونوں صورتوں میں کی تہشی ہو سکتی ہے۔^۶ (در مختار)

۴۔ قتل عمد میں قاتل کے ذمے کفارہ واجب نہیں۔ (متون)

۵۔ اولیائے مقتول نے اگر نصف قصاص معاف کر دیا تو کل ہی معاف ہو گیا یعنی اس میں تجزی نہیں ہو سکتی، اب اگر یہ چاہیں کہ باقی نصف کے مقابل میں مال لیں، یہ نہیں ہو سکتا۔^۸ (حسن)

۱۔ پ، ۵، النساء، ۹۳

۲۔ بہارِ شریعت میں اس مقام پر ﴿وَإِلَىٰ رَبِّهِ أَصْحَابٌ﴾ کا ترجمہ ”مدتوں“ موجود نہیں تھا، لہذا متن میں کنزالایمان سے اس کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ علیہ

۳۔ اندر المختار، ۱۰۷، کتاب الجنایات، ج ۱، ص ۱۵۸

۴۔ پ، ۵، النساء، ۴۸

۵۔ بہارِ شریعت میں اس مقام پر ﴿إِنَّا لِلّٰهِ﴾ کا ترجمہ ”بے شک اللہ (عزوجل)“ موجود نہیں تھا، لہذا متن میں کنزالایمان سے اس کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ علیہ

۶۔ المر المختار، ۱۰۷، کتاب الجنایات، ج ۱، ص ۱۵۸

۷۔ کنز المقاتل، ۴۱۸، کتاب الجنایات، ص ۴۱۸

۸۔ حاشیہ الشی علی تبیین الحقائق، ۲۱۲، کتاب الجنایات، ج ۱، ص ۲۱۲

۶ قتل کی دوسری قسم شبہ عمدہ ہے۔ وہ یہ کہ قصداً قتل کرے مگر اسلحہ سے یا جو چیزیں اسلحہ کے قائم مقام ہوں ان سے قتل نہ کرے مثلاً کسی کو ہاتھی یا بچھر سے مار ڈالے یہ شبہ عمدہ ہے اس صورت میں بھی قاتل گنہگار ہے اور اس پر کفارہ واجب ہے اور قاتل کے عصبہ پر دیت منقطعہ و جب جو تین سال میں ادا کریں گے۔ دیت کی مقدار کیا ہوگی اس کو آئندہ ان شاء اللہ بیان کیا جائے گا۔^(۱) (ہدایہ)

۷ شبہ عمدہ مار ڈالنے ہی کی صورت میں ہے۔ اور اگر وہ جان سے نہیں مارا گیا بلکہ اس کا کوئی عضو تلف ہو گیا مثلاً ہاتھی سے مارا اور اس کا ہاتھ یا انگلی ٹوٹ کر علیحدہ ہو گئی تو اس کو شبہ عمدہ نہیں کہیں گے بلکہ یہ عمدہ ہے اور اس صورت میں قصاص ہے۔^(۲) (درمختار)

۸ تیسری قسم قتل خطا ہے۔ اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس کے گمان میں غلطی ہوئی، مثلاً اس کو شکار سمجھ کر قتل کیا اور شکار نہ تھا بلکہ انسان ہے یا حربی یا مرتد سمجھ کر قتل کیا حالانکہ کہ وہ مسموم تھا دوسری صورت یہ ہے کہ اس کے فعل میں غلطی ہوئی مثلاً شکار پر یا چاند ماری^(۳) پر گولی چلائی اور لگ گئی آدمی کو کہ یہاں انسان کو شکار نہیں سمجھا بلکہ شکار ہی کو شکار سمجھا اور شکار ہی پر گول چلائی مگر ہاتھ بہک گیا۔^(۴) گولی شکار کو نہیں لگی آدمی کو لگی۔ اسی کی یہ صورتیں بھی ہیں۔ نشانہ پر گولی لگ کر لوٹ آئی اور کسی آدمی کو لگی یا نشانہ سے پار ہو کر کسی آدمی کو لگی یا ایک شخص کو مارنا چاہتا تھا دوسرے کو لگی یا ایک شخص کے ہاتھ میں مارنا چاہتا تھا دوسرے کی گردن میں لگی یا ایک شخص کو مارنا چاہتا تھا مگر گولی دیوار پر لگی پھر نہا کھا کر بوٹی و اس شخص کو لگی یا اس کے ہاتھ سے لکڑی یا اینٹ چھوٹ کر کسی آدمی پر گری و مر گیا یہ سب صورتیں قتل خطا کی ہیں۔^(۵) (درمختار)

۹ قتل خطا کا حکم یہ ہے کہ قاتل پر کفارہ واجب ہے اور اس کے عصبہ پر دیت و جب جو تین سال میں ادا کی جائے گی۔ قتل خطا کی دونوں صورتوں میں اس کے ذمہ قتل کا گناہ نہیں۔ یہ تو ضرور گناہ ہے کہ ایسے آلہ کے استعمال میں اس نے بے احتیاطی برتی، شریعت کا حکم ہے کہ ایسے موقعوں پر احتیاط سے کام لینا چاہئے۔^(۶) (ہدایہ)

۱۰ مقتول کے جسم کے جس حصہ پر وار کرنا چاہتا تھا وہاں نہیں لگا۔ دوسری جگہ لگا یہ خطا نہیں ہے بلکہ عمدہ ہے اور اس میں قصاص واجب ہے۔^(۷) (ہدایہ)

① "الہدایۃ"، کتاب الجنایات، ج ۲، ص ۴۴۳

② "المرامح المختار"، کتاب الجنایات، ج ۱، ص ۱۶۱

③ نشانہ وہ جگہ جس پر نشانہ باری کرتے ہیں۔ ④ یعنی دھڑا دھڑا کر گیا۔

⑤ "المرامح المختار"، کتاب الجنایات، ج ۱، ص ۱۶۱ و ۱۶۲۔

⑥ "الہدایۃ"، کتاب الجنایات، ج ۲، ص ۴۴۳

⑦ المرجع السابق

۱ قتل کی ان تینوں قسموں میں قاتل میراث سے محروم ہوتا ہے یعنی اگر کسی نے اپنے مورث کو قتل کیا تو اس کا ترکہ اس کو نہیں ملے گا (ہدایہ) ^(۱) بشرطیکہ جس سے قتل ہوا وہ مکلف ^(۲) ہو اور اگر مجنوں یا بچہ ہے تو میراث سے محروم نہیں۔ ^(۳) (رد المحتار)

۱۲ چوتھی قسم قائم مقام خطیہ کوئی شخص سوتے میں کسی پر گر پڑا اور یہ مر گیا اسی طرح چھت سے کسی انسان پر گرا اور مر گیا قتل کی اس صورت میں بھی وہی حکام ہیں جو خطا میں ہیں یعنی قاتل پر کفارہ واجب ہے اور اس کے عصبہ پر ویت اور قاتل میراث سے محروم ہوگا اور اس میں بھی قتل کرنے کا گناہ نہیں، مگر یہ گناہ ہے کہ ایسی بے احتیاطی کی جس سے ایک انسان کی جان ضائع ہوئی۔ ^(۴) (در مختار و رد المحتار)

۱۳ پانچویں قسم قتل بالسبب، جیسے کسی شخص نے دوسری کی ملک میں کوآں کھودا یا پتھر رکھ دیا راستہ میں لکڑی رکھ دی اور کوئی شخص کوآں میں گر کر یا پتھر اور لکڑی سے ٹھوکر کھ کر مر گیا۔ اس قتل کا سبب وہ شخص ہے جس نے کوآں کھودا تھا اور پتھر وغیرہ رکھ دیا تھا۔ اس صورت میں اس کے عصبہ کے ذمے دیت ہے۔ قاتل پر نہ کفارہ ہے نہ قتل کا گناہ، اس کا گناہ ضرور ہے کہ پر کی ہینک میں کوآں کھودا یا وہاں پتھر رکھ دیا۔ ^(۵) (در مختار)

کتاب القصاص والحدود

۱ قتل عمد میں قصاص واجب ہوتا ہے کہ یہ قتل کیا جس کے خون کی حی فطرت ہمیشہ کے لیے ہو۔ جیسے مسموم یا ذی کہ اسام نے ن کی حی فطرت کا حکم دیا ہے۔ بشرطیکہ قاتل مکلف ہو، یعنی عاقل بالغ ہو۔ مجنون یا نابالغ سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ بلکہ اگر قتل کے وقت عاقل تھا اور بعد میں مجنوں ہو گیا۔ اگر قتل کے لیے ابھی تک حو نہ نہیں کیا گیا ہے۔ قصاص ساقط ہو جائے گا اور مگر قصاص کا حکم ہو چکا اور قتل کرنے کے لیے دیا جا چکا ہے اس کے بعد مجنون ہوا تو قصاص ساقط نہیں ہوگا اور ان صورتوں میں بجائے قصاص اس پر دیت واجب ہوگی۔ ^(۶) (در مختار)

۱ "الہدایہ"، کتاب الحدیث، ج ۲، ص ۴۴۳

یعنی عاقل بالغ ہو۔

۲ "رد المحتار"، کتاب الحدیث، ج ۱۰، ص ۱۶۴

۳ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحدیث، ج ۱۰، ص ۱۶۳

۴ "الدر المختار"، کتاب الحدیث، ج ۱۰، ص ۱۶۳

۵ "الدر المختار"، کتاب الحدیث، فصل فیما یوجب القود الخ، ج ۱۰، ص ۱۶۴

۲ جو شخص کبھی مجنون ہو جاتا ہے اور کبھی ہوش میں آ جاتا ہے۔ اس نے اگر حالتِ افاقہ میں کسی کو قتل کیا ہے تو اس کے بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ ہاں اگر قتل کے بعد اسے جنونِ مطبق ہو گیا تو قصاص ساقط ہو گیا اور جنونِ مطبق نہیں ہے تو قتل کیا جائے گا۔^۱ (در مختار)

۳ قصاص کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ قاتل و مقتول کے مابین شبہ نہ پایا جاتا ہو۔ مثلاً باپ بیٹا، آقا و غلام کہ یہاں قصاص نہیں اور اگر مقتول نے قاتل کو کھدیا کہ مجھے قتل کر ڈال، اس نے قتل کر دیا اس میں بھی قصاص واجب نہیں۔^۲ (در مختار)

۴ آزاد کو آزاد کے بدلے میں اور غلام کے بدلے میں بھی قتل کیا جائے گا، اور غلام کو غلام کے بدلے میں اور آزاد کے بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ مرد کو عورت کے بدلے میں اور عورت کو مرد کے بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ مسلم کو ذمی کے بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ حربی یا مستامن کے بدلے میں نہ مسلم سے قصاص یا جائے گا نہ ذمی سے، اسی طرح مستامن سے مستامن کے مقابل میں قصاص نہیں۔ ذمی نے ذمی کو قتل کیا، قصاص یا جائے گا اور قتل کے بعد قاتل مسلمان ہو گیا جب بھی قصاص ہے۔^(۳) (عالمگیری)

۵ مسلم نے مرتد یا مرتدہ کو قتل کیا اس صورت میں قصاص نہیں۔ دو مسلمان دار بحرب میں امان لے کر گئے اور ایک نے دوسرے کو وہیں قتل کر دیا قصاص نہیں۔^۴ (عالمگیری)

۶ عاقل سے مجنون کے بدلے میں اور بالغ سے نابالغ کے بدلے میں اور انکھیا رے سے اندھے کے بدلے میں اور ہاتھ پاؤں والے سے ٹچھے^۵ یا جس کے ہاتھ پاؤں نہ ہوں اس کے بدلے میں، تندرست سے بیمار کے بدلے میں اور مرد سے عورت کے بدلے میں قصاص یا جائے گا۔^۶ (در مختار، عالمگیری)

۷ اصول نے فروع کو قتل کیا مثلاً باپ ماں، دادا دادی، نانا نانی نے بیٹے یا پوتے یا نو سر کو قتل کیا اس

① "اندر المختار"، کتاب الحادیات، فصل فیما یوجب القود الخ، ج ۱۰، ص ۱۶۵

② المرجع السابق

③ "اقتاوی الہندیۃ"، کتاب الحادیات، الباب الثانی فیما یقتل قصاصاً الخ، ج ۶، ص ۳

④ المرجع السابق

⑤ لنگڑ نور، ہاتھ پاؤں سے محذور۔

⑥ "الدر المختار"، کتاب الحادیات، فصل فیما یوجب القود الخ، ج ۱۰، ص ۱۶۸

و "اقتاوی الہندیۃ"، کتاب الحادیات، الباب الثانی فیما یقتل قصاصاً الخ، ج ۶، ص ۳

میں قصاص نہیں بلکہ خود قاتل سے دیت دلوائی جائے گی بلکہ باپ کے ساتھ گریٹے کے قتل میں کوئی، جنبی بھی شریک تھا تو اس جنبی سے بھی قصاص نہیں پایا جائے گا بلکہ اس سے بھی دیت ہی لی جائے گی۔ اس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ دو شخصوں نے مل کر اگر کسی کو قتل کیا اور ان میں ایک وہ ہے کہ اگر وہ تھا تو قصاص واجب ہوتا اور دوسرا وہ ہے کہ تھا تو قتل کرتا تو اس پر قصاص واجب نہیں ہوتا تو اس پہلے سے بھی قصاص نہیں، مثلاً جنبی اور باپ دونوں نے قتل کیا یا ایک نے قصداً قتل کیا اور دوسرے نے خطا کے طور پر۔ ایک نے تلوار سے قتل کیا، دوسرے نے ناٹھی سے، ان سب صورتوں میں قصاص نہیں ہے بلکہ دیت واجب ہے۔^۱ (در مختار، رد مختار)

۸ مولے نے اپنے غلام کو قتل کیا اس میں قصاص نہیں۔ اسی طرح اپنے مدبر یا مکاتب یا اپنی دراد کے غلام کو قتل کیا یا اس غلام کو قتل کیا جس کے کسی حصہ کا قاتل، لک ہے۔^۲ (در مختار)

۹ قتل سے قصاص واجب تھا مگر اس کا وارث ایسا شخص ہوا کہ وہ قصاص نہیں لے سکتا تو قصاص ساقط ہو گیا مثلاً وہ قاتل اس وارث کے اصول میں سے ہے تو ب قصاص نہیں ہو سکتا۔ جیسے ایک شخص نے اپنے خسر کو قتل کیا اور اس کی وارث صرف اس کی بڑی ہے یعنی قاتل کی بیوی۔ پھر یہ عورت مرگئی اور اس کا لڑکا وارث ہوا جو اسی شوہر سے ہے تو قصاص کی صورت میں بیٹے کا باپ سے قصاص لینا لازم آتا ہے، لہذا قصاص ساقط۔^۳ (در مختار)

۱۰ مسلم نے اگر مسلم کو مشرک سمجھ کر قتل کیا، مثلاً جہاد میں ایک مسلم کو کافر سمجھا اور مار ڈالا، اس صورت میں قصاص نہیں ہے بلکہ دیت و کفارہ ہے کہ یہ قتل عمد نہیں بلکہ قتل خطا ہے اور اگر مسلم صف کفار میں تھا اور کسی مسلم نے قتل کر ڈالا تو دیت و کفارہ بھی نہیں۔^۴ (در مختار)

۱۱ جن گرائی شکل میں آیا جس کا قتل جائز ہے۔ مثلاً سانپ کی شکل میں آیا تو اس کے قتل میں کوئی مواخذہ نہیں۔^۵ (در مختار)

۱۲ قصاص میں جس کو قتل کیا جائے تو یہ ضرور ہے کہ تلوار ہی سے قتل کیا جائے اگرچہ قاتل نے اسے تلوار سے قتل نہ کیا ہو بلکہ کسی اور طرح سے مار ڈالا ہو جس سے قصاص واجب ہوتا ہو۔ خنجر یا نیزہ سے یا کسی دوسرے اسلحہ سے قتل کرنا بھی تلوار ہی

۱ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الحایات، فصل فیما یوجب القود الخ ج ۱۰ ص ۱۶۸، ۱۶۹

۲ "الدر المختار"، کتاب الحایات، فصل فیما یوجب القود الخ ج ۱۰ ص ۱۶۹

۳ ... المرجع السابق، ص ۱۶۱۔ ۴ ... المرجع السابق، ص ۱۶۲

۵ "الدر المختار"، کتاب الحایات، فصل فیما یوجب القود الخ ج ۱۰ ص ۱۶۳

کے حکم میں ہے۔ لہذا اگر اسلحہ کے سوا کسی اور طرح سے قصاص میں قتل کیا، مثلاً کوئیں میں گرا کر مار ڈالا یا پتھر سے قتل کیا تو ایسا کرنے سے تعزیر کا مستحق ہے۔^(۱) (ہدایہ، درمختار)

۱۳ کسی کے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے اور وہ مر گیا تو قاتل کی گردن تلوار سے ازا دی جائے یہ نہیں کہ اس کے ہاتھ پاؤں کاٹ کر چھوڑ دیں۔ اسی طرح اگر اس کا سر توڑ ڈالا اور مر گیا تو قاتل کی گردن تلوار سے کاٹ دی جائے۔^۲ (عالمگیری)

۱۴ بعض اولیائے مقتول نے قصاص سے لیا تو باقی اویسا اس سے ضمان نہیں لے سکتے۔^۳ (درمختار)

۱۵ دو شخص ولی مقتول تھے، ان میں سے ایک نے معاف کر دیا اور دوسرے نے قاتل کو قتل کر ڈالا، اگر سے یہ معلوم تھا کہ بعض ولی کے معاف کر دینے سے قصاص ساقط ہو جاتا ہے تو اس سے قصاص یا جائے گا اور اگر نہیں معلوم تھا تو اس سے دیت لی جائے گی۔^(۴) (درمختار)

۱۶ مقتول کے بعض اویسا بالغ ہیں اور بعض نابالغ تو قصاص میں یہ انتظار نہیں کیا جائے گا کہ وہ نابالغ بالغ ہو جائیں بلکہ جو ذبح بالغ ہیں وہ ابھی قصاص لے سکتے ہیں۔^(۵) (ہدایہ)

۱۷ قاتل کو کسی اجنبی شخص نے (یعنی اس نے جو مقتول کا ولی نہیں ہے) قتل کر ڈالا، اگر اس نے عہد اقل کیا ہے تو اس قاتل سے قصاص یا جائے گا۔ اور خطہ کے طور پر قتل کیا ہے تو اس قاتل کے عصبہ سے دیت لی جائے گی، کیونکہ اس اجنبی کے لئے اس کا قتل حلال نہ تھا، اب اگر مقتول اس کا ولی یہ کہتا ہے کہ میں نے اس اجنبی سے قتل کرنے کو کہا تھا لہذا اس سے قصاص نہ لیا جائے تو جب تک گوہ نہ ہوں۔ اس کی بات نہیں مانی جائے گی اور اس اجنبی سے قصاص لیا جائے اور بہر صورت جبکہ قاتل کو اجنبی نے قتل کر ڈالا تو ولی مقتول کا حق ساقط ہو گیا یعنی قصاص تو ہو ہی نہیں سکتا کہ قاتل رہا ہی نہیں اور دیت بھی نہیں لی جاسکتی کہ اس کے لیے رضامندی درکار ہے اور وہ پاکی نہیں گئی۔ جس طرح قاتل مر جائے تو ولی مقتول کا حق ساقط ہو جاتا ہے۔ اسی طرح یہاں۔^(۶) (درمختار)

① "الہدایۃ"، کتاب الحمایات، باب ما یوجب القصاص وما لا یوجبہ، ج ۲، ص ۴۴۵

و "الدر المختار"، کتاب الحمایات، فصل فیما یوجب القود، الخ، ج ۱۰، ص ۷۳

② "الفتاویٰ الہمدیۃ"، کتاب الحمایات، الباب الثانی فیما یقتل قصاصاً، الخ، ج ۶، ص ۴

③ "الدر المختار"، کتاب الحمایات، فصل فیما یوجب القود، الخ، ج ۱۰، ص ۱۷۸

④ المرجع السابق

⑤ "الہدایۃ"، کتاب الحمایات، باب ما یوجب القصاص وما لا یوجبہ، ج ۲، ص ۴۴۶

⑥ "الدر المختار"، کتاب الحمایات، فصل فیما یوجب القود، الخ، ج ۱۰، ص ۱۷۷

۱۸۔ اولیائے مقتول نے گواہوں سے یہ ثابت کیا کہ زید نے اسے زخمی کیا اور قتل کیا ہے اور زید نے گواہوں سے

یہ ثابت کیا کہ خود مقتول نے یہ کہا ہے کہ زید نے نہ مجھے زخمی کیا نہ قتل کیا تو انہیں گواہوں کو ترجیح دی جائے گی۔^۱ (در مختار)

۱۹۔ مجروح^۲ نے یہ کہا کہ فلاں نے مجھے زخمی نہیں کیا ہے، یہ کہہ کر مر گیا تو اس کے ورثہ اس شخص پر قتل کا دعویٰ

نہیں کر سکتے۔ مجروح نے یہ کہا کہ فلاں شخص نے مجھے قتل کیا۔ یہ کہہ کر مر گیا اب اس کے ورثہ دوسرے شخص پر دعویٰ کرتے ہیں کہ اس نے قتل کیا ہے۔ یہ دعویٰ مسوع^۳ نہیں ہوگا۔^۴ (در مختار)

۲۰۔ جس کو زخمی کیا گیا۔ اس نے مرنے سے پہلے معاف کر دیا یا اس کے اولیاء نے مرنے سے پہلے معاف کر دیا

یہ معافی جائز ہے۔ یعنی اب قصاص نہیں کیا جائے گا۔^۵ (در مختار)

۲۱۔ کسی کو زہر دے دیا۔ اسے معلوم نہیں اور لاعلمی میں کھاپی گیا تو اس صورت میں نہ قصاص ہے نہ دیت، مگر

زہر دینے والے کو قید کیا جائے گا اور اس پر تعزیر ہوگی اور اگر خود اس نے اس کے منہ میں زہر دتی ڈال دیا یا اس کے ہاتھ میں دیا اور پینے پر مجبور کیا تو دیت واجب ہے۔^۶ (در مختار)

۲۲۔ یہ کہا کہ میں نے اپنی بددعا سے فلاں کو ہلاک کر دیا یا باطنی تیروں سے ہلاک کیا یا سورہ انغال پڑھ کر ہلاک کیا

تو اقرار کرنے والے پر قصاص وغیرہ لازم نہیں۔ اسی طرح اگر وہ یہ کہتا ہے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے سمائے قہر یہ پڑھ کر اسے ہلاک کر دیا، اس کہنے سے بھی کچھ لازم نہیں۔ نظر بد سے ہلاک کرنے کا اقرار کرے اس کے متعلق بھی کچھ منقول نہیں۔^۷ (رد المحتار)

۲۳۔ کسی نے اس کا سر توڑ ڈالا اور خود اس نے بھی اپنا سر توڑا اور شیر نے اسے زخمی کیا اور سانپ نے بھی کاٹ

کھا یا اور یہ مر گیا تو اس شخص پر جس نے سر توڑ ہے تہائی دیت^۸ واجب ہوگی۔^۹ (ع لگیری)

۲۴۔ ایک شخص نے کئی شخصوں کو قتل کیا اور ان تمام مقتولین کے اولیاء نے قصاص کا مطالبہ کیا تو سب کے بدے

۱۔ "الدر المختار"، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود الخ، ج ۱۰، ص ۱۷۹

۲۔ زخمی۔ ۳۔ یعنی قابل سماعت۔

۴۔ "الدر المختار"، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود الخ، ج ۱۰، ص ۱۷۹

۵۔ المرجع السابق۔ ۶۔ المرجع السابق، ص ۱۸۰

۷۔ "رد المحتار"، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود الخ، مبحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۸۱

۸۔ یعنی دیت کا تیسرا حصہ۔

۹۔ "الفتاویٰ الہدیہ"، کتاب الجنایات، الباب الثانی، فیمن یقتل قصاصاً الخ، ج ۶، ص ۴

میں اس قاتل کو قتل کیا جائے گا اور فقط ایک کے دل نے مطالبہ کیا اور قتل کر دیا گیا تو باقیوں کا حق ساقط ہو گیا۔ یعنی سب ان کے مطالبہ پر کوئی مزید کارروائی نہیں ہو سکتی۔^۱ (عالمگیری)

۲۵ ایک شخص کو چند شخصوں نے مل کر قتل کیا تو اس کے بدلے میں یہ سب قتل کئے جائیں گے۔^۲ (عالمگیری)

۲۶ ایک سے زیادہ مرتبہ جس نے گلا گھونٹ کر مار ڈالا اس کو بطور سیست قتل کیا جائے اور گرفتاری کے بعد گرفتار کرے تو اس کی توبہ مقبول نہیں اور اس کا وہی حکم ہے جو جادوگر کا ہے۔^۳ (درمختار)

۲۷ کسی کے ہاتھ پاؤں باندھ کر شیر یا درندے کے سامنے ڈال دیا اس نے مار ڈالا، ایسے شخص کو سزا دی جائے اور مارا جائے اور قید میں رکھا جائے یہاں تک کہ وہیں قید خانہ ہی میں مرجائے سی طرح اگر ایسے مکان میں کسی کو بند کر دیا جس میں شیر ہے جس نے مار ڈالا یا اس میں سانپ ہے جس نے کاٹ لیا۔^۴ (درمختار)

۲۸ بچہ کے ہاتھ پاؤں باندھ کر دھوپ یا برف پر ڈال دیا اور وہ مر گیا تو اس کے عصبہ سے دیت وصول کی جائے کسی کے ہاتھ پاؤں باندھ کر دریا میں ڈال دیا اور ڈالتے ہی تہہ نشین ہو گیا تو اس کے عصبہ سے دیت وصول کی جائے اور اگر کچھ دیر تک تیرتا رہا پھر ڈوب کر مر گیا تو دیت نہیں۔^۵ (درمختار)

۲۹ گرم تنور میں کسی آدمی کو ڈال دیا اور وہ مر گیا یا آگ میں کسی کو ڈال دیا جس سے نکل نہیں سکتا اور وہ مر گیا تو ان دونوں صورتوں میں قصاص ہے اور اگر آگ میں ڈال کر نکال لیا اور تھوڑی سی زندگی باقی ہے مگر کچھ دنوں بعد مر گیا تو قصاص ہے۔ اور اگر چلنے پھرنے لگا پھر مر گیا تو قصاص نہیں۔^۶ (عالمگیری)

۳۰ ایک شخص نے دوسرے کا پیٹ پھاڑ دیا کہ آنتیں نکل پڑیں۔ پھر کسی اور نے دوسرے کی گردن اڑا دی تو قاتل یہی ہے جس نے گردن ماری اگر اس نے عدا کیا ہے تو قصاص ہے اور خطہ کے طور پر ہو تو دیت واجب ہے اور جس نے پیٹ پھاڑا اس پر تہائی دیت واجب ہے اور اگر پیٹ اس طرح پھاڑا کہ پیٹھ کی جانب زخم نفوذ کر گیا تو دیت کی دو تہائیاں۔ یہ حکم اس وقت ہے کہ پیٹ پھاڑنے کے بعد وہ شخص ایک دن یا کچھ کم زندہ رہ سکتا ہو، اور اگر زندہ نہ رہ سکتا ہو اور مقتول کی طرح تڑپ رہا ہو تو قاتل

① "المناوی الہدیۃ"، کتاب الحمايات، الباب الثانی میں یقتل قصاصاً، إلح، ج ۶، ص ۴

② المرجع السابق، ص ۵

③ "الدر المختار"، کتاب الحمايات، فصل فيما یوجب القود، إلح، ج ۱۰، ص ۱۸۳

④ المرجع السابق، ص ۱۸۴

⑤ "المناوی الہدیۃ"، کتاب الحمايات، الباب الثانی میں یقتل قصاصاً، إلح، ج ۶، ص ۵

وہ ہے جس نے ہیٹ پھڑا، اس نے عدا کیا ہو تو قصاص ہے اور خطا کے طور پر ہو تو دیت ہے اور جس نے گردن ماری اس پر تعزیر ہے۔ اسی طرح اگر ایک شخص نے ایسے زخمی کیا کہ امید زیست^۱ اندر ہی۔ پھر دوسرے نے اسے زخمی کیا تو قاتل وہی پہلا شخص ہے۔ اگر دونوں نے ایک ساتھ زخمی کیا تو دونوں قاتل ہیں۔ اگر چہ ایک نے دس وار کیے اور دوسرے نے ایک ہی وار کیا ہو۔^۲ (عالمگیری)

مسئلہ ۳۱ کسی شخص کا گلہ کاٹ دیا۔ صرف حلقوم^۳ کا کچھ حصہ باقی رہ گیا ہے اور ابھی جان باتی ہے دوسرے نے اسے قتل کر ڈالا تو قاتل پہلا شخص ہے دوسرے پر قصاص نہیں کیونکہ اس کا میت میں شمار ہے لہذا، مگر مقتول اس حالت میں تھا اور مقتول کا بیٹا مر گیا تو بیٹا وارث ہو گا یہ مقتول اپنے بیٹے کا وارث نہیں ہو گا۔^۴ (عالمگیری)

مسئلہ ۳۲ جو شخص حالت نزاع میں تھا اسے قتل کر ڈالا اس میں بھی قصاص ہے۔ اگر چہ قاتل کو یہ معلوم ہو کہ اب زندہ نہیں رہے گا۔^۵ (در مختار رد مختار)

مسئلہ ۳۳ کسی کو عدا زخمی کیا گیا کہ وہ صاحب فرش ہو گیا^۶ اور اسی میں مر گیا تو قصاص لیا جائے گا۔ ہاں اگر کوئی ایسی چیز پائی گئی جس کی وجہ سے یہ کہا گیا ہو کہ اسی زخم سے نہیں مرا ہے تو قصاص نہیں۔ مثلاً کسی دوسرے نے اس بجروح کی گردن کاٹ دی تو بمرنے کو اس کی طرف نسبت کیا جائے گا وہ شخص اچھا ہو کر مر گیا تو اب یہ نہیں کہا جائے گا کہ اسی زخم سے مرا۔^(۷) (در مختار)

مسئلہ ۳۴ جس نے مسلمانوں پر تلوار کھینچی ایسے کو اس حالت میں قتل کر دینا واجب ہے یعنی اس کے شر کو دفع کرنا واجب ہے، اگر چہ اس کے لیے قتل ہی کرنا پڑے اسی طرح اگر ایک شخص پر تلوار کھینچی تو سے بھی قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں خواہ وہی شخص قتل کرے جس پر تلوار اٹھائی یا دوسرا شخص۔ اسی طرح اگر رات کے وقت شہر میں لالچی سے حملہ کیا یا شہر سے باہر دن یا رات

۱ یعنی زندگی کی امید۔

۲ "الاعتاوی الہندیہ"، کتاب الحجابات، الباب الثانی فیما یقتل قصاصاً، إلخ، ج ۶، ص ۶

۳ گلے میں سانس آنے جانے والی رگ۔

۴ "الاعتاوی الہندیہ"، کتاب الحجابات، الباب الثانی فیما یقتل قصاصاً، إلخ، ج ۶، ص ۶

۵ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحجابات، فصل فیما یوجب القود، إلخ، مع بحث شریع، ج ۱۰، ص ۱۸۴

۶ یعنی چلنے پھرنے کے قاتل شہر۔

۷ "الدر المختار"، کتاب الحجابات، فصل فیما یوجب القود، إلخ، ج ۱۰، ص ۱۸۵

۳۰ ولی مقتول نے معاف کر دیا یہ صبح سے افضل ہے اور صلح قصاص سے افضل ہے اور معاف کرنے کی صورت میں قاتل سے دنیا میں مطالبہ نہیں ہو سکتا ہے نہ اب قصاص بیا جا سکتا ہے نہ دیت لی جا سکتی ہے۔^۱ (در مختار، رد المحتار) رہا سو خذہ اخروی،^۲ اُس سے بری نہیں ہوا، کیوں کہ قتل ناحق میں تین حق اس کے ساتھ متعلق ہیں۔ ایک حق اللہ، دوسرا حق مقتول، تیسرا حق ولی مقتول، ولی کو اپنا حق معاف کرنے کا اختیار تھا سو اس نے معاف کر دیا مگر حق اللہ اور حق مقتول بدستور باقی ہیں۔ ولی کے معاف کرنے سے وہ معاف نہیں ہوئے۔^(۳)

۳۱ مجروح^۴ کا معاف کرنا صحیح ہے یعنی معاف کرنے کے بعد مر گیا تو اب ولی کو قصاص لینے کا اختیار نہیں رہا۔^۵ (در مختار)

۳۲ قاتل کی توبہ صحیح نہیں جب تک وہ اپنے کو قصاص کے لیے پیش نہ کر دے۔ یعنی اویسائے مقتول کو جس طرح ہو سکے راضی کرے۔ خواہ وہ قصاص لے کر راضی ہوں یا کچھ لے کر مصالحت کریں^۶ یا بغیر کچھ لیے معاف کر دیں۔ اب وہ دنیا میں بری ہو گیا اور معصیت^۷ پر اتمام کرنے کا جرم و ظلم یہ توبہ سے معاف ہو جائے گا۔^۸ (در مختار، رد المحتار)

اصول میں قصاص کا بیان

۱ اعضاء میں قصاص وہیں ہوگا جہاں مملکت کی رعایت کی جا سکے۔ یعنی جتنا اس نے کیا ہے اتنا ہی کیا جائے۔ یا قتال نہ ہو کہ اس سے زیادتی ہو جائے گی۔^۹ (در مختار)

۲ ہاتھ کو جوڑ پر سے کاٹ لیا ہے، اس کا قصاص بیا جائے گا، جس جوڑ پر سے کاٹا ہے اسی جوڑ سے اس کا بھی ہاتھ کاٹ بیا جائے۔ اس میں یہ نہیں دیکھا جائے گا کہ اس کا ہاتھ چھوٹا تھا اور اس کا بڑا ہے کہ ہاتھ دو نوں یکساں

① "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحایات، فصل فیما یوجب القود الخ، مبحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۹۲

② یعنی آخرت کی پکڑ۔

③ "رد المحتار"، کتاب الحایات، فصل فیما یوجب القود الخ، مبحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۹۲

④ رخمی۔

⑤ "الدر المختار"، کتاب الحایات، فصل فیما یوجب القود الخ، ج ۱۰، ص ۱۷۹

⑥ صبح کریں۔ ⑦ گناہ۔

⑧ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحایات، فصل فیما یوجب القود الخ، مبحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۹۲

⑨ "الدر المختار"، کتاب الحایات، باب القود فیما یوجب النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۵

قرار پائیں گے۔^(۱) (در مختار)

۲ کدائی یا پنڈی درمیان میں سے کاٹ دی یعنی جوڑ پر سے نہیں کاٹی بلکہ آدمی یا کم و بیش کاٹ دی اس میں قصاص نہیں کہ یہاں مماثلت^۲ ممکن نہیں اس طرح ناک کی ہڈی کل یا اس میں سے کچھ کاٹ دی یہاں بھی قصاص نہیں۔^۳ (در مختار، رد المحتار)

۳ پاؤں کاٹنا یا ناک کا نرم حصہ کاٹنا یا کان کاٹ دینا ان میں قصاص ہے اور اگر ناک کے نرم حصہ میں سے کچھ کاٹا ہے تو قصاص واجب نہیں اور ناک کی لوک کاٹی ہے تو اس میں حکومت عدل ہے۔ کانٹے والی کی ناک اس کی ناک سے چھوٹی ہے۔ تو جس کی ناک کاٹی ہے اسے اختیار ہے کہ قصاص لے یا دیت اور اگر کانٹے والے کی ناک میں کوئی خرابی ہے مثلاً وہ انخسٹ ہے جسے بوجھوس نہیں ہوتی یا اس کی ناک کچھ کٹی ہوئی ہے یا اور کسی قسم کا نقصان ہے تو اس کو اختیار ہے کہ قصاص لے یا دیت۔^(۴) (در مختار، رد المحتار)

۵ کان کاٹنے میں قصاص اس وقت ہے کہ پورا کاٹ لیا ہو۔ یا اتنا کاٹا ہو جس کی کوئی حد ہو، ناک کا اتنا ہی اس کا کان بھی کاٹا جائے۔ اور اگر یہ دونوں باتیں نہ ہوں تو قصاص نہیں کہ مماثلت ممکن نہیں۔ کانٹے والے کا کان چھوٹا ہے اور اس کا بڑا تھا۔ یا کانٹے والے کے کان میں چھید ہے یا یہ پھنسا ہوا ہے اور اس کا کان سرم تھا، تو اسے اختیار ہے کہ قصاص لے یا دیت۔^(۵) (رد المحتار)

هذا ما نيسر لي الى الان وما توفيقي الا بالله وهو حسبي و نعم الوكيل نعم المولى و نعم النصير
والله المستول ان يوفقي لعمل اهل السعادة ويردني حسن الخاتمة على الكتاب والسنة وانا الفقير
الحقير ابو العلا محمد امجد على الاعظمي غفر له ولوالديه واسانده ولمحببه.

☆☆☆☆☆

① "الدر المختار"، كتاب الحيات، باب القود فيما دون النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۵

② یعنی برابری۔

③ "الدر المختار" و "رد المختار"، كتاب الحيات، باب القود فيما دون النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۵

④ "الدر المختار" و "رد المختار"، كتاب الحيات، باب القود فيما دون النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۵، ۱۹۶

⑤ "رد المختار"، كتاب الحيات، باب القود فيما دون النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۶

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَامِدًا لِّوَلِيّہِ وَ مُضِيًّا عَلٰی حَبِیْبہِ وَ عَلٰی اِلٰہِ وَ صَحْبِہِ اَجْمَعِیْن

اے بعد فقیر نے تقصیر ابوالعلا محمد مہدی علی اعظمی علیہ منن متوطن گھوسی محلہ کریم الدین پور ضلع عظیم گڑھ عرض پر دار ہے کہ ضرورتِ زمانہ نے اس طرف توجہ دلائی کہ مسائل فقہیہ، صحیحہ و راجحہ کا ایک مجموعہ اردو زبان میں بردار اسلام کی خدمت میں پیش کیا جائے، اس طرح پر کہ ہرے عوام بھائی اردو خواں بھی مستفیع ہو سکیں، اور اپنی ضروریات میں اس سے کام لیں سکیں۔ اردو زبان میں اب تک کوئی ایسی کتاب تصنیف نہیں ہوئی تھی جو صحیح مسائل پر مشتمل ہو و ضروریات کے لیے کافی و کافی ہو، فقیر بوجہ کثرتِ مشاغل دینیہ اتنی فرصت نہیں پاتا تھا کہ اس کام کو پورے طور پر انجام دے سکے، مگر حالِ بعدِ زمانہ نے مجبور کیا اور اس کے لیے تھوڑی فرصت نکالنی پڑی، جب کبھی فرصت ہاتھ آ جاتی اس کام کو قدرے انجام دے دیتا۔ تدریس کی مشغوریت اور افتاء وغیرہ چند دینی کام ایسے انجام دینے پڑتے جن کی وجہ سے تصنیفِ کتاب کے لیے فرصت نہ ملتی، مگر اللہ پر توکل کر کے جب یہ کام شروع کر دیا گیا تو بزرگانِ کرام اور مشائخِ عظام و اس تذو اعدام کی دعاؤں کی برکت سے ایک حد تک اس میں کامیابی حاصل ہوئی، اس کتاب کا نام ”بہارِ شریعت“ رکھا جس کے بفضلِ تعالیٰ سترہ حصے مکمل ہو چکے، اور بچھہ تعالیٰ یہ کتاب مسلمانوں میں حد درجہ مقبول ہوئی، عوام تو عوام اہل علم کے لیے بھی نہایت کارآمد ثابت ہوئی۔ اس کتاب کی تصنیف میں عموماً یہی ہوا ہے کہ ماہِ رمضان مبارک کی تعطیلات میں جو کچھ دوسرے کاموں سے وقت بچتا اس میں کچھ لکھ لیا جاتا، یہاں تک کہ جب ۱۹۳۹ء کی جنگ شروع ہوئی اور کاغذ کا ملنا نہایت مشکل ہو گیا اور اس کی طبع میں دشواریاں پیش آ گئیں تو اس کی تصنیف کا سلسلہ بھی جو کچھ تھا وہ بھی جاتا رہا، اور یہ کتاب اس حد تک پوری نہ ہو سکی جس کا فقیر نے ارادہ کیا تھا، بلکہ اپنا ارادہ تو یہ تھا کہ اس کتاب کی تکمیل کے بعد اسی منہج پر ایک دوسری کتاب اور بھی لکھی جائے گی جو تصوف اور سلوک کے مسائل پر مشتمل ہوگی جس کا ظہر اس سے پیشتر نہیں کیا گیا تھا۔ ہوتا وہی ہے جو خدا چاہتا ہے، چند سال کے اندر متعدد حوادثِ عظیم سے درپیش ہوئے جنہوں نے اس قابل بھی مجھے ہاتی نہ رکھا کہ بہارِ شریعت کی تصنیف کو حد تکمیل تک پہنچاتا۔

۷ شعبان ۱۳۵۸ھ کو میری ایک جوان لڑکی کا انتقال ہوا اور ۲۵ ربیع الاول ۱۳۵۹ھ کو میرے بھائی کا مولوی محمد عتیقی کا انتقال ہوا۔ شبِ دہم، رمضان المبارک ۱۳۵۹ھ کو بڑے بڑے مولوی حکیم شمس الہدی نے رحلت کی ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۶۳ھ کو میرا چوتھا لڑکا عطاء المصطفیٰ کا دادوں ضلع علی گڑھ میں انتقال ہوا اور اسی دوران میں مولوی شمس الہدی مرحوم کی تین جوان لڑکیوں کا

اور ان کی ہدیہ کا اور مولوی محمد یحییٰ مرحوم کے ایک بڑے کا اور مولوی عطاء المصطفیٰ مرحوم کی اہلیہ اور بچی کا انتقال ہوا، ان ہیہم حوادث نے قلب و دماغ پر کافی اثر ڈالا۔ یہاں تک کہ مولوی عطاء المصطفیٰ مرحوم کے سوگ کے روز جب کہ فقیر تلاوت قرآن مجید کر رہا تھا۔ آنکھوں کے سامنے اندھیرا معلوم ہونے لگا اور اس میں برابر ترقی ہوتی رہی، درنظر کی کمزوری اب اس حد تک پہنچ چکی ہے کہ لکھنے پڑھنے سے معذور ہوں، ایسی حالت میں بہر شریعت کی تکمیل میرے لیے بالکل دشوار ہوگئی اور میں نے اپنی اس تصنیف کو اس حد پر ختم کر دیا گو یا اب اس کتاب کو کامل و اکمل بھی کہا جاسکتا ہے، مگر ابھی اس کا تھوڑا سا حصہ باقی رہ گیا ہے جو زیادہ سے زیادہ تین حصوں پر مشتمل ہوتا۔ اگر توفیق الہی سعادت کرتی اور بقیہ مضامین بھی تحریر میں آجاتے توفیق کے جمیع بواب پر یہ کتاب مشتمل ہوتی۔ اور کتاب مکمل ہو جاتی، اور اگر میری ولادیا تلامذہ یا علمائے اہل سنت میں سے کوئی صاحب اس کا قلیل حصہ جو باقی رہ گیا ہے اس کی تکمیل فرمائیں تو میری عین خوشی ہے۔ محرم ۱۳۶۲ھ میں فقیر نے چند طلباء خصوصاً عزیز مولوی مبین الدین صاحب امر و ہوی و عزیز مولوی سید ظہیر احمد صاحب گلیٹوئی و حبیبی مولوی حافظ قاری محبوب رضا خان صاحب بریلوی و عزیز مولوی محمد غلیل مارہروی کے اصرار پر شرح معانی الآثار معروف بطحاوی شریف کا تحشیہ شروع کیا تھا کہ یہ کتاب نہایت معرکہ الآراء حدیث و فقہ کی جامع حواشی سے خالی تھی۔ استاذنا المعظم حضرت مولانا وصی احمد صاحب محدث سورتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کتاب پر کہیں کہیں کچھ تعدیلات تحریر فرمائے ہیں جو بالکل طلبہ کے لیے ناکافی ہیں، مکمل اور مفصل حاشیہ کی شد ضرورت تھی، اس تحشیہ کا کام سنہ مذکورہ میں تقریباً سات ماہ تک کیا مگر مولوی عطاء المصطفیٰ کی عدالت شدیدہ، پھر ان کے انتقال نے اس کام کا سلسلہ بند کرنے پر مجبور کیا، جلد ۱ و ۲ کا نصف بقیہ تعالیٰ بخش ہو چکا ہے جس کے صفحات کی تعداد ہر ایک قلم سے ۴۵۰ ہیں اور ہر صفحہ ۳۵ یا ۳۶ سطر پر مشتمل ہے، اگر کوئی صاحب اس کام کو بھی آخر تک پہنچائیں تو میری عین خوشی ہے، خصوصاً اگر میرے تلامذہ میں سے کسی کو ایسی توفیق نصیب ہو اور اس کتاب کے تحشیہ کی خدمت انجام دیں تو ان کی عین سعادت و میری قلبی مسرت کا باعث ہوگی۔

سب سے آخر میں ان تمام حضرات سے جو اس کتاب سے فائدہ حاصل کریں، فقیر کی التجا ہے کہ وہ صمیم قلب سے اس فقیر کے لیے حسنِ خاتمہ اور مغفرتِ ذنوب کی دعا کریں، مولیٰ تبارک و تعالیٰ ان کو اور اس فقیر کو صراطِ مستقیم پر قائم رکھے اور اتباعِ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَقَائِمِ رِزْقِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ
وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَاجْعَلْ دَعْوَانَا يَا الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

فقیر امجد علی علی مد

قاری منزل بڑا کاؤں، گھوٹی اعظم گڑھ یوپی



یہ بہارِ شریعت کی کتاب الجہات کا وہ حصہ ہے جو حضرت استادنا المکرم فقیہ العصر صدر الشریعہ علامہ مورانا مفتی ابو عبد اللہ محمد امجد علی صاحب رضوی اعظمی قدس سرہ العزیز مکمل نہ کر سکے تھے اور جس کے متعلق مصنف مدظلہ نے ”عرضِ حال“ میں تفصیل بیان کی ہے اور بایں الفاظ وصیت فرمائی ہے کہ ”اس کا آخری حصہ تھوڑا سا باقی رہ گیا ہے جو زیادہ سے زیادہ تین حصوں پر مشتمل ہوتا، اگر توفیق الہی سعادت کرتی ور یہ بقیہ مضامین بھی تحریر میں جاتے توفیق کے جمیع ابواب پر یہ کتاب مشتمل ہوتی، اور کتاب مکمل ہو جاتی اور گرمیری اور ادایا تلذذہ یا تلکماء اہل سنت میں سے کوئی صاحب اس کا قلیل حصہ جو باقی رہ گیا ہے اس کی تکمیل فرمادیں تو میری عین خوشی ہے۔“

الحمد للہ (عزوجل) کہ حضرت مصنف مدظلہ کی وصیت کے مطابق ہم نے یہ سعادت حاصل کرنے کی کوشش کی ہے، اور اس میں یہ اہتمام بامالترزم کیا ہے کہ مسائل کی مآخذ کتب کے صفحات کے نمبر اور جلد نمبر بھی لکھ دیئے ہیں۔ تاکہ اہل علم کو ماخذ تلاش کرنے میں آسانی ہو، کثر کتب فقہ کے حواہج تامل کر دیئے ہیں، جن پر آج کل فتویٰ کا مدار ہے۔ حضرت مصنف مدظلہ رحمۃ کے طرزِ تحریر کو حتیٰ الامکان برقرار رکھنے کی کوشش کی گئی ہے، فقہی موضوعات کیوں اور فقہاء کے قیل و قال کو چھوڑ کر صرف مفتی پر اقوال کو سہارہ اور عام فہم زبان میں لکھ گیا ہے تاکہ کم تعلیم یافتہ سنی بھائیوں کو بھی اس کے پڑھنے اور سمجھنے میں دشواری پیش نہ آئے۔ صحیح کتابت میں حتیٰ المقدور دیدہ ریزی سے کام لیا گیا ہے، پھر بھی اگر کہیں غلطی رہ گئی ہوں تو اس کے لیے قارئین کرام سے معذرت خواہ ہیں، آخر میں محبتِ مکرم حضرت علامہ عبدالمصطفیٰ لازہری مدظلہ العالی شیخ الحدیث دارالعلوم مجددیہ دمہرقومی اسمبلی پاکستان و عزیز مکرم مورانا حافظ قادری رضی اللہ عنہ صاحب اعظمی سہ ماہی خطیب نیومین مسجد بولٹن مارکیٹ کراچی کے شکر گزار ہیں کہ ان حضرات نے اپنے والد ماجد حضرت مصنف مدظلہ کی وصیت کی تکمیل کے لیے ہمارا انتخاب فرمایا، ہم اپنی اس حقیر خدمت کو حضرت صدر الشریعہ بدرالطریقہ استاذنا اعلام ابوالاعلیٰ محمد امجد علی صاحب رضوی قدس سرہ العزیز مصنف ”بہارِ شریعت“ کی بارگاہ میں بطور نذرانہ عقیدہ پیش کرتے ہیں اور اس کا ثواب و اجر ان کی زوہج پر فتوح کو ایصال کرتے ہیں اور بارگاہ ایزد متعال میں دستِ ہدایا ہیں کہ اس کتاب کے بقیہ و حصوں کی تکمیل و تصنیف کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

محمد وقار لدین قادری رضوی بریلوی خضر، نائب شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ عالمگیر روڈ کراچی نمبر ۵،

فقیر محبوب رضا غفرہ مفتی دارالعلوم مجددیہ کراچی یکم جنوری ۱۹۷۷ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَامِدًا لِّوَلِيّہِ وَ مُصَلِّيًا عَلٰی خَبِیْہِہِ وَ عَلٰی اٰلِہِ وَ صَحْبِہِہٖ اَجْمَعِیْنَ

اتنے بعد فقیر نے فقیرِ بوالعالم محمد علی اعظمی علی مرتضیٰ گھوسی محد کریم الدین پور ضلع عظیم گڑھ عرض پرداز ہے کہ ضرورتِ زمانہ نے اس طرف توجہ دلائی کہ مسائل فقہیہ، صحیحہ و راجحہ کا ایک مجموعہ اردو زبان میں بردارِ اسلام کی خدمت میں پیش کیا جائے، اس طرح پر کہ ہمارے عوام بھائی اردو خوش بھی منتفع ہو سکیں، اور اپنی ضروریات میں اس سے کام میں سکیں۔ اردو زبان میں اب تک کوئی ایسی کتاب تصنیف نہیں ہوئی تھی جو صحیح مسائل پر مشتمل ہو و ضروریات کے لیے کافی و کافی ہو، فقیر بوجہ کثرتِ مشاغل دینیہ اتنی فرصت نہیں پاتا تھا کہ اس کام کو پورے طور پر انجام دے سکے، مگر حالِ بعدِ زمانہ نے مجبور کیا اور اس کے لیے تھوڑی فرصت نکالنی پڑی، جب کبھی فرصت ہاتھ آ جاتی اس کام کو قدرے انجام دے لیتا۔ تدریس کی مشغولیت اور افتاء وغیرہ چند دینی کام ایسے انجام دینے پڑتے جن کی وجہ سے تصنیفِ کتاب کے لیے فرصت نہ ملتی، مگر اللہ پر توکل کر کے جب یہ کام شروع کر دیا گیا تو بزرگانِ کرام اور مشائخِ عظام و اس تہذیبِ اعلیٰ کی دعاؤں کی برکت سے ایک حد تک اس میں کامیابی حاصل ہوئی، اس کتاب کا نام ”بہارِ شریعت“ رکھا جس کے بفضلِ تعالیٰ سترہ حصے مکمل ہو چکے، اور مجھ تعالیٰ یہ کتاب مسلمانوں میں حد درجہ مقبول ہوئی، عوامِ اہل علم کے لیے بھی نہایت کارآمد ثابت ہوئی۔ اس کتاب کی تصنیف میں عموماً یہی ہوا ہے کہ ۱۰ رمضان مبارک کی تعطیلات میں جو کچھ دوسرے کاموں سے وقت بچتا اس میں کچھ لکھ لیا جاتا، یہاں تک کہ جب ۱۹۳۹ء کی جنگ شروع ہوئی اور کاغذ کا ملنا نہایت مشکل ہو گیا اور اس کی طبع میں دشواریاں پیش آ گئیں تو اس کی تصنیف کا سلسلہ بھی جو کچھ تھا وہ بھی جاتا رہا، اور یہ کتاب اُس حد تک پوری نہ ہو سکی جس کا فقیر نے ارادہ کیا تھا، بلکہ اپنا ارادہ تو یہ تھا کہ اس کتاب کی تکمیل کے بعد اسی فوج پر ایک دوسری کتاب اور بھی لکھی جائے گی جو تصوف اور سلوک کے مسائل پر مشتمل ہوگی جس کا قلم اس سے پیشتر نہیں کیا گیا تھا۔ ہوتا وہی ہے جو خدا چاہتا ہے، چند سال کے اندر متعدد حوادثِ عظیم سے درپیش ہوئے جنہوں نے اس قابل بھی مجھے ہاتی نہ رکھا کہ بہارِ شریعت کی تصنیف کو حد تک تکمیل تک پہنچاتا۔

۷ شعبان ۱۳۵۸ھ کو میری ایک جوان لڑکی کا انتقال ہوا اور ۲۵ ربیع الاول ۱۳۵۹ھ کو میرے منجھلاڑ کا مولوی محمد عتیقی کا انتقال ہوا۔ شبِ دہم، رمضان المبارک ۱۳۵۹ھ کو بڑے بڑے مولوی حکیم شمس الہدی نے رحلت کی ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۶۳ھ کو میرا چوتھا لڑکا عطاء المصطفیٰ کا دادوں ضلع علی گڑھ میں انتقال ہوا۔ اسی دوران میں مولوی شمس الہدی مرحوم کی تین جوان لڑکیوں کا

اور ان کی اہلیہ کا اور مولوی محمد نجی مرحوم کے ایک لڑکے کا اور مولوی عطاء المصطفیٰ مرحوم کی اہلیہ اور بچی کا انتقال ہوا، ان پیہم حوادث نے قلب و دماغ پر کافی اثر ڈالا۔ یہاں تک کہ مولوی عطاء المصطفیٰ مرحوم کے سوم کے روز جب کہ فقیر تلاوت قرآن مجید کر رہا تھا۔ آنکھوں کے سامنے اندھیرا معلوم ہونے لگا اور اس میں برابر ترقی ہوتی رہی، درنظر کی کمزوری اب اس حد تک پہنچ چکی ہے کہ لکھنے پڑھنے سے معذور ہوں، ایسی حالت میں بہارِ شریعت کی تکمیل میرے لیے بالکل دشوار ہو گئی اور میں نے اپنی اس تصنیف کو اس حد پر ختم کر دیا گویا اب اس کتاب کو کامل و اکمل بھی کہا جاسکتا ہے، مگر بھی اس کا تقوڑا سا حصہ باقی رہ گیا ہے جو زیادہ سے زیادہ تین حصوں پر مشتمل ہوتا۔ اگر توفیق الہی سعادت کرتی اور بقیہ مضامین بھی تحریر میں آجاتے تو نقد کے جمیع ابواب پر یہ کتاب مشتمل ہوتی۔ اور کتاب مکمل ہو جاتی، اور اگر میری اودا دیا ملتا دیا دیا ملے، اہل سنت میں سے کوئی صاحب اس کا لکھل حصہ جو باقی رہ گیا ہے اس کی تکمیل فرمائیں تو میری عین خوشی ہے۔ محرم ۱۳۶۲ھ میں فقیر نے چند طلبہ خصوصاً عزیز مولوی بسین امین صاحب امرہوی و عزیز مولوی سید ظہیر احمد صاحب گینوی و حبیبی مولوی حافظ قاری محبوب رضا خان صاحب بریلوی و عزیز مولوی محمد غلیل مارہروی کے۔ صرار پر شرح معانی لآثار معروف بطحاوی شریف کا تحشیہ شروع کیا تھا کہ یہ کتاب نہایت معرکہ آرا حدیث و نقد کی جامع حواشی سے خالی تھی۔ استاذنا المعظم حضرت موبینا وحی احمد صاحب محدث سورتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کتاب پر کہیں کہیں کچھ تصدیقات تحریر فرمائیں جو بالکل طلبہ کے لیے ناکافی ہیں، مکمل اور مفصل حاشیہ کی شد ضرورت تھی، اس تحشیہ کا کام سنہ مذکورہ میں تقریباً سات ماہ تک کیا مگر مولوی عطاء المصطفیٰ کی عداوت شدیدہ، پھر ان کے انتقال نے اس کام کا سلسلہ بند کرنے پر مجبور کیا، بعد ازل کا نصف بنفسیہ تعالیٰ بخشی ہو چکا ہے جس کے صفحات کی تعداد بارہ ایک قلم سے ۴۵۰ ہیں و ہر صفحہ ۳۵ یا ۳۶ سطر پر مشتمل ہے، اگر کوئی صاحب اس کام کو بھی آخر تک پہنچائیں تو میری عین خوشی ہے، خصوصاً اگر میرے تلامذہ میں سے کسی کو ایسی توفیق نصیب ہو اور اس کتاب کے تحشیہ کی خدمت انجام دیں تو ان کی عین سعادت اور میری قلبی مسرت کا باعث ہوگی۔

سب سے آخر میں تمام حضرات سے جو اس کتاب سے فائدہ حاصل کریں، فقیر کی التجا ہے کہ وہ صمیم قلب سے اس فقیر کے لیے حسن خاتمہ و مغفرت ذنوب کی دعا کریں، مولیٰ تبارک و تعالیٰ ان کو اور اس فقیر کو صراطِ مستقیم پر قائم رکھے و راتباع نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

والحمد للہ رب العلمین و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و قاسم ورقہ سیدنا و مولانا محمد
والہ و اصحابہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العلمین
فقیر احمد علی منی

قادری منزل بڑا گاؤں، گھوسی اعظم گڑھ یوپی۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ



اللہ عزوجل فرماتا ہے۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَتْلُ ۖ أَنْ جُرُّوا بِالْخُرْقَةِ نَعِيْدًا بِأَلْعَنُوا ۚ لَأَنْتُمْ بِالْأَنْفُسِ ۚ فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ ۖ فَاتَّبِعْهُ بِالْعُرْوَةِ ۚ وَأَذْءُ رَيْبٍ بِإِحْسَانٍ ۚ ذَٰلِكُمْ تَخْفِيفٌ مِمَّنْ شَرَّيْتُمْ ۚ وَرَحْمَةٌ مِّنْ فَتَنِي بَعْدَ ذَٰلِكُمْ ۚ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (ب ۶۰۲)

ترجمہ: "اے ایمان والو! قصاص یعنی جو ناحق قتل کئے گئے ان کا بدلہ یہاں تم پر فرض کیا گیا۔ آزاد کے بدلے آزاد، غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت۔ تو جس کے لیے اس کے بھائی کی طرف سے کچھ معافی ہو تو بھائی سے تقاضا کرے اور اچھی طرح سے اس کو ادا کر دے۔ یہ تمہارے رب کی جانب سے تمہارے لیے آسانی ہے اور تم پر مہربانی ہے، اب اس کے بعد جو زیادتی کرے اُس کے لیے دردناک عذاب ہے اور تمہارے لیے خون کا بدلہ لینے میں زندگی ہے۔ اے عقل والو! تمہارے بچو۔" اور فرماتا ہے۔

﴿وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ فِتْنَةً ۖ أَنْ يَقْتُلُوا بِالنَفْسِ الَّتِي قَاتَلُوا ۚ وَالْأَنْفُ وَالْأُذُنُ وَالْأَدْبُ ۚ وَلِتُقَاتِلُوا بِالْخَنَازِيرِ ۚ وَأَنْ جُرُّوا بِالْخُرْقَةِ نَعِيْدًا ۚ وَلِتُقَاتِلُوا بِالْعُرْوَةِ ۚ وَأَذْءُ رَيْبٍ بِإِحْسَانٍ ۚ ذَٰلِكُمْ تَخْفِيفٌ مِّنْ فَتَنِي بَعْدَ ذَٰلِكُمْ ۚ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (ب ۶۰۲)

ترجمہ: "اور ہم نے توریت میں اُن پر وجہ کیا کہ جان کے بدلے جان، اور آنکھ کے بدلے آنکھ اور ناک کے بدلے ناک اور کان کے بدلے کان اور دانت کے بدلے دانت اور ریشموں میں بدلہ ہے۔ پھر جو معاف کر دے تو وہ اس کے گناہ کا کفارہ ہے اور جو اللہ کے نازل کئے پر حکم نہ کرے³¹ وہ بھی لوگ ظالم ہیں۔"

حدیث: امام بخاری اپنی صحیح میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے فرمایا کہ سنی اسرائیل میں قصاص کا حکم تھا اور ان میں دیت⁴ نہ تھی تو اللہ تعالیٰ نے اس امت کے لیے فرمایا ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾ (الآیۃ) ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں، بخو⁵ یہ ہے کہ قتل عمد میں دیت کیوں کرے اور تجار بالعمروف یہ ہے کہ

① پ ۲، البقرہ ۱۷۸، ۱۷۹ ② پ ۶، المائدہ ۴۵

③ یعنی فیصلہ نہ کرے۔ ④ خون بہا۔ ⑤ یعنی معاف کرنا۔

بھلائی سے طیب کرے، اور قاتل اچھی طرح داکرے۔^(۱)

اور فرماتا ہے

﴿مَنْ أَحْبَبَ ذِيئَهُ كَتَبَ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ يَكْتُلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ قَتَلَ فِي الْأَرْضِ فَكَانَتْ قَتْلُ النَّاسِ جَبِيْعًا وَمَنْ أَحْبَبَ فَكَانَتْ حَيَاةً لِّلنَّاسِ جَبِيْعًا﴾ (پ، ۶، ۷۹)

”اسی سبب سے ہم نے بنی اسرائیل پر لکھ دیا کہ جس نے کوئی جان قتل کی بغیر جان کے بدلے یا زمین میں فساد کے تو گویا اس نے سب لوگوں کو قتل کیا اور جس نے ایک جان کو زندہ رکھا تو گویا اس نے سب نفس کو زندہ رکھا۔
اور فرماتا ہے

﴿وَمَنْ كَانَ لِمُؤْمِنٍ رَّيْشٌ مُّؤْمِنًا إِلَّا حَقًّا وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُّسَمِيَّةٌ فِي أَحِبِّ الْأَنْصَدِ قَوْلُ كَانْ مِنْ قَوْلِهِمْ وَأَنْتُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْلِهِمْ بَيْنَهُمْ قِيَمَةٌ قِيَمَةٌ مُّسَمِيَّةٌ لِّأَقْبِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ لَمْ يَجِدْ قَبِيْلُهُ شَهْرِيْنَ هَتَّاءِ تَوْبَةً مِنْ بَنِي وَكَانَ لِلَّهِ عِيْمًا حَكِيْمًا وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِدًا فَقَدْ آوَا جَهَنَّمَ حَاسِدًا فِيْهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيْمًا﴾ (پ، ۵، ۱۰۷)

ترجمہ۔ ”اور مسلمان کو نہیں پہنچتا کہ مسلمان کا خون کرے مگر غلطی کے طور پر اور جو کسی مسلمان کو نادانستہ قتل کرے تو اس پر ایک غلام مسلم کا آزاد کرنا ہے اور خون بہا کہ مقتول کے لوگوں کو دیا جائے مگر یہ کہ وہ محاف کر دیں۔ پھر وہ اگر اس قوم سے ہے جو تمہاری دشمن ہے اور وہ خود مسلمان ہے تو صرف ایک مملوک مسلمان کا آزاد کرنا ہے اور اگر وہ اس قوم میں ہو کہ تم میں واران میں معاہدہ ہے تو اس کے لوگوں کو خون بہا سپرد کیا جائے اور ایک مسلمان مملوک کو آزاد کیا جائے۔ پھر جو نہ پائے وہ لگاتار دو مہینے کے روزے رکھے۔ یہ اللہ سے اس کی توبہ ہے اللہ (عزوجل) جاننے والا حکمت والا ہے، اور جو کوئی مسلمان کو جان بوجھ کر قتل کرے تو اس کا بدلہ جہنم ہے کہ اس میں بدلتوں رہے اور اللہ (عزوجل) نے اس پر غضب فرمایا اور اس پر لعنت کی اور اس پر بڑا عذاب تیار رکھا ہے۔“

۱ صحیح البخاری، کتاب الدہات، باب من قتلہ قتل إلخ، الحدیث ۶۸۸۱، ج ۴، ص ۳۶۲

۲ ۶، العائدة ۲۲

۳ ۵، النساء، ۹۲، ۹۳

تین صورتوں میں سے کسی ایک صورت میں حلال ہے۔ نفس کے بدلے میں نفس، حیث زنی^(۱) اور اپنے مذہب سے نکل کر جماعت اہل، سلام کو چھوڑ دے (مرتد ہو جائے یا باغی ہو جائے)۔^(۲)

۲ امام بخاری اپنی صحیح میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”مسلمان اپنے دین کے سبب کشتہ دہی میں رہتا ہے جب تک کوئی حرام خون نہ کر لے۔“^(۳)

۳ صحیحین میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”قیامت کے دن سب سے پہلے خون ناحق کے بارے میں لوگوں کے درمیان فیصلہ کیا جائے گا۔“^(۴)

۴ امام بخاری اپنی صحیح میں عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما^(۵) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”جس نے کسی مومن (ذی) کو قتل کیا وہ جنت کی خوشبو نہ سونگھے گا اور بے شک جنت کی خوشبو چالیس برس کی مسافت تک پہنچتی ہے۔“^(۶)

۵ امام ترمذی ورنہ فی عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما^(۷) سے اور ابن ماجہ براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”بے شک دنیا کا زوال اللہ پر آسان ہے۔ ایک مرد مسلم کے قتل سے۔“^(۸)

۶ امام ترمذی ابوسعید اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ اگر آسمان وزمین واے ایک مرد مومن کے خون میں شریک ہو جائیں تو سب کو اللہ تعالیٰ جہنم میں اوندھا کر کے ڈال دے گا۔^(۹)

۱ شرعی شدہ زانی۔

۲ صحیح البخاری، کتاب الدیات، باب قول اللہ تعالیٰ ﴿أَنَّ النَّفْسَ مِنَ النَّفْسِ﴾، إلخ، الحدیث ۶۸۷۸، ج ۴، ص ۳۶۱

۳ المرجع السابق، باب قول اللہ تعالیٰ ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا شَتَدَ﴾، إلخ، الحدیث ۶۸۶۲، ج ۴، ص ۳۵۶

۴ المرجع السابق، الحدیث ۶۸۶۴، ج ۴، ص ۳۵۷

۵ بہارِ شریعت کے نسخوں میں اس مقام پر ”عبد اللہ بن عمر“ رضی اللہ تعالیٰ عنہما لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ ”بخاری شریف“ اور دیگر کتب حدیث میں ”عبد اللہ بن عمرو“ رضی اللہ تعالیٰ عنہما مذکور ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔ علمہ

۶ صحیح البخاری، کتاب الحجریۃ و الاموال، باب إثم من قتل معاهدا بغیر جرم، الحدیث ۳۱۶۶، ج ۲، ص ۳۶۵

۷ بہارِ شریعت کے نسخوں میں اس مقام پر ”عبد اللہ بن عمر“ رضی اللہ تعالیٰ عنہما لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ ”جامع ترمذی اور سنن نسائی“ اور دیگر کتب حدیث میں ”عبد اللہ بن عمرو“ رضی اللہ تعالیٰ عنہما مذکور ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔ علمہ

۸ جامع الترمذی، کتاب الدیات، باب ما جاء فی تشدید قتل المؤمن بالحدیث ۱۴۰۰، ج ۳، ص ۹۹

۹ المرجع السابق، باب الحکم فی الذماء، الحدیث ۱۴۰۳، ج ۳، ص ۱۰۰

۹ امام مالک نے سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پانچ یا سات نفر کو ^۱ ایک شخص کو دھوکا دے کر قتل کرنے کی وجہ سے قتل کر دیا اور فرمایا کہ اگر صنعا ^(۲) کے سب لوگ اس خون میں شریک ہوتے تو میں سب کو قتل کر دیتا۔ امام بخاری نے اپنی صحیح میں اسی کے مثل ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے۔ ^(۳)

۱۰ و رقتی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ایک مرد دوسرے کو پکڑ لے اور کوئی اور قتل کر دے تو قاتل قتل کر دیا جائے گا اور پکڑنے والے کو قید کیا جائے گا۔ ^(۴)

۱۱ امام ترمذی اور امام شافعی حضور ابی شریح کھبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”پھر تم نے اے قبیلہ خزاعہ ^(۵) بذیل کے آدمی کو قتل کر دیا اب میں اس کی دیت خود دیتا ہوں، اس کے بعد جو کوئی کسی کو قتل کرے تو مقتول کے گھر والے دو چیزوں میں سے ایک چیز اختیار کریں اگر پسند کریں تو قتل کریں اور اگر وہ چاہیں تو خون بہالیں۔“ ^(۶)

۱۲ صحیحین میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ حضرت ربیع نے جو انس بن مالک (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی پھوپھی تھیں ایک انصاریہ عورت کے دانت توڑ دیئے تو وہ لوگ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قصاص کا حکم فرمایا۔ حضرت انس (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے چچا انس بن النضر نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم! قسم اللہ (عزوجل) کی ان کے دانت نہیں توڑے جائیں گے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے انس! اللہ (عزوجل) کا حکم قصاص کا ہے، اس کے بعد وہ لوگ راضی ہو گئے ورنہ انہوں نے دیت قبول کرنی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اللہ (عزوجل) کے بعض بندے ایسے ہیں کہ اگر اللہ (عزوجل) پر قسم کھائیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم کو پورا کر دیتا ہے۔“ ^(۷)

۱۳ امام بخاری اپنی صحیح میں ابو جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ

۱۔ یعنی آدمیوں کو۔

۲۔ یمن کا دار الحکومت۔

۳۔ ”الموطأ“ باب ما جاء فی الغیۃ والسحر، الحدیث۔ ۱۶۷۱، ج ۲، ص ۳۷۷

۴۔ ”مسند النضر“، کتاب الحدود والدیات، إلخ، الحدیث۔ ۳۲۴۳، ج ۳، ص ۱۶۷

۵۔ عرب کا ایک قبیلہ۔

۶۔ ”جامع الترمذی“، کتاب الدیاب، باب ما جاء فی حکم وی القیل۔ (إلخ، الحدیث۔ ۱۶۱۰، ج ۳، ص ۱۰۴)

۷۔ ”صحیح البخاری“، کتاب التفسیر، باب قورہ (وَالْجُرُوءُ قِصَاصٌ)، الحدیث۔ ۱۶۱۱، ج ۳، ص ۱۲۵

سے پوچھا، کیا تمہارے پاس کچھ ایسی چیزیں بھی ہیں جو قرآن میں نہیں، تو انہوں نے فرمایا: ”قسم اس ذات کی جس نے دہانے کو پیدا کیا اور روح کو پیدا فرمایا، ہمارے پاس وہی ہے جو قرآن میں ہے مگر اللہ نے جو قرآن کی سمجھ کسی کو دے دی اور ہمارے پاس وہ ہے جو اس صحیفہ میں ہے۔“ میں نے کہا، اس صحیفہ میں کیا ہے؟ تو فرمایا دیت اور اس کے احکام اور قیدی کو چھڑانا اور یہ کہ کوئی مسموم کسی کافر (حرابی) کے بدلے میں قتل نہ کیا جائے۔^(۱)

۱۴ ابودردنسائی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابن ماجہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”مسلمانوں کے خون برابر ہیں اور ان کے اونی کے ذمہ کو پورا کیا جائے گا اور جو دور واپس نے نفیست حاصل کی ہو وہ سب لشکریوں کو ملے گی اور وہ دوسرے لوگوں کے مقابلے میں یک ہیں۔ خبر در کوئی مسکن کسی کافر (حرابی) کے بدلے قتل نہ کیا جائے اور نہ کوئی ذمی، جب تک وہ ذمہ میں باقی ہے۔“

۱۵ ترمذی اور داری ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حدیں مسجد میں قائم نہ کی جائیں، اور اگر باپ نے اپنی اوراد کو قتل کیا ہو تو باپ سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔^۳

۱۶ ترمذی سراقہ بن مکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم باپ کے قصاص میں بیٹے کو قتل کرتے اور بیٹے کے قصاص میں باپ کو قتل نہ کرتے یعنی اگر بیٹے نے باپ کو قتل کیا تو بیٹے سے قصاص لیتے اور باپ نے بیٹے کو قتل کیا ہو تو باپ سے قصاص نہ لیتے۔^۴

۱۷ ابودردنسائی ابومرثد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے دریافت کیا، یہ کون ہے؟ میرے والد نے کہا، یہ میرا الزکا ہے آپ اس کے گورہ ہیں۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: ”خبردار نہ یہ تمہارے والد پر جنایت کر سکتا ہے اور نہ تم اس پر جنایت کر سکتے ہو۔“ (بلکہ جو جنایت کرے گا وہی ماخوذ ہوگا)

۱۸ امام ترمذی و نسائی وابن ماجہ و دارمی ابو امامہ بن سہل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے گھر کا جب باغیوں نے محاصرہ کیا تو کھڑکی سے جھانک کر فرمایا کہ میں تم کو خدا (تعالیٰ) کی قسم

① ”صحیح البخاری“، کتاب الدیات، باب لا یقتل المسلم بالکافر الحدیث ۶۹۱۵، ج ۴، ص ۳۷۴

② ”مسئ ابی داؤد“، کتاب الدیات، باب إیمان المسلم بالکافر الحدیث ۴۵۳۱، ۴۵۳۰، ج ۴، ص ۲۳۸، ۲۳۹

③ ”جامع الترمذی“، کتاب الدیات، باب ما جاء فی الرجل یقتل ابه الحدیث ۱۴۰۶، ج ۳، ص ۱۰۱

④ ... المرجع السابق بالحدیث، ۱۴۰۴، ج ۳، ص ۱۰۰

⑤ ”مسئ ابی داؤد“، کتاب الدیات، باب لا یؤخذ أحد بحریرة أخیه أو أبیه الحدیث ۴۴۹۵، ج ۴، ص ۲۲۳

دلالتا ہوں، کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ "کسی مرد مسلم کا خون حلال نہیں ہے۔ مگر تین وجوہ سے، احسان کے بعد^۱ زنا سے یا سلام کے بعد کفر سے یا کسی نفس کو بغیر کسی نفس کے قتل کر دینے سے" انہیں وجوہ سے قتل کیا جائے گا۔ قسم خدا کی، نہ میں نے زمانہ کفر میں زنا کیا اور نہ زمانہ اسلام میں اور جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کی مرتد نہیں ہوا اور کسی ایسی جان کو جسے اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا، قتل نہیں کیا پھر تم مجھے کیوں قتل کرتے ہو۔^۲

۱۹ ابوداؤد حنفی، ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن تیز رو^۳ اور صانع رہتا ہے جب تک حرام خون نہ کرے اور جب حرام خون کر لیتا ہے تو اب وہ تھک جاتا ہے^۴۔^{۱۵}

۲۰ ابوداؤد انہیں سے اور نسائی مع وید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "مید ہے کہ گناہ کو اللہ (عزوجل) بخش دے گا مگر اس شخص کو نہ بخشے گا جو مشرک ہی مر جائے یا جس نے کسی مرد مومن کو قصد ناحق قتل کیا۔"^(۸) (اس کی تاویل آگے آئے گی)

۲۱ امام ترمذی نے عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "اس نے ناحق جان بوجھ کر قتل کیا وہ اویسائے مقتول کو دے دیا جائے گا۔ پس وہ اگر چاہیں قتل کریں اور اگر چاہیں دیے لیں۔"^۷

۲۲ دارمی نے ابن شریح خزاعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ "جو اس بات کے ساتھ جھگڑا ہو کہ اس کے یہاں کوئی قتل ہو گیا یا زخمی ہو گیا تو تین چیزوں میں سے ایک اختیار کرے۔ اگر چوتھی چیز کا ارادہ کرے تو اس کے ہاتھ پکڑ لو (یعنی روک دو) یہ اختیار ہے کہ قصاص لے یا معاف کرے یا دیہت لے پھر ان تین باتوں میں سے ایک کو اختیار کرنے کے بعد، مگر کوئی زیادتی کرے تو اس کے لیے جہنم ہے جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہے گا۔"^۸

۱ یعنی شادی شدہ ہونے کے بعد۔

۲ جامع الترمذی، کتاب الفتن، باب ما جاء لا یحل دم امرئ مسلم۔ إلح، الحدیث ۲۱۶۵ ج ۴، ص ۶۴

۳ یعنی مومن نیکی میں جلدی کرنے والا ہوتا ہے۔

۴ یعنی قتل ناحق کی محنت سے اس کو توفیق خیر سے محروم رہ جاتا ہے اسی کو تھک جانے سے تعبیر فرمایا۔

۵ "مس أبي داود"، کتاب الفتن والملاحم، باب فی تعظیم قتل المؤمن، الحدیث ۴۲۷۰، ج ۴، ص ۱۳۹

۶ المرجع السابق.

۷ جامع الترمذی، کتاب الدیات، باب ما جاء فی الدیۃ کم ہی من الابل، الحدیث ۱۳۹۲، ج ۳، ص ۹۵

۸ "مس الدارمی"، کتاب الدیات، باب الدیۃ فی قتل العمد، الحدیث ۲۳۵۱، ج ۲، ص ۲۴۷

۲۳ بوداود جاہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”کہ میں اس کو معاف نہیں کروں گا جس نے دیت لینے کے بعد قتل کیا۔“^(۱)

۲۴ امام ترمذی و ابن ماجہ نے ابودرد عریضی اللہ تعالیٰ علیہ سے روایت کی، وہ کہتے ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ ”جس کے جسم میں کوئی زخم لگ جائے پھر وہ اس کا صدقہ کر دے (معاف کر دے) تو اللہ (عزوجل) اس کا ایک درجہ بڑھاتا ہے اور ایک گنہ معاف کرتا ہے۔“^(۲)

۲۵ امام بخاری اپنی صحیح میں عبد اللہ بن مسعود (رضی اللہ تعالیٰ علیہ) سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرد نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکون سا گناہ اللہ (عزوجل) کے نزدیک بڑا ہے؟ فرمایا کہ اللہ (عزوجل) کا کوئی شریک بتائے، حارثہ اللہ (عزوجل) ہی نے تم کو پیدا کیا۔ عرض کی پھر کون سا گناہ؟ فرمایا پھر یہ کہ اپنی اولاد کو اس ڈر سے قتل کر دے کہ وہ تمہارے ساتھ کھائے گی۔ کہا۔ پھر کون سا؟ ارشاد فرمایا، پھر یہ کہ اپنے پڑوسی کی بیوی سے زنا کر دے۔ پس اللہ (عزوجل) نے اس کی تصدیق نازل فرمائی۔
 ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ نَفْسًا تَبَىٰ حُرْمَةً اللَّهِ ۚ إِنَّهَا رَحْمَةٌ وَلَئِنْ يَفْعَلْ دَلِيلًا تَبَىٰ مَا ۖ يُصْعَقُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ يَقْبِضُوا وَيُحْلَدُونَ ۚ لَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ﴾^(۳)
 ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ نَفْسًا تَبَىٰ حُرْمَةً اللَّهِ ۚ إِنَّهَا رَحْمَةٌ وَلَئِنْ يَفْعَلْ دَلِيلًا تَبَىٰ مَا ۖ يُصْعَقُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ يَقْبِضُوا وَيُحْلَدُونَ ۚ لَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ﴾^(۴)

”اور وہ جو اللہ کے ساتھ کسی اور کو نہیں پوجتے اور اس جان کو جسے اللہ نے حرام کیا ناحق قتل نہیں کرتے، اور بدکاری نہیں کرتے اور جو یہ کام کرے وہ سزا پائے گا، اس کے لیے چند در چند^(۵) عذاب کیا جائے گا قیامت کے دن۔“^(۶) اور وہ اس میں مدتوں ذلت کے ساتھ رہے گا، مگر جو توبہ کر لے، ورایمان لائے اور اچھے کام کرے۔ اللہ ایسے لوگوں کے گناہوں کو نیکیوں سے بدل دے گا اور اللہ مغفرت والا رحم والا ہے۔“

۲۶ امام بخاری نے اپنی صحیح میں عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ علیہ سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں ان نقباء سے ہوں جنہوں نے (ایمۃ العقبہ^(۷) میں) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کی۔ ہم نے اس بات پر بیعت کی

① "مس أبي داود" كتاب الميقات، باب من يقتل بعد أحد الأيدي، الحديث. ٤٥٠٧ ج ٤، ص ٢٢٩

② "جامع الترمذي" كتاب الميقات، باب من جاء في المعو، الحديث. ١٣٩٨ ج ٣، ص ٩٧

③ "صحيح البخاري" كتاب الميقات، باب قور الله تعالى ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ يَفْعَلْ فَمِنْ أَوْفَاتِهِمْ﴾. إلخ، الحديث. ٦٨٦١ ج ٤، ص ٣٥٦

④ سب ٦٨، الفرقان ٧٠۔

⑤ بہت زیادہ۔
 ⑥ ہمارا شریعت میں اس مقام پر ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ کا ترجمہ "قیامت کے دن" موجود نہیں تھا، لہذا امتن میں کنز الایمان سے اس کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ علیہ

⑦ عقبہ سے مراد حجرۃ عقبہ ہے جو منیٰ میں واقع ہے، اس مقام پر رات کے وقت چند انصار بھی پہنچے اور رضی اللہ تعالیٰ علیہم نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دست اقدس پر بیعت کی جن میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ علیہ بھی شامل تھے۔

تھی کہ اللہ (عزوجل) کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گے اور زنا نہ کریں گے اور چوری نہ کریں گے اور ایسی جان کو قتل نہ کریں گے جس کو اللہ (عزوجل) نے حرام فرمایا اور لوٹ نہ کریں گے اور خدا (تعالیٰ) کی نافرمانی نہ کریں گے۔ اگر ہم نے ایسا کیا تو ہم کو جنت دی جائے گی اور اگر ان میں سے کوئی کام ہم نے کیا تو اس کا فیصلہ اللہ (عزوجل) کی طرف ہے۔^۱

حدیث ۲۷ امام بخاری اپنی صحیح میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”اللہ (عزوجل) کے نزدیک سب لوگوں سے زیادہ مبغوض تین شخص ہیں۔ حرم میں الی ذکر کرنے والے اور اسام میں طریقہ جاہلیت کا طلب کرنے والے اور کسی مسلمان شخص کا ناحق خون طلب کرنے والے تاکہ اسے بہائے۔“^۲

حدیث ۲۸ امام ابو جعفر طحاوی نے اپنی کتاب شرح معانی الآثار میں نعمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”قصاص میں قتل تلوار ہی سے ہوگا۔“^۳

مسائل فقہیہ

۱۔ قتل ناحق کی پانچ صورتیں ہیں۔ (۱) قتل عمد (۲) قتل شبہ عمد (۳) قتل خطا (۴) قائم مقام خطا (۵) قتل بالسبب۔ قتل عمد یہ ہے کہ کسی دھاردار آئے سے قصد قتل کرے۔ آگ سے جلادینا بھی قتل عمد ہی ہے۔ دھاردار آئے مثلاً تلوار، چھری یا کٹڑی اور بانس کی ٹکھ پتھی^۴ میں دھار نکال کر قتل کیا یا دھاردار پتھر سے قتل کیا، ہوا، تاجا اور پتیل وغیرہ کی کسی چیز سے قتل کرے گا، اگر اس سے جرح یعنی زخم ہوا تو قتل عمد ہے، مثلاً چھری، پنجر، تیر، نیزہ، بلم^۵ وغیرہ کہ یہ سب آلہ جارحہ^۶ ہیں۔ گولی اور تھمرے سے قتل ہوا، یہ بھی اسی میں داخل ہے۔^۷ (ہدایہ ص ۵۵۹ ج ۴، در مختار و شامی ص ۳۶۶ ج ۵، بحر الرائق ص ۲۸۷ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۹۷ ج ۶، طحاوی ص ۲۵۷ ج ۴)

① ”صحیح البخاری“، کتاب الدیات، باب فوار اللہ تعالیٰ ﴿وَمَنْ أَخْبَاهَا﴾، الحدیث: ۶۸۷۳، ج ۴، ص ۳۵۹

② المرجع السابق، باب من طلب دم امری بغير حق، الحدیث: ۶۸۸۲، ج ۴، ص ۳۶۲

③ ”شرح معانی الآثار“، کتاب الحمايات، باب الرجل یس رجلًا کیف یقتل؟، الحدیث: ۴۹۱۷، ج ۳، ص ۸۱

④ بانس کا چھ، ہوا کٹڑا۔

⑤ لمسی لٹھی جس کے سرے پر ٹوک دار بھال ہوتی ہے، بھار، برچھا۔

⑥ یعنی زخمی کرنے والے آلے ہیں۔

⑦ ”الہدایہ“ کتاب الحمايات، ج ۲، ص ۴۴۲

و ”الدر المختار“، کتاب الحمايات، ج ۱۰، ص ۱۵۵-۱۵۷.

۲ قتل عمد کا حکم یہ ہے کہ ایسے شخص نہایت سخت گناہگار ہے۔^{۱۱} (در مختار دہلوی ص ۳۶۷ ج ۵، تبیین ص ۹۸ جلد ۶،

بحر الرائق ص ۲۸۸ جلد ۸، مخطوط دی ص ۲۵۸ جلد ۳، درر غرر ص ۸۹ جلد ۲، عالمگیری ص ۲ جلد ۶)

کفر کے بعد تمام گناہوں میں سب سے بڑا گناہ قتل ہے۔ قرآن مجید میں فرمایا

﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَدًّا فَنَجَزَ لَهُ ذَنْبًا خَالِدًا فِيهِ﴾^۲ (پ ۵، ع ۰)

”جو کسی مومن کو قصداً قتل کرے اس کی سزا جہنم میں مدتوں^۳ رہنا ہے۔“

ایسے شخص کی توبہ قبول ہوتی ہے یا نہیں اس کے متعلق صحابہ کرام (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) میں اختلاف ہے جیسا کہ کتب حدیث میں یہ بات مذکور ہے۔ صحیح یہ ہے کہ اس کی توبہ بھی قبول ہو سکتی ہے اور صحیح یہ ہے کہ ایسے قاتل کی بھی مغفرت ہو سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی مشیت میں ہے۔ اگر وہ چاہے تو بخش دے^۴ جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ الْيُتْرَانَ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^۵ (پ ۵، ع ۴)

”بے شک اللہ (مزدجل)^۶ شرک یعنی کفر کو تو نہیں بخشنے گا۔ اس سے نیچے جتنے گناہ ہیں جس کے لیے چاہے گا مغفرت فرما دے گا۔“ اور پہلی آیت کا یہ مطلب بیان کیا جاتا ہے کہ مومن کو جو بحیثیت مومن قتل کرے گا یا اس کے قتل کو حلال سمجھے گا وہ بے شک ہمیشہ جہنم میں رہے گا یا خود سے مرد بہت دنوں تک رہنا ہے۔

۳ قتل عمد کی سزا دنیا میں فقط قصاص ہے یعنی یہی متعین ہے۔ ہاں اگر اویس نے مقتول معاف کر دیں یا قاتل

سے مال لے کر مصالحت کر میں تو یہ بھی ہو سکتا ہے مگر بغیر مرضی قاتل اگر ماں بیٹا چاہیں تو نہیں ہو سکتا۔ یعنی قاتل اگر قصاص کو کہے تو اویس نے مقتول اس سے مال نہیں لے سکتے۔ مال پر مصالحت کی صورت میں دیت کے برابر یا کم یا زیادہ تینوں ہی صورتیں جائز ہیں۔ یعنی مال لینے کی صورت میں یہ ضروری نہیں کہ دیت سے زیادہ نہ ہو اور جس مال پر صلح ہوئی وہ دیت کی قسم سے ہو یا دوسری جنس سے ہو دونوں صورتوں میں کی بیشی ہو سکتی ہے۔^۷ (عالمگیری ص ۳ جلد ۶، مخطوط دی ص ۲۵۸ جلد ۳، تبیین ص ۹۸ جلد ۶، بحر الرائق ص ۲۹۰ جلد ۸، در مختار دہلوی ص ۳۶۷ ج ۵)

۱۔ ”المرالمختار“ کتاب الجنایات، ج ۱، ص ۱۵۸

۲۔ پ ۵، النساء ۹۳

۳۔ بہار شریعت میں اس مقام پر ﴿يَا خَالِدًا﴾ کا ترجمہ ”مدتوں“ موجود نہیں تھا، لہذا متن میں کثرت الایمان سے اس کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ علمیہ

۴۔ ”المرالمختار“ و ”ردالمحتار“ کتاب الجنایات، ج ۱، ص ۱۵۸

۵۔ پ ۵، النساء ۴۸

۶۔ بہار شریعت میں اس مقام پر ﴿يَا خَالِدًا﴾ کا ترجمہ ”بے شک اللہ (مزدجل)“ موجود نہیں تھا، لہذا متن میں کثرت الایمان سے اس کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ علمیہ

۷۔ ”المرالمختار“ و ”ردالمحتار“ کتاب الجنایات، ج ۱، ص ۱۵۸

۳۔ قتلِ عمد میں قاتل کے ذمے کفارہ واجب نہیں۔^(۱) (طحاوی ص ۲۵۸ ج ۳، بحر الرائق ص ۲۹۱ ج ۸، تبیین

ص ۹۹ ج ۶، در مختار دمشی ص ۳۶۷ ج ۵، درر غرر ص ۸۹ ج ۲، عامہ متون)

۵۔ اگر اولیاء میں سے کسی ایک نے معاف کر دیا تو بھی باقی کے حق میں قصاص ساقط ہو جائے گا لیکن دیت

واجب ہو جائے گی۔^(۲) (تبیین الحقائق ص ۹۹ ج ۶)

۶۔ ولیئے مقتول نے اگر نصف قصاص معاف کر دیا تو کل ہی معاف ہو گیا، یعنی اس میں تجزی نہیں ہو سکتی،

اب اگر یہ چاہیں کہ باقی نصف کے مقابل میں ماں میں، یہ نہیں ہو سکتا۔^(۳) (شلبی بر تبیین ص ۹۹ ج ۶)

۷۔ قتل کی دوسری قسم شبہ عمد ہے۔ وہ یہ کہ قصداً قتل کرے مگر اسلحے سے یا جو چیزیں اسلحے کے قائم مقام ہوں ان سے

قتل نہ کرے مثلاً کسی کو لاشی یا پتھر سے مار ڈالے شبہ عمد ہے اس صورت میں بھی قاتل گناہگار ہے اور اس پر کفارہ واجب ہے اور قاتل

کے عصبہ پر دیت مغلطہ واجب جو تین سال میں ادا کریں گے۔ دیت کی مقدار کیا ہوگی اس کو آئندہ ان شاء اللہ بیان کیا جائے

گا۔^(۴) (طحاوی ص ۲۵۸ ج ۳، بحر الرائق ص ۲۹۱ ج ۸، تبیین ص ۱۰۰ ج ۶، در مختار دمشی ص ۳۶۸ ج ۵، درر غرر ص ۹۰ ج ۲)

۸۔ شبہ عمد مار ڈالنے ہی کی صورت میں ہے۔ اور گروہ جان سے نہیں مارا گیا بلکہ اس کا کوئی عضو تلف ہو گیا مثلاً

ناٹھی سے مارا اور اس کا ہاتھ یا انگلی ٹوٹ کر علیحدہ ہو گئی تو اس کو شبہ عمد نہیں کہیں گے بلکہ یہ عمد ہے اور اس صورت میں قصاص ہے۔^(۵)

(درر غرر ص ۹۰ ج ۲، بحر الرائق ص ۲۸۷ ج ۸، در مختار دمشی ص ۳۶۸ ج ۵، طحاوی ص ۲۵۹ ج ۳، لکھنوی ص ۳ ج ۶)

۹۔ تیسری قسم قتلِ خطا ہے۔ اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس کے گمان میں غلطی ہوئی، مثلاً اس کو شکار سمجھ

کر قتل کیا اور یہ شکار نہ تھا بلکہ انسان تھا یا حربی یا مرتد سمجھ کر قتل کیا حالانکہ کہ وہ مسلم تھا دوسری صورت یہ ہے کہ اس کے فعل میں

غلطی ہوئی مثلاً شکار پر یا چانداری پر گولی چلائی اور لگ گئی آدمی کو کہ یہاں انسان کو شکار نہیں سمجھ بلکہ شکار ہی کو شکار سمجھا اور

شکار ہی پر گولی چلائی مگر ہاتھ بہک گیا۔ گولی شکار کو نہیں لگی بلکہ آدمی کو لگی، اسی کی یہ دو صورتیں بھی ہیں۔ نشانہ پر گولی لگ کر لوٹ

آئی اور کسی آدمی کو لگی یہ نشانہ سے پار ہو کر کسی آدمی کو لگی یا ایک شخص کو مارنا چاہتا تھا دوسرے کو لگی یا ایک شخص کے ہاتھ میں مارنا

۱۔ "کنز الدقائق"، کتاب الجنایات، ص ۴۴۸

۲۔ "تبیین الحقائق"، کتاب الجنایات، ج ۷، ص ۲۱۲

۳۔ "حاشیۃ الشلبی" علی "تبیین الحقائق"، کتاب الجنایات، ج ۷، ص ۲۱۲

۴۔ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الجنایات، ج ۱۰، ص ۱۶۱

۵۔ "درر المحکام" شرح "عمر الأحکام"، کتاب الجنایات، الجزء الثانی، ص ۹۰

چاہتا تھا دوسرے کی گردن میں لگی یا ایک شخص کو مارنا چاہتا تھا مگر کوئی دیوار پر لگی پھر نپا کھ کر بوٹی اور اس شخص کو لگی یا اس کے ہاتھ سے لکڑی یا اینٹ چھوٹ کر کسی آدمی پر گری اور وہ مر گیا یہ سب صورتیں قتل خطا کی ہیں۔^{۱۱} (در مختار و شامی ص ۳۶۹ جلد ۵، طحاوی ص ۲۵۹ جلد ۴، تبیین ص ۱۰۱ جلد ۶، بحر الرائق ص ۲۹۲ جلد ۸)

مسئلہ ۱۰ قتل خطا کا حکم یہ ہے کہ قاتل پر کفارہ واجب ہے اور اس کے عصبہ پر دیت واجب ہے جو تین سال میں داکے جائے گی۔ قتل خطا کی دو صورتیں ہیں اور ان میں اس کے ذمے قتل کا گناہ نہیں۔ یہ تو ضرور گناہ ہے کہ ایسے آرمہ کے استعمال میں اس نے بے احتیاطی برتی، شریعت کا حکم ہے کہ ایسے موقعوں پر احتیاط سے کام لینا چاہیے۔^{۱۲} (درر غرر ص ۹۰، ج ۲، طحاوی ص ۲۶۰ ج ۳، بحر الرائق ص ۳۹۲ ج ۸، تبیین ص ۱۰۱ ج ۶، در مختار و شامی ص ۳۶۹ ج ۵)

مسئلہ ۱۱ مقتول کے جسم کے جس حصہ پر وار کرنا چاہتا تھا وہاں نہیں لگا۔ دوسری جگہ لگا یہ خطا نہیں ہے بلکہ عمدہ ہے اور اس میں قصاص واجب ہے۔^{۱۳} (بحر الرائق ص ۲۹، ج ۸، تبیین ص ۱۰۱ ج ۶، در مختار ص ۳۶۹ ج ۵، عالمگیری ص ۳۳ ج ۶ و ہدایہ)

مسئلہ ۱۲ قتل کی ان تینوں قسموں میں قاتل میراث سے محروم ہوتا ہے یعنی اگر کسی نے اپنے مورث کو قتل کیا تو اس کا ترکہ اس کو نہیں ملے گا بشرطیکہ جس سے قتل ہو وہ مکلف^{۱۴} ہو اور اگر بچوں یا بچہ ہے تو میراث سے محروم نہیں ہوگا۔^{۱۵} (عالمگیری ص ۳ ج ۶، بحر الرائق ص ۲۹۳ ج ۸، تبیین ص ۱۰۲ ج ۶، در مختار و شامی ص ۳۷۰ ج ۵، ضعیف بر تبیین ص ۹۸ ج ۶، طحاوی ص ۲۶۰ جلد ۴)

مسئلہ ۱۳ چھٹی قسم قائم مقام خطا جیسے کوئی شخص سوتے میں کسی پر گر پڑے اور یہ مر گیا اسی طرح چھت سے کسی انسان پر گر اور مر گیا قتل کی اس صورت میں بھی دینی احکام ہیں جو خطا میں ہیں یعنی قاتل پر کفارہ واجب ہے اور اس کے عصبہ پر دیت اور قاتل میراث سے محروم ہوگا اور اس میں بھی قتل کرنے کا گناہ نہیں، مگر یہ گناہ ہے کہ ایسی بے احتیاطی کی جس سے ایک انسان کی جان ضائع کی۔^{۱۶} (عالمگیری ص ۳ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۹۲ ج ۸، در مختار و شامی ص ۳۶۹ جلد ۵، تبیین ص ۱۰۱ جلد ۶، درر غرر ص ۹۱ جلد ۲)

مسئلہ ۱۴ پانچویں قسم قتل باسبب، جیسے کسی شخص نے دوسرے کی ملک میں کناں کھدوایا، یا پتھر رکھ دیا، یا راستہ میں لکڑی رکھ

۱ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الحایات، ج ۱۰، ص ۱۶۱، ۱۶۲

۲ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الحایات، ج ۱۰، ص ۱۶۰، ۱۶۱

۳ المرجع السابق، ص ۱۶۲

۴ یعنی قاتل، بالغ ہو۔

۵ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الحایات، ج ۱۰، ص ۱۶۴

۶ المرجع السابق

دی اور کوئی شخص کنویں میں گر کر یا پتھر وغیرہ یا لکڑی سے ٹھوکر کھا کر مر گیا۔ اس قتل کا سبب وہ شخص ہے جس نے کنواں کھودا تھا اور پتھر وغیرہ رکھ دیا تھا۔ اس صورت میں اس کے عصبہ کے ذمے دیت ہے۔ قاتل پر نہ کفارہ ہے نہ قتل کا گناہ، اس کا گناہ ضرور ہے کہ پرانی ملک میں کنواں کھودا یا وہاں پتھر رکھ دیا۔^۱ (در مختار ص ۳۶۹ جلد ۵، تبیین ص ۱۰۲ جلد ۶، بحر الرئیق ص ۲۹۳ ج ۸، عالمگیری ص ۳ جلد ۶)

کہاں قصاص واجب ہوتا ہے کہاں نہیں

۱۔ قتل عمد میں قصاص واجب ہوتا ہے کہ ایسے کو قتل کیا جس کے خون کی محافظت ہمیشہ کے لیے ہو۔ جیسے مسلم یا ذمی کہ اسلام نے ان کی محافظت کا حکم دیا ہے۔ بشرطیکہ قاتل مکلف ہو، یعنی عاقل بالغ ہو۔ مجنون یا نابالغ سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ بلکہ اگر قتل کے وقت عاقل تھا اور بعد میں مجنون ہو گیا۔ اگر قتل کے لیے ابھی تک حوالے نہیں کیا گیا ہے۔ قصاص ساقط ہو جائے گا ورنہ قصاص کا حکم ہو چکا اور قتل کرنے کے لیے دیا جا چکا ہے اس کے بعد مجنون ہو گیا تو قصاص ساقط نہیں ہوگا اور ان صورتوں میں بجائے قصاص اس پر دیت واجب ہوگی۔^۲ (بحر الرئیق ص ۲۹۳ جلد ۸، ثامی ص ۴۷۰ جلد ۵)

۲۔ جو شخص کبھی مجنون ہو جاتا ہے اور کبھی ہوش میں آ جاتا ہے۔ اس نے اگر حالتِ افاقت میں کسی کو قتل کیا ہے تو اس کے بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ ہاں اگر قتل کے بعد اسے جنون مطبق ہو گیا تو قصاص ساقط ہو گیا اور جنون مطبق نہیں ہے تو قتل کیا جائے گا۔^۳ (بزاز یہ برہندیہ ص ۳۸۱ ج ۶، در مختار ثامی ج ۵ ص ۴۷۰، قاضی خاں برہندیہ ص ۳۸۱ ج ۳)

۳۔ قصاص کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ قاتل و مقتول کے مابین شبہ نہ پایا جاتا ہو۔ مثلاً باپ بیٹا اور آقا و غلام کہ یہاں قصاص نہیں اور اگر مقتول نے قاتل کو کہہ دیا کہ مجھے قتل کر ڈال، اس نے قتل کر دیا اس میں بھی قصاص واجب نہیں۔^۴ (در مختار و ثامی ص ۴۷۰ جلد ۵)

۴۔ آزاد کو زبرد کے بدلے میں قتل کیا جائے گا ورنہ غلام کے بدلے میں بھی قتل کیا جائے گا اور غلام کو^۵ غلام کے بدلے میں ورنہ آزاد کے بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ مرد کو عورت کے بدلے میں اور عورت کو مرد کے بدلے میں قتل کیا جائے

۱۔ "المراۃ المختارۃ" کتاب الجنایات ج ۱۰ ص ۱۶۳۔

۲۔ "رد المحتار" کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود إلخ ۱۰ ص ۱۶۴۔

۳۔ "المراۃ المختارۃ" و "رد المحتار" کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود إلخ ۱۰ ص ۱۶۴۔

۴۔ المرجع السابق۔

۵۔ جبکہ غلام کا ایک نہ ہو جیسا کہ مسئلہ نمبر ۳، اور مسئلہ نمبر ۸ میں ذکر ہے۔

گا۔ مسلم کو ذی کے بدلے میں قتل کیا جائے گا۔ حربی اور مستامن کے بدلے میں نہ مسم سے قصاص لیا جائے گا نہ ذی سے، اسی طرح مستامن سے مستامن کے مقابل میں قصاص نہیں۔ ذی نے ذی کو قتل کیا، قصاص سزا جائے گا اور قتل کے بعد قاتل مسلمان ہو گیا جب بھی قصاص ہے۔^۱ (شامی و در مختار ص ۴۷۱ جلد ۵، بحر الرائق ص ۲۹۶ جلد ۸، عالمگیری ص ۳ جلد ۶)

مسئلہ ۵ مسم نے مرتد یا مرتدہ کو قتل کیا اس صورت میں قصاص نہیں۔ دو مسلمان دارالحرب میں امان سے کر گئے اور ایک نے دوسرے کو وہیں قتل کر دیا قصاص نہیں۔^۲ (قاضی خان بر عالمگیری ص ۴۳۱ جلد ۳، بحر الرائق ص ۲۹۶ جلد ۸، عالمگیری ص ۳ ج ۶)

مسئلہ ۶ عاقل سے مجنوں کے بدلے میں، ور باغ سے ناباغ کے بدلے میں اور نکھارے سے اندھے کے بدلے میں اور ہاتھ پاؤں داغے سے لٹھے^۳ یا جس کے ہاتھ پاؤں نہ ہوں اس کے بدلے میں تندرست سے بیمار کے بدلے میں اور مرد سے عورت کے بدلے میں قصاص لیا جائے گا۔^۴ (در مختار و شامی ص ۴۷۲ جلد ۵، بحر الرائق ص ۲۹۶ جلد ۸، عالمگیری ص ۳ جلد ۶، قاضی خان بر عالمگیری ص ۴۳۶ جلد ۳)

مسئلہ ۷ اصول نے فروغ کو قتل کیا مثلاً باپ ماں، داد دادی، نانائانی نے بیٹے یا پوتے یا نو سے کو قتل کیا اس میں قصاص نہیں بلکہ خود اس قاتل سے دیت دلوائی جائے گی بلکہ باپ کے ساتھ اگر بیٹے کے قتل میں کوئی اجنبی بھی شریک تھا تو اس، اجنبی سے بھی قصاص نہیں لیا جائے گا بلکہ اس سے بھی دیت لی جائے گی۔ اس کا قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ دو شخصوں نے مل کر اگر کسی کو قتل کیا اور ان میں ایک وہ ہے کہ اگر وہ تنہا کرتا تو قصاص واجب ہوتا اور دوسرا وہ ہے کہ تنہا قتل کرتا تو اس پر قصاص واجب نہیں ہوتا تو اس پہلے سے بھی قصاص واجب نہیں، مثلاً، اجنبی اور باپ دونوں نے قتل کیا یا ایک نے قصداً قتل کیا اور دوسرے نے خطا کے طور پر، یکے نے تلوار سے قتل کیا دوسرے نے لٹھی سے، ان سب صورتوں میں قصاص نہیں ہے بلکہ دیت واجب ہے۔^۵ (عالمگیری ج ۶ ص ۴، بحر الرائق ج ۸ ص ۲۹۷، قاضی خان بر ہندیہ ج ۳ ص ۴۳۱، شامی ج ۵ ص ۴۷۲)

مسئلہ ۸ مولیٰ نے اپنے غلام کو قتل کیا اس میں قصاص نہیں۔ اسی طرح اپنے مدبر یا مکاتب یا اپنی اولاد کے غلام کو قتل

۱ "الفتاویٰ الہدیہ"، کتاب الحجاب، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً بالغ، ج ۶، ص ۳

۲ المرجع السابق

۳ یعنی ہاتھ پاؤں سے محروم

۴ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحجاب، فصل فیما یوجب القود بالغ، ج ۱۰، ص ۱۶۸

۵ المرجع السابق، ص ۱۶۸، ۱۶۹

کیا یہ اس غلام کو قتل کیا جس کے کسی حصہ کا قاتل، لک ہے۔^۱ (در مختار ص ۳۷۲، ج ۵، عالمگیری ص ۴، ج ۶، بحر الرائق ص ۲۹۷ ج ۸، تبیین ص ۱۰۵، ج ۶)

قسط ۹ قتل سے قصاص واجب تھا مگر اس کا وارث ایسا شخص ہوا کہ وہ قصاص نہیں لے سکتا تو قصاص ساقط ہو گیا مثلاً وہ قاتل اس وارث کے اصول میں سے ہے تو اب قصاص نہیں ہو سکتا۔ جیسے ایک شخص نے اپنے خسر کو قتل کیا اور اس کی وارث صرف اس کی لڑکی ہے یعنی قاتل کی بیوی۔ پھر یہ عورت مرگئی اور اس کا لڑکا وارث ہوا جو اسی شوہر سے ہے تو قصاص کی صورت میں بیٹے کا باپ سے قصاص یہ نالِ زَم آتا ہے، لہذا قصاص ساقط۔^۲ (در مختار و شامی ص ۳۷۳، ج ۵، تبیین ص ۱۰۶، جلد ۶)

قسط ۱۰ مسلم نے اگر مسلم کو مشرک سبھ کر قتل کیا، مثلاً جہاد میں ایک مسلم کو کافر سبھ اور مار ڈالا، اس صورت میں قصاص نہیں ہے بلکہ دیت و کفارہ ہے کہ یہ قتل عمد نہیں بلکہ قتل خطا ہے اور اگر مسلم صف کفار میں تھا تو کسی مسلم نے قتل کر ڈالا تو دیت و کفارہ بھی نہیں۔^(۳) (در مختار و شامی ص ۳۷۴، جلد ۵)

قسط ۱۱ جن اگر ایسی شکل میں آیا جس کا قتل جائز ہے۔ مثلاً سانپ کی شکل میں آیا تو اس کے قتل میں کوئی مؤاخذہ نہیں۔^(۴) (در مختار و شامی ص ۳۷۴، جلد ۵)

قسط ۱۲ قصاص میں جس کو قتل کیا جائے تو یہ ضرور ہے کہ تلوار ہی سے قتل کیا جائے اگر چہ قاتل نے، سے تلوار سے قتل نہ کیا ہو بلکہ کسی اور طرح سے مار ڈالا ہو جس سے قصاص واجب ہوتا ہو۔ خنجر یا نیزہ سے یا دوسرے اسلحہ سے قتل کرنا بھی تلوار ہی کے حکم میں ہے۔ لہذا اگر اسلحہ کے سوا کسی اور طرح سے قصاص میں قتل کیا، مثلاً کنویں میں گرا کر مار ڈالا یا پتھر وغیرہ سے قتل کیا تو ایسا کرنے سے تعزیر کا مستحق ہے۔^(۵) (ہدایہ ص ۵۶۳، جلد ۳، در مختار و شامی ص ۳۷۴، جلد ۵)

قسط ۱۳ کسی کے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے اور وہ مر گیا تو قاتل کی گردن تلوار سے اڑادی جائے یہ نہیں کہ اس کے ہاتھ پاؤں کاٹ کر چھوڑ دیں۔ اسی طرح اگر اس کا سر توڑ ڈالا اور مر گیا تو قاتل کی گردن تلوار سے کاٹ دی جائے۔^(۶) (عالمگیری ص ۳، جلد ۶، در مختار و شامی ص ۳۷۷، جلد ۵)

① الدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود، إلخ، ج ۱۰، ص ۱۶۹

② الدر المختار و رد المحتار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود، إلخ، ج ۱۰، ص ۱۷۱

③ المرجع السابق، ص ۱۷۲، ④ المرجع السابق، ص ۱۷۳

⑤ الدر المختار، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود، إلخ، ج ۱۰، ص ۱۷۳

⑥ "العتاوی الہدیة"، کتاب الجنایات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً، إلخ، ج ۶، ص ۴

بعض اولیائے مقتول نے قصاص لے لیا تو باقی ولیاء اس سے ضمان نہیں لے سکتے۔^۱ (در مختار و شامی ص

جلد ۳۷۷)

دو شخص ولی مقتول تھے، ان میں سے ایک نے معاف کر دیا اور دوسرے نے قاتل کو قتل کر ڈالا، اگر اسے یہ

معلوم تھا کہ بعض اولیاء کے معاف کر دینے سے قصاص ساقط ہو جاتا ہے تو اس سے قصاص لیا جائے گا اور اگر نہیں معلوم تھا تو اس

سے دیت لی جائے گی۔^۲ (قاضی خان برہند یہ ص ۳۴۱ جلد ۳، در مختار و شامی ص ۳۷۷ جلد ۵)

مقتول کے بعض اولیاء بالغ ہیں اور بعض نابالغ تو قصاص میں یہ انتظار نہیں کیا جائے گا کہ وہ نابالغ بالغ

ہو جائیں بلکہ جو در نابالغ ہیں وہ ابھی قصاص لے سکتے ہیں۔^۳ (ہدایہ ص ۵۶۵ جلد ۴، در مختار و شامی ص ۳۷۶ جلد ۵، بحر الرائق

ص ۳۰۰ جلد ۸، تفسیری ص ۸ جلد ۶، قاضی خان برہند یہ ص ۳۴۲ جلد ۳)

قاتل کو کسی اجنبی شخص نے (یعنی اس نے جو مقتول کا ولی نہیں ہے) قتل کر ڈالا، اگر اس نے عذر قاتل

کیا ہے تو اس قاتل سے قصاص لیا جائے گا۔ اور خط کے طور پر قتل کیا ہے تو اس قاتل کے عصبہ سے دیت لی جائے گی، کیونکہ اس

اجنبی کے لیے اس کا قتل حلال نہ تھا، اب اگر مقتول اول کا ولی یہ کہتا ہے کہ میں نے اس اجنبی سے قتل کرنے کو کہا تھا لہذا اس سے

قصاص نہ لیا جائے تو جب تک گوہ نہ ہوں۔ اس کی بات نہیں مانی جائے گی اور اس اجنبی سے قصاص لیا جائے اور بہر صورت جب

کہ قاتل کو اجنبی نے قتل کر ڈالا تو ولی مقتول کا حق ساقط ہو گیا یعنی قصاص تو ہو ہی نہیں سکتا کہ قاتل رہا ہی نہیں اور دیت بھی نہیں لی

جاسکتی کہ اس کے لیے رضامندی درکار ہے۔ ورنہ پائی نہیں گئی۔ جس طرح قاتل مر جائے تو ولی مقتول کا حق ساقط ہو جاتا ہے۔

اسی طرح یہاں۔^۴ (در مختار و شامی ص ۳۷۶ جلد ۵)

اولیائے مقتول نے گواہی سے یہ ثابت کیا کہ زید نے اسے زخمی کیا اور قتل کیا ہے اور زید نے گواہوں

سے یہ ثابت کیا کہ خود مقتول نے یہ کہا ہے کہ زید نے نہ مجھے زخمی کیا نہ قتل کیا تو انھیں گواہوں کو ترجیح دی جائے گی۔^۵ (در مختار و

شامی ص ۳۷۷ جلد ۵)

① "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود الخ، ج ۱۰ ص ۱۷۸

② المرجع السابق

③ "الہدایۃ"، کتاب الجنایات، باب ما یوجب العصبہ و ما لا یوجبہ، ج ۲ ص ۴۴۶

④ یعنی ورثہ۔

⑤ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود الخ، ج ۱۰ ص ۱۷۷

⑥ المرجع السابق، ص ۱۷۹

۱۹ مجروح نے یہ کہا کہ فلاں نے مجھے زخمی نہیں کیا ہے، یہ کہہ کر مر گیا تو اس کے ورثہ اس شخص پر قتل کا دعویٰ نہیں کر سکتے۔ مجروح نے یہ کہا کہ فلاں شخص نے مجھے قتل کیا۔ یہ کہہ کر مر گیا اب اس کے ورثہ دوسرے شخص پر دعویٰ کرتے ہیں کہ اس نے قتل کیا ہے۔ یہ دعویٰ مسوع^(۱) نہیں ہوگا۔^(۲) (در مختار و شامی ص ۳۷۸ جلد ۵)

۲۰ جس کو زخمی کیا گیا۔ اس نے مرنے سے پہلے معاف کر دیا یا اس کے اویسہ نے مرنے سے پہلے معاف کر دیا یہ معافی جائز ہے۔ یعنی اب قصاص نہیں لیا جائے گا۔^(۳) (در مختار ص ۳۷۸ جلد ۵)

۲۱ کسی کو زہر دے دیا۔ اسے معلوم نہیں دراصل میں کھاپی گیا تو اس صورت میں نہ قصاص ہے نہ دیت، مگر زہر دینے والے کو قید کیا جائے گا۔ اور اس پر تعزیر ہوگی اور اگر خود اس نے اس کے منہ میں زہر دتی ڈال دیا یا اس کے ہاتھ میں دیا اور پینے پر مجبور کیا تو دیت واجب ہوگی۔^(۴) (در مختار و شامی ص ۳۷۸ ج ۵، بزاز یہ برہند یہ ص ۳۸۵ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۹۳ جلد ۸)

۲۲ یہ کہا کہ میں نے اپنی بددعا سے فلاں کو ہلاک کر دیا یا باطنی تیروں سے ہلاک کیا یا سورہ انفال پڑھ کر ہلاک کیا تو یہ قرار کرنے والے پر قصاص وغیرہ لازم نہیں۔ اسی طرح اگر وہ یہ کہتا ہے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے اسمائے قہر یہ پڑھ کر اس کو ہلاک کر دیا، اس کہنے سے بھی کچھ لازم نہیں۔ نظر بد سے ہلاک کرنے کا اقرار کرے اس کے متعلق کچھ مقتول نہیں۔^(۵) (شامی ص ۳۷۸ جلد ۵)

۲۳ کسی نے اس کا سر توڑ ڈالا اور خود اس نے بھی اپنا سر توڑا اور شیر نے اسے زخمی کیا اور سانپ نے بھی کاٹ کھایا ور یہ مر گیا تو اس شخص پر جس نے سر توڑا ہے تہائی دیت واجب ہوگی۔^(۶) (عالمگیری ص ۴۲ جلد ۶)

۲۴ ایک شخص نے کئی شخصوں کو قتل کیا اور ان تمام مقتولین کے اولیاء نے قصاص کا مطالبہ کیا تو سب کے بدلے میں اس قاتل کو قتل کیا جائے گا اور فقط ایک کے دی نے مطالبہ کیا اور قتل کر دیا گیا تو باقیوں کا حق ساقط ہو جائے گا۔ یعنی اب ان کے مطالبہ پر کوئی مزید کارروائی نہیں ہو سکتی۔^(۷) (عالمگیری ص ۴۲ جلد ۶)

۱۔ یعنی قابلِ سزا۔

۲۔ "البر المختار" و "رد المختار"، کتاب الحیاتیات، فصل فیما یوجب القود۔ إلخ، مبحث شریف، ح ۱۰ ص ۱۷۹

۳۔ المرجع السابق۔ ۴۔ المرجع السابق، ص ۱۸۰۔

۵۔ "رد المختار"، کتاب الحیاتیات، فصل فیما یوجب القود۔ إلخ، مبحث شریف، ح ۱۰ ص ۱۸۱

۶۔ "المعادی الہدیة"، کتاب الحیاتیات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً۔ إلخ، ح ۶ ص ۴

۷۔ المرجع السابق۔

۲۵ ایک شخص کو چند شخصوں نے مل کر قتل کیا تو اس کے بدلے میں یہ سب قتل کئے جائیں گے۔^۱ (عائلیگیری

ص ۵ جلد ۶، بزاز یہ برہندہ ص ۳۸۲ جلد ۶، قاضی خان برہندہ ص ۴۴۰ جلد ۳)

۲۶ ایک سے زیادہ مرتبہ جس نے گلا گھونٹ کر مار ڈالا اس کو بطور سیاست قتل کیا جائے اور گرفتاری کے بعد اگر

توبہ کرے تو اس کی توبہ مقبوض نہیں اور اس کا وہی حکم ہے جو جا دو کر کا ہے۔^۲ (در مختار و شامی ص ۴۸ ج ۵، بحر الرائق ص ۲۹۴ ج ۸)

۲۷ کسی کے ہاتھ پاؤں باندھ کر شیر یا درندے کے سامنے ڈال دیا اس نے مار ڈالا، ایسے شخص کو سزا دی

جائے اور مارا جائے۔^۳ اور قید میں رکھ جائے یہاں تک کہ وہیں قید خانہ ہی میں مر جائے اسی طرح اگر ایسے مکان میں کسی کو بند کر

دیا جس میں شیر ہے جس نے مار ڈالا یا اس میں سانپ ہے جس نے کاٹ لیا۔^۴ (در مختار و شامی ص ۴۸۰ جلد ۵)

۲۸ بچہ کے ہاتھ پاؤں باندھ کر دھوپ یا برف پر ڈال دیا اور وہ مر گیا تو ان دونوں صورتوں میں دیت ہے

اور اگر گم میں ڈال کر نکال لیا اور تھوڑی سی زندگی باقی ہے مگر کچھ دنوں بعد مر گیا تو قصاص ہے اور اگر چلنے پھرنے لگا پھر مر گیا

تو قصاص نہیں ہے۔^۵ (عائلیگیری ص ۶ ج ۶، بحر الرائق ص ۲۹۴ ج ۸)

۲۹ ایک شخص نے دوسرے کا پیٹ پھاڑ دیا کہ آنتیں نکل پڑیں۔ پھر کسی اور نے اس کی گردن اڑادی تو

قاتل بھی ہے جس نے گردن ماری۔ اگر اس نے عدا کیا ہے تو قصاص ہے اور خطہ کے طور پر ہو تو دیت واجب ہے اور جس نے

پیٹ پھاڑا اس پر تہائی دیت واجب ہے اور اگر پیٹ اس طرح پھاڑا کہ پیٹھ کی جانب زخم نفوذ کر گیا تو دیت کی دو تہائیاں۔ یہ حکم

اس وقت ہے کہ پیٹ پھاڑنے کے بعد وہ شخص ایک دن یا کچھ کم زندہ رہ سکتا ہو، اور اگر زندہ نہ رہ سکتا ہو اور مقتول کی طرح

ٹپ رہا ہو تو قاتل وہ ہے جس نے پیٹ پھاڑا، اس نے عدا کیا ہو تو قصاص ہے اور خطہ کے طور پر ہو تو دیت ہے اور جس نے

گردن ماری اس پر تعزیر ہے۔ اسی طرح اگر ایک شخص نے یہ زخمی کیا کہ امید زیت^۶ نہ رہی۔ پھر دوسرے نے سے زخمی کیا

تو قاتل وہی پہلا شخص ہے۔ اگر دونوں نے ایک ساتھ زخمی کیا تو دونوں قاتل ہیں۔ اگر چہ ایک نے دس وار کئے در دوسرے نے

۱ "الاعتاری الہندیۃ"، کتاب الحیات، الباب الثانی، فیما یقتل قصاصاً، إلخ، ج ۶، ص ۵

۲ "المر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحیات، فصل فیما یوجب القود، إلخ، مبحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۸۳

۳ یعنی پٹائی کی جائے۔

۴ "المر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحیات، فصل فیما یوجب القود، إلخ، مبحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۸۳

۵ المرجع السابق، ص ۱۸۴

۶ یعنی زندگی کی امید۔

ایک ہی وار کیا ہو۔^۱ (بزازیہ برہندیہ ص ۳۸۱ جلد ۶، عالمگیری ص ۶، جلد ۶، شامی ص ۳۸۰ جلد ۵، بحر الرائق ص ۲۹۵ جلد ۸)

۳۰ کسی شخص کا گلا کاٹ دیا۔ صرف حلقوم^۲ کا کچھ حصہ باقی رہ گیا ہے اور ابھی جان باقی ہے دوسرے نے

اسے قتل کر ڈالا تو قاتل پہا شخص ہے دوسرے پر قصاص نہیں کیوں کہ اس کا میت میں شمار ہے لہذا اگر مقتول اس حالت میں تھا تو

مقتول کا بیٹا مر گیا تو بیٹا وارث ہو گا یہ مقتول اپنے بیٹے کا وارث نہیں ہو گا۔^۳ (عالمگیری ص ۶ جلد ۶، بحر الرائق ص ۲۹۵ جلد ۸)

۳۱ جو شخص حالت نزاع میں تھا اسے قتل کر ڈالا اس میں بھی قصاص ہے۔ اگرچہ قاتل کو یہ معلوم ہو کہ اب زندہ

نہیں رہے گا۔^۴ (در مختار و شامی ص ۳۸۰ جلد ۵)

۳۲ کسی کو عمدا زخمی کیا گیا کہ وہ صاحب فراش ہو گیا^۵ اور اسی میں مر گیا تو قصاص یہ جائے گا۔ ہاں، اگر

کوئی ایسی چیز پائی گئی جس کی وجہ سے یہ کہا گیا ہو کہ اسی زخم سے نہیں مرا ہے تو قصاص نہیں۔ مثلاً کسی دوسرے نے اس مجروح کی

گردن کاٹ دی تو اب مرنے کو اس کی طرف نسبت کیا جائے گا یہ وہ شخص اچھا ہو کر مر گیا تو ب یہ نہیں کہا جائے گا کہ اسی زخم سے

مرا۔^۶ (در مختار و شامی ص ۳۸۰ ج ۵، تبیین ص ۱۰۹ جلد ۶)

۳۳ جس نے مسلمانوں پر تلوار پھینچی ایسے کو اس حالت میں قتل کر دینا واجب ہے یعنی اس کے شر کو دفع کرنا

واجب ہے، اگرچہ اس کے لیے قتل ہی کرنا پڑے اسی طرح اگر ایک شخص پر تلوار پھینچی تو اسے بھی قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں خواہ

وہی شخص قتل کرے جس پر تلوار اٹھائی یا دوسرا شخص۔ اسی طرح اگر رات کے وقت شہر میں ناٹھی سے حملہ کیا یا شہر سے باہر دن یا رات

میں کسی وقت بھی حملہ کیا اور اس کو کسی نے مار ڈالا تو اس کے ذمہ کچھ نہیں۔^۷ (ہدایہ ص ۵۶ ج ۴، در مختار و شامی ص ۳۸۱ جلد

۵، عالمگیری ص ۷ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۰۲ جلد ۸، تبیین ص ۱۱۰ جلد ۶)

۳۴ مجنوں نے کسی پر تلوار پھینچی اور اس نے مجنون کو قتل کر دیا تو قاتل پر دیت واجب ہے جو خود اپنے مال سے

ادا کرے۔ یہی حکم بچہ کا ہے کہ اس کی بھی دیت دینی ہوگی اور اگر چہ نور نے حملہ کیا اور چاروں کو مار ڈالا تو اس کی قیمت کا تادان دینا

① "المعادی الہدیۃ"، کتاب الحئیات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً، إلخ، ج ۶، ص ۶

② گلے میں سانس آنے جانے والی رگ۔

③ "المعادی الہدیۃ"، کتاب الحئیات، الباب الثانی فیمن یقتل قصاصاً، إلخ، ج ۶، ص ۶

④ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحئیات، فصل فیما یوجب القود، إلخ، میحت شریف، ج ۱۰، ص ۱۸۴

⑤ یعنی ایسا زخمی کر دیا کہ وہ چلنے پھرنے کے قابل نہ رہا اور صرف بستر پر بیٹھا رہا۔

⑥ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحئیات، فصل فیما یوجب القود، إلخ، میحت شریف، ج ۱۰، ص ۱۸۵

⑦ "الہدایۃ"، کتاب الحئیات، باب من یوجب العصاص و ما لا یوجبه، فصل، ج ۲، ص ۴۸

ہوگا۔^۱ (ہدایہ ص ۵۶۸ ج ۳، در مختار و شامی ص ۳۸۲ ج ۵، عالمگیری ص ۷ ج ۶، بحار النقی ص ۲۰۳ ج ۸، تبیین ص ۱۰ ج ۶)

۳۵ جو شخص تلوار مار کر بھاگ گیا کہ اب دوبارہ مارنے کا ارادہ نہیں رکھتا۔ پھر اسے کسی نے مار ڈالا تو قاتل

سے قصاص لیا جائے گا۔ یعنی اسی وقت اس کو قتل کرنا جائز ہے جب وہ حملہ کر رہا ہو یا حملہ کرنا چاہتا ہے بعد میں جائز نہیں۔

۲ (تبیین ص ۱۱۰ ج ۶، عالمگیری ص ۷ ج ۶، بحار النقی ص ۳۰۲ ج ۸، ہدایہ ص ۵۶۸ ج ۳)

۳۶ گھر میں چور گھسا اور مال چرا کر لے جانے لگا صاحب خانہ نے پیچھا کیا اور چور کو مار ڈالا۔ تو قاتل کے

ذمہ کچھ نہیں مگر یہ اس وقت ہے کہ معلوم ہے کہ شور کرے گا اور چلائے گا تو ماں چھوڑ کر نہیں بھاگے گا اور اگر معلوم ہے کہ شور

کرے گا تو مال چھوڑ کر بھاگ جائے گا تو قتل کرنے کی اجازت نہیں بلکہ اس وقت قتل کرنے سے قصاص واجب ہوگا۔

۳ (عالمگیری ص ۷ ج ۶، بحار النقی ص ۳۰۲ ج ۸، تبیین ص ۱۱۱ ج ۶، ہدایہ ص ۵۶۸ ج ۳)

۳۷ مکان میں چور گھسا اور ابھی مال لے کر نکلا نہیں اس نے شور مچا کر بھاگ گیا یا اس کے مکان

میں یا دوسرے کے مکان میں نقب لگا رہا ہے^۴ اور شور کرنے سے بھاگتا نہیں، اس کو قتل کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ چور ہونا اس کا

مشہور و معروف ہو۔^۵ (در مختار و شامی ص ۳۸۲ ج ۵)

۳۸ ولی مقتول نے قاتل کو یا کسی دوسرے کو قصاص بہہ کر دیا۔ یہ ناجائز ہے۔ یعنی قصاص ایسی چیز نہیں جس کا

مالک دوسرے کو بنایا جاسکے اور اس کو بہہ کرنے سے قصاص ساقط نہیں ہوگا۔^۶ (در مختار و شامی ص ۳۸۳ ج ۵)

۳۹ ولی مقتول نے معاف کر دیا یہ صبح سے افضل ہے اور صبح قصاص سے افضل ہے اور معاف کرنے کی

صورت میں قاتل سے دنیا میں مطالبہ نہیں ہو سکتا ہے نہ اب قصاص بیا جاسکتا ہے نہ دیت لی جاسکتی ہے۔^۷ (در مختار و شامی

ص ۳۸۳ ج ۵) رہا مواخذہ اخروی^۸، اس سے بری نہیں ہوا، کیوں کہ قاتل ناحق میں تین حق اس کے ساتھ متعلق ہیں۔

۱ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحیات، فصل فيما يوجب القود، إلخ، مبحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۸۸

۲ "الهدایہ"، کتاب الحیات، ج ۶، ص ۴۹۰، ۴۹۸

۳ المرجع السابق، ص ۴۴۹

۴ یعنی چوری کے ارادے سے دیوار میں سوراخ کر رہا ہے۔

۵ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحیات، فصل فيما يوجب القود، إلخ، مبحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۸۹

۶ المرجع السابق، ص ۱۹۲

۷ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحیات، فصل فيما يوجب القود، إلخ، مبحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۹۲

۸ یعنی آخرت کی پکڑ۔

ایک حق اللہ، دوسرا حق مقتول، تیسرا حق ولی مقتول، ولی کو اپنا حق معاف کرنے کا اختیار تھا سو اس نے معاف کر دیا مگر حق اللہ اور حق مقتول بدستور باقی ہیں۔ ولی کے معاف کرنے سے وہ معاف نہیں ہوئے۔^۱ (درمختار دمشعی ص ۳۸۴ ج ۵)

مسئلہ ۲۰ مجروح کا معاف کرنا صحیح ہے یعنی معاف کرنے کے بعد مرگیا تو اب ولی کو قصاص لینے کا اختیار نہیں رہا۔^۲ (درمختار ص ۳۸۴ جلد ۵)

مسئلہ ۲۱ قاتل کی توبہ صحیح نہیں جب تک وہ اپنے کو قصاص کے لیے پیش نہ کر دے۔ یعنی اولیائے مقتول کو جس طرح ہو سکے راضی کرے۔ خواہ وہ قصاص لے کر راضی ہوں یا کچھ لے کر مصالحت کر لیں یا بغیر کچھ بیسے معاف کر دیں۔ اب وہ دنیا میں بری ہو گیا ورمعصیت^۳ پر اقدم کرنے کا جرم و قلم یہ توبہ سے معاف ہو جائے گا۔^۴ (درمختار دمشعی ص ۳۸۴ جلد ۵)

اطراف میں قصاص کا بیان

مسئلہ ۱ اعضا میں قصاص وہیں ہوگا جہاں مماثلت^۵ کی رعایت کی جاسکے۔ یعنی جتنا اس نے کیا ہے اتنا ہی کیا جائے۔ یہ احتمال نہ ہو کہ اس سے زیادتی ہو جائے گی۔^۶ (درمختار ص ۳۸۵ ج ۵)

مسئلہ ۲ ہاتھ کو جوڑ پر سے کاٹ لیا ہے، اس کا قصاص یہ چائے گا، جس جوڑ پر سے کاٹا ہے اسی جوڑ پر سے اس کا بھی ہاتھ کاٹ لیا جائے۔ اس میں یہ نہیں دیکھا جائے گا کہ اس کا ہاتھ چھوٹا تھا اور اس کا بڑا ہے کہ ہاتھ ہاتھ دونوں یکساں قرار پائیں گے۔^۷ (درمختار دمشعی ص ۳۸۵ جلد ۵)

مسئلہ ۳ کلہائی یا پنڈی درمیان میں سے کاٹ دی یعنی جوڑ پر سے نہیں کافی بلکہ آدھی یا کم و بیش کاٹ

۱ "المرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود، إلخ، مبحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۹۲

۲ المرجع السابق، ص ۱۷۹

۳ یعنی صلح۔ ۴ گناہ۔

۵ "المرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الجنایات، فصل فیما یوجب القود، إلخ، مبحث شریف، ج ۱۰، ص ۱۹۲

۶ برابری، مساوات۔

۷ "المرالمختار"، کتاب الجنایات، باب القود فیحدود النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۵

۸ "المرالمختار" و "ردالمحتار"، کتاب الجنایات، باب القود فیحدود النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۵

دی اس میں قصاص نہیں کہ یہاں مہرثمت ممکن نہیں اس طرح ناک کی ہڈی کل یا اس میں سے کچھ کاٹ دی یہاں بھی قصاص نہیں۔^۱ (در مختار و شامی ص ۳۸۵ ج ۵)

۴ پاؤں کاٹنا یا ناک کا نرم حصہ کاٹنا یا کان کاٹ دینا۔ ان میں قصاص ہے اور اگر ناک کے نرم حصہ میں سے کچھ کاٹا ہے تو قصاص واجب نہیں اور ناک کی نوک کاٹی ہے تو اس میں حکومت عدل ہے۔ کاٹنے والے کی ناک اس کی ناک سے چھوٹی ہے۔ تو جس کی ناک کاٹی ہے اس کو اختیار ہے کہ قصاص لے یا دیت اور اگر کاٹنے والے کی ناک میں کوئی خرابی ہے مثلاً وہ اختتم ہے جسے بوجھوس نہیں ہوتی یا اس کی ناک کچھ کٹی ہوئی ہے یا اور کسی قسم کا نقصان ہے تو اس کو اختیار ہے کہ قصاص لے یا دیت۔^۲ (در مختار و شامی ص ۳۸۵ ج ۵)

۵ کان کاٹنے میں قصاص اس وقت ہے کہ پور کاٹ لیا ہو۔ یا اتنا کاٹا ہو جس کی کوئی حد ہوتا کہ اتنا ہی اس کا کان بھی کاٹا جائے۔ اور اگر یہ دونوں باتیں نہ ہوں تو قصاص نہیں کہ مہرثمت ممکن نہیں۔ کاٹنے والے کا کان چھوٹا ہے ورنہ کا بڑا تھا۔ یا کاٹنے والے کے کان میں چھید^۳ ہے یا یہ پٹا ہوا ہے ورنہ اس کا کان سالم تھا^۴، تو اسے اختیار ہے کہ قصاص لے یا دیت۔^۵ (شامی ص ۳۶۵ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۳۵ ج ۸)

هَذَا مَا تَسْرُلِي إِلَى آلَانِ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ هُوَ حَسْبِي وَلَنِعْمَ الْوَكِيلُ نِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ وَاللَّهُ الْمُسْتَوْلُ أَنْ يُوفِّقَنِي لَعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ وَيَرْزُقَنِي حُسْنَ الْحَاثِمَةِ عَلَى الْكِتَابِ وَالسُّبَّةِ وَأَنَا الْفَقِيرُ الْحَقِيرُ أَبُو الْعَلَاءِ مُحَمَّدٌ أَمْعَدُ غِيَايَ الْأَعْظَمَى غُفْرَانَهُ وَلِيُوَدِّدَهُ وَلِمُجِيبِهِ وَلَا سَابِقَ لَهُ.

☆☆☆☆☆

۱ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الحادیات، باب القود فیما دون النفس، ج ۱۰ ص ۱۹۵

۲ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الحادیات، باب القود فیما دون النفس، ج ۱۰ ص ۱۹۵، ۱۹۶

۳ یعنی سوراخ۔

۴ یعنی پورا تھا کہنا ہوا نہ تھا۔

۵ "رد المختار"، کتاب الحادیات، باب القود فیما دون النفس، ج ۱۰ ص ۱۹۶

پیش کش: مجلس المدینۃ العلمیۃ (دعوتِ اسلامی)

۱۔ زخموں کا قصاص صحت کے بعد لیا جائے گا۔^۱ (شمی، ص ۴۸۵، جلد ۵، تبیین الحقائق، ص ۱۲۸، جلد ۶، بحر الرائق، ص ۳۴۰، جلد ۸، بدائع صنائع، ص ۳۱۰، جلد ۷، طحاوی، ص ۲۶۸، جلد ۴)

۲۔ داپنے ہاتھ کی جگہ بیاں ہاتھ اور تندرست کی جگہ ایسا مثل ہاتھ جو ناقابل انتفاع ہو اور عورت کے ہاتھ کے بدے مرد کا ہاتھ اور مرد کے ہاتھ کے بدلے میں عورت کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔^۲ (عائگیری، ص ۹، جلد ۶، در مختار و شامی، ص ۴۸۸، ج ۵، قاضی خاں علی الہندیہ، ص ۴۳۳، ج ۳، بحر الرائق، ص ۳۰۳، ج ۸، تبیین الحقائق، ص ۱۲، ج ۶، مبسوط، ص ۱۳۶، ج ۲۶، بدائع صنائع، ص ۲۹۷، ج ۷)

۳۔ آزاد کا ہاتھ غلام کے ہاتھ کے بدلے میں در غلام کا ہاتھ آزاد کے ہاتھ کے بدلے میں نہیں کاٹا جائے گا اور غلام کے ہاتھ کے بدلے میں غلام کا ہاتھ بھی نہیں کاٹا جائے گا۔^۳ (عائگیری، ص ۹، جلد ۶، در مختار و شامی، ص ۴۸۸، ج ۵، تبیین الحقائق، ص ۱۱۲، جلد ۶، بحر الرائق، ص ۳۰۶، جلد ۸، فتح القدیر، ص ۲۷۱، جلد ۸، مبسوط، ص ۱۳۶، جلد ۲۶، بدائع صنائع، ص ۳۰۸، جلد ۷، مجمع الزہر، ص ۶۲۵، جلد ۲، قاضی خاں علی الہندیہ، ص ۴۳۳، جلد ۳)

۴۔ مسلمان اور ذمی ایک دوسرے کے اعضاء کاٹ دیں تو ان میں قصاص لیا جائے گا ورنہ حکم ہے دو آزاد عورتوں اور مسلمہ و کتابیہ و دونوں کتابیہ عورتوں کا۔^۴ (عائگیری، ص ۹، جلد ۶، شامی، ص ۴۸۸، جلد ۵، تبیین الحقائق، ص ۱۱۲، ج ۶، مجمع الزہر، ص ۶۲۶، جلد ۲)

۵۔ ہالوں، سر اور بدن کی کھان اور رخساروں و رٹھڈی، پیٹ اور پیٹھ کے گوشت میں قصاص نہیں ہے۔^۵ (عائگیری، ص ۹، جلد ۶، طحاوی، ص ۲۶۷، جلد ۴، بدائع صنائع، ص ۲۹۹، جلد ۷)

۶۔ تھپڑ مارا یا گھونسہ مارا یا دیوچا تو ان کا قصاص نہیں ہے۔^۶ (عائگیری، ص ۹، جلد ۶)

۱۔ "رد المحتار"، کتاب الحادیات، باب القود فیما دون النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۵.

۲۔ "العتاوی الہندیہ"، کتاب الحادیات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۹.

۳۔ المرجع السابق. ۴۔ المرجع السابق.

۵۔ "حاشیۃ الطحطاوی" علی "الدر المختار"، کتاب الحادیات، باب القود فیما دون النفس، ج ۴، ص ۲۶۷.

۶۔ "العتاوی الہندیہ"، کتاب الحادیات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۹.

دانت کے سوا کسی ہڈی میں قصاص نہیں ہے۔^۱ (عالمگیری ص ۹ جلد ۶، درمختار و شامی ص ۳۸۶ جلد ۵، بحر الرائق ص ۳۰۶ جلد ۸، تبیین الحقائق ص ۱۱۱ ج ۶، عنایۃ فتح القدیر ص ۲۷۰ جلد ۸، مبسوط ص ۱۳۵ جلد ۲۶، درر غرر غنیہ ص ۹۶ جلد ۲)

آکھ کا بیان

کسی نے کسی کی آنکھ پر ایسی ضرب لگائی کہ جس سے صرف روشنی جاتی رہی اور بظاہر آنکھ میں اور کوئی عیب نہیں ہے تو اس طرح قصاص لیا جائے گا کہ مارنے والے کی آنکھ کی روشنی زائل ہو جائے اور کوئی دوسرا عیب پیدا نہ ہو۔^۲ (بزاز علی الہندیہ ص ۳۹۰ جلد ۶، عالمگیری ص ۹ جلد ۶، درمختار و شامی ص ۳۸۶ جلد ۵، تبیین الحقائق ص ۱۱۱ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۰۳ جلد ۸، فتح القدیر ص ۲۷۰ جلد ۸، ہدایہ، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۸۳ جلد ۲، مجمع ۱۱ شہر ص ۶۲۵ جلد ۲، طحاوی علی الدرر ص ۲۶۸ جلد ۴، مبسوط ص ۱۵۲ جلد ۲۶، بدائع ص ۳۰۸ جلد ۷، درر غرر شریعی ص ۶۵ جلد ۲)

اگر آنکھ نکال لی یا اس طرح مارا کہ اندر دھنس گئی تو قصاص نہیں ہے، کیوں کہ مملکت^۱ نہیں ہو سکتی۔^۴ (درمختار ص ۳۸۶ جلد ۵، عالمگیری ص ۹ جلد ۶، قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۳۸ جلد ۳، بحر الرائق ص ۳۰۳ جلد ۸، تبیین الحقائق ص ۱۱۱ جلد ۶، ہدایہ، فتح القدیر ص ۲۷۰ جلد ۸، مبسوط ص ۱۵۲ جلد ۲۶)

اعضاء میں جہاں قصاص واجب ہوتا ہے وہاں ہتھیار سے مارنا اور غیر ہتھیار سے مارنا برابر ہے۔^۵ (عالمگیری ص ۹ جلد ۶، درمختار و شامی ص ۳۶۸ جلد ۵، بدائع ص ۳۱۰ جلد ۷، بحر الرائق ص ۲۸۷ جلد ۸، عنایہ ص ۲۵۳ جلد ۸، علی الہدایہ، فتح القدیر، بزاز علی الہندیہ ص ۳۹۰ ج ۶)

اگر ضرب لگا کر آنکھ کا ڈھیل^۶ نکال دیا اور جس کا ڈھیل نکالا گیا وہ کہتا ہے کہ میں اس پر تیار ہوں کہ جانی کی^۷ آنکھ پھوڑ دی جائے اور ڈھیل نہ نکالا جائے تو بھی یہاں تک لگائے گا۔^۸ (عالمگیری ص ۹ جلد ۶، بدائع ص ۳۶۸ جلد ۷)

① "العتاوی الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی العاص، ص ۶۵۴، ح ۶، ص ۹

② المرجع السابق

③ بربری۔

④ "العتاوی الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص، ص ۶۵۴، ح ۶، ص ۹

⑤ المرجع السابق

⑥ آنکھ کی پتل۔ ⑦ یعنی ضرب لگانے والے کی۔

⑧ "العتاوی الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی العاص، ص ۶۵۴، ح ۶، ص ۹

۱۲ اگر کسی نے کسی کی داہنی آنکھ ضائع کر دی اور جانی کی ^۱ باتیں آنکھ نہیں ہے تو بھی اس کی داہنی آنکھ پھوڑ کر اس کو اندھا کر دیا جائے گا۔ ^۲ (عالمگیری ص ۹ جلد ۶، در مختار ص ۲۸۶ جلد ۵، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۳۸ جلد ۳، بزاز یہ علی الہندیہ ص ۳۹۰ جلد ۶)

۱۳ بھیجنے کی ایسی آنکھ جس میں پوری روشنی تھی، قصداً پھوڑ دی تو اس کا قصاص لیا جائے گا اور اگر اتنا بھیجے گا کہ کم دیکھتا ہے تو اس صورت میں انصاف کے ساتھ تاوان پایا جائے گا۔ ^۳ (عالمگیری ص ۹ جلد ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۳۹ جلد ۳، در مختار و شامی ص ۲۸۶ ج ۵، طحاوی علی الدر ص ۲۶۸ جلد ۴، بزاز یہ علی الہندیہ ص ۳۹۰ جلد ۶)

۱۴ کم نظر بھیجنے نے کسی کی اچھی آنکھ پھوڑ دی تو اس شخص کو اختیار ہے چاہے تو قصاص لے اور نقصان پر راضی ہو جائے اور چاہے تو جانی کے مال سے آدمی دیت لے لے۔ ^۴ (عالمگیری ص ۹ جلد ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۳۹ جلد ۳، طحاوی علی الدر ص ۲۶۹ جلد ۴، بزاز یہ علی الہندیہ ص ۳۹۰ جلد ۶)

۱۵ جس شخص کی داہنی آنکھ میں جا رہا ہے، ورنہ اس سے کچھ دیکھتا ہے اس نے کسی شخص کی داہنی آنکھ ضائع کر دی تو جس کی آنکھ ضائع کی گئی ہے اس کو اختیار ہے کہ اس کی ناقص آنکھ ضائع کر دے یا آنکھ کی دیت لے لے اور اگر وہ جاے والی آنکھ سے کچھ نہیں دیکھتا تو قصاص نہیں ہے۔ اور اگر اس شخص نے جس کی آنکھ ضائع ہوئی تھی ابھی کچھ اختیار نہیں کیا تھا کہ کسی اور شخص نے اس آنکھ پھوڑنے والے کی آنکھ پھوڑ دی تو پہلے والے کا حق اس کی آنکھ میں باطل ہو گیا اور اگر پہلے جس کی آنکھ پھوڑی گئی تھی۔ اس نے دیت اختیار کر لی تھی، پھر کسی شخص نے جانی کی آنکھ پھوڑ دی تو اگر اس کا اختیار صحیح تھا تو اس کا حق آنکھ سے دیت کی طرف منتقل ہو جائے گا اور آنکھ کے ضائع ہونے سے اس کا حق باطل نہیں ہوگا اور اگر اس کا اختیار صحیح نہیں تھا تو اس کا حق باطل ہو جائے گا۔ اختیار صحیح ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جنایت کرنے والے نے اختیار رد یا ہو اور اگر اس نے خود ہی دیت کو اختیار کر لیا ہے تو اختیار صحیح نہیں ہے اور اس صورت میں جس میں اختیار صحیح نہیں ہے اگر جانی کی جاے والی آنکھ میں روشنی نہ گئی تو پھر قصاص لے سکتا ہے اور اس صورت میں جس میں اختیار صحیح ہے قصاص کی طرف رجوع نہیں کر سکتا۔ ^۵ (عالمگیری ص ۶ ج ۱)

آنکھ ضائع کرنے والے کی۔

۱۔ "المعادی الہندیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۹

۲۔ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الجنایات، باب المود فیما دون النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۶

۳۔ "المعادی الہندیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۹

۴۔ المرجع السابق ص ۱۰۹

۱۶ کسی کی جالے والی ایسی آنکھ کو نقصان پہنچایا جس میں روشنی ہے، اور جانی کی آنکھ بھی ایسی ہے تو قصاص نہیں ہے۔^(۱) (شامی ص ۳۸۶ ج ۵، عالمگیری ص ۱۰ ج ۶، طحاوی علی اسرار محیط ص ۲۶۸ ج ۴)

۱۷ اگر کسی کی آنکھ پر اس طرح ضرب لگائی کہ کچھ پتلی پر چلا^(۲) آگیا یا آنکھ کو زخمی کر دیا یا اس میں چھال دیا جال آگیا یا آنکھ میں کوئی ایسا عیب پیدا کر دیا کہ اس سے روشنی کم ہوگئی تب بھی انصاف کے ساتھ تادان لیا جائے گا۔^(۳) (شامی عن تاتارخانیہ ص ۳۸۶ ج ۵، عالمگیری ص ۱۰ ج ۶، در مختار و شامی از خانیہ ص ۳۸۶ ج ۵، مجمع الزہر ص ۶۲۵ ج ۲، طحاوی علی الدر ص ۲۶۸ ج ۴، بدائع صنائع ص ۳۰۸ ج ۷)

۱۸ اگر کسی کی ہاتھیں آنکھ پھوڑ دی تو جانی کی^(۴) داہنی آنکھ سے اور گرد، ہتھیلی آنکھ پھوڑ دی تو ہاتھیں آنکھ سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔^(۵) (شامی ص ۳۸۶ ج ۵، عالمگیری ص ۱۰ ج ۶، بزاز علی الہندیہ ص ۳۶۰ ج ۶، مجمع الزہر ص ۶۲۵ ج ۲، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۳۳ ج ۲، بحار النقی ص ۳۰۳ ج ۸)

۱۹ کسی کی آنکھ پر مارا کہ چلا آگیا پھر چلا جاتا رہا اور وہ دیکھنے لگا تو مارنے والے پر کچھ نہیں ہے۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب پوری نظر واپس آجائے لیکن اگر پیتائی میں نقصان رہا تو انصاف سے تادان لیا جائے گا۔^(۶) (عالمگیری ص ۱۰ ج ۶، مجمع الزہر ص ۱۲۵ ج ۲، طحاوی علی اسرار ص ۲۶۸ ج ۴، شامی ص ۳۸۶ ج ۵)

۲۰ اگر کسی بچے کی آنکھ پیدائش کے فوراً بعد یا چند روز بعد پھوڑ دی اور جانی کہتا ہے کہ بچہ آنکھ سے نہیں دیکھتا تو یہ کہتا ہے کہ مجھے اس کے دیکھنے یا نہ دیکھنے کا علم نہیں تو اس کی بات مان لی جائے گی اور اسے تادان دینا ہوگا جس کا فیصلہ انصاف سے کیا جائے گا اور اگر یہ علم ہو جائے کہ بچے نے اس آنکھ سے دیکھا ہے۔ اس طرح کہ وہ گواہ بچے کی آنکھ کی سلامتی کی گواہی

① "الفتاویٰ الہمدیۃ"، کتاب الحدیث، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۰

② آنکھ کی سیاہ پتلی پر چھانے جانے والی سفید جھلی جو روشنی کو کم یا زائل کر دیتی ہے۔

③ "الفتاویٰ الہمدیۃ"، کتاب الحدیث، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۰

④ یعنی آنکھ پھوڑنے والے کی۔

⑤ "الفتاویٰ الہمدیۃ"، کتاب الحدیث، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۰

و "رد المحتار"، کتاب الحدیث، باب القود فیما دون النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۶

⑥ "الفتاویٰ الہمدیۃ"، کتاب الحدیث، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۰

و "رد المحتار"، کتاب الحدیث، باب القود فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۹۷

دیں تو غلطی سے پھوڑنے کی صورت میں نصف دیت اور قصداً پھوڑنے کی صورت میں قصاص ہے۔^{۱۱} (عائگیری ص ۶ ج ۶، قاضی خان ص ۳۳۹ ج ۳، بحر الرائق ص ۳۳۷ ج ۸، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۳۹ ج ۳، تبیین الحقائق ص ۱۳۵ ج ۶)

۲۱ جس کی آنکھ پھوڑی گئی اس کی آنکھ پھوڑنے والے کی آنکھ سے چھوٹی ہو یا بڑی بہر صورت قصاص یا جائے گا۔^{۱۲} (شامی ص ۳۸۶ ج ۵، عائگیری ص ۱۰ ج ۶، مجمع الزہد ص ۶۲۵ ج ۲، طحاوی علی اندر ص ۲۶۸ ج ۳، بحر الرائق ص ۳۰۳ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱ ج ۶، بزاز ص ۳۹۰ ج ۶)

۲۲ کسی کی آنکھ میں چوٹ لگ گئی یا زخم آ گیا ڈاکٹر نے اس شرط پر علاج کیا کہ اگر روشنی چلی گئی تو میں ضامن ہوں پھر اگر روشنی چلی گئی تو وہ ضامن نہیں ہوگا۔^{۱۳} (بزاز ص ۳۹۱ ج ۶)



۲۳ جب کسی کا پورا کان قصداً کاٹ دیا جائے تو قصاص ہے اور اگر کان کا بعض حصہ کاٹ دیا جائے اور اس میں برابری کی جاسکتی ہو تو بھی قصاص ہے ورنہ نہیں۔^{۱۴} (عائگیری ص ۱۰ ج ۶، شامی ص ۳۸۶ ج ۵، طحاوی علی اندر ص ۲۶۸ ج ۳، بحر الرائق ص ۳۰۲ ج ۸، بدائع متابع ص ۳۰۸ ج ۷، ضیاء ص ۹۵ ج ۲، بزاز ص ۳۹۸ ج ۶)

۲۴ کسی نے کسی کا کان قصداً کاٹا اور کانٹے والے کا کان چھوٹا یا پھٹا ہوا یا چرا ہوا ہے اور جس کا کان کاٹا گیا اس کا کان بڑا یا سرم ہے تو اس کو اختیار ہے کہ چاہے وہ قصاص لے اور چاہے تو نصف دیت لے اور اگر جس کا کان کاٹا گیا ہے اس کا کان ناقص تھا تو انصاف کے ساتھ تاوان ہے۔^{۱۵} (شامی ص ۳۸۶ ج ۵، عائگیری ص ۱۰ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۰۳ ج ۸، طحاوی علی اندر ص ۲۶۸ ج ۳)

۲۵ اگر کسی شخص نے کان کھینچا اور کان کی ٹو جدا کر لی تو اس میں قصاص نہیں۔ اس پر اپنے مال میں دیت ہے۔^{۱۶} (عائگیری ص ۱۰ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۰۳ ج ۸، طحاوی علی اندر ص ۲۶۸ ج ۳)

۱ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحیاتیات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۰

۲ المرجع السابق

۳ "البرویۃ" علی "الہدیۃ"، کتاب الحیاتیات، (العصل) الثالث فی الأضرار، ج ۶، ص ۳۹۱

۴ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحیاتیات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۰

۵ المرجع السابق

۶ المرجع السابق



۲۶ اگر ناک کا نرم حصہ پورا قصداً کاٹ دیا تو اس میں قصاص ہے اور اگر بعض حصہ کاٹا تو اس میں قصاص نہیں ہے۔ (شامی ص ۳۸۵ جلد ۵، عالمگیری ص ۱۰ جلد ۶، طحاوی علی مدر ص ۲۶۸ ج ۳، بدائع ص ۳۰۸ جلد ۷)

۲۷ اگر ناک کے بانے یعنی ہڈی کا کچھ حصہ عداً کاٹ دیا تو قصاص نہیں ہے۔^(۲) (شامی ص ۳۸۵ جلد ۵، عالمگیری ص ۱۰ جلد ۶، بدائع ص ۳۰۸ جلد ۷، قاضی خان علی الہندی ص ۳۳۵ جلد ۳، طحاوی علی مدر ص ۲۶۸ جلد ۳)

۲۸ اگر ناک کی پختک یعنی نرم حصہ کا بعض کاٹ دیا تو انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔^(۳) (عالمگیری ص ۱۰ جلد ۶، شامی ص ۳۸۵ جلد ۵، قاضی خان علی الہندی ص ۳۳۵ جلد ۳، طحاوی علی مدر ص ۲۶۸ ج ۳، بدائع ص ۳۰۸ جلد ۷)

۲۹ اگر ناک کاٹنے والے کی ناک چھوٹی ہے تو مقطوع اراغف کو^(۴) اختیار ہے کہ چاہے قصاص اور چاہے ارش^(۵) لے۔^(۶) (عالمگیری ص ۱۰ جلد ۶، شامی ص ۳۸۵ جلد ۵، طحاوی علی مدر ص ۲۶۸ جلد ۳)

۳۰ اگر ناک کاٹنے والے کی ناک میں سونگھنے کی طاقت نہیں یا اس کی ناک کٹی ہوئی ہے یا اس کی ناک میں ور کوئی نقص ہے تو جس کی ناک کاٹی گئی ہے اس کو اختیار ہے کہ چاہے تو اس کی ناک کاٹ لے اور چاہے تو دیت لے لے۔^(۷) (عالمگیری ص ۱۰ جلد ۶، شامی ص ۳۸۵ جلد ۵، طحاوی علی مدر ص ۲۶۸ جلد ۳)



۳۱ اگر کسی نے کسی کا پورا ہونٹ قصداً کاٹ دیا تو قصاص ہے، اوپر کے ہونٹ میں اوپر کے ہونٹ سے، اور نیچے کے ہونٹ میں نیچے کے ہونٹ سے قصاص لیا جائے گا اور اگر بعض ہونٹ کاٹ دیا تو قصاص نہیں ہے۔^(۸) (عالمگیری ص ۱۱ ج ۶، ہدایہ ص ۵۵۵ جلد ۴، بحر الرائق ص ۳۰۳ جلد ۸، تبیین الحقائق ص ۱۱۲ ج ۳، طحاوی علی مدر ص ۲۷۰ جلد ۴، بدائع ص ۳۰۸ ج ۷)

① "العتاوی الہندیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶ ص ۱۰

② المرجع السابق.

③ "العتاوی الہندیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶ ص ۱

④ "ردالمحتار"، کتاب الجنایات، باب المعود فیما دون النفس، ج ۱۰ ص ۱۹۶.

⑤ یعنی وہ مال لے لے جو دون النفس (قتل کے علاوہ) میں لازم ہوتا ہے۔

⑥ "العتاوی الہندیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶ ص ۱۰

⑦ المرجع السابق.

⑧ المرجع السابق ص ۱۱

زبان

۳۲) زبان پوری کافی جائے یا بعض اس میں قصاص نہیں ہے۔^۱ (عالمگیری ص ۱۱ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۰۶ جلد ۸، تبیین الحق ص ۱۱۲ جلد ۶، قاضی خاں علی الہندیہ ص ۴۳۷ جلد ۳، در مختار و شامی ص ۴۸۹ جلد ۵، مجمع الزہر ص ۶۲۶ جلد ۲، طحاوی علی الدرس ص ۲۷۰ جلد ۴، بدائع ص ۳۰۸ جلد ۷)

دانت

۳۳) دانت میں مماثلت کے ساتھ قصاص ہے یعنی داہنے کے بدلے میں بائیں اور بائیں کے بدلے میں دائیں اور دائیں کے بدلے میں نیچے والا اور نیچے والے کے بدلے میں اوپر والا نہیں توڑ جائے گا۔ سامنے والے کے بدلے میں سامنے والا، رکبے کے بدلے میں رکبہ اور ڈڑھ کے بدلے میں ڈاڑھ توڑی جائے گی۔^۲ (عالمگیری ص ۱۱ جلد ۶، در مختار و شامی ص ۲۸۸ جلد ۵، بحر الرائق ص ۳۰۴ جلد ۸، بزاز علی الہندیہ ص ۳۹۱ جلد ۶)

۳۴) دانت میں چھوٹے بڑے ہونے کا اعتبار نہیں ہے۔ چھوٹے کے بدلے میں بڑا اور بڑے کے بدلے میں چھوٹا توڑا جائے گا۔^۳ (عالمگیری ص ۱ جلد ۶، در مختار و شامی ص ۴۸۶ جلد ۵، قاضی خاں علی الہندیہ ص ۴۳۸ جلد ۳، بحر الرائق ص ۳۰۴ جلد ۸، مجمع الزہر ص ۶۲۵ جلد ۲، طحاوی علی الدرس ص ۲۶۹ جلد ۴، بزاز علی الہندیہ ص ۳۹۲ جلد ۶)

۳۵) سن زرد (یا ستودانت) میں قصاص نہیں ہے۔ اس میں نصف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔^۴ (عالمگیری ص ۱۱ جلد ۶، شامی ص ۴۸۶ جلد ۵، طحاوی علی الدرس ص ۲۶۹ جلد ۴، بزاز علی الہندیہ ص ۳۹۱ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۰۴ جلد ۸)

۳۶) اگر کسی نے دانت کا بعض حصہ قصداً توڑ دیا تو اگر مماثلت کے ساتھ قصاص ممکن ہو تو قصاص لیا جائے گا ورنہ دیت لازم ہوگی۔^۵ (عالمگیری ص ۱ جلد ۶، شامی ص ۴۸۷ جلد ۵، طحاوی علی الدرس ص ۲۶۹ جلد ۴، بزاز علی الہندیہ ص ۳۹۲ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۰۴ جلد ۸)

۱- "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الحماہات، الباب الرابع فی العصاص فیما دون النعس، ج ۶، ص ۱۰

۲- ممکی۔ ۳- یعنی نو کیے دانت۔

۴- "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الحماہات، الباب القود فیما دون النعس، ج ۱۰، ص ۱۹۷-۱۹۹

۵- "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الحماہات، الباب الرابع فی العصاص فیما دون النعس، ج ۶، ص ۱۱

۶- المرجع السابق۔ ۷- المرجع السابق۔

۳۷ اگر کسی کے دانت کا بعض حصہ توڑ دیا، در بعد میں بقیہ بعض خود گر گیا تو اس صورت میں قصاص نہیں ہے۔

(شامی ص ۲۸۷ جلد ۵، تبیین الحقائق ص ۱۳۷ جلد ۶، بزار علی الہندیہ ص ۳۹۲ جلد ۶، عالمگیری ص ۱۱ جلد ۶)

۳۸ کسی شخص کے دانت کو ایسا مارا کہ دانت ہل گیا مگر اکھڑا نہیں۔ پھر دوسرے شخص نے اس کو اکھڑ دیا تو اس

صورت میں ہر ایک پر انصاف کے ساتھ تادان ہے۔^{۱۷} (شامی ص ۲۸۷ جلد ۵، بزار علی الہندیہ ص ۳۹۲ جلد ۶)

۳۹ دانت کا بعض حصہ توڑ دیا۔ پھر باقی حصہ کا لایا سرخ یا سبز ہو گیا یا اس میں کوئی عیب اس کے توڑنے کی وجہ

سے پیدا ہو گیا تو قصاص نہیں ہے دیت ہے۔^{۱۸} (عالمگیری ص ۱۱ جلد ۶، طحاوی ص ۲۶۹ جلد ۴، در مختار دمشقی ص ۲۸۷ جلد ۵،

مجمع زہد ص ۶۳۷ جلد ۲، بزار علی الہندیہ ص ۳۹۱ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۰۴ جلد ۸، تبیین الحقائق ص ۱۳۷ جلد ۶)

۴۰ دو شخص اکھاڑے میں^{۱۹} اس لیے اترے تھے کہ کئے بازی کریں گے پس ایک نے دوسرے کو اس طرح

مارا کہ اس کا دانت کھڑ گیا تو مارنے والے پر قصاص ہے اور اگر ہر ایک نے دوسرے سے کہا کہ مارا اور ایک نے دوسرے کو مکہ مار

کر دوسرے کا دانت توڑ دیا تو اس پر کچھ نہیں ہے۔^{۲۰} (عالمگیری ص ۱۱ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۰۵ جلد ۸، تبیین الحقائق ص ۱۳۷ جلد ۶)

۴۱ اگر کسی نے قصداً کسی کے سامنے کے دانت کھڑ دیئے اور کھڑنے والے سے قصاص سے بچ گیا۔ پھر

جس سے قصاص لیا گیا تھا اس کے دانت دوبارہ نکل آئے تو اس کے دانت دوبارہ نہیں اکھڑے جائیں گے۔^{۲۱} (عالمگیری

ص ۱۱ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۰۵ جلد ۸)

۴۲ زید نے بکر کا دانت اکھڑ دیا اور بکر نے قصاص میں زید کا دانت اکھڑ دیا اس کے بعد بکر کا دانت اُگ گیا تو

زید کو بکر دانت کی دیت دے گا۔ اور اگر دانت میڑھا اُگا تو بکر انصاف کے ساتھ زید کو تادان دے گا اور اگر دھاگا تو نصف

دیت دے گا۔^{۲۲} (عالمگیری ص ۱۱ جلد ۶، قاضی خان بر حاشیہ عالمگیری ص ۳۳۷ جلد ۳، بحر الرائق ص ۳۰۵ جلد ۸، بزار علی

الہندیہ ص ۳۹۵ جلد ۶، فتح القدیر، ہدایہ عنایہ ص ۳۲۰ جلد ۸، تبیین الحقائق ص ۱۳۷ جلد ۶)

① "رد المحتار"، کتاب الحیایات، باب القود فیما دون النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۸

② المرجع السابق.

③ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحیایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۱

④ کشکی کے میدان میں۔

⑤ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحیایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۱

⑥ المرجع السابق.

⑦ المرجع السابق.

۳۳ کسی کے دانت کو یہاں کہ دانت کال ہو گیا اور مارنے والے کے دانت کالے یا پیلے یا سرخ یا سبز ہیں تو جس پر جنایت کی گئی ہے اس کو اختیار ہے کہ چاہے قصاص لے لے اور چاہے تو دیت لے لے۔^۱ (شامی ص ۴۸۶ جلد ۵، قاضی خان برہاشہ عالمگیری ص ۳۳۸ جلد ۳، عالمگیری ص ۱۲ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۰۵ جلد ۸)

۳۴ کسی کے دانت کو ایسا مارا کہ دانت کالا ہو گیا پھر دوسرے شخص نے یہ دانت اکھیڑ دیا تو پہلے دالے پر پوری دیت لازم ہے اور دوسرے پر انصاف کے ساتھ تاوان ہے۔^۲ (شامی ص ۴۸۷ جلد ۵، قاضی خان برہاشہ عالمگیری ص ۳۳۸ جلد ۳، بحر الرائق ص ۳۰۵ جلد ۸)

۳۵ کسی شخص کا عیب دار دانت توڑ تو اس میں نصاب کے ساتھ تاوان ہے۔^۳ (شامی ص ۴۸۶ جلد ۵، عالمگیری ص ۱۲ جلد ۶، بزاز علی الہندیہ ص ۳۹۲ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۰۵ جلد ۸)

۳۶ اگر کسی کے دانت پر مارا اور دانت گر گیا تو قصاص سینے میں زخم کے مندل ہونے کا^۴ انتظار کیا جائے گا، لیکن ایک سال تک انتظار نہیں ہوگا۔^۵ (عالمگیری ص ۱۱ ج ۶، شامی ص ۴۸۷ ج ۵، بزاز علی الہندیہ ص ۳۹۲ ج ۶، طحاوی علی الدر ص ۲۶۹ ج ۴، تبیین الحقائق ص ۱۳ ج ۶، فتح القدر ص ۳۲۰ ج ۸)

۳۷ اگر کسی نے بچے کے دانت اکھیڑ دیئے تو ایک سال تک انتظار کیا جائے گا ورنہ چاہے کہ جنایت کرنے والے سے ضامن لے میں پھر اگر اکھڑے دانت کی جگہ سے دوسرا دانت آگئے تو کچھ نہیں اور اگر دانت نہیں آگاتھا اور ایک سال پورا ہونے سے پہلے بچہ مر گیا تو بھی کچھ نہیں ہے۔^۶ (شامی ص ۴۸۷ جلد ۵، عالمگیری ص ۱۱ جلد ۶، طحاوی علی الدر ص ۲۶۹ جلد ۴، بزاز علی الہندیہ ص ۳۹۲ جلد ۶، فتح القدر ص ۳۲۱ جلد ۸)

۳۸ کسی نے کسی کے دانت پر ایسا مارا کہ دانت ال گیا تو ایک سال تک انتظار کیا جائے گا۔ عام ازیں کہ جس کو مارا ہے وہ باغ ہو یا تاباغ، ایک سال تک اگر دانت نہ گرا تو مارنے والے پر کچھ نہیں ورنہ اگر سال کے اندر گر گیا ورنہ قصداً مارا تھا تو قصاص واجب ہے اور اگر خطاً مارا ہے تو دیت واجب ہے۔^۷ (عالمگیری ص ۱۱ جلد ۶، طحاوی علی الدر ص ۲۶۹ جلد ۴)

① "ردالمحتار"، کتاب الجنایات، باب العود فیما دون النفس، ج ۱، ص ۱۹۷

② "البحر الرائق"، کتاب الجنایات، باب العصاص فیما دون النفس، ج ۹، ص ۳۷

③ المرجع السابق، ص ۱۹۸ ④ المرجع السابق، ص ۱۹۷

⑤ یعنی زخم کے ٹھیک ہونے کا۔

⑥ "الغناوی الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۱

⑦ "الدر المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الجنایات، باب العود فیما دون النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۸، ۱۹۹

⑧ "الغناوی الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۱

۳۹

دانت ہلنے کی صورت میں قاضی نے ایک سال کی مہلت دی تھی اور سال پورا ہونے سے پہلے مضروب کہتا ہے کہ اسی ضرب کی وجہ سے میرا دانت گر گیا۔ مگر ضارب^۱ کہتا ہے کہ کسی دوسرے کے مارنے سے اس کا دانت گرا ہے تو مضروب کا قول معتبر ہے، ورنہ اگر سال پورا ہونے کے بعد مضروب نے یہ دعویٰ کیا تو ضارب کا قول معتبر ہوگا۔^۲ (ع لکیری ص ۱۲ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۰۴ جلد ۸، بدائع صنائع ص ۳۱۶ ج ۷، تبیین الحقائق ص ۳۷ جلد ۶)

۵۰

کسی کے ہاتھ کو دانتوں سے کاٹا، اس نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا اس کے دانت اکھڑ گئے تو دانتوں کا تاوان نہیں ہے۔^۳ (قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۳۷ جلد ۳، بزاز علی الہندیہ ص ۳۹۵ جلد ۶)

۵۱

کسی شخص کے کپڑے کو دانتوں سے پکڑ لیا اور اس نے اپنا کپڑا کھینچا اور کپڑا پھٹ گیا تو دانتوں سے پکڑنے والا کپڑے کا نصف تاوان دے گا اور گر کپڑا دانتوں سے پکڑ کر کھینچا کہ پھٹ گیا تو کپڑے کا کل تاوان دے گا۔^۴ (قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۳۷ جلد ۳)

۵۲

کسی نے کسی کا دانت اکھیر دیا اس کے بعد نصف دانت، گ آ یا تو قصاص نہیں ہے بلکہ نصف دیت ہے اور اگر پیلہ اگایا میٹرھا اگایا تو انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔^۵ (در مختار و شامی ص ۵۵ جلد ۵، بحر الرائق ص ۳۰۵ جلد ۸، طحاوی ص ۲۸۴ جلد ۴، مجمع الزہد و ملتقى البحر ص ۶۴۷ ج ۲)

۵۳

اگر کسی نے کسی کے بتیسوں دانت توڑ دیئے تو اس پر ۲۵ دیت لازم ہوگی۔^۶ (بحر الرائق ص ۳۰۴ جلد ۸، در مختار و شامی ص ۵۰۹ جلد ۵، طحاوی ص ۲۸۱ جلد ۴، مجمع الزہد و ملتقى البحر ص ۶۴۲ جلد ۲، ع لکیری ص ۲۵ جلد ۶، بزاز علی ص ۳۹۱ جلد ۶، بدائع صنائع ص ۳۱۵ جلد ۷، تبیین الحقائق ص ۳۱ جلد ۶)

۵۴

گر کسی نے کسی کا دانت اکھیر دیا اس کے بعد اس کا پورا دانت صحیح حالت میں دوبارہ نکل آیا تو جانی پر قصاص و دیت نہیں ہے مگر علاج معالجہ کا خرچہ اس سے وصول کیا جائے گا۔^۷ (بحر الرائق ص ۳۰۵ جلد ۸، طحاوی ص ۲۸۱ جلد ۴، در مختار و شامی ص ۵۰۵ جلد ۵، بزاز علی ص ۳۹۱ جلد ۶، مسوط ص ۱۷۶ جلد ۴، ہدیہ و عنایہ علی الشیخ ص ۳۲۰ جلد ۸، تبیین الحقائق ص ۱۳۷ جلد ۶)

۱۔ جسے مارا تھا۔ ۲۔ دیکھو ہمارے والد۔

۳۔ "العتاوی الہندیۃ"، کتاب الحیاتیات، الباب الرابع فی العصاص فیما دون النعس، ج ۶، ص ۱۲

۴۔ "العتاوی الہندیۃ"، کتاب الحیاتیات، ج ۲، ص ۳۸۷

۵۔ المرجع السابق

۶۔ "المر المختار" و "رد المختار"، کتاب الحیاتیات، فصل فی الشجاج، ج ۱۰، ص ۲۵۵

۷۔ "العتاوی الہندیۃ"، کتاب الحیاتیات، الباب الثامن فی الدیات، ج ۶، ص ۲۵

۸۔ "المر الرائق"، کتاب الحیاتیات، باب العصاص فیما دون النعس، ج ۹، ص ۳۶

۵۵ اگر کسی نے کسی کا کوئی دانت اکھیڑ دیا، اور اس وقت اکھیڑنے والے کا وہ دانت نہیں تھا مگر جنایت کے بعد نکل آیا تو قصاص نہیں ہے، دیت ہے، خواہ جنایت کے وقت جانی کا^۱ یہ دانت نکلا ہی نہ ہو، یا نکلا ہو مگر کھڑ گیا ہو۔^(۲) (بحر الرائق ص ۳۰۵ جلد ۸)

۵۶ مریض نے ڈاکٹر سے دانت اکھیڑنے کو کہا، اس نے ایک دانت اکھیڑ دیا، مگر مریض کہتا ہے کہ میں نے دوسرے دانت کو اکھیڑنے کے لیے کہا تھا تو مریض کا قول یمن کے ساتھ مان لیا جائے گا اور مریض کے قسم کھانے کے بعد ڈاکٹر پر دانت کی دیت واجب ہوگی۔^(۳) (بحر الرائق ص ۳۰۵ جلد ۸)

۵۷ کسی نے کسی کا دانت قصداً اکھیڑ دیا اور جانی کے دانت کا لے یا پیسے یا سرخ یا سبز ہیں تو جس کا دانت اکھیڑا گیا ہے اس کو اختیار ہے کہ چاہے قصاص لے اور چاہے دیت لے۔^(۴) (بحر الرائق ص ۳۰۵ جلد ۸، عالمگیری ص ۱۲ جلد ۶)

۵۸ کسی بچے نے بچے کا دانت کھیڑ دیا تو جس کا دانت اکھیڑا گیا ہے اس کے بالغ ہونے تک انتظار کیا جائے گا، ہوغ کے بعد اگر صحیح دانت نکل آیا تو کچھ نہیں اور اگر نہیں نکلا یا عیب دار نکلا تو دیت لازم ہے۔^(۵) (در مختار و شامی ص ۵۱۶ جلد ۵، بزاز علی الہندیہ ص ۳۹۲ جلد ۶)

۵۹ (اف): کسی نے کسی کے دانت پر ایسی ضرب لگائی کہ دانت کا دیا سرخ یا سبز ہو گیا یا بعض حصہ ٹوٹ گیا اور بقیہ کا یا سرخ یا سبز ہو گیا تو قصاص نہیں ہے، دانت کی پوری دیت واجب ہے۔^(۶) (تبیین الحق ص ۱۳۷ جلد ۶، طحاوی ص ۳۶۹ جلد ۴، بدائع ص ۳۱۵ جلد ۷، بحر الرائق ص ۳۰۴ ج ۸)

انگلیں

۵۹ (ب): انگلیں اگر جوڑ پر سے کاٹی جائیں تو ن میں قصاص لیا جائے گا اور اگر جوڑ پر سے نہ کاٹی جائیں تو قصاص نہیں ہے۔^(۷) (عالمگیری ص ۱۲ جلد ۶، قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۳۸ جلد ۳، بحر الرائق ص ۳۰۷ جلد ۸)

۱ اکھیڑنے والے کا۔

۲ "البحر الرائق"، کتاب الجنایات، باب القصص فیما دون النفس، ج ۹ ص ۳۶

۳ "المراجع السابق" ص ۳۷

۴ "افتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصص فیما دون النفس، ج ۶ ص ۱۲

۵ "البراریۃ" علی "الہمدیۃ"، کتاب الجنایات، (الفصل) الثالث فی الأضرار، ج ۶ ص ۳۹۲

۶ "البرالمختار" و "رد المحتار"، کتاب الجنایات، فصل فی الشجاج، ج ۱۰ ص ۲۵۵

۷ "البحر الرائق"، کتاب الجنایات، باب القصص فیما دون النفس، ج ۹ ص ۳۵

۸ "افتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصص فیما دون النفس، ج ۶ ص ۱۲

۶۰۔ ہاتھ کی انگلی کے بدلے میں پیر کی انگلی اور پیر کی انگلی کے بدلے میں ہاتھ کی انگلی نہیں کاٹی جائے گی۔^۱ (عالمگیری ص ۱۲ جلد ۶)

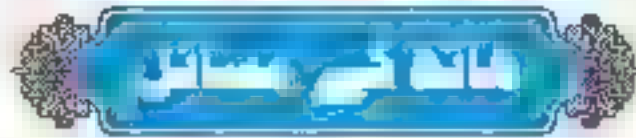
۶۱۔ داہنے ہاتھ کی انگلی کے بدلے میں بائیں ہاتھ کی انگلی اور بائیں ہاتھ کی انگلی کے بدلے میں دائیں ہاتھ کی انگلی نہیں کاٹی جائے گی۔^۲ (عالمگیری ص ۱۱ جلد ۶، پرنسپل الہندی ص ۳۴۳ جلد ۶، طحاوی علی الدرس ص ۲۶۸ جلد ۲، بدائع صنائع ص ۳۹۷ جلد ۷)

۶۲۔ ناقص لکھوں والے ہاتھ کے بدلے میں صحیح ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔^۳ (عالمگیری ص ۱۲ جلد ۶)

۶۳۔ کسی نے چھٹی انگلی کو کاٹ دیا در کائنات کے ہاتھ میں بھی چھٹی انگلی ہے تو بھی قصاص نہیں لیا جائے گا۔^۴ (عالمگیری ص ۱۲ جلد ۶، بدائع صنائع ص ۳۰۳ جلد ۷، بحر الرائق ص ۳۰۶ جلد ۸)

۶۴۔ اگر کسی ہتھیلی کاٹ دی جس کی گرفت میں حارج^۵ زائد انگلی تھی تو قصاص نہیں ہے۔ اور اگر گرفت میں انگلی حارج نہیں تھی تو قصاص بیا جائے گا۔^۶ (عالمگیری عن المحیط ص ۲ جلد ۶، بدائع صنائع ص ۳۰۳ جلد ۷)

۶۵۔ اگر کوئی شخص کسی کے ہاتھ کی انگلی کاٹ لے جس سے اس کی ہتھیلی مثل ہو جائے یا جوڑے انگلی کا ایک پورا کاٹ لے جس سے بقیہ انگلی یا ہتھیلی مثل ہو جائے تو انگلی کا قصاص نہیں ہے۔ ہاتھ یا مثل انگلی کی دیت ہے۔^۷ (بدائع صنائع ص ۳۰۶ ج ۷)



۶۶۔ اگر کسی کا ایب زخمی ہاتھ کاٹا گیا جس کا زخم گرفت میں حارج نہ تھا تو قصاص بیا جائے گا اور اگر زخم گرفت میں حارج تھا تو انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔^۸ (عالمگیری ص ۱۲ جلد ۶، شامی ص ۴۹۰ جلد ۵)

۶۷۔ اگر کالے ناخن والا ہاتھ کاٹا تو اس کا قصاص بیا جائے گا۔^۹ (عالمگیری ص ۲ جلد ۲، شامی ص ۴۹۰ جلد ۵)

۱۔ الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۲

۲۔ المرجع السابق، ۳۔ المرجع السابق

۴۔ البحر الرائق، کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، ج ۹، ص ۳۹

۵۔ حائل، رکاوٹ۔

۶۔ الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۲

۷۔ بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، ج ۶، ص ۴۰۶

۸۔ الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۲

۹۔ المرجع السابق

۶۸۔ اگر کسی کا صحیح ہاتھ کاٹ دیا اور کانٹے والے کا ہاتھ شل^۱ یا ناقص ہے تو مقطوع امید کو^۲ اختیار ہے، چاہے تو ناقص ہاتھ کاٹ دے یا چاہے تو پوری دیت لے لے یہ اختیار اس صورت میں ہے کہ ناقص ہاتھ کا رآمد ہو^۳ ورنہ دیت پر اکتفا کیا جائے گا۔^۴ (عالمگیری ص ۱۲ جلد ۶، در مختار و شامی ص ۴۸۹ جلد ۵، تبیین الحقائق ص ۱۱۲ جلد ۶)

۶۹۔ زید نے بکر کا ہاتھ کاٹا اور زید کا ہاتھ شل یا ناقص تھا اور بکر نے ابھی اختیار سے کام نہیں لیا تھا کہ کسی شخص نے زید کا ناقص ہاتھ ظلماً کاٹ دیا یا کسی^۵ فتنے سے ضائع ہو گیا تو بکر کا حق باطل ہو جائے گا۔ اور اگر زید کا ناقص ہاتھ قصاص یا چوری کے جرم میں کاٹ دیا گیا تو بکر دیت کا حق دار ہے۔^۶ (عالمگیری ص ۱۴ جلد ۶)

۷۰۔ اگر کسی نے کسی کی انگلی یا ہاتھ کا کچھ حصہ کاٹ دیا پھر دوسرے شخص نے باقی ہاتھ کاٹ دیا اور زخمی مر گیا تو جان کا قصاص دوسرے شخص پر ہے، پہلے پر نہیں، پہلے کی انگلی یا ہاتھ کاٹا جائے گا۔^۷ (عالمگیری ص ۱۵ جلد ۶)

۷۱۔ کسی کا ہاتھ قصداً کاٹا پھر کانٹے والے کا ہاتھ آکلہ^۸ کی وجہ سے یا ظلماً کاٹ دیا گیا تو قصاص و ردیت دونوں باطل ہو جائیں گے اور اگر کانٹے والے کا ہاتھ کسی دوسرے قصاص یا چوری کی سز میں کاٹا گیا تو پہلے مقطوع امید کو دیت دے گا۔^۹ (قاضی خاں علی احمدیہ ص ۴۳ جلد ۳)

۷۲۔ کسی شخص کی دو انگلیاں کاٹ دیں، اور کانٹے والے کی صرف ایک انگلی ہے تو یہ ایک انگلی کاٹ دی جائے گی اور دوسری انگلی کی دیت واجب ہوگی۔^{۱۰} (عالمگیری ص ۱۳ جلد ۶)

۷۳۔ کسی شخص کا ہاتھ پینچے سے^{۱۱} کاٹ دیا اور قاطع سے^{۱۲} اس کا قصاص لے لیا گیا اور زخم بھی اچھا ہو گیا پھر ان میں سے کسی نے دوسرے کا پینچے سے کٹا ہوا ہاتھ کہنی سے کاٹ دیا تو قصاص نہیں لیا جائے گا۔^{۱۳} (عالمگیری ص ۱۳ جلد ۶)

۱۔ یعنی بے حس و بے حرکت۔ ۲۔ یعنی جس کا ہاتھ کٹا ہے اس کو۔ ۳۔ یعنی اس سے کام وغیرہ کر سکتا ہو۔

۴۔ "العتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الجنايات، الباب الرابع فی العصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۲

۵۔ المرجع السابق، ص ۱۲۔ ۶۔ المرجع السابق، ص ۱۵

۷۔ ایک جسم کی بیماری جو متاثرہ عضو کو کھاتی اور مگھاتی ہے۔

۸۔ "العتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الجنايات، ج ۶، ص ۳۸۶

۹۔ "العتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الجنايات، الباب الرابع فی العصاص، ج ۶، ص ۱۳

۱۰۔ کٹائی سے۔ ۱۱۔ ہاتھ کانٹے والے سے۔

۱۲۔ "العتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الجنايات، الباب الرابع فی العصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۳

۷۴ کسی شخص نے کسی کے داہنے ہاتھ کی انگلی جوڑے کاٹی پھر اسی قاطع نے کسی دوسرے شخص کا داہنا ہاتھ کاٹ دیا، یا پہلے کسی کا داہنا ہاتھ کاٹا، پھر دوسرے کے داہنے ہاتھ کی انگلی کاٹ دی اس کے بعد دونوں مقطوع آئے اور انھوں نے دعویٰ کیا تو قاضی پہلے قاطع کی انگلی کاٹنے کا اس کے بعد مقطوع اسید کو اختیار ہے کہ چاہے تو باقی ہاتھ کو کاٹ دے اور چاہے تو دیت لے لے اور مگر مقطوع اسید پہلے آیا اور اس کی وجہ سے قاطع کا ہاتھ کاٹ دیا گیا، پھر انگلی کٹ آیا تو اس کے لیے دیت ہے۔^۱ (عالمگیری ص ۱۳ جلد ۶، مبسوط ص ۱۳۳ جلد ۲۶، بدائع ص ۳۰۰ جلد ۷)

۷۵ اگر کسی نے کسی کی انگلی کا ناخن والا پورا کاٹ دیا، پھر دوسرے شخص کی اسی انگلی کو جوڑے کاٹ دیا اور پھر تیسرے شخص کی اسی انگلی کو جوڑے کاٹ دیا اور تینوں انگلیوں کے لیے قاضی کے پاس حاضر ہوئے اور اپنا حق طلب کیا تو قاضی پہلے پورے والے کے حق میں قاطع کا پہلے پورا یعنی ناخن والا کاٹ دے گا پھر درمیان والے کو اختیار دے گا کہ چاہے تو درمیان سے قاطع کی انگلی کاٹ دے اور پہلے پورے کی دیت نہ لے اور چاہے تو انگلی کی دیت میں سے دو تہائی لے لے۔ پھر جب درمیان والے نے انگلی کاٹ دی تو تیسرے کو یعنی جس کی انگلی جوڑے کاٹی گئی تھی اس کو اختیار ہے کہ چاہے تو قاطع کی انگلی جوڑے کاٹ دے اور دیت کچھ نہ لے اور چاہے تو پوری انگلی کی دیت قاطع کے مال سے لے لے اور اگر تین میں سے قاضی کے پاس ایک آیا اور دو غائب اور جو آیا وہ پہلے پورے والا ہے تو اس کے حق میں قاطع کی انگلی کا پہلے پورا کاٹ جائے گا۔ پورا کاٹنے کے بعد اگر دونوں غائب بھی آگئے تو ان کو مذکورہ بالا اختیار ہوگا۔ ورنہ پہلے وہ آیا جس کی پوری انگلی کاٹی گئی تھی دوسرے دونوں نہیں آئے اور قاضی نے قاطع کی پوری انگلی کاٹ دی پھر دوسرے دونوں آگئے تو ان کے لیے دیت ہے۔^۲ (عالمگیری ص ۱۳ جلد ۶)

۷۶ اگر کسی کا پہنچا کاٹ دیا پھر اسی قاطع نے دوسرے شخص کا وہی ہاتھ کہنی سے کاٹ دیا پھر دونوں مقطوع قاضی کے پاس آئے تو قاضی پہنچے والے کے حق میں قاطع کا پہنچا کاٹ دے گا۔ پھر کہنی والے کو اختیار دے گا کہ چاہے تو باقی ہاتھ کہنی سے کاٹ دے اور چاہے تو دیت لے لے اور اگر دونوں مقطوعوں میں سے ایک حاضر ہو اور دوسرا غائب تو حاضر کے حق میں قصاص کا حکم دے گا۔^۳ (عالمگیری ص ۳ جلد ۶، مبسوط ص ۱۳۵ جلد ۲۶، بدائع ص ۳۰۱ جلد ۷)

۷۷ کسی نے کسی کے ہاتھ کی انگلی کاٹ دی، پھر انگلی کٹنے کے قاطع کا ہاتھ جوڑے کاٹ دیا تو مقطوع اسید کو اختیار ہے کہ چاہے تو اس کا ناقص ہاتھ ہی کاٹ دے اور چاہے تو دیت لے لے اور انگلی کا حق باطل ہے۔^۴ (عالمگیری ص ۱۳ جلد ۶)

① "افتاویٰ الہمدیہ"، کتاب الجلیات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۳

② المرجع السابق.

③ المرجع السابق.

④ المرجع السابق.

۷۸ (الف) کسی شخص نے دو آدمیوں کے واسطے ہاتھ قصداً کاٹ دیئے پھر ایک نے بحکم قاضی قصاص لے لیا تو دوسرے کو دیت ملے گی اور اگر دونوں ایک ساتھ قاضی کے پاس آئے تو دونوں کے لیے قصاص میں قاطع کا داہنا ہاتھ کاٹ دے گا اور ہر ایک کو ہاتھ کی نصف دیت بھی ملے گی۔^۱ (قاضی خان ص ۳۳۶ جلد ۳، رد المحتار ص ۳۹ جلد ۵، بدائع صناع ص ۲۹۹ جلد ۷، رد غرر ص ۹۷ ج ۲)

۷۸ (ب) کسی شخص نے دو افراد کے سیدھے ہاتھ قصداً کاٹ دیئے اور قاضی نے دونوں کے قصاص میں قاطع کا ہاتھ کاٹنے اور پانچ ہزار درہم ہاتھ کی دیت دینے کا حکم دیا۔ دونوں نے پانچ ہزار درہم پر قبضہ کر لیا پھر ایک نے معاف کر دیا تو جس نے معاف نہیں کیا ہے اس کو نصف دیت یعنی ڈھائی ہزار درہم ملیں گے۔^۲ (قاضی خان بر عالمگیری ص ۳۳۶ جلد ۳، شامی ص ۳۹۱ ج ۵)

۷۹ کسی نے دو آدمیوں کے دہنے ہاتھ قصداً کاٹ دیئے۔ قاضی نے دونوں کے حق میں قصاص اور دیت کا حکم دیا۔ دیت پر قبضہ سے پہلے ایک نے معاف کر دیا تو دوسرے کو صرف قصاص کا حق ہے۔ دیت معاف ہو جائے گی۔^۳ (رد المحتار و شامی ص ۳۹۱ ج ۵، عالمگیری ج ۶ ص ۱۳)

۸۰ کسی کا ناخن والا پورا قصداً کاٹ دیا وہ اچھا ہو گیا اور قصاص نہیں لیا گیا تھا کہ اسی انگلی کا اور ایک پورا کاٹ دیا تو قصاص میں ناخن والا پورا کاٹ دیا جائے گا ورنہ دوسرے پورے کی دیت ملے گی اور اگر پہلا زخم چھا نہیں ہوا تھا کہ دوسرا پورا کاٹ دیا تو دونوں پورے ایک ساتھ کاٹ کر قصاص لیا جائے۔^۴ (عالمگیری ص ۱۳ ج ۶)

۸۱ کسی کا ناخن والا پورا قصداً کاٹ دیا اور زخم اچھا ہو گیا ورنہ اس کا قصاص بھی لے لیا گیا پھر اسی قاطع نے اسی انگلی کا دوسرا پورا کاٹ دیا اور زخم اچھا ہو گیا تو اس کا قصاص بھی لیا جائے گا۔ یعنی قاطع کا دوسرا پورا پورا کاٹ دیا جائے گا۔^۵ (عالمگیری ص ۱۳ جلد ۶، بدائع صناع ص ۳۰۳ ج ۷)

۸۲ کسی شخص کا نصف پورا قصداً اٹکلے کر کے کاٹ دیا اور زخم اچھا ہو گیا پھر بقیہ پورا جوڑے کاٹ دیا تو اس صورت میں قصاص نہیں ہے اور گرد درمیان میں زخم اچھا نہیں ہو تھا تو جوڑے سے پورا کاٹ کر قصاص لیا جائے گا۔^۶ (عالمگیری ص ۱۳ جلد ۶، بدائع صناع ص ۳۰۲ جلد ۷)

①۔ "الفتاویٰ الہدیۃ" کتاب المجاہات، ج ۲، ص ۳۸۶۔

②۔ المرجع السابق۔

③۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب المجاہات، الباب الرابع فی العصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۴۔

④۔ المرجع السابق۔

⑤۔ المرجع السابق۔

⑥۔ المرجع السابق۔

۸۳ قصداً کسی کی انگلیاں کاٹ دیں پھر زخم اچھا ہونے سے پہلے جوڑے پہنچا کاٹ دیا تو قاطع کا پہنچا جوڑے سے کاٹ کر قصاص یا جائے گا انگلیاں نہیں کاٹی جائیں گی اور اگر درمیان میں زخم اچھا ہو گیا تھا تو انگلیوں میں قصاص یا جائے گا اور پہنچے کا انصاف کے ساتھ تاوان یا جائے گا۔ (عالمگیری ص ۱۴ جلد ۶)

۸۴ کسی شخص کی انگلی کا ناخن والا پورا قصداً کاٹ دیا، پھر زخم اچھا ہونے سے پہلے دوسرے پورے کا نصف کاٹ دیا تو قصاص واجب نہیں ہے اور اگر درمیان میں زخم اچھا ہو گیا تھا تو پہلے پورے کا قصاص لیا جائے گا اور باقی کی دیت لی جائے گی۔ (۲) (عالمگیری ص ۱۴ جلد ۶)

۸۵ اگر کسی کی انگلی قصداً کاٹ دی اور اس کی وجہ سے اس کی ہتھیلی مثل ہو گئی تو انگلی کا قصاص نہیں ہے ہاتھ کی دیت لی جائے گی۔ (۳) (عالمگیری ص ۱۴ جلد ۶)

۸۶ کسی کی انگلی قصداً کاٹی اور چھری نے پھسل کر دوسری انگلی کو بھی کاٹ دیا تو پہلی کا قصاص یا جائے گا اور دوسری کی دیت لی جائے گی۔ (۴) (عالمگیری ص ۱۵ جلد ۶، بدائع منافع ص ۳۰۶ جلد ۷)

۸۷ چند آدمیوں نے ایک ہی چھری کو پکڑ کر کسی شخص کا کوئی عضو قصداً کاٹ دیا تو قصاص نہیں یا جائے گا۔ (۵) (در مختار روشنی ص ۳۹ جلد ۵، طحاوی علی المدر ص ۲۷۱ جلد ۴، در غرر شریعتی ص ۹۷ جلد ۲)

۸۸ عورت، مرد اگر ایک دوسرے کے اعضا کاٹ دیں تو ان میں قصاص نہیں ہے اسی طرح اگر غلام دو آزاد ایک دوسرے کا عضو کاٹ دیں یا دو غلام ایک دوسرے کا کوئی عضو کاٹیں تو قصاص نہیں ہے۔ چونکہ ان کے اعضا میں مماثلت نہیں ہے۔ (۶) (در مختار روشنی ص ۳۸۸ جلد ۵، بدائع منافع ص ۳۰۲ ج ۷)

مسائل مستوفی

۸۹ ذکر ۸ کو اگر جڑ سے کاٹ دیا صرف پوری سپاری کو کاٹ دیا تو قصاص یا جائے گا یعنی قاطع (۷) کا

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحیاتیات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶، ص ۱۴

② - المرجع السابق ③ - المرجع السابق، ص ۱۵ ④ - المرجع السابق

⑤ "درر الحکام" شرح جمر لا حکام، کتاب الحیاتیات، باب القود فیما دون النفس، الجزء الثانی، ص ۹۷

⑥ - بامبری

⑦ "المدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحیاتیات، باب القود فیما دون النفس، ج ۱۰، ص ۱۹۹

⑧ - یعنی مرد کے پیشاب کا عضو۔ ⑨ - گائے والا۔

ڈکر جڑ سے کاٹ دیا جائے گا اور سپاری کی صورت میں سپاری کاٹی جائے گی اور درمیان سے کاٹنے کی صورت میں قصاص نہیں ہے۔ چونکہ اس صورت میں مماثلت ممکن نہیں ہے۔^۱ (شامی و در مختار ص ۳۸۹ جلد ۵، تبیین الحقائق ص ۱۲ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۰۶ جلد ۸، قاضی خان علی البندی ص ۳۳۳ جلد ۳، طحاوی علی الدرر ص ۲۷۰ جلد ۴، مجمع الزہراء ص ۶۲۶ ج ۲)

مسئلہ ۹۰ خصی^{۱۲} یا عنین^{۱۳} کا ڈکر کاٹ دیا تو اس میں انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔^{۱۴} (شامی و در مختار ص ۳۸۹ جلد ۵)

مسئلہ ۹۱ بچے کا ڈکر کاٹ دیا گیا۔ اگر انتشار ہوتا تھا تو قصداً کاٹنے میں قصاص و رخطہ کاٹنے میں دیت واجب ہوگی اور اگر انتشار نہیں ہوتا تھا تو انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔^{۱۵} (شامی و در مختار ص ۳۸۹ جلد ۵)

مسئلہ ۹۲ اگر عورت نے کسی کا ڈکر کاٹ دیا تو اس میں قصاص نہیں ہے۔^{۱۶} (شامی ص ۳۸۹ جلد ۵)

مسئلہ ۹۳ اگر کسی نے کسی کا خضہ پکڑ کر مسل دیا جس سے وہ نامرد ہو گیا تو دیت مارم ہوگی۔^{۱۷} (بزار یہ علی البندی ص ۳۹۳ جلد ۶)

فصل فی انقضائیں

شخص واحد میں قتل اور قطع عضو کا اجتماع

مسئلہ ۹۴ کسی شخص کو عضو کاٹ کر قتل کر دیا جائے تو اس میں عقلی وجہ سولہ نکلیں گی مثلاً دونوں فعل جینی قتل و قطع عدا^{۱۸} ہوں گے یا خطا یا قتل خطا ہوگا اور قطع عدا یا قتل عدا ہوگا اور قطع خطا تو یہ چار صورتیں ہوں گی۔ پھر ہر ایک صورت میں دونوں فعلوں کے درمیان میں صحت واقع ہوئی یا نہیں تو یہ آٹھ صورتیں ہوں گی۔ پھر یہ دونوں فعل ایک شخص سے صادر ہوں گے یا

۱۔ "الفتاویٰ المعنویۃ"، کتاب الحیاتیات، ج ۲، ص ۳۸۵، ۳۸۶

۲۔ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحیاتیات، باب القود فیما دون النفس، ح ۱۰، ص ۲۰۲

۳۔ جس کے نصیبے نکال دیے ہوں یا بیکار کر دیے ہوں۔ ③ یعنی نامرد۔

۴۔ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحیاتیات، باب القود فیما دون النفس، ح ۱۰، ص ۲۰۱

۵۔ المرجع السابق۔

۶۔ "رد المحتار"، کتاب الحیاتیات، باب القود فیما دون النفس، ح ۱۰، ص ۲۰۲

۷۔ "البراریۃ" علی "الہندیۃ"، کتاب الحیاتیات، فصل الثالث فی لأطراف، ج ۶، ص ۳۹۴

۸۔ یعنی جان بوجہ کر کاٹنا۔

دو اشخاص سے اس طرح کل سولہ صورتیں ہیں۔ ان سولہ صورتوں میں سے آٹھ صورتیں وہ ہیں جن میں قاطع^۱ اور قاتل دو مختلف اشخاص ہوں۔ ان کا حکم یہ ہے کہ ہر ایک کے ساتھ اس کے فعل کے بموجب قصاص یا دیت لی جائے گی۔^۲ (در مختار و شامی، ص ۴۹۳ ج ۵)

بقیہ آٹھ صورتیں جن میں قاتل ایک شخص ہو ان کا حکم یہ ہے کہ نمبراً قطع اور قتل جب دونوں قصداً ہوں اور درمیان میں صحت واقع ہوگئی ہو تو دونوں کا قصاص لیا جائے گا۔^۳ (شامی، ص ۴۹۳ ج ۵)

قتل قطع جب دونوں قصداً ہوں، اور درمیان میں صحت واقع نہ ہوئی ہو تو ولی کو اختیار ہے کہ چاہے تو پہلے عضو کاٹے پھر قتل کرے، ورنہ چاہے تو قتل پر اکتفا کرے۔^۴ (عناہ فی فتح القدیر، ص ۲۸۴ جلد ۸)

قطع اور قتل، اگر دونوں خطا ہوں اور درمیان میں صحت ہوگئی ہو تو دونوں کی دیت لی جائے گی۔^۵ (تمیین الحقائق، ص ۱۱۷ جلد ۶)

قطع اور قتل اگر دونوں خطا ہوں اور درمیان میں صحت واقع نہ ہوئی ہو تو صرف دیت نفس واجب ہوگی۔^۶ (تمیین، ص ۱۱۷ جلد ۶)

اگر قطع قصداً ہو اور قتل خطا ہو اور درمیان میں صحت واقع ہوگئی ہو تو قطع کا قصاص اور قتل کی دیت لی جائے گی۔^۷ (تمیین الحقائق، ص ۱۱۷ جلد ۶)

مگر قطع عداً اور قتل خطا ہو اور درمیان میں صحت واقع نہ ہوئی ہو تو قطع میں قصاص اور قتل میں دیت لی جائے گی۔^۸ (تمیین، ص ۱۱۷ ج ۶)

اگر قطع خطا اور قتل عداً ہو اور درمیان میں صحت واقع ہوگئی ہو تو قطع کی دیت و قتل کا قصاص لیا جائے گا۔^۹ (تمیین، ص ۱۱۷ جلد ۶)

۱۔ یعنی کاٹنے والا۔

۲۔ "الموا المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحایات، فصل فی المعلنین، ج ۱۰، ص ۲۱۱۔

۳۔ "رد المحتار"، کتاب الحایات، فصل فی المعلنین، ج ۱۰، ص ۲۱۱۔

۴۔ "العناہ" و "فتح القدیر"، کتاب الحایات، فصل فی حکم المعلنین، ج ۹، ص ۱۸۴۔

۵۔ "تمیین الحقائق"، کتاب الحایات، باب الفصاخص فیما ذکور النفس، فصل، ج ۷، ص ۲۴۸، ۲۴۹۔

۶۔ المرجع السابق۔ ۷۔ المرجع السابق، ص ۲۴۸۔

۸۔ المرجع السابق۔ ۹۔ المرجع السابق۔

﴿۱۰۲﴾ اگر قطع خطا اور قتل عمدا ہو، و درمیان میں صحت واقع نہ ہوئی ہو تو قطع کی دیت اور قتل کا قصاص واجب ہوگا۔^۱ (تبیین ص ۷۱ ج ۶)

﴿۱۰۳﴾ اگر کسی شخص کو نوے کوڑے، یک جگہ مارے وہ جگہ اچھی ہوگی ہو اور ضربات کے^۲ نشانات بھی باقی نہ رہے پھر دس کوڑے دوسری جگہ مارے اس سے وہ مر گیا تو اس صورت میں صرف دیت نفس واجب ہے۔^۳ (در مختار و شامی ص ۴۹۴ جلد ۵، فتح القدیر ص ۲۸۴ جلد ۸، تبیین الحقائق ص ۱۱۸ جلد ۶، عنایہ ص ۲۸۴ جلد ۸)

﴿۱۰۴﴾ اگر کسی شخص کو نوے کوڑے مارے اور اس کے زخم اچھے ہو گئے مگر نشانات باقی رہ گئے پھر دس کوڑے مارے جن سے وہ مر گیا تو دیت نفس و انصاف کے ساتھ تاوان بیا جائے گا۔^۴ (تبیین الحقائق ص ۱۱۸ جلد ۷)

﴿۱۰۵﴾ اگر کسی نے کسی کا عضو کاٹا یا اس کو زخمی کر دیا اور زخمی نے جنایت کرنے والے کو معاف کر دیا اور اس کے بعد وہ زخمی اس زخم یا قطع عضو کی وجہ سے مر گیا تو اس میں چار صورتیں بنیں گی۔

(۱) یہ جنایت اگر قصداً تھی اور معاف کرنے والے نے کہا کہ میں نے قطع عضو اور جنایت اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات کو معاف کر دیا تو عام معافی ہو جائے گی اور جانی کے ذمے کچھ واجب نہ ہوگا۔^۵ (طحاوی ص ۲۷۳ جلد ۴، مجمع النہر ص ۶۳۰ جلد ۲، دروغر ص ۹۸ ج ۲)

(۲) وراگر معاف کرنے والے نے کہا کہ میں نے قطع عضو اور جنایت کو معاف کر دیا ورا اس سے پیدا ہونے والے اثرات کا کچھ ذکر نہیں کیا تو استسنادیت واجب ہوگی۔^۶ (طحاوی علی الدر ص ۲۷۳ جلد ۴، بحر الرائق ص ۳۱۶ جلد ۸)

(۳) اور اگر قطع عضو یا زخم خطا تھا اور مرنے والے نے یہ کہا کہ میں نے قطع عضو سے معاف کر دیا اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات کا ذکر نہیں کیا تو سرایت کی معافی نہیں ہوگی اور دیت نفس واجب ہوگی۔

(۴) وراگر قطع عضو یا زخم خطا تھا اور مرنے والے نے کہا کہ میں نے قطع عضو اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات

① "تبیین الحقائق"، کتاب الحمايات، باب القصاص في مآدون النفس، ج ۷ ص ۲۴۹

② یعنی مارنے کے۔

③ "الدر المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الحمايات، فصل في المعصية، ج ۱۰ ص ۲۱۲

④ "تبیین الحقائق"، کتاب الحمايات، باب القصاص في مآدون النفس، ج ۷ ص ۲۵۰

⑤ "درر الحکام" شرح "عمر لأحكام"، کتاب الحمايات، باب القود في مآدون النفس، الجزء الثاني، ص ۹۸

⑥ "البحر الرائق"، کتاب الحمايات، باب القصاص في مآدون النفس، ج ۹ ص ۵۶

کو بھی معاف کر دیا تو بالکل معافی ہو جائے گی اور جانی پر کچھ واجب نہ ہوگا۔^(۱) (عالمگیری ص ۲۶ جلد ۶، فتح القدیر و عتایہ ص ۲۸۵ جلد ۸، در مختار و شامی ص ۳۹۵ جلد ۵، تبیین الحقائق ص ۱۱۸ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۱۶ ج ۸)

۱۰۶ اگر ماں نے اپنے بچے کو تادیب کے لیے مارا اور بچہ مر گیا تو ماں ضامن ہے۔^(۲) (شامی ص ۳۹۹ جلد ۵، طحاوی ص ۲۷۵ جلد ۳)

مترکات

۱۰۷ کسی نے کسی شخص کے عہد اتیر مارا اور وہ تیر اس شخص کے جسم کے پار ہو کر کسی دوسرے شخص کو لگ گیا اور دونوں مر گئے تو پہلے کا قصاص لیا جائے گا اور دوسرے کی دیت قاتل کے عاقلہ پر واجب ہوگی۔^(۱) (در مختار و شامی ص ۳۹۲ جلد ۵، طحاوی ص ۲۷۲ جلد ۳، بدائع منافع ص ۳۰۶ جلد ۷، در غرر ص ۹۷ جلد ۲، مجمع لا نہر و در المستقی ص ۶۲۹ جلد ۲)

۱۰۸ کسی شخص پر سانپ گرا اس نے اس کو پھینک دیا اور وہ دوسرے شخص پر جا کر اسی طرح اس نے بھی پھینکا اور وہ تیسرے شخص پر جا کر اس کو کاٹ لیا اور وہ مر گیا تو اگر سانپ نے گرتے ہی کاٹ لیا تو اس آخری پھینکنے والے کے عاقلہ پر دیت ہے، ورنہ اگر گرنے کے کچھ دیر بعد کاٹا تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔^(۲) (در مختار و شامی ص ۳۹۲ جلد ۵، طحاوی ص ۲۷۲ ج ۳)

۱۰۹ کسی شخص نے راستہ میں سانپ یا بچھوڑا دیا اور ڈالنے کے فوراً بعد اس نے کسی کو کاٹ لیا اور وہ مر گیا تو ڈالنے والے کے عاقلہ پر دیت ہے اور اگر کچھ دیر کے بعد یا اپنی جگہ سے ہٹ کر کاٹا تو کسی پر کچھ نہیں۔^(۳) (در مختار و شامی ص ۳۹۲ جلد ۵، طحاوی ص ۲۷۲ جلد ۳)

۱۱۰ کسی شخص نے راستے میں تلوار رکھ دی اور کوئی اس پر گر پڑا اور مر گیا اور تلوار بھی ٹوٹ گئی تو مرنے والے کی دیت تلوار رکھنے والے پر ہے ورنہ تلوار کی قیمت مرنے والے کے مال سے ادا کی جائے گی۔^(۴) (در مختار و شامی ص ۳۹۳ جلد ۵، طحاوی ص ۲۷۲ جلد ۳)

① "البحر الرائق" کتاب الجنایات، باب القصاص فیما دون النفس، ج ۹، ص ۵۶.

② "رد المحتار"، کتاب الجنایات، مطلب: الصحیح ان الوجوب علی المعانی (الحج ۱۰، ص ۲۲۰).

③ "اندر المحتار" و "رد المحتار"، کتاب الجنایات، باب القود فیما دون النفس، ج ۱۰، ص ۲۰۸.

④ المرجع السابق، ص ۲۰۹.

⑤ المرجع السابق.

مسئلہ ۱۱ عموماً قتل کرنے والے نے ایسے شخص کے ساتھ مل کر قتل کیا جس پر قصاص نہیں ہوتا۔ مثلاً اجنبی نے باپ کے ساتھ مل کر بیٹے کو قتل کیا یا عاقل نے مجنون کے ساتھ مل کر یا بالغ نے نابالغ کے ساتھ مل کر قتل کیا تو کسی پر قصاص نہیں ہے۔

^۱ (در مختار روشنی ص ۳۹۳ جلد ۵، طحطاوی، ص ۲۷۲ جلد ۴)

مسئلہ ۱۲ اگر کسی نے اپنی بیوی یا باندی کے ساتھ کسی کو ناجائز حالت میں دیکھا اور ملک کرنے کے باوجود نہیں بھاگا تو اس نے اس کو قتل کر دیا تو اس پر قصاص بھی نہیں اور کوئی گناہ بھی نہیں ہے۔^(۲) (در مختار ص ۳۹۳ جلد ۵، طحطاوی

علی الدر، ص ۲۷۲ جلد ۴)

مسئلہ ۱۳ کسی شخص نے کسی بچے کو، پٹا گھوڑا دیا کہ اس کو ہاندہ دے اور گھوڑے نے لات مار دی جس سے بچہ مر گیا تو گھوڑا دینے والے کے عاقلہ پر دیت ہے۔ اسی طرح بچہ کو لاشی یا کوئی اسلحہ دیا اور کہا کہ اس کو پکڑے رہو بچہ تھک گیا اور وہ اسلحہ اس کے جسم کے کسی حصہ پر گر پڑا جس کے صدمے سے بچہ مر گیا اسلحہ والے کے عاقلہ پر بچہ کی دیت ہے۔^(۳) (در مختار روشنی ص

۳۹۳ جلد ۵، طحطاوی، ص ۲۷۲ جلد ۴)

مسئلہ ۱۴ اگر کسی نے کسی کا پورا حشفہ (سپاری) قصداً کاٹ دیا تو اس میں قصاص ہے اور اگر بعض کاٹا تو قصاص نہیں ہے۔^(۴) (عالمگیری ص ۱۵ جلد ۶، تبیین الحقائق ص ۱۱۲ جلد ۶، بحر الرق ص ۳۰۶ ج ۸، در مختار روشنی ص ۳۸۹ ج ۵، مجمع لانہر

ص ۶۲۶ جلد ۲، ہدایہ ص ۵۵۵ جلد ۴، بدائع صنائع ص ۳۰۸ جلد ۷)

مسئلہ ۱۵ کوئی بچہ دیور پر چڑھا ہو تھا کہ کوئی شخص نیچے سے اچانک چیخا جس سے بچہ گر کر مر گیا تو اس چیخنے والے پر دیت ہے۔ اور اسی طرح اگر اچانک کسی شخص نے چیخ ماری جس سے کوئی شخص مر گیا تو اس پر اس کی دیت واجب ہے۔^(۵) (در مختار روشنی، ص ۳۹۳ جلد ۵)

مسئلہ ۱۶ کسی نے صورت تبدیل کر کے بچہ کو ڈرایا جس سے بچہ ڈر کر پاگل ہو گیا تو ڈرانے والے دیت دے گا۔^(۶) (در مختار روشنی، ص ۳۹۳ جلد ۵)

① "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحادیات، باب القود فیما دون النفس، ج ۱، ص ۲۱۰.

② "المر المختار"، کتاب الحادیات، باب القود فیما دون النفس، ج ۱، ص ۲۱۰.

③ "حاشیۃ الطحطاوی" علی "الدر المختار"، کتاب الحادیات، باب القود فیما دون النفس، ج ۴، ص ۲۷۲.

④ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحادیات، باب القود فیما دون النفس، ج ۱، ص ۲۱۰.

⑤ المرجع السابق، ص ۲۰۲. ⑥ المرجع السابق، ص ۲۱۱.

کسی نے کسی سے کہا پانی یا آگ میں کود جا اور وہ کود گیا اور مر گیا تو یہ دیت دے گا۔^{۱۱} (شامی ص ۳۹۳ جلد ۵، طحاوی ص ۲۷۲ جلد ۴)

کسی نے کسی کو زخمی کر دیا، ورنہ کئی کرنے کے قابل نہ رہا تو زخمی کرنے والے پر اس کا نفقہ علاج معالجہ کے مصارف واجب الادا ہوں گے۔^{۱۲} (در مختار ص ۳۹۳ ج ۵)

کسی ظالم حاکم نے پوپس سے کسی کو اتار پٹایا کہ وہ کمائی سے عاجز ہو گیا تو اس کا نفقہ اور علاج کے مصارف اس حاکم پر لازم ہیں۔^{۱۳} (در مختار و شامی ص ۳۹۳ جلد ۵)

کسی کے تلوار مارنا چاہتا تھا اور کسی نے تلوار کو پکڑ لیا تو تلوار والے نے تلوار کھینچی جس سے پکڑنے والے کی انگلیں کٹ گئیں۔ اگر جوڑے کئی ہیں تو قصاص ہے ورنہ دیت لازم ہے۔^{۱۴} (بز زیہ علی الہندیہ ص ۳۹۳ جلد ۶)

زید نے عمرو کا ہاتھ کاٹا اور اس کے قصاص میں زید کا ہاتھ کاٹا گیا پھر عمرو ہاتھ کاٹنے کی وجہ سے مر گیا تو زید کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔^{۱۵} (طحاوی ص ۲۷۲ جلد ۴، در مختار و شامی ص ۳۹۷ جلد ۵، تبیین الحق ص ۱۲۰ جلد ۶، انگیری ص ۱۵ جلد ۶، فتح القدیر و عنایہ ص ۲۹۰ جلد ۸، مجمع الزہد ص ۶۳۲ جلد ۲)

زید نے عمرو کا ہاتھ کاٹا اور اس کے قصاص میں زید کا ہاتھ کاٹا گیا اور اس ہاتھ کے کاٹنے کی وجہ سے زید مر گیا تو اگر زید کا ہاتھ بدل حکم حاکم کاٹا گیا ہے تو عمرو کے عاقلہ پر زید کی دیت واجب ہوگی اور اگر حاکم کے حکم سے ہاتھ کاٹا گیا ہے تو کچھ لازم نہیں ہوگا۔^{۱۶} (در مختار و شامی ص ۳۹۷ جلد ۵، انگیری ص ۱۵ جلد ۶، تبیین الحق ص ۱۲۰ جلد ۶، طحاوی ص ۲۷۵ جلد ۶، مجمع الزہد ص ۶۳۲ ج ۲)

کسی شخص نے کسی کو قتل کر دیا۔ مقتول کے ولی نے قاتل کا ہاتھ کاٹ لیا اس کے بعد قاتل کو معاف کر دیا تو اس ولی پر ہاتھ کاٹنے کی دیت لازم ہوگی۔^{۱۷} (بحر الرائق ص ۳۱۹ ج ۸، تبیین الحق ص ۱۲۱ جلد ۶، شامی و در مختار ص ۳۹۸ جلد ۵)

۱۔ "رد المحتار"، کتاب الحیاتیات، باب الفود فیما دون النفس، ج ۱۰ ص ۲۱۱

۲۔ "الدر المختار"، کتاب الحیاتیات، فصل فی العین ج ۱۰ ص ۲۱۳

۳۔ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحیاتیات، فصل فی العین ج ۱۰ ص ۲۱۳

۴۔ "البروریہ" معنی "الہندیہ"، کتاب الحیاتیات، (الفصل الثالث فی الأظراف)، ج ۶ ص ۳۹۳

۵۔ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحیاتیات، الباب الرابع فی القصاص فیما دون النفس، ج ۶ ص ۱۵

۶۔ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحیاتیات، فصل فی العین، مطلب: الصحيح ان الوجوب، الخ، ج ۱۰ ص ۲۱۸، ۲۱۹

۷۔ المرجع السابق، ص ۲۲۰

۱۳۳ اسی طرح اگر معلم نے بچہ کو باپ کی، جائزت کے بغیر مارا اور بچہ مر گیا تو معصم پر ضمان ہے اور اگر باپ کی جائزت سے مارا اور بچہ مر گیا تو ضمان نہیں ہے اور اسی طرح شوہر نے اپنی بیوی کو تادیب کے لیے مارا اور وہ مر گئی تو شوہر پر ضمان ہے۔^۱ (در مختار و شامی ص ۳۹۸ جلد ۵، طحاوی ص ۲۷۵ جلد ۴، مجمع الزہر ص ۶۳۲ ج ۲)

۱۳۵ اگر قاضی نے چور کا ہاتھ کاٹا اور چور مر گیا تو قاضی پر کچھ نہیں ہے۔^۲ (در مختار و شامی ص ۳۹۷ جلد ۵، طحاوی ص ۲۷۵ جلد ۴، مجمع الزہر ص ۶۳۲ جلد ۲)

۱۳۶ کسی جنبی عورت کو اس طرح مارا کہ اس کے مخرج یوں و حیض^۳ ایک ہو گئے۔ یا مخرج حیض و مقعد^۴ ایک ہو گئے تو، گر وہ پیشاب کو روک سکتی ہے تو جانی پر^۵ تہائی دیت واجب ہوگی اور اگر پیشاب کو نہیں روک سکتی ہے تو جانی پر کل دیت واجب ہوگی۔^۶ (در مختار و شامی ص ۳۹۹ جلد ۵، طحاوی ص ۲۷۵ جلد ۴)

۱۳۷ اگر کسی شخص نے ہاکرہ^۷ سے زنا کیا جس سے اس کے مخرجین^۸ ایک ہو گئے اگر یہ فعل عورت کی رضا مندی سے تھا تو دونوں کو حد لگائی جائے گی ورنہ تادان نہیں ہوگا۔ اور اگر بالجبر تھا تو مرد پر حد اور دیت دونوں واجب ہیں۔^۹ (در مختار و شامی ص ۳۹۹ جلد ۵)

۱۳۸ اگر اپنی زوجہ بالغہ سے وطی کی جو اس کی استطاعت رکھتی تھی اور اس کی وجہ سے مخرجین کی درمیانی جگہ پھٹ کر ایک ہو گئی تو شوہر پر کوئی تادان نہیں ہے اور اگر زوجہ نابالغہ سے یا ایسی زوجہ سے جو اس کی استطاعت نہیں رکھتی تھی یا کسی عورت سے جبراً وطی کی اور مخرجین ایک ہو گئے یا سوت وقع ہو گئی تو عاقلہ پر دیت لازم ہوگی۔^{۱۰} (در مختار و شامی ص ۳۹۹ جلد ۵)

۱۳۹ جراح^{۱۱} نے آنکھ کا آپریشن کیا اور آنکھ پھوٹ گئی اور جراح اس فن کا ماہر نہ تھا تو اس پر نصف دیت لازم ہے۔^{۱۲} (در مختار و شامی ص ۳۹۹ جلد ۵)

① "المعالم المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الحایات، فصل فی الفعیس، مطلب: الصحيح ان الوجوب، إلخ، ج ۱، ص ۲۲۰، ۲۲۱

② المرجع السابق، ص ۲۱۹.

③ پیشاب اور حیض کا مقام۔ ④ آگے اور پیچھے کا مقام۔ ⑤ مارنے والے پر۔

⑥ "المعالم المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الحایات، فصل فی الفعیس، مطلب: الصحيح ان الوجوب، إلخ، ج ۱، ص ۲۲۲

⑦ کنواری۔ ⑧ آگے اور پیچھے کا مقام۔

⑨ "المعالم المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الحایات، فصل فی الفعیس، مطلب: الصحيح ان الوجوب، إلخ، ج ۱، ص ۲۲۳

⑩ المرجع السابق، ص ۲۲۲.

⑪ مرجع، آپریشن کرنے والا۔

⑫ "المعالم المختار" و "ردالمحتار"، کتاب الحایات، فصل فی الفعیس، مطلب: الصحيح ان الوجوب، إلخ، ج ۱، ص ۲۲۳

۱۳۰

بچہ چھت سے گر پڑا اور اس کا سر پھٹ گیا اکثر جراحوں نے یہ رائے دی کہ اگر اس کا آپریشن کیا گیا تو مر جائے گا ورنہ ایک نے کہا کہ اگر آپریشن نہیں کیا گیا تو مر جائے گا لہذا میں آپریشن کرتا ہوں اور اس نے آپریشن کر دیا اور دو ایک دن بعد بچہ مر گیا تو اگر آپریشن صحیح طریقے پر ہوا اور ولی کی اجازت سے ہوا تو جرح ضامن نہیں ہے۔ اور اگر ولی کی اجازت کے بغیر تھا یا غلط طریقے سے ہوا تھا تو ظاہر یہ ہے کہ قصاص لیا جائے گا۔^۱ (در مختار و شامی ص ۳۹۹ جلد ۵)

۱۳۱

کسی کا ناخن اکھیڑ دیا اگر پہلے جیب دوبارہ اگ آیا تو کچھ نہیں ہے اور اگر نہ اگیا عیب دار گا تو انصاف کے ساتھ تاوان بیا جائے گا لیکن عیب دار اگنے کا تاوان نہ اگنے کے تاوان سے کم ہوگا۔^۲ (بزاز یہ علی الہندیہ ص ۳۹۳ جلد ۶)



قتل پر گواہی کا بیان

۱۳۲

مستور احوال دوا دمیوں نے کسی کے خلاف قتل کی گواہی دی تو اس کو قید کر دیا جائے یہاں تک کہ گواہوں کے متعلق معلومات کی جائیں۔ اسی طرح اگر ایک عادل دی نے کسی کے خلاف قتل کی شہادت دی تو اس کو چندوں قید میں رکھا جائے گا۔ اگر مدعی دوسرا گواہ پیش کرے تو مقدمہ چلے گا ورنہ رہا کر دیا جائے گا۔^۳ (عائگیری ص ۱۵ جلد ۶، شامی ص ۵۰۰ جلد ۵، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۱ جلد ۳)

۱۳۳

کسی نے دعویٰ کیا کہ خداں شخص نے میرے باپ کو خطا قتل کر دیا ہے اور کہتا ہے کہ گواہ شہر میں ہیں اور قاضی سے مطالبہ کرتا ہے کہ مدعی علیہ سے ضمانت لے لی جائے تو قاضی مدعی علیہ سے تمس دن کے لیے ضمانت طلب کرے گا اور اگر مدعی کہتا ہے کہ میرے گواہ غائب ہیں ورنہ گواہوں کے حاضر ہونے کے وقت تک کے لیے ضمانت کا مطالبہ کرتا ہے تو قاضی مدعی کی بات نہیں مانے گا اور اگر دعویٰ کرتا ہے کہ میرے باپ کو عمدہ قتل کیا گیا ہے اور ضمانت کا مطالبہ کرتا ہے تو قاضی ضمانت نہیں لے گا۔^۴ (مبسوط ص ۱۰۶ جلد ۲، قاضی خان ص ۳۹۶ جلد ۲، عائگیری ص ۱۶ جلد ۶)

۱۳۴

مقتول کے ایک بیٹے نے دعویٰ کیا کہ میرے باپ کو عمدہ قتل کر دیا اور اس پر گواہ بھی پیش کر دیے مگر مقتول کا دوسرا بیٹا غائب ہے تو قاضی شہادت کو قبول کرے گا ورنہ قاتل کو قید کر دے گا لیکن ابھی قصاص نہیں بیا جائے گا۔ جب

۱ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الحیایات، فصل فی الفعیب، مطبوعہ: المطبعہ النجف، ج ۱۰، ص ۲۲۳

۲ "ابن اریطہ" علی "الہمدیہ"، کتاب الحیایات، (الفصل) الثالث فی الاطراف، ج ۶، ص ۳۹۳

۳ "افتاویٰ الہمدیہ"، کتاب الحیایات، الباب الخامس فی انشہاد فی القتل والاقراریہ، ج ۶، ص ۱۵

۴ المرجع السابق

دوسرے بیٹا حاضر ہو کر دوبارہ شہادت پیش کرے گا تو قصاص لیا جائے گا۔^۱ (عالمگیری ص ۱۶ جلد ۶، درمختار دمشقی ص ۵۰۰ جلد ۵، فتح القدریہ ص ۲۹۳ جلد ۸، تبیین ص ۱۲۱ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۲۰ جلد ۸)

۳۵ اور اگر مقتول کے ایک بیٹے نے دعویٰ کیا کہ میرے باپ کو زید نے خطا قتل کر دیا اور گوہ بھی پیش کر دیئے اور دوسرا بیٹا غائب ہے تو قاضی زید کو قید کر دے گا اور جب دوسرا بیٹا حاضر ہوگا تو اس کو دوبارہ شہادت پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس کی حاضری پر مقدمہ کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔^۲ (عالمگیری ص ۱۶ جلد ۶، درمختار دمشقی ص ۵۰۰ جلد ۵، تبیین الحقائق ص ۱۲۱ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۲۰ جلد ۸)

۱۳۶ ورثہ نے دو اشخاص پر اپنے باپ کے قتل عدا کا الزم لگایا اور گواہ پیش کئے مگر ایک قاتل غائب ہے تو حاضر کے مقابلہ میں یہ گواہی قبول کر لی جائے گی اور اس کو قصاص میں قتل کر دیا جائے گا۔ پھر جب دوسرا آئے اور قتل کا انکار کرے تو ورثہ کو دوبارہ گوہی پیش کرنا ہوگی۔^۳ (عالمگیری ص ۱۶ جلد ۶)

۱۳۷ دو گواہوں نے کسی کے خلاف گواہی دی کہ اس نے فلاں شخص کو تلوار سے زخمی کر دیا تھا اور وہ زخمی صاحب فراش رہ کر مر گیا تو قاتل سے قصاص لیا جائے گا اور قاضی کو گواہوں سے یہ سواں کرنے کی ضرورت نہیں ہے کہ وہ ان زخموں کی وجہ سے مرایا کسی اور وجہ سے۔ اور اگر گوہوں نے صرف یہ کہا کہ اس نے تلوار سے زخمی کیا یہاں تک کہ مجروح مر گیا۔ یہ بھی عدا قتل بنا جائے گا۔ بہتر یہ ہے کہ قاضی گواہوں سے سواں کرے کہ اس نے قصداً کیا کیا ہے یا نہیں؟^۴ (عالمگیری ص ۱۶ جلد ۶، شامی ص ۵۰۱ جلد ۵، بحر الرائق ص ۳۲۳ جلد ۸، مبسوط ص ۱۶۷ جلد ۲۶، قاضی خان ص ۳۹۸ جلد ۴)

۳۸ دو آدمیوں نے گواہی دی کہ زید نے فلاں شخص کو تلوار سے خطا قتل کر دیا تو یہ شہادت قبول کر لی جائے گی اور عدا قتل پر دیت واجب ہوگی اور اگر گوہوں نے یہ کہا کہ ہم نہیں جانتے کہ قصداً قتل کیا ہے یا خطا، تب بھی یہ گواہی مقبوض ہوگی اور قاتل کے مال میں سے دیت دلائی جائے گی۔^۵ (عالمگیری ص ۱۶ جلد ۶)

۳۹ ایک گواہ نے کسی کے خلاف گواہی دی کہ اس نے خطا قتل کیا ہے اور دوسرے گوہ نے کہا کہ قاتل نے اس کا قرار کیا ہے کہ اس سے یہ فعل خطا، سرزد ہوا ہے تو یہ گواہی باطل ہے۔^۶ (عالمگیری ص ۱۶ جلد ۶، قاضی خان ص ۳۹۵ جلد ۴، تبیین ص ۱۲۳ جلد ۶، مبسوط ص ۱۰۴ جلد ۲۶، مجمع الزہر ص ۶۳۵ جلد ۲)

① "الغناوی انہدیۃ" کتاب الحدیث، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل و لاقرارہ، إلح، ج ۶، ص ۱۶

② المرجع السابق

③ المرجع السابق

④ المرجع السابق

⑤ المرجع السابق

⑥ المرجع السابق

۱۴۰ اگر دونوں گواہ زمان و مکان میں اختلاف کرتے ہیں تو گواہی باطل ہے مگر جب دونوں جگہیں قریب قریب ہیں۔ مثلاً ایک گواہ کسی چھوٹے مکان کے ایک حصہ میں وقوعِ قتل کی گواہی دیتا ہے اور دوسرا اسی مکان کے دوسرے حصے میں تو یہ گواہی مقبول ہوگی۔^۱ (بحر الرائق ص ۳۲۳ ج ۸، عالمگیری ص ۶ ج ۶، فتح القدیر و عنایہ ص ۲۹۵ ج ۸، در مختار و شامی ص ۵۰۱ ج ۵)

۱۴۱ اگر دو گواہوں میں موضعِ زخم میں^۲ اختلاف ہے تب بھی گواہی باطل ہے۔^۳ (عالمگیری ص ۱۶ ج ۶)

۱۴۲ اگر دو گواہوں میں آہ قتل میں اختلاف ہو، ایک کہے کہ تلوار سے قتل کیا دوسرا کہے کہ پتھر سے قتل کیا۔ یہ ایک کہے کہ تلوار سے قتل کیا اور دوسرا کہے کہ پتھر سے قتل کیا اور دوسرا کہے کہ انٹھی سے قتل کیا تو یہ گواہی باطل ہے۔^۴ (عالمگیری ص ۱۶ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۰۱ ج ۵، تبیین ص ۱۳۳ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۲۳ ج ۸، مبسوط ص ۱۶۸ ج ۲۶، قاضی خان ص ۳۹۵ ج ۳، مجمع الزہر ص ۶۳۳ ج ۲)

۱۴۳ ایک گواہ نے گواہی دی کہ قاتل نے تلوار سے قتل کرنے کا اقرار کیا تھا اور دوسرے گواہ نے کہا کہ قاتل نے چھری سے قتل کرنے کا اقرار کیا تھا اور مدعی کہتا ہے کہ قاتل نے دونوں باتوں کا اقرار کیا تھا لیکن اس نے قتل کیا ہے نیز ہر کر تو یہ گواہی قبول کی جائے گی اور قاتل سے قصاص لیا جائے گا۔^۵ (عالمگیری ص ۱۶ ج ۶)

۱۴۴ ایک گواہ نے گواہی دی کہ اس نے تلوار یا انٹھی سے قتل کیا ہے اور دوسرے گواہ نے کہا کہ اس نے قتل کیا ہے مگر میں یہ نہیں جانتا کہ کس چیز سے قتل کیا ہے۔ تو یہ گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔^۶ (عالمگیری ص ۱۶ ج ۶، قاضی خان ص ۳۹۵ ج ۳، در مختار و شامی ص ۵۰۱ ج ۵، تبیین ص ۱۳۳ ج ۶، فتح القدیر و عنایہ ص ۲۹۵ ج ۸، مجمع الزہر ص ۶۳۳ ج ۲)

۱۴۵ دو شخصوں نے گواہی دی کہ زید نے عمرو کو قتل کیا ہے اور ہم یہ نہیں جانتے کہ کس چیز سے قتل کیا ہے تو یہ گواہی قبول کر لی جائے گی اور قاتل کے مال سے دیت دلائی جائے گی قصاص نہیں لیا جائے گا۔^۷ (عالمگیری ص ۱۶ ج ۶، قاضی خان ص ۳۹۵ ج ۳، در مختار و شامی ص ۵۰۲ ج ۵، فتح القدیر ص ۱۳۷ ج ۸، عنایہ ص ۲۹۵ ج ۸، تبیین ص ۱۳۳ ج ۶، بحر الرائق ص ۲۲۳ ج ۸، طحطاوی ص ۲۷۸ ج ۳، مجمع الزہر ص ۶۳۵ ج ۲، ملتقی ص ۱۱۱ ج ۲)

① "الغواہی الہدیۃ"، کتاب الحیاتیات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ۔ الخ ج ۶، ص ۱۶

② یعنی زخم کی جگہ میں۔

③ "الغواہی الہدیۃ"، کتاب الحیاتیات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والاقرار بہ۔ الخ ج ۶، ص ۱۶

④ المرجع السابق ⑤ المرجع السابق ⑥ المرجع السابق ⑦ المرجع السابق

۱۳۶ اگر دو آدمی دو اشخاص کے متعلق گواہی دیں کہ انھوں نے زید کے ایک ہی ہاتھ کی ایک انگلی کاٹی ہے اور یہ نہ بتائیں کہ کس نے کوئی انگلی کاٹی ہے تو یہ شہادت باطل ہے۔^۱ (عالمگیری ص ۱۶ ج ۶، مبسوط ص ۱۷ ج ۲۶)

۱۳۷ دو آدمی دو اشخاص کے متعلق گواہی دیتے ہیں کہ ان دونوں نے ایک شخص کو قتل کیا ہے۔ ایک نے تلوار سے، دوسرے نے لٹھی سے اور گواہ یہ نہیں بتاتے کہ کس نے لٹھی سے اور کس نے تلوار سے قتل کیا ہے تو یہ گواہی باطل ہے۔^(۲) (عالمگیری ص ۱۶ ج ۶)

۳۸ دو آدمیوں نے گواہی دی کہ زید نے عمرو کو کا ہاتھ پنچے سے^۳ قصداً کاٹا ہے، اور ایک تیسرے گواہ نے کہا کہ زید نے عمرو کا پاؤں شکنجے سے کاٹا ہے۔ پھر تینوں نے یہ گواہی دی کہ مجروح صاحب فراش رہ کر مر گیا^۴ اور مقتول کا ولی یہ دعویٰ کرتا ہے کہ یہ دونوں فعل عمدہ ہوئے ہیں تو قاتل کے مال سے نصف دیۃ دلائی جائے گی۔^۵ (عالمگیری ص ۱۶ جلد ۶، مبسوط ص ۲۸ جلد ۲۶)

۳۹ دو آدمیوں نے کسی کے خلاف گواہی دی کہ اس نے فلاں شخص کا ہاتھ پنچے سے قصداً کاٹا پھر اس کو قصداً قتل کر دیا تو مقتول کے ورثاء کو یہ حق ہے کہ پہلے ہاتھ کاٹ کر قصاص لیں اور پھر قتل کریں۔ ہاں قاضی کے لیے یہ مناسب ہے کہ وہ ان سے کہے کہ صرف قتل پر اکتفاء کر دہا تھ کا قصاص مست لو۔^۶ (عالمگیری ص ۱۷ جلد ۶)

۱۵۰ دو آدمیوں نے زید کے خلاف گواہی دی کہ اس نے عمرو کو خطااً قتل کیا ہے اور قاضی نے اس پر دیۃ کا فیصلہ کر دیا۔ اس کے بعد عمرو جس کے قتل کی گواہی دی گئی تھی زندہ آ گیا تو جن لوگوں نے دیۃ ادا کی تھی ان کو اختیار ہے کہ چاہیں تو عمرو کے ولی کو ضامن قرار دیں یا گواہوں کو، اگر گواہوں کو ضامن بنائیں اور وہ تادون دے دیں تو پھر وہ گواہوں سے دیۃ واپس لے لیں۔^۷ (عالمگیری ص ۱۷ جلد ۶، در مختار و شامی ص ۵۰۲ جلد ۵، مجمع الزاہر ص ۶۳۵ جلد ۲)

۵۱ دو آدمیوں نے زید کے خلاف گواہی دی کہ اس نے عمرو کو قصداً قتل کیا ہے اور زید کو قصاص میں قتل کر دیا گیا، اس کے بعد عمرو زندہ واپس آ گیا تو زید کے ورثاء کو اختیار ہے کہ عمرو کے ولی سے دیۃ لیں یا

① "العاوی الہدیۃ"، کتاب الجدیات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والإقرار بہ۔ إلخ ج ۶، ص ۱۶

المرجع السابق.

③ یعنی زخمی ہوئے کے بعد بستر پر پڑے پڑے مر گیا۔

⑤ "العاوی الہدیۃ" کتاب الجدیات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والإقرار بہ۔ إلخ ج ۶، ص ۱۶

⑦ المرجع السابق۔ المرجع السابق، ص ۱۶۷

گواہوں سے۔^{۱۱} (عائلیگیری ص ۷۱ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۰۳ ج ۵، مجمع الزہر، ص ۶۳۵ جلد ۲)

۱۵۲ دو آدمیوں نے ایک شخص کے خلاف گواہی دی کہ اس نے قتل خطایہ عمد کا اقرار کیا ہے اور اس پر فیصلہ کر دیا گیا اس کے بعد وہ شخص زندہ پایا گیا تو گواہوں پر کوئی تاوان نہیں۔ اہل سنت دونوں صورتوں میں وہ مقتول پر تاوان ڈالا جائے گا۔
(ہندیہ ص ۷۱ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۰۳ ج ۵، مجمع الزہر، ص ۶۳۶ جلد ۲)

۱۵۳ دو آدمیوں نے گواہی دی کہ فلاں دوا شخاص نے ہم کو گواہ بنایا ہے کہ زید نے عمر کو خطاۃً قتل کر دیا ہے ان کی گواہی پر دیت کا حکم دے دیا گیا اس کے بعد عمر و زندہ پایا گیا تو وہی پر دیت واپس کرنا واجب ہے اور ان شاہدین فرغ^{۱۲} پر کچھ تاوان نہیں ہے۔ اگرچہ اصل گواہ آ کر نہ گواہ بنانے سے انکار کریں اور گراصل گواہ آ کر یہ اقرار کریں کہ ہم نے جان بوجھ کر غلط بات پر ان کو گواہ بنایا تھا تب بھی ان شاہدین فرغ پر کچھ تاوان نہیں ہے۔^{۱۳} (ہندیہ ص ۷۱ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۰۳ ج ۵)

۱۵۴ کسی نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص نے میرے ولی کا سر پھڑا دیا اور اسی سے اس کی موت واقع ہو گئی اور دو گواہوں نے زخم کی گواہی دی اور یہ کہا کہ وہ مرنے سے پہلے اچھا ہو گیا تھا۔ تو زخم کے بارے میں ان کی شہادت مان لی جائے گی۔ اور صرف زخم کے قصاص کا حکم دیا جائے گا۔ اسی طرح اگر ایک گواہ نے کہا کہ وہی زخم موت کا سبب بنا تھا اور دوسرے نے کہا کہ وہ مرنے سے پہلے اچھا ہو گیا تھا تب بھی صرف زخم کے قصاص کا حکم دیا جائے گا۔^{۱۴} (ہندیہ ص ۷۱ ج ۶)

۱۵۵ کسی مقتول نے دو بیٹے چھوڑے ان میں سے ایک نے کسی شخص کے خلاف گواہ پیش کئے کہ اس نے میرے باپ کو قتل کیا ہے اور دوسرے بیٹے نے گواہ پیش کئے کہ اس نے دوسرے شخص نے مل کر میرے باپ کو قصداً قتل کیا ہے تو اس صورت میں قصاص نہیں ہے۔^{۱۵} (ہندیہ ص ۷۱ جلد ۶)

۱۵۶ کسی مقتول کے دو بیٹے ہیں ان میں سے ایک نے گواہ پیش کئے کہ فلاں شخص نے میرے باپ کو قتل کیا ہے اور دوسرے بیٹے نے گواہ پیش کئے کہ اس کے غیر فلاں شخص نے میرے باپ کو خطاۃً قتل کیا ہے تو کسی سے بھی قصاص نہیں لیا جائے گا۔ پہلے بیٹے کے لیے اس کے مدعی علیہ کے مال سے ۳ سال میں نصف دیت لی جائے گی اور دوسرے بیٹے کے لیے مدعی علیہ کے مال سے بقیہ نصف دیت ۳ سال میں لی جائے گی۔^{۱۶} (ہندیہ زریادات، ص ۷۱ ج ۶)

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحیاتیات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والإقرار بہ، الخ، ج ۶، ص ۱۷

② المرجع السابق۔

③ یعنی وہ گواہ جنہیں دو گواہوں نے گواہ بنایا تھا۔

④ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحیاتیات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والإقرار بہ، الخ، ج ۶، ص ۱۷

⑤ المرجع السابق

⑥ المرجع السابق

⑦ المرجع السابق

۱۵۷ کسی مقتول نے دو بیٹے اور ایک موسیٰ لہ (جس کے لیے وصیت کی گئی) چھوڑے۔ پھر ایک بیٹے نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص نے میرے باپ کو قتل کیا ہے اور اس پر گواہ پیش کئے اور دوسرے بیٹے نے اسی قاتل یا دوسرے شخص پر خطا قتل کا لازم لگا کر گواہ پیش کئے اور موسیٰ لہ قتل خطا کے مدعی کی تصدیق کرتا ہے تو اس بیٹے اور موسیٰ لہ کے لیے قاتل کے عاقلہ پر ۳ سال میں ۲ دیت ہے اور قتل عہد کے مدعی بیٹے کے لیے قاتل کے مال میں ۳ سال میں ۲ دیت ہے اور اگر موسیٰ لہ نے قتل عہد کے مدعی کی تصدیق کی تو قتل خطا کے مدعی کے لیے ایک تہائی دیت قاتل کے عاقلہ پر ۳ برس میں ہے۔ اور نصف دیت کا تہائی موسیٰ لہ کے لیے اور نصف دیت کا دو تہائی قتل عہد کے مدعی کے لیے قاتل کے مال میں ہے اور اگر موسیٰ لہ نے دونوں کی تصدیق یا تکذیب کی تو موسیٰ لہ کو کچھ نہیں ملے گا اور اگر موسیٰ لہ کہتا ہے کہ مجھ کو یہ معلوم نہیں کہ قتل خطا ہوا ہے یا عہد تو اس کا حق ابھی باطل نہیں ہوگا۔ جس وقت بھی موسیٰ لہ کسی بیٹے کی تصدیق کر دے گا تو مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق موسیٰ لہ کو حق مل جائے گا اور اگر بجائے موسیٰ لہ کے مقتول کا تیسرا بیٹا ہو اور تصدیق و تکذیب میں مذکورہ بالا صورتیں اختیار کرے، تو ایک صورت کے سوا باقی تمام صورتوں میں وہی حکم ہے اور وہ ایک صورت یہ ہے کہ اگر تیسرے بیٹے نے مدعی قتل عہد کی تصدیق کی تو اس کو اور مدعی قتل عہد کو ایک تہائی دیت ملے گی۔^۱ (ہندیہ ص ۱۷۱ جلد ۶)

۵۸ مقتول کے دو بیٹوں میں سے بڑے نے چھوٹے کے خلاف گواہ پیش کئے کہ اس نے باپ کو قتل کیا ہے اور چھوٹے نے گواہ پیش کئے کہ فلاں اجنبی نے قتل کیا ہے تو بڑے کو چھوٹے سے نصف دیت دلائی جائے گی اور چھوٹے کو اس اجنبی سے نصف دیت دلائی جائے گی۔^۲ (ہندیہ ص ۱۸ ج ۶، بحر الرق ص ۳۲۳ جلد ۸)

۵۹ مقتول کے تین بیٹوں میں سے بڑے نے بیٹھے کے خلاف گواہ پیش کئے کہ اس نے باپ کو قتل کیا ہے اور بیٹھے نے چھوٹے کے خلاف گواہ پیش کئے کہ اس نے باپ کو قتل کیا ہے اور چھوٹے نے بڑے کے خلاف قتل کے گواہ پیش کئے تو سب شہادتیں قبول کر لی جائیں گی، لیکن قصاص کسی سے بھی نہیں یا جائے گا۔ بلکہ ہر مدعی اپنے مدعی علیہ سے ایک تہائی دیت لے گا۔^۳ (ہندیہ ص ۱۸ جلد ۶)

۶۰ مقتول نے زید، عمرو اور بکر تین بیٹے چھوڑے، زید نے گواہ پیش کئے کہ عمرو و بکر نے باپ کو قتل کیا ہے اور عمرو و بکر نے زید کے قاتل ہونے پر گواہ پیش کئے تو قول امام پر^۴ زید دونوں بھائیوں سے ان کے مال میں سے نصف دیت یعنی جملہ۔^۵

۱ "الفاوی الہدیۃ" کتاب الحایات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل والإقرار بہ الخ، ج ۶، ص ۱۷، ۱۸

۲ المرجع السابق، ص ۱۸

۳ المرجع السابق

۴ یعنی حضرت امام اعظم، یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے قول کے مطابق۔

لے گا مگر قتل عمد کا دعویٰ تھا، ورنہ کے عاقلہ سے نصف دیت لے گا اگر قتل خطا کا دعویٰ تھا، اور عمر دو بکر زید کے ماں سے نصف دیت لیں گے اگر قتل عمد کا دعویٰ تھا اور اگر قتل خطا کا دعویٰ تھا تو زید کے عاقلہ سے نصف دیت لیں گے۔^۱ (ہندیہ ص ۱۸ جلد ۶)

۱۶ مقتول نے ایک بیٹا اور ایک بھائی چھوڑا ان میں سے ہر ایک دوسرے پر قتل کا دعویٰ کر کے اس کے خلاف گواہ پیش کرتا ہے تو بھائی کے گواہ کو قرار پائیں گے^۲ اور بیٹے کے گواہوں کی گواہی پر بھائی کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے گا۔^۳ (ہندیہ ص ۱۸ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۲۴ جلد ۸)

انفرادی قاتلین کا بیان

۱۷ دو آدمیوں میں سے ہر ایک نے زید کے قتل کا اقرار کیا اور ولی زید کہتا ہے کہ تم دونوں نے قتل کیا ہے۔ تو قصاص میں دونوں کو قتل کر دیا جائے گا۔^۴ (ہندیہ ص ۱۸ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۲۵ جلد ۸، تبیین الحقائق ص ۲۴ جلد ۶، مجمع الانہر ص ۶۳۵ ج ۲، ملتی الا بحر ص ۶۳۵ جلد ۲)

۱۸ مگر چند گواہوں نے گواہی دی کہ زید کو فلاں شخص نے قتل کیا ہے اور دوسرے چند گواہوں نے گواہی دی کہ زید کا قاتل دوسرا شخص ہے اور ولی نے کہا کہ وہ لوں نے قتل کیا ہے تو یہ دونوں شہادتیں باطل ہیں۔^۵ (ہندیہ ص ۱۹ جلد ۶، فتح القدیر ص ۲۹ جلد ۸، عنایہ تبیین الحقائق ص ۱۲۴ جلد ۶، مجمع الانہر ص ۲۳۶ جلد ۲)

۱۹ کسی شخص نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں شخص کو قصداً قتل کیا ہے اور مقتول کے ولی نے اس کی تصدیق کر کے قصاص میں اس کو قتل کر دیا، پھر ایک دوسرے شخص نے آکر اقرار کیا کہ میں نے اس کو قصداً قتل کیا ہے تو ولی اس کو بھی قتل کر سکتا ہے اور اگر پہلے قاتل کے اقرار کے وقت ولی نے اس سے یہ کہا تھا کہ تو نے تنہا قتل کیا تھا اور اس کو قصاص میں قتل کر دیا پھر دوسرے نے^۶ کر یہ اقرار کیا کہ میں نے تنہا قتل کیا ہے اور ولی نے اس کی تصدیق بھی کر دی تو ولی پر پہلے قاتل کے قتل کی دیت واجب ہوگی اور دوسرے قاتل پر ولی کے لیے دیت لازم ہوگی۔^۷ (ہندیہ از محیط ص ۱۹ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۲۵ جلد ۸)

۲۰ کسی نے کسی کے قتل خطا کا اقرار کیا اور وہی مقتول قتل عمد کا دعویٰ کرتا ہے تو قاتل کے ماں سے ولی کو دیت دلوائی جائے گی۔^۸ (ہندیہ ص ۹ جلد ۶، مبسوط ص ۱۰۵ جلد ۲۶)

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحیاتیات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل و الإقرار بہ۔ إلخ، ج ۶، ص ۱۸

② یعنی قاتل قیوم نہیں ہوں گے۔

③ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحیاتیات، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل و الإقرار بہ۔ إلخ، ج ۶، ص ۱۸

④ - المرجع السابق، ص ۱۹ ⑤ - المرجع السابق ⑥ - المرجع السابق ⑦ - المرجع السابق

۶۶۔ مگر قاتل قتل عمد کا اقرار کرے اور ولی مقتول قتل خطا کا مدعی ہو تو مقتول کے ورثاء کو کچھ نہیں ملے گا اور اگر ولی نے بعد میں قاتل کے قول کی تصدیق کر دی اور کہہ دیا کہ تو نے قصداً قتل کیا ہے تو قاتل پر دیت لازم ہے۔^(۱) (عالمگیری، محیط وقاضی خان ص ۱۹ جلد ۶)

۱۶۷۔ کسی شخص نے دوا دمیوں پر دعویٰ کیا کہ انھوں نے میرے باپ کو عداً لہو حارہ در سے قتل کر دیا ہے ان میں سے ایک شخص نے تنہا عداً قتل کا قریا اور دو گواہوں نے گواہی دی کہ دوسرے مدعی علیہ نے تنہا قصداً قتل کیا ہے تو یہ شہادت قبول نہیں کی جائے گی اور اقرار کرنے والے سے قصاص لیا جائے گا اور اگر خطا قتل کا دعویٰ ہو تو اقرار کرنے والے سے نصف دیت مل جائے گی اور دوسرے مدعی علیہ پر کچھ لازم نہیں ہے۔^(۲) (عالمگیری ص ۱۹ جلد ۶)

۱۶۸۔ اگر دو مدعی علیہ میں سے ایک نے تنہا عداً قتل کرنے کا اقرار کیا اور دوسرے نے انکار۔ اور مدعی کے پاس گواہ نہیں ہیں تو اقرار کرنے والے سے قصاص لیا جائے گا اور گردنوں میں سے ایک نے خطا قتل کا اور دوسرے نے عداً قتل کا اقرار کیا تو دونوں پر دیت لازم ہوگی۔^(۳) (عالمگیری ص ۱۹ جلد ۶)

۱۶۹۔ کسی نے دوا دمیوں پر دعویٰ کیا کہ انھوں نے میرے ولی کو دھار دار آلے سے قتل کیا ہے ان میں سے ایک نے مدعی کی تصدیق کی اور دوسرے نے کہا کہ میں نے خطا لاشی سے مارا تھا تو ان دونوں کے مال میں سے ولی کو تین سال میں دیت دل کی جائے گی۔ اور اگر ولی کا دعویٰ قتل خطا کا تھا اور ان دونوں نے قتل عمد کا اقرار کیا تو مدعی علیہ بری کر دیئے جائیں گے اور گردنوں قتل خطا کا تھا اور مدعی علیہ نے مدعی کی تصدیق کی تو دیت واجب ہوگی اور گردنوں قتل خطا کا تھا اور ایک قاتل نے عداً قتل کا اقرار کیا اور دوسرے نے قتل خطا کا جب بھی دونوں پر دیت لازم ہوگی۔^(۴) (عالمگیری از محیط ص ۱۹ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۲۵ ج ۸)

۷۰۔ کسی نے دو اشخاص پر دعویٰ کیا کہ انھوں نے میرے ولی کو عداً قتل کیا ہے ان میں سے ایک نے کہا کہ ہم نے عداً قتل کیا ہے اور دوسرے نے قتل ہی کا انکار کر دیا تو اقرار کرنے والے سے قصاص لیا جائے گا اور اگر دعویٰ قتل خطا کا ہو اور ایک مدعی علیہ کہے کہ ہم نے عداً قتل کیا ہے اور دوسرے قتل ہی کا انکار کرے تو مزم بری کر دیئے جائیں گے۔^(۵) (عالمگیری ص ۱۹ ج ۶)

۱۷۱۔ کسی نے زید سے کہا کہ میں نے اور فلاں شخص نے تیرے ولی کو عداً قتل کیا ہے اور اس کے ساتھی نے کہا کہ ہم نے خطا قتل کیا ہے، ورزید نے اقرار کرنے والے سے کہا کہ تمہارے عداً قتل کیا ہے تو زید قتل عمد کا اقرار کرنے والے سے قصاص لے گا اور اگر زید نے قتل خطا کا دعویٰ کیا تو دونوں بری کر دیئے جائیں گے۔^(۶) (ہندیہ ص ۱۹ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۲۵ ج ۸)

۱۔ "العتاوی الہندیہ"، کتاب النکاح، الباب الخامس فی الشہادۃ فی القتل و لاہرہ، الخ، ج ۶، ص ۱۹

۲۔ المرجع السابق، ۳۔ المرجع السابق، ۴۔ المرجع السابق

۵۔ المرجع السابق، ۶۔ المرجع السابق، ص ۱۹، ۲۰

۷۲

کسی نے رید سے کہا کہ میں نے تیرے ولی کا ہاتھ قصداً کاٹا تھا اور فداں شخص نے اس کا پیر قصداً کاٹا تھا اور اسی وجہ سے اس کی موت واقع ہو گئی تھی اور رید یہ کہتا ہے کہ تو نے تب اس کے ہاتھ پیر عداً کاٹے ہیں اور دوسرا شخص اس جرم میں شرکت کا انکار کرتا ہے۔ تو اقرار کرنے والے سے قصاص لیا جائے گا اور اگر رید نے کہا کہ تو نے عداً اس کا ہاتھ کاٹا تھا اور پیر کاٹنے والے کا مجھ کو علم نہیں تو ابھی قصاص نہیں لیا جائے گا۔ ہاں اگر کسی وقت رید اس ابہام کو دور کر دے اور یہ کہے کہ مجھے یاد آ گیا کہ تیرے ساتھی نے قصداً پیر کاٹا تھا تو اقرار کرنے والا قصاص میں قتل کیا جائے گا۔ لیکن اگر قاضی اس کے ابہام کو دور کرنے سے پہلے بطلان حق کا فیصلہ کر چکا ہے تو اس کا ابہام دور کرنے سے حق واپس نہیں ملے گا۔^۱ (ہند یہ ص ۲۰ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۲۵ جلد ۸)

۷۳

کوئی شخص مقتول پایا گیا کہ اس کے دونوں ہاتھ کٹے ہوئے تھے اور ولی نے دعویٰ کیا کہ فداں شخص نے اس کا داہنا ہاتھ قصداً کاٹا تھا اور فداں شخص نے اس کا بائیں ہاتھ قصداً کاٹا تھا اور ان دونوں ہاتھوں کے کاٹنے سے اس کی موت واقع ہوئی تھی۔ بائیں ہاتھ کاٹنے والے نے قصداً ہاتھ کاٹنے اور صرف اسی سبب سے موت واقع ہونے کا اقرار کیا اور دایں ہاتھ کاٹنے والے نے قطعید کا انکار کیا تو اقرار کرنے والے سے قصاص لیا جائے گا۔ اور اگر ولی نے کہا کہ فداں شخص نے بائیں ہاتھ قصداً کاٹا تھا اور داہنا ہاتھ بھی قصداً کاٹا گیا ہے مگر اس کے کاٹنے والے کا مجھے علم نہیں ہے اور موت دونوں ہاتھوں کے کٹنے سے واقع ہوئی ہے بائیں ہاتھ کاٹنے والا اقرار کرتا ہے کہ میں نے عداً بائیں ہاتھ کاٹا ہے اور صرف اسی وجہ سے موت واقع ہوئی ہے، تو اقرار کرنے والا بھی بری ہو جائے گا۔ اور اگر ولی نے کہا کہ فداں نے داہنا ہاتھ قصداً کاٹا اور فداں نے بائیں ہاتھ قصداً کاٹا اور بائیں ہاتھ کاٹنے والا کہتا ہے کہ میں نے بائیں ہاتھ قصداً کاٹا ہے اور داہنا ہاتھ کاٹنے والے کا مجھے علم نہیں ہے لیکن یہ جانتا ہوں کہ داہنا ہاتھ قصداً کاٹا گیا اور موت اسی سے واقع ہوئی ہے، تو قصاص نہیں لیا جائے گا۔ قرار کرنے والے پر نصف دیت لازم ہوگی۔^۲ (عالمگیری از محیط ص ۲۰ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۲۵ جلد ۸)

۷۴

کسی مقتول کے دو بیٹوں میں سے ایک حاضر اور دوسرا غائب ہے۔ حاضر نے کسی شخص پر اپنے باپ کے قتل عداً دعویٰ کیا اور گواہ پیش کر دیئے لیکن قاتل نے اس بات کے گواہ پیش کئے کہ غائب بیٹے نے مجھے معاف کر دیا ہے تو قصاص ساقط ہو جائے گا اور مدعی کو نصف دیت دیا جائے گی۔^۳ (در مختار و شامی ص ۵۰۰ جلد ۵، بحر الرائق ص ۳۲۰ جلد ۸، تبیین ص ۱۲۲ جلد ۶، فتح القدیر و غنایہ ص ۲۹۳ جلد ۸)

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحمايات، الباب الخامس فی الشهادة فی القتل والإقرار به (المع ص ۶ ص ۲)

② المرجع السابق

③ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الحمايات، باب الشهادة فی القتل و إخبار حاله، ج ۱ ص ۲۲۵، ۲۲۶

قتل خطا اور ہر ایسے قتل میں جس میں قصاص واجب نہ ہو ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت قبول کر لی جائے گی۔^۱ (خانہ ص ۳۹۵ جلد ۴، مخطاوی علی اندرس ۲۷۶ جلد ۴)

کسی بچے نے یہ اقرار کیا کہ میں نے اپنے باپ کو عمدہ قتل کر دیا ہے تو اس پر قصاص واجب نہیں ہوگا اور مقتول کی دیت بچہ کے عاقلہ پر واجب ہوگی اور بچہ وارث بھی ہوگا۔ مجنون کا حکم بھی یہی ہے۔^۲ (خانہ ص ۳۹۵ جلد ۴)

اگر نابالغ بچے کے کسی ایسے قریبی رشتے دار کو قتل کر دیا گیا یا اعضاء کاٹ دیئے گئے جس کے قصاص کا حق بچے کو تھا، تو اس بچے کے باپ کو قصاص لینے اور دیت کے مساوی یا اس سے زیادہ مال پر صلح کرنے کا حق ہے اور اگر مقتدر دیت سے کم پر صلح کر لے گا تب بھی صلح صحیح ہو جائے گی لیکن پوری دیت لازم ہوگی مگر معاف کرنے کا حق نہیں ہے، دروہی کو نفس کے قصاص و جھوٹا^۳ حق نہیں ہے۔ صرف دیت کے مساوی یا اس سے زیادہ مال پر صلح کا حق ہے، ورمادون النفس میں^۴ قصاص و صلح کا حق ہے، غلو کا حق نہیں ہے۔^۵ (شرعی ص ۷۷۵ جلد ۵، قاضی خان ص ۴۴۳ ج ۳، درر غرر ص ۹۱۲ ج ۲، مخطاوی ص ۲۶۳ ج ۳)

قاتل اور اویسے مقتول گر مال پر صلح کریں تو قصاص ساقط ہو جائے گا اور جس مال پر صلح کی ہے وہ لازم ہوگا اور اگر نقد و دھار کا ذکر نہیں کیا تو فوراً ادا کرنا واجب ہوگا۔^۶ (عالمگیری ص ۲۰ ج ۶، فتح القدیر و عنایہ ص ۷۷۵ ج ۸)

اگر قتل خطا تھا اور مال معین پر صلح کی اور اس کا کوئی وقت معین نہیں کیا تو اگر قاضی کی قضا اور دیت کی کسی خاص قسم پر فریقین کی رضا مندی سے پہلے یہ صلح ہے تو یہ مال موہل ہوگا۔^۷ (ہندیہ ص ۲۰ جلد ۶)

اگر ایک حر^۸ اور ایک غلام نے مل کر کسی کو قتل کیا پھر حر نے اور غلام کے مالک نے کسی شخص کو مصالحت کے لیے وکیل بنایا۔ اس نے جس رقم پر مصالحت کی وہ حر اور غلام کے مالک پر نصف نصف واجب ہوگی۔^۹ (عالمگیری ص ۲۰ ج ۶، ہدایہ ص ۵۷۱ ج ۴)

۱ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحایات، باب الشہادۃ علی السحاۃ ج ۲، ص ۳۹۵

۲ المرجع السابق ص ۳۹۶

۳ یعنی معاف کرنے کا۔ ۴ یعنی قتل سے کم جسمانی نقص میں مثلاً ہاتھ پاؤں توڑنا وغیرہ۔

۵ "رد المحتار"، کتاب الحایات، فصل عیمہ یوجب القود و مالا یوجبہ ج ۱۰ ص ۱۷۴، ۱۷۵

۶ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحایات، الباب السادس فی الصلح والعفو، الخ ج ۶، ص ۲۰

۷ المرجع السابق.

۸ حر یعنی جو غلام نہ ہو۔

۹ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحایات، الباب السادس فی الصلح والعفو، الخ ج ۶، ص ۲۰

۱۸۱ قتل خطا میں دیت کی کسی خاص قسم پر قصہ نے قاضی ہو چکی یا فریقین راضی ہو چکے تو اس کے بعد اسی نوع کی زیادہ مقدار پر صلح کرنا جائز نہیں ہے اور کم پر جائز ہے صلح نقد و ادھار دونوں طرح جائز ہے اور اگر کسی دوسری قسم کے مال پر صلح کرنا چاہیں تو زیادہ پر بھی صلح جائز ہے لیکن اگر قاضی نے دراہم پر فیصلہ کیا اور انھوں نے اس سے زیادہ قیمت کے دنانیر ^۱ پر صلح کی تو نقد جائز ہے اور ادھار ناجائز ہے اور اگر کسی غیر معین جانور پر صلح کی تو ناجائز ہے اور معین پر جائز ہے۔ اگرچہ مجلس میں قبضہ نہ کیا جائے۔ اور اگر ان دراہم سے کم مالیت کے دنانیر پر صلح کی تو ادھار ناجائز ہے اور نقد جائز ہے۔ اسی طرح اگر قاضی کا فیصلہ دراہم پر تھا اور انھوں نے غیر معین سامان پر صلح کی تو ناجائز ہے اور معین پر جائز ہے، مجلس میں قبضہ کریں یا نہ کریں۔ ^۲ (عالمگیری ص ۲۰ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۱۸ ج ۸)

۱۸۲ قصہ قاضی اور فریقین کی دیت معین پر رضا مندی سے پہلے اگر فریقین ان اموال پر صلح کرنا چاہیں جو دیت میں لازم ہوتے ہیں تو دیت کی مقدار سے زائد پر صلح ناجائز ہے، اگرچہ نقد پر ہو، ورنہ کم پر نقد و ادھار دونوں طرح جائز ہے اور اگر دیت کے مقررہ اموال کے عداوہ کسی دوسری چیز پر صلح کرنا چاہیں تو ادھار ناجائز ہے، ورنہ نقد جائز ہے۔ ^۳ (عالمگیری از محیط ص ۲۰ ج ۶)

۸۳ کسی شخص نے عداقت کیا اور مقتول کے دو دوں ہیں۔ ایک دلی نے کل خون کے بدلے میں پچاس ہزار پر صلح کر لی تو اس کو پچاس ہزار میں سے گے اور دوسرے کو نصف دیت ملے گی۔ ^۴ (عالمگیری ص ۲۰ ج ۶)

۸۴ مقتول کے ورثاء میں سے مرد، عورت، ماں، دادی وغیرہ کسی ایک نے قصاص معاف کر دیا یا بیوی کا قصاص شوہر نے معاف کر دیا تو قاتل سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ ^۵ (عالمگیری ص ۲۰ ج ۶)

۸۵ گرورثاء میں سے کسی نے قصاص کے اپنے حق کے بدلے میں مال پر صلح کر لی یا معاف کر دیا تو باقی ورثاء کے قصاص کا حق ساقط ہو جائے گا اور دیت سے اپنا حصہ پائیں گے اور معاف کرنے والے کو کچھ نہیں ملے گا۔ ^۶ (عالمگیری ص ۳۱ ج ۶)

۱۸۶ قصاص کے دو مستحق اشخاص میں سے ایک نے معاف کر دیا تو دوسرے کو نصف دیت تین سال میں قاتل کے مال سے ملے گی۔ ^۷ (عالمگیری از کافی ص ۳۱ ج ۶)

۱۔ سونے کے سکے۔

۲۔ "الاعتاوی الہدیۃ"، کتاب الحایات، الباب السادس فی الصلح والعفو، إلخ، ج ۶، ص ۲۰

۳۔ المرجع السابق ۴۔ المرجع السابق ۵۔ المرجع السابق، ص ۲۰، ۲۱

۶۔ المرجع السابق، ص ۲۱۔ ۷۔ المرجع السابق

دو اولیاء میں سے ایک نے قصاص معاف کر دیا دوسرے نے یہ جانتے ہوئے کہ اب قاتل کو قتل کرنا حرام ہے، قتل کر دیا تو اس سے قصاص یہ جائے گا۔ اور اس کو اصل قاتل کے مال سے نصف دیت ملے گی اور اگر حرمت قتل کا علم نہ تھا تو اس پر اپنے مال میں اصل قاتل کے لئے دیت ہے۔ دوسرے ولی کے معاف کرنے کو جانتا ہو یا نہ جانتا ہو۔^۱ (ہندیہ از محیط ص ۳۱ ج ۶)

کسی نے دو اشخاص کو قتل کر دیا اور ان دونوں کا ولی ایک شخص ہے اس نے ایک مقتول کا قصاص معاف کر دیا تو، دوسرے مقتول کے قصاص میں قتل کرنے کا حق نہیں ہے۔^۲ (عائگیری ص ۲۱ جلد ۶ از جوہرہ نمبر ۲)

دو قاتلوں میں سے ولی نے ایک کو معاف کر دیا تو دوسرے سے قصاص لیا جائے گا۔^۳ (عائگیری از محیط ص ۲۱ جلد ۶، قاضی خان ص ۳۹۰ جلد ۴)

کسی نے دو اشخاص کو قتل کر دیا ایک مقتول کے ولی نے قاتل کو معاف کر دیا تو دوسرے مقتول کا ولی اس کو قصاص میں قتل کر سکتا ہے۔^۴ (عائگیری از سراج الوہاب ص ۲۱ جلد ۶، قاضی خان ص ۳۹۰ ج ۴)

بمجرور کی موت سے قبل ولی نے معاف کر دیا تو استسنا جائز ہے۔^۵ (عائگیری ص ۲۱ جلد ۶ از محیط)

کسی نے کسی کو قصد اُقتل کر دیا اور ولی مقتول کے لئے قاضی نے قصاص کا فیصلہ کر دیا اور ولی نے کسی شخص کو اس کے قتل کا حکم دیا۔ پھر کسی شخص نے ولی سے معافی کی درخواست کی اور ولی نے قاتل کو معاف کر دیا، مور کو اس معافی کا علم نہیں ہوا، اور اس نے قتل کر دیا تو، مور پر دیت لازم ہے اور وہ ولی سے یہ دیت وصول کر لے گا۔^۶ (عائگیری ز ظہیر ص ۲۱ ج ۶)

ولی یہ وحی کو ناہنج مقتول کے خون کو معاف کرنے کا حق نہیں۔ (عائگیری از محیط سرخسی ص ۲۱ جلد ۶، قاضی خان ص ۳۹۰ ج ۴)

کسی نے کسی کے بھائی کو عہد اُقتل کر دیا اور مقتول کے بھائی نے گواہ پیش کئے کہ اس کے سوا مقتول کا کوئی اور وارث نہیں ہے اور قاتل نے گواہ پیش کئے کہ مقتول کا بیٹا زندہ ہے تو بھی فیصلہ ملتوی رہے گا۔ مگر قاتل نے گواہ پیش کئے کہ مقتول کے بیٹے نے دیت پر صلح کر کے قبضہ بھی کر لیا ہے یا اس نے معاف کر دیا ہے تو قاتل کے گواہوں کی شہادت قبول ہوگی۔ اس کے بعد بیٹا اگر اس کا انکار کرے تو قاتل کو بیٹے کے مقابلے میں دوبارہ گواہ پیش کرنے ہوں گے اور بھائی کے مقابلے میں جو شہادت پیش کی تھی کافی نہیں ہوگی۔^۷ (قاضی خان ص ۳۹۷ جلد ۴، عائگیری ص ۲۱ جلد ۶)

① "المعاری الهندیۃ"، کتاب الحیاتیات، الباب السادس فی الصبح والعفو، إلخ، ج ۶، ص ۲۱

② المرجع السابق ③ المرجع السابق ④ المرجع السابق ⑤ المرجع السابق ⑥ المرجع السابق ⑦ المرجع السابق ⑧ المرجع السابق

۹۵ مقتول کے دو بھائی ہیں اور قاتل نے گواہ پیش کئے کہ ایک غائب بھائی نے مال پر مجھ سے صلح کر لی ہے تو یہ شہادت قبول کر لی جائے گی پھر اگر اس غائب بھائی نے آ کر صلح کا انکار کیا تو دوبارہ گواہ پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے، اس صورت میں حاضر بھائی کو نصف دیت مل جائے گی اور غائب کو کچھ نہیں ملے گا۔^{۱۱} (قاضی خان ص ۳۹۸ جلد ۳، ہندیہ ص ۲۱ جلد ۶)

۱۹۶ مقتول کے دو اولیاء میں سے ایک غائب ہے اور قاتل نے گواہ پیش کئے کہ غائب نے معاف کر دیا ہے تو یہ شہادت قبول کر لی جائے گی اور غائب کے حق میں معافی مان لی جائے گی اور اس عفو کے فیصلے کے بعد غائب کے آنے پر دوبارہ شہادت کی ضرورت نہیں ہے۔ اور اگر قاتل غائب کی معافی کا دعویٰ کرتا ہے اور اس کے پاس گواہ نہیں ہیں لیکن چاہتا ہے کہ حاکم کو قسم دی جائے تو یہ فیصلہ غائب کے آنے تک ملتوی رکھا جائے گا۔ پھر اگر غائب نے آ کر معافی کا انکار کیا اور قسم کھائی تو قاتل سے قصاص لیا جائے گا۔^{۱۲} (عالمگیری ص ۲۱ جلد ۶، مبسوط ص ۶۲ جلد ۲۶)

۱۹۷ قاتل کہتا ہے کہ ولی غائب کے معاف کرنے کے گواہ میرے پاس ہیں تو قاضی گواہوں کو پیش کرنے کے لیے اپنی صوابدید کے مطابق مہلت دے دے اور ابھی فیصلہ نہ کرے۔ مقررہ مدت گزرنے کے بعد یا ابتداء مقدمہ ہی میں قاتل نے گواہوں کے غائب ہونے کی بات کہی تو استحضار اب بھی فیصلہ ملتوی رکھے۔ ہاں اگر قاضی کا گمان غالب یہ ہو کہ قاتل جھوٹا ہے اس کے پاس گواہ نہیں ہیں تو قصاص کا حکم دے سکتا ہے۔^{۱۳} (ہندیہ ص ۲۱ جلد ۶، مبسوط ص ۱۶۲ جلد ۲۶)

۹۸ دو اولیاء میں سے ایک نے دوسرے کے عفو کی شہادت پیش کی تو اس کی پانچ صورتیں ہوں گی۔

۱۔ قاتل اور دوسرا ولی اس کی تصدیق کریں۔

۲۔ دونوں اس کی تکذیب کریں۔^(۴)

۳۔ ولی تکذیب کرے اور قاتل تصدیق کرے۔

۴۔ ولی تصدیق کرے اور قاتل تکذیب کرے۔

۵۔ دونوں سکوت اختیار کریں۔^(۵)

تو قصاص ہر صورت میں معاف ہو جائے گا۔ لیکن دیت میں سے عفو کی گواہی دینے والے کو نصف دیت ملے گی۔ اگر عفو پر تینوں متفق تھے اور اگر قاتل اور ولی آخر نے اس کی تکذیب کی تھی تو اس کو کچھ نہیں ملے گا اور سکوت کرنے کی صورت میں ولی

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحادیات، الباب السادس فی الصنع والعفو الخ، ج ۶، ص ۲۱

② المرجع السابق

③ المرجع السابق

④ یعنی اس کو جھٹلائیں۔

⑤ یعنی خاموش رہیں۔

آخر کو نصف دیت ملے گی اور اگر ولی آخر نے اس کی تکذیب کی تھی اور قاتل نے تصدیق کی تھی تو ہر ایک ولی کو نصف نصف دیت ملے گی۔ اور اگر قاتل نے شہادت دینے والے ولی کی تکذیب کی، ورنہ آخر نے تصدیق کی تو ولی اور کو نصف دیت ملے گی اور ولی آخر کو کچھ نہیں ملے گا۔^۱ (مبسوط ص ۱۵۵ جلد ۲۶، عالمگیری ص ۲۱ ج ۶)

نکتہ ۱۹ اگر دو اسیاء میں سے ہر ایک دوسرے کے معاف کرنے کی گواہی دیتا ہے تو دونوں کی گواہی بیک وقت ہے یہ وقت مختلف ہیں۔ اگر دونوں نے بیک وقت گواہی دی تو دونوں کا حق باطل ہو جائے گا۔ قاتل ان کی تکذیب کرے یا بیک وقت تصدیق کرے۔ اور اگر قاتل نے مختلف اوقات میں دونوں کی تصدیق کی تو دونوں کو نصف نصف دیت ملے گی۔ اور اگر قاتل نے ایک کی تصدیق کی اور ایک کی تکذیب کی تو جس کی تصدیق ہے اس کو نصف دیت ملے گی۔ اور اگر دونوں نے مختلف اوقات میں شہادت دی تھی اور قاتل نے دونوں کی تکذیب کی تو بعد کے شہادت دینے والے کے لیے نصف دیت ہے ورنہ پہلے شہادت دینے والے کے لیے کچھ نہیں ہے۔ اسی طرح اگر قاتل نے دونوں کی بیک وقت تصدیق کی تب بھی پہلے گواہی دینے والے کو کچھ نہیں ملے گا۔ اور بعد میں گواہی دینے والے کو نصف دیت ملے گی۔ اور اگر قاتل نے مختلف اوقات میں دونوں کی تصدیق کی تو دونوں کو نصف نصف دیت ملے گی اور اگر قاتل نے پہلے گواہی دینے والے کی تصدیق کی اور دوسرے کی تکذیب کی، جب بھی دونوں کے لیے پوری دیت کا ضامن ہوگا، ورنہ بعد کے شہادت دینے والے کی تصدیق کی ورنہ پہلے والے کی تکذیب تو بعد والے کو نصف دیت ملے گی اور پہلے کو کچھ نہیں ملے گا۔^۲ (عالمگیری ارمیٹھ ص ۲۲ جلد ۶)

نکتہ ۲۰ متناول کے تین ولی ہیں۔ ان میں سے دو نے گواہی دی کہ تیسرے نے معاف کر دیا ہے تو اس کی چار صورتیں ہیں۔

- (۱) قاتل و تیسرا و ان دونوں کی تصدیق کریں تو تیسرے کا حق باطل ہو جائے گا اور دونوں کو اسی دینے والوں کا حق قصاص سے مال کی طرف منتقل ہو جائے گا۔
- (۲) اور اگر قاتل اور تیسرا وہ دونوں گواہی دینے والوں کی تکذیب کریں تو گواہی دینے والوں کا حق باطل ہو جائے گا اور تیسرے کا حق قصاص سے مال کی طرف منتقل ہو جائے گا۔
- (۳) ورنہ صرف تیسرے ولی نے دونوں گواہی دینے والوں کی تصدیق کی تو قاتل دونوں گواہی دینے والوں کے لیے ایک تہائی دیت کا ضامن ہوگا۔

① "التعوی الهیة" کتاب الجنایات، الباب السادس فی الصلح والعفو. (الحج، ج ۶ ص ۲۱)

② المرجع السابق ص ۲۱، ۲۲

(۳) اور اگر صرف قاتل نے دونوں گواہی دینے والوں کی تصدیق کی تو تینوں اویاء کو ایک ایک تہائی دیت ملے گی۔^۱ (عالمگیری از محیط ص ۲۲ ج ۶، تبیین الحقائق ص ۲۲ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۲۱ ج ۸)

۲۰۱ مقتول خطا کے وارثوں میں سے دو نے گواہی دی کہ بعض وارثوں نے پنا حصہ دیت معاف کر دیا ہے اگر یہ گواہی دینے سے پہلے اپنے حصہ پر انھوں نے قبضہ نہیں کیا ہے تو یہ گواہی قبول کر لی جائے گی۔^۲ (عالمگیری ص ۲۲ ج ۶)

۲۰۲ بہت سے لوگ جمع ہو کر یک باؤلے^۳ کہتے کو تیر مار رہے تھے کہ ایک تیر فطی سے کسی بچے کو لگ گیا اور وہ مر گیا، لوگوں نے گواہی دی کہ یہ تیر فلاں شخص کا ہے لیکن یہ گواہی نہیں دیتے کہ فلاں شخص نے یہ تیر مارا ہے بچہ کے باپ نے اس تیر وائے سے صلح کر لی تو گریہ جانتے ہوئے صلح کی ہے کہ اسی کا بچہ کا ہوا تیر بچے کو لگ کر اس کی موت کا سبب بنا ہے تو یہ صلح جائز ہے اور گریہ کی شناخت کے مو اور کوئی دلیل نہ ہو تو صلح باطل ہے اگر تیر انداز کا علم تو ہے مگر تیر لگنے کے بعد باپ نے بڑھ کر بچہ کو ملنا چھڑا دیا اور بچہ گر کر مر گیا۔ یہ معلوم نہ ہو سکا کہ موت کا سبب تیر ہو یا طمانچہ، تو اس صورت میں اگر دوسرے ورثہ مقتول کی اجازت سے باپ نے صلح کی تو یہ صلح جائز ہے اور صلح کا مال سب ورثہ میں تقسیم ہوگا اور باپ کو کچھ نہیں ملے گا۔ اور اگر ورثہ کی اجازت کے بغیر صلح کی ہے تو یہ صلح باطل ہے۔^۴ (عالمگیری ص ۲۲ ج ۶، بحر الرائق ص ۲۱۸ ج ۸)

۲۰۳ کسی نے کسی کے سر پر خطہ دو گہرے زخم لگائے۔ زخمی نے ایک زخم اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات کو معاف کر دیا اس کے بعد زخمی مر گیا تو اگر جرم کا ثبوت قرار مجرم سے ہوا تھا تو یہ غصہ باطل ہے ورنہ مجرم کے مال میں دیت لازم ہوگی۔ ورنہ اگر جرم کا ثبوت گواہی سے ہوا تھا تو یہ غصہ قلعہ کے حق میں وصیت مانا جائے گا اور نصف دیت عاقلہ پر معاف ہو جائے گی اگر مقتول کے کل ترکہ کے تہائی سے زیادہ نہ ہو اور اگر یہ دونوں زخم قصداً لگائے ہوں اور صورت یہی ہو تو مجرم پر کچھ لازم نہیں ہوگا نہ قصاص نہ دیت۔^۵ (عالمگیری ص ۲۳ ج ۶)

۲۰۴ اگر کسی نے کسی کا سر قصداً پھاڑ دیا۔ مجروح نے^۶ مجرم کو زخم وراس سے پیدا ہونے والے اثرات سے معاف کر دیا۔ اس کے بعد مجرم نے عہدہ^۷ ایک اور زخم لگا دیا۔ زخمی نے اس کو معاف نہیں کیا اور مر گیا تو قصاص نہیں ملے گا۔

① "الغناوی الہندیۃ"، کتاب الحادیات، الباب السادس فی الصلح والعفو الخ، ج ۶، ص ۲۶

② المرجع السابق.

③ پاگل۔

④ "الغناوی الہندیۃ"، کتاب الحادیات، الباب السادس فی الصلح والعفو الخ، ج ۶، ص ۲۶

⑤ المرجع السابق، ص ۲۳

⑥ یعنی زخمی نے۔ ⑦ یعنی جان بوجھ کر، ارادہ۔

لیکن پوری دیت ۳ سال میں دی جائے گی۔^۱ (عائگیری ص ۲۳ ج ۶)

کسی نے کسی کو قصداً گہرا زخم لگایا۔ پھر مجروح سے زخم اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات سے معین مال پر صلح کر لی اور مجروح نے مال پر قضا بھی کر لیا اس کے بعد کسی دوسرے شخص نے اس مجروح کو گہرا زخم قصداً لگایا۔ مجروح دونوں زخموں کی وجہ سے مر گیا تو دوسرے جارج^۲ سے قصاص کیا جائے گا اور پہلے پر کچھ مازم نہیں ہے اور اگر مجروح نے دونوں زخم کھانے کے بعد مجرم اول سے صلح کی تب بھی یہی حکم ہے۔^۳ (عائگیری ص ۲۳ ج ۶)

کسی نے کسی کو قصداً گہرا زخم لگایا پھر زخم اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات کے بدر میں دس ہزار درہم پر صلح کر کے مجروح کو آزاد بھی کر دیے۔ پھر کسی دوسرے شخص نے اسی مجروح کو خطا زخمی کر دیا اور مجروح دونوں زخموں سے مر گیا تو دوسرے جارج کے عاقلہ پر نصف دیت لازم ہوگی۔ اور پہلے جارج مقتول کے مال میں سے پانچ ہزار درہم واپس لے لے گا۔^۴ (عائگیری ص ۲۳ ج ۶)

کسی نے بچے کا دانت اکھیر دیا یا کسی عورت کا سر موٹا دیا اس کے بعد مجرم نے بچہ کے باپ سے یا اس عورت سے مال پر صلح کر لی۔ اس کے بعد عورت کے سر پر بال نکل آئے یا بچہ کا دانت نکل آیا تو اس مال کا واپس کر دینا مازی ہے اور یہی صورت اس صورت میں بھی ہے جب کسی کا ہاتھ توڑ دیا ہو اور اس سے مال پر صلح کر لی ہو اور اس کے بعد پلا سٹر کر دیا گیا ہو اور ہڈی جڑ گئی ہو۔ پھر اگر ہاتھ ٹوٹنے والا یہ کہے کہ میرا ہاتھ پہلے سے کمزور ہو گیا ہے اور جیسا تھا ویسا نہیں ہوا تو کسی ماہر فن سے تحقیقات کرائی جائے گی۔^۵ (بحر الرائق ص ۳۱۸ ج ۸)

قصاص کا حق ہر اس ورثہ کو ہے جس کا حصہ میراث قرآن میں معین کر دیا گیا ہے۔ اور دیت کا بھی یہی حکم ہے۔^۶ (قاضی خان ص ۳۹۰ ج ۳)

گر سب ورثاء بالغ ہوں تو سب کی موجودگی میں قصاص کیا جائے گا۔ صرف بعض کو قصاص لینے کا حق

۱۔ "الغناوی الہدیۃ"، کتاب الحایات، الباب السادس فی الصلح والعفو، إلخ، ج ۶، ص ۲۳

۲۔ زخمی کرنے والا۔

۳۔ "الغناوی الہدیۃ"، کتاب الحایات، الباب السادس فی الصلح والعفو، إلخ، ج ۶، ص ۲۳

۴۔ المرجع السابق.

۵۔ تکملة "البحر الرائق"، کتاب الحایات، باب القصاص فیما دون النفس، ج ۹، ص ۶۰

۶۔ "الغناوی الخانیۃ"، کتاب الحایات، فصل فیما یسنو فی القصاص، ج ۶، ص ۳۹۰

نہیں ہے۔ اور اگر بعض در ثاء باغ میں اور بعض تاباغ میں تو باغ در ثاء ابھی قصاص سے لیں گے اور تاباغوں کے بلوغ کا انتظار نہیں کریں گے۔^۱ (قاضی خان ص ۳۹۰ جلد ۴)

۲۱۰ مقتول فی العمد کے بعض در ثاء نے قاتل کو معاف کر دیا پھر باقی در ثاء نے یہ جانتے ہوئے قاتل کو قتل کر دیا کہ بعض کے معاف کر دینے سے قصاص ساقط ہو جاتا ہے تو ان سے قصاص لیا جائے گا اور اگر یہ حکم ان کو معلوم نہیں اور قاتل کو قتل کر دیا اگرچہ بعض کے معاف کر دینے کو جانتے ہوں تو ان سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔^۲ (قاضی خان ص ۳۸۹ جلد ۴)

باب، حبار حلالہ القتل

۲۱۱ قتل میں آؤ قتل کے ستموں کرنے کے وقت کی حالت معتبر ہے۔^۳ (بحر الرائق ص ۳۲۶ ج ۸، تبیین ص ۱۳۳ ج ۶، در مختار دمشقی ص ۵۰۳ ج ۵)

۲۱۲ کسی شخص نے مسلمان کو تیر مار قتل اس کے کہ تیرا سے لگے معاذ اللہ وہ مرتد ہو گیا اس کے بعد تیر لگا اور وہ مر گیا تو مقتول کے در ثاء کے یہ تیر مارنے والے پر دیت واجب ہے اور اگر مرتد کو تیر مارا اور تیر لگنے سے پہلے وہ مسلمان ہو گیا اور پھر تیر لگنے سے مر گیا تو تیر مارنے والے پر کچھ تاوان نہیں ہے۔^۴ (عالمگیری ص ۲۳ ج ۶، تبیین الحق قتل ص ۱۴۳ جلد ۶، در مختار دمشقی ص ۵۰۳ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۲۶ ج ۸، فتح القدیر دعنا یہ ص ۲۹۲ ج ۸)

۲۱۳ کسی شخص نے غلام کو تیر مارا تیر لگنے سے قتل اس کے مولیٰ نے سے آزاد کر دیا تو تیر مارنے والے پر غلام کی قیمت لازم ہوگی۔^۵ (عالمگیری ص ۲۳ ج ۶، تبیین الحق قتل ص ۱۴۳ ج ۶، در مختار دمشقی ص ۵۰۳ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۲۶ ج ۸، فتح القدیر دعنا یہ ص ۲۹۲ ج ۸)

۲۱۴ اگر کسی نے کسی قاتل کو قصاص معاف کر دینے کے بعد قتل کر دیا تو اس سے قصاص لیا جائے گا۔^۶ (بدائع ص ۲۳ ج ۷)

① "الغوازی الخانیۃ"، کتاب الجنايات، فصل فیمن یسنو فی القصاص، ج ۲، ص ۳۹۰

② "الغوازی الخانیۃ"، کتاب الجنايات، فصل فی المستوفی فی القصاص، ج ۲، ص ۳۸۹

③ "المر المختار" و "رد المختار"، کتاب الجنايات، باب الشہادۃ فی القتل و اعتبار حالۃ، ج ۱، ص ۲۲۲

④ "الغوازی الخانیۃ"، کتاب الجنايات، الباب اسابع فی اعتبار حالۃ القتل، ج ۶، ص ۲۳

⑤ المرجع السابق

⑥ "بدائع الصنائع"، کتاب الجنايات، فصل وأما بیان ما یسقط القصاص [ج ۶، ص ۲۹۳]

مسئلہ ۲۰۵ کسی کافر نے شکار کو تیر مارا اور شکار کو تیر لگنے سے پہلے وہ مسلمان ہو گیا تو وہ گوشت حرام ہے اور اگر مسلمان نے مارا اور معاد اللہ لگنے سے پہلے وہ مرتد ہو گیا تو وہ گوشت حلال ہے۔^۱ (بحر الرقی ص ۳۲۶ جلد ۸، تبیین الحقائق ص ۲۵ جلد ۶، فتح القدیر ص ۳۰۰ جلد ۸، عالمگیری ص ۲۳ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۰۳ جلد ۵)

مسئلہ ۲۱۶ حکومت عدل یعنی انصاف کے ساتھ تاوان لینے کا طریقہ یہ ہے کہ اس شخص کو غلام فرض کر کے یہ نڈازہ کیا جائے کہ جنایت کے شرکی وجہ سے اس کی قیمت میں کس قدر کمی آگئی۔ یہ کمی حکومت عدل کہلے گی۔ مثلاً غلام کی قیمت کا دسواں حصہ کم ہو گیا تو وہاں دیت کا دسواں حصہ لازم ہوگا۔ یا قیمت نصف رہ گئی تو نصف دیت لازم ہوگی۔^۲ (قاضی خان ص ۳۸۵ جلد ۴، شامی ص ۳۹۴ جلد ۵)

مسئلہ ۲۱۷ یا ان زخموں میں سے جن میں شارع نے آرش معین کیا ہے کسی قریب ترین جگہ کے زخم کے ساتھ اس زخم کا مقابلہ دوا ہر عادل جراحوں^۳ سے کرا کے یہ معلوم کیا جائے گا کہ اس زخم کو اس زخم سے کیا نسبت ہے؟ اور قاضی ان کے قول کے مطابق اس زخم سے اس زخم کو جو نسبت ہو اسی نسبت سے آرش کا حصہ متعین کر دے۔ مثلاً یہ زخم اس زخم کا نصف ہے تو نصف اور ربع ہے تو ربع آرش۔^۴ (بدائع ص ۳۲۳ ج ۷)

مسئلہ ۲۱۸ حکومت عدل جنایت و دون انفس میں سے جن میں قصاص نہیں اور شارع نے کوئی آرش بھی معین نہیں کیا ہے ان میں جو تاوان لازم آتا ہے اس کو حکومت عدل کہتے ہیں۔^۵ (بدائع ص ۳۲۳ جلد ۷، شامی ص ۵۱۱ جلد ۵)



مسئلہ ۲۱۹ دیت س مال کو کہتے ہیں جو نفس کے بدلے میں لازم ہوتا ہے۔ اور آرش اس مال کو کہتے ہیں جو وادون انفس میں^۶ لازم ہوتا ہے۔ اور کبھی آرش و ردیت کو بطور مترادف بھی بولتے ہیں۔^۷ (عالمگیری ص ۲۴ جلد ۶، در مختار و شامی ص ۵۰۳ ج ۵)

۱۔ الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الحئیات، الباب السابع فی اعتبار حالۃ القتل، ج ۶، ص ۲۳

۲۔ الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الحئیات، ج ۲، ص ۳۸۵

۳۔ طبیبوں، مہرجنوں، ڈکٹروں۔

۴۔ بدائع الصنائع، کتاب الحئیات، فصل وأما الذی یجب فیہ آرش الخ، ج ۶، ص ۴۱۳

۵۔ المرجع السابق، ص ۴۱۲

۶۔ یعنی نفس سے کم جسمانی نقصان میں مثلاً ہاتھ پاؤں وغیرہ توڑنا۔

۷۔ الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الحئیات، الباب الثامن فی الذمات، ج ۶، ص ۲۴

۲۲۰ قطع و قتل کی چار صورتوں میں دیت واجب ہوتی ہے۔ ① قتل خطا ② شہہ عمدہ ③ قتل باسبب ④ قائم مقام خطا۔ ان سب صورتوں میں دیت مصبات پر واجب ہوتی ہے۔ سوائے اس صورت میں کہ باپ اپنے بیٹے کو قتل کر دے تو اس کو اپنے مال میں دیت واجب ہوگی اور ہر اس قتل و قطع عمدہ میں جس میں کسی شہہ کی وجہ سے قصاص ساقط ہو جائے مجرم کے اپنے مال میں دیت واجب ہوگی اور جنایت عمدہ کی صلح کا مال بھی مجرم کے مال سے ادا کیا جائے گا۔^۱
(ہندیہ ص ۲۴ ج ۶، قاضی خان ص ۳۵۲ ج ۳)

۲۲۱ دیت صرف تین قسم کے مالوں سے ادا کی جائے گی۔ ① ونٹ ایک سو ② دینار ایک ہزار ③ دراهم دس ہزار۔ قاتل کو اختیار ہے کہ ان تینوں میں سے جو چاہے ادا کرے۔^۲ (عالمگیری از محیط ص ۲۴ ج ۶)

۲۲۲ اونٹ سب یک عمر کے واجب نہیں ہوں گے بلکہ مختلف العمر لازم آئیں گے۔ جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔ خطا قتل کی صورت میں پانچ قسم کے اونٹ دیئے جائیں گے۔ بیس بنت مخاض یعنی ونٹ کا وہ بچہ جو دوسرے سال میں داخل ہو چکا ہو اور بیس ابن مخاض یعنی ونٹ کے وہ نر بچے جو دوسرے سال میں داخل ہو چکے ہوں^۳ اور بیس بنت لبون یعنی اونٹ کا وہ بچہ جو تیسرے سال میں داخل ہو چکا ہو ور بیس حقة یعنی اونٹ کے وہ بچے جو عمر کے چوتھے سال میں داخل ہو چکے ہوں ور بیس جذعہ یعنی وہ ونٹی جو پانچویں سال میں داخل ہو چکی ہے اور شہہ عمدہ میں، بچیس بنت مخاض اور بچیس بنت لبون ور بچیس حقة اور بچیس جذعہ صرف یہ چار قسمیں دی جائیں گی۔^۴ (عالمگیری ص ۲۴ ج ۶، در مختار دمشقی ص ۵۰۴ ج ۵)

۲۲۳ مسلم، ذمی، مستامن سب کی دیت ایک بربر ہے در "عورت کی دیت نفس، دون النفس میں مرد کی دیت کی نصف دی جائے گی" ور وہ جنایت جن میں کوئی دیت معین نہیں ہے بلکہ انصاف کے ساتھ تاوان دیا جاتا ہے ان میں مرد و عورت کا تاوان برابر ہوگا۔^۵ (شمی ص ۵۰۵ جلد ۵، عالمگیری ص ۲۴ جلد ۶)

۲۲۴ خطی کا ہاتھ عمدہ کاٹنے والے سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ اگر چہ قاتل عورت ہو اور عختی سے بھی قصاص نہیں لیا جائے گا اور اگر اس کو کسی نے خطا قتل کر دیا، یا ہاتھ پیر کاٹ دیئے تو عورت کی دیت یعنی مرد کی نصف دیت دے دی

① "العتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحدیث، الباب الثامن فی الذمات، ج ۶، ص ۲۴

② ... المرجع السابق.

③ "بہار شریعت میں اس مقام پر "بیس ابن لبون یعنی اونٹ کے وہ نر بچے جو تیسرے سال میں داخل ہو چکے ہوں" لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل کتب میں عبارت اس طرح ہے "بیس ابن مخاض یعنی اونٹ کے وہ نر بچے جو دوسرے سال میں داخل ہو چکے ہوں"، اسی وجہ سے ہم نے متن میں صحیح کر دی ہے۔... علمیہ

④ "العتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحدیث، الباب الثامن فی الذمات، ج ۶، ص ۲۴

⑤ "رد المحتار"، کتاب الذمات، ج ۱۰، ص ۲۳۶

⑤ "العتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحدیث، الباب الثامن فی الذمات، ج ۶، ص ۲۴

جائے گی، جب آثارِ جویت ظاہر ہوں گے^۱ تو بقیہ نصف بھی اس کو دے دی جائے گی۔^۲ (شامی از الاشباہ والنظائر ص ۵۰۵ جلد ۵)
۲۲۵ مقتول کی دیت کے مستحقین میں ایک نابالغ بچہ اور ایک بالغ شخص ہے جو آپس میں باپ بیٹے ہیں تو باپ کل دیت پر قبضہ کر لے گا اور اگر وہ آپس میں بھائی بھتیجے ہیں اور بالغ نابالغ کا ولی نہیں ہے تو بالغ صرف اپنے حصے پر قبضہ کرے گا، نابالغ کے حصے پر نہیں۔^۳ (عالمگیری ص ۲۳ ج ۶)

۲۲۶ اگر کوئی کسی کا سر یا بالجر موٹہ دے تو ایک سال تک انتظار کیا جائے گا، اگر ایک سال میں سر پر بال اُگ آئیں تو حلق پر^۴ کچھ تاوان نہیں ہے۔ ورنہ پوری دیت واجب ہوگی۔ اس میں مرد، عورت، صغیر و کبیر سب کا حکم یکساں ہے اور اگر جس کا سر موٹہ اُگیا تھا، وہ سال گزرنے سے پہلے مر گیا اور اس وقت تک اس کے سر پر بال نہیں اُگے تھے تو حلق کے ذمے کچھ نہیں ہے۔^۵ (عالمگیری ص ۲۳ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۳۱ ج ۸، عنایہ و ہدایہ ص ۳۰۹ ج ۸)

۲۲۷ اگر کسی نے کسی کی دونوں بھنوں کو اس طرح اکھیڑا یا موٹہ اُگا کہ آئندہ بال اُگنے کی امید نہ رہی تو پوری دیت لازم ہوگی اور ایک میں نصف دیت۔^۶ (ہدایہ و عنایہ ص ۳۰۹ جلد ۸، درمختار و شامی ص ۵۰۷ جلد ۵، عالمگیری ص ۲۳ جلد ۶، تبیین الحقائق ص ۱۳۹ جلد ۶)

۲۲۸ چاروں پوٹوں سے چمک اس طرح کھینڑ دیے جائیں کہ آئندہ بال نہ جمیں تو پوری دیت واجب ہے۔ دو چمکوں میں نصف دیت اور ایک چمک میں ربع دیت واجب ہے۔^۷ (درمختار و شامی ص ۵۰۸ جلد ۵، بحر الرائق ص ۳۳۱ ج ۸، عالمگیری ص ۲۳ جلد ۶، ہدایہ و عنایہ ص ۳۱۰ جلد ۸، تبیین الحقائق ص ۱۳۹ ج ۶)

۲۲۹ اگر کسی مرد کی پوری داڑھی اس طرح موٹہ دی کہ ایک سال تک بال نہ اُگے تو پوری دیت واجب ہے اور نصف میں نصف دیت اور نصف سے کم میں انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا اور اس سے پہلے مر گیا تو کچھ تاوان نہیں لیا جائے گا۔ سر اور داڑھی کے موٹہ نے میں عمد و خط میں کوئی فرق نہیں ہے۔^۸ (درمختار و شامی ص ۵۰۷ جلد ۵، عالمگیری ص ۲۳ جلد ۶)

یعنی جب خطی کا مرد ہونا ظاہر ہو جائے گا۔

۱ رد المحتار، کتاب الذیات، ج ۱۰، ص ۲۳۷

۲ الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الحیاتیات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۴

۳ یعنی سر موٹہ نہ والے پر۔

۴ الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الحیاتیات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۴

۵ المرجع السابق

۶ الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الحیاتیات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۴

۷ و الدر المختار و رد المحتار، کتاب الذیات، ج ۱۰، ص ۲۴۰

۸ الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الحیاتیات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۴

۲۳۰ کوچ، یعنی جس کی داڑھی نہ اُگے، گراس کی ٹھنڈی پر چند بال تھے اور وہ کسی نے موٹہ دینے تو کچھ لازم نہیں ہے۔ اور گر ٹھنڈی اور رخساروں پر چند متفرق بال ہیں تو ان کے موٹہ نے والے پر انصاف کے ساتھ تاوان ہے اور اگر ٹھنڈی اور رخساروں پر چند رے بال ہیں تو پوری دیت ہے۔ کیونکہ یہ کوچ ہی نہیں ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ موٹہ نے کے بعد ایک سال تک بال نہ اُگیں، لیکن اگر سال کے اندر حسب سابق بال اُگ آئیں تو کچھ تاوان نہیں ہے، لیکن تنبیہ کے طور پر سزا دی جائے گی۔ اور اگر سال تمام ہونے سے پہلے مر گیا اور اس وقت تک بال نہ اُگے تو کچھ نہیں اور اگر دو بارہ سفید بال اُگے تو اگر سفیدی کی عمر ہے تو کچھ نہیں اور اگر اس عمر سے پہلے سفید نکلے تو آزاد اور غلام دونوں میں انصاف کے ساتھ تاوان واجب ہوگا۔ سر اور داڑھی وغیرہ ہر جگہ کے بالوں میں صرف اس صورت میں تاوان لازم ہوتا ہے کہ ایک سال تک نہ اُگیں ورنہ نہیں، اور سال تمام ہونے سے پہلے مر جانے کی صورت میں کوئی تاوان لازم نہیں آتا ہے۔^۱ (تیسین الحقائق ص ۱۲۹ ج ۶، فتح القدیر و ہدایہ و عنایہ ص ۳۰۹ جلد ۸، شامی و در مختار ص ۵۰۷ جلد ۵، عالمگیری ص ۲۳ جلد ۶)

۲۳۱ کسی کی داڑھی یا لُجبر موٹہ دی پھر چھدری اُگی، یعنی کہیں بال اُگے اور کہیں نہیں اُگے تو انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔^۲ (قاضی خان ص ۳۸۵ جلد ۲، عالمگیری ص ۲۳ جلد ۶)

۲۳۲ اگر مونچھیں اور داڑھی دونوں موٹہ دیں تو صرف ایک دیت واجب ہوگی۔ اور اگر صرف مونچھیں موٹہ دیں تو انصاف کے ساتھ تاوان لیا جائے گا۔^۳ (شامی ص ۵۰۷ جلد ۵، تیسین الحقائق ص ۱۳۰ جلد ۶)

۲۳۳ اگر عورت کی داڑھی موٹہ دی تو کچھ نہیں ہے۔^۴ (شامی ز جوہرہ نیرہ ص ۵۰۷ جلد ۵)

۲۳۴ اگر سر موٹہ نہ دیا کہتا ہے کہ جس کا سر میں نے موٹہ ہے وہ چند تھا۔^۵ اس سے چند لی جگہوں پر بال نہیں اُگے ہیں تو جتنی جگہ پر بال ہونے کا اقرار کرتا ہے اس کے بقدر حصہ دیت دے گا اور یہی حکم اس صورت میں بھی ہے کہ داڑھی موٹہ نہ کے بعد کہے کہ کوچ تھا اور اس کے رخساروں پر بال نہ تھے یا بھنویں اور پلکیں موٹہ نہ کے بعد کہے کہ بال نہ تھے۔ ان سب صورتوں میں موٹہ نہ والے کا توں قسم کے ساتھ مان لیا جائے گا اگر مدعی کے پاس گواہ نہ ہوں

یعنی کہیں کہیں بال ہیں۔

۱۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحجابات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶ ص ۲۴۔

۲۔ "المرصعۃ" و "رد المحتار"، کتاب الذیات، ج ۱۰ ص ۲۴۰۔

۳۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحجابات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶ ص ۲۴۔

۴۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحجابات، فصل فی یتومی فی القصاص، ج ۶ ص ۳۸۵۔

۵۔ "رد المحتار"، کتاب الذیات، ج ۱۰ ص ۲۴۰۔

۶۔ المرجع السابق۔

۷۔ یعنی کہیں کہیں پیدائش بال نہ تھے، گنتی تھا۔

اور اگر گواہ ہیں تو اس کی بات مانی جائے گی۔^۱ (عالمگیری ص ۲۵ جلد ۶)

۲۳۵ اعضاء کی دیت میں قاعدہ یہ ہے کہ عطاء پانچ قسم کے ہیں۔ ① ایک ایک جیسے ناک، زبان، ذکر ② دو دو جیسے آنکھیں، کان، بھنویں، ہونٹ، ہاتھ، پیر، عورت کے پستان، خصیتین ③ چار ہوں جیسے پوٹے ④ دس ہوں جیسے ہاتھوں کی ٹھکیں، پیروں کی ٹھکیاں ⑤ دس سے زائد ہوں جیسے دانت۔ اگر جنایت کی وجہ سے حسن صورت یا منفعت عضوی بالکل فوت ہو جائے تو پوری دیت نفس لازم ہوگی۔^۲ (تبیین ص ۱۳۹ ج ۶، شامی ص ۵۰۵ ج ۵) اور اگر حسن صورتی یا منفعت عضوی پہلے ہی ناقص تھی۔ اس کو ضائع کر دیا جیسے گونگے کی زبان یا خسی یا عنین کا ذکر یا کسی کا شل ہاتھ یا لنگڑے کا پیر یا کسی کی اندھی آنکھ یا کسی کا کلام دانت کھینچ دیا تو ان اعضاء میں قصداً جنایت کی صورت میں بھی قصاص نہیں ہے اور خطا میں دیت بھی نہیں بلکہ حکومت عدل ہے۔^۳ (عناویہ ہدایہ ص ۳۰۷ ج ۸، شامی ص ۵۰۶ جلد ۵)

۲۳۶ اگر قسم اوں کا عضو کا تو اس میں پوری دیت ہے اور اگر قسم ہانی کے دونوں عضو کو کا تو پوری دیت ہے اور ایک میں نصف دیت اور اگر تیسری قسم کے چاروں اعضاء کو ضائع کیا تو پوری دیت ہے۔ دو میں نصف دیت اور ایک میں چوتھائی دیت ہے اور اگر چوتھی قسم کے دسوں ٹھکیوں کو کا تو پوری دیت ہے۔ اور ایک میں دسواں حصہ ہے اور اگر پانچویں قسم یعنی سب دانت توڑ دیئے تو پوری دیت ہے اور ایک میں بیسواں حصہ۔^۴ (تبیین الحقائق ص ۳۶ ج ۶، شامی ص ۵۰۵ ج ۵، مسووم ص ۲۸ ج ۳)

۲۳۷ اگر دونوں کان خطا کاٹ دیئے تو پوری دیت لازم ہوگی۔ ایک میں نصف دیت ہے۔ اور اگر بوجہ بنا دیا^۵ تو حکومت عدل ہے۔^۶ (عالمگیری ص ۲۵ جلد ۶)

۲۳۸ اگر کان پر ایسی ضرب لگائی کہ بہرا ہو گیا تو پوری دیت واجب ہوگی۔^۷ (تبیین ص ۳۱ جلد ۶، عالمگیری ص ۲۵ جلد ۶)

۲۳۹ خطا دونوں آنکھیں پھوڑ دینے کی صورت میں پوری دیت اور ایک میں نصف دیت ہے اور یہی حکم اس صورت میں بھی ہے کہ آنکھیں نہ پھوٹیں مگر بینائی جاتی رہے۔^۸ (عالمگیری ص ۲۵ ج ۶)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذنابات، ج ۶، ص ۲۵

② "رد المحتار"، کتاب الذنابات، ج ۱۰، ص ۲۳۸

③ "تبیین الحقائق"، کتاب الذنابات، فصل فی النفس والعارف (الحج، ج ۷، ص ۲۷۲)

④ "رد المحتار"، کتاب الذنابات، ج ۱۰، ص ۲۳۹

⑤ المرجع السابق، ص ۲۳۸

⑥ کن کتابنا دیانتی پورا کان نہیں کاٹا بلکہ تھوڑا کاٹا۔

⑦ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذنابات، ج ۶، ص ۲۵

⑧ المرجع السابق۔ ⑧ المرجع السابق

کامنہ کی چھی آنکھ پھوڑ دینے سے نصف دیت لازم ہوگی۔^۱ (عالمگیری ص ۲۵ ج ۶)

اگر پوٹوں کو مع پلوں کے کاٹ دیا تب بھی ایک ہی دیت ہے۔^۲ (تبیین ص ۱۳۱ ج ۶، ہدایہ فتح القدیر

وہنا یہ ص ۳۱۰ جلد ۸، عالمگیری ص ۲۵ جلد ۶، درمختار و شامی ص ۵۰۸ جلد ۵)

اگر ایسے پوٹے کو کاٹا جس پر ہاں نہ تھے تو حکومت عدس ہے اور اگر ایک نے پلک کاٹے اور پوٹے دوسرے

نے، تو پوٹے کاٹنے والے پر پوری دیت ہے اور پلک کاٹنے والے پر حکومت عدل ہے۔^۳ (عالمگیری از محیط ص ۲۵ جلد ۶)

اگر کسی نے کسی کی پوری ناک کاٹ دی یا ناک کا نرم حصہ کاٹ دیا یا نرم حصے میں سے کچھ کاٹ دیا تو

پوری دیت واجب ہے۔^۴ (بدائع ص ۳۰۸ جلد ۷، بحر الرائق ص ۳۲۹ جلد ۸، قاضی خان ص ۳۸۵ جلد ۲، درمختار و شامی

ص ۵۰۶ ج ۵، عالمگیری ص ۲۵ جلد ۶)

گرناک کی لوک کاٹ دی تو اس میں حکومت عدس ہے۔^۵ (درمختار ص ۵۰۶ ج ۵)

کسی نے کسی کی ناک توڑ دی یا اس پر ایسی ضرب لگائی کہ وہ ناک سے سانس لینے کے قابل نہیں رہا۔

صرف مونہ سے سانس لے سکتا ہے تو اس میں حکومت عدل ہے۔^۶ (عالمگیری ص ۲۵ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۲۹ ج ۸)

کسی کی ناک پر ایسی ضرب لگائی کہ سونگھنے کی قوت ضائع ہوگئی تو پوری دیت واجب ہوگی۔^۷

(قدوری ہدایہ ص ۵۸۷ جلد ۴، عالمگیری ص ۲۵ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۲۹ ج ۸، قاضی خان ص ۳۸۵ ج ۲)

کسی نے پہلے ناک کا نرم حصہ کاٹا پھر اچھا ہونے کے بعد پوری ناک کاٹ دی تو نرم حصے کی پوری

دیت اور باقی میں حکومت عدل ہے۔ اور اگر اچھے ہونے سے پہلے پوری ناک کاٹ دی تو یک ہی دیت ہے۔^۸ (عالمگیری

ص ۲۵ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۲۹ جلد ۸)

گردنوں ہونٹ کاٹ دیئے تو پوری دیت واجب ہوگی اور یک میں نصف دیت اور اوپر نیچے کے

ہونٹوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔^۹ (عالمگیری ص ۲۵ ج ۶، درمختار ص ۵۰۷ ج ۵، تبیین الحقائق ص ۱۳۹ ج ۶، بدائع ص ۳۱۳ ج ۷)

بچہ کے کان ورناک میں بھی پوری دیت ہے۔^{۱۰} (عالمگیری ص ۲۵ ج ۶)

ہر دانت کے ضائع کرنے پر دیت کا بیسواں حصہ ہے۔ سامنے کے دانتوں، کیلوں اور ڈٹھوں میں

۱ "العتاوی الہدیۃ"، کتاب الاحادیث، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۵

۲ المرجع السابق ۳ المرجع السابق ۴ المرجع السابق

۵ "المختار"، کتاب الذیات، ج ۶، ص ۲۳۸

۶ "العتاوی الہدیۃ"، کتاب الاحادیث، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۵

۷ المرجع السابق ۸ المرجع السابق ۹ المرجع السابق ۱۰ المرجع السابق

کوئی فرق نہیں ہے۔ (عالمگیری ص ۲۵ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۳۲ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۳۱ ج ۶، مبسوط ص ۷۱ ج ۲۶)

کسی نے کسی کا دانت کھیر دیا اس کے بعد دوسرا اس جیسا دانت اُگ آیا تو دیت ساقط ہو جائے گی اور

اگر دوسرا دانت کالا اُگا تو دیت ساقط نہیں ہوگی۔^{۱۲} (تبیین الحقائق ص ۱۳۷ ج ۶، عالمگیری ص ۲۶ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۳۰ ج ۸)

کسی نے کسی کا دانت کھیر دیا جس کا دانت کھڑا تھا اس نے اکھڑ ہو دانت اپنی جگہ پر لگا دیا ورنہ جم

گیا تو اگر حسن صوری اور منفعت میں کوئی فرق نہیں آیا تو دیت نہیں ہے ورنہ دانت کی پوری دیت واجب ہے۔^{۱۳} (عالمگیری

ص ۲۶ ج ۶، درعی رو شامی ص ۵۱۵ ج ۵، تبیین الحقائق ص ۳۷ ج ۶، مجمع الزوائد ص ۶۲۷ ج ۶، طحطاوی ص ۲۸۳ ج ۴)

کسی نے کسی کے دانت پر ایسی ضرب لگائی کہ دانت ال گیا تو ایک سار کی مہلت دی جائے۔ اگر اس

مدت میں دانت سرخ، بنریا سیاہ پڑ گیا اور چبانے کے قابل نہیں رہا تو دانت کی پوری دیت واجب ہوگی ورنہ چبانے کے قابل

ہے لیکن رنگ بد گیا تو سامنے کے دانتوں میں حسن صوری فوت ہو جانے کی وجہ سے دانت کی پوری دیت واجب ہوگی اور

ڈڑھوں اور کیلوں میں نہیں ہے۔ اور گر چبانے کے قابل ہے لیکن رنگ پیل پڑ گیا تو دیت واجب نہیں ہوگی۔^{۱۴} (عالمگیری

ص ۲۶ ج ۶، قاضی خان ص ۲۸ ج ۴، تبیین ص ۱۳۷ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۳۰ ج ۸)

اگر ضارب^{۱۵} کہتا ہے کہ میری ضرب سے رنگ نہیں بدلا بلکہ میری ضرب کے بعد کسی دوسری ضرب

سے رنگ بدلا ہے اور مضروب^{۱۶} اس کی تکذیب کرتا ہے تو اگر ضارب اپنے قول پر گواہ پیش کر دے تو اس کی بات مان لی جائے

گی ورنہ قسم کے ساتھ مضروب کا قول معتبر ہوگا۔^{۱۷} (عالمگیری ص ۲۶ ج ۶، تبیین الحقائق ص ۳۷ ج ۶)

دانت کی دیت

کسی نے کسی کی پوری زبان کاٹ دی یا اس قدر کاٹ دی کہ کلام پر قادر نہ رہا تو پوری دیت نفس واجب

ہے اور گر بعض حروف کے ادا کرنے پر قادر ہے اور بعض پر نہیں تو یہ دیکھا جائے گا کہ کتنے حروف ادا کر سکتا ہے۔ جتنے حروف ادا

کر سکتا ہے اس کے بقدر دیت ساقط ہو جائے گی مثلاً اگر آدھے حروف بجا ادا کر سکتا ہے تو آدھی دیت ساقط ہو جائے گی۔ اور اگر

چوتھائی حروف ادا کر سکتا ہے تو چوتھائی دیت ساقط ہو جائے گی۔ دلی ہذا القیاس۔^{۱۸} (عالمگیری ص ۲۶ ج ۶، شامی و در مختار

ص ۵۰۶ ج ۵، فتح ص ۳۰۸ ج ۸، بحر الرائق ص ۳۳۰ ج ۸)

① "افتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحسابات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۵

② المرجع السابق، ص ۲۶، ۲۵ ③ المرجع السابق، ص ۲۶ ④ المرجع السابق، ص ۲۶

⑤ ما رے والد۔ ⑥ جس کو مارا۔

⑦ "افتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحسابات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۶

⑧ المرجع السابق۔

۲۵۶ اگر زبان کا منہ والے اور اس شخص میں جس کی زبان کاٹی گئی، یہ اختلاف ہے کہ کلام پر قدرت ہے یا نہیں تو خفیہ طریقے سے یہ معلوم کرنا ہوگا کہ وہ کلام کر سکتا ہے یا نہیں۔^۱ (عالمگیری ص ۲۶، ج ۶، بحر الرائق ص ۳۳۰ جلد ۸)

۲۵۷ گوشتے کی زبان کو کاٹنے کی صورت میں حکومت عدل ہے۔^۲ (عالمگیری ص ۲۶ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۳۰ جلد ۸)

۲۵۸ ایسے بچے کی زبان کاٹ دی جس نے ابھی بولنا نہیں شروع کیا، صرف روتا ہے تو حکومت عدل ہے اور اگر بولنے لگا ہے تو دیت ہے۔^۳ (عالمگیری ص ۲۲۶ جلد ۶، تبیین الحقائق ص ۱۳۴ جلد ۶)

۲۵۹ دونوں ہاتھ خطہ کاٹنے کی صورت پوری دیت نفس و جب ہے اور ایک میں نصف۔ اور اس میں دانے یا نمک ہاتھ میں کوئی فرق نہیں ہے۔^۴ (عالمگیری ص ۲۶ جلد ۶، فتح القدیر و ہدایہ ص ۳۱۰ جلد ۸، تبیین ص ۳۱ جلد ۶)

۲۶۰ خنثی کا ہاتھ کاٹنے والے پر عورت کے ہاتھ کی دیت واجب ہوگی۔^۵ (عالمگیری ص ۲۶ جلد ۶)

۲۶ ہر انگلی میں دیت نفس کا دواں حصہ ہے۔ اور جن انگلیوں میں تین جوڑ ہیں۔ ایک جوڑ پر انگلی کی دیت کا تہائی حصہ ہے اور جن میں دو جوڑ ہیں ان میں ایک جوڑ پر انگلی کی دیت کا نصف حصہ ہے۔^۶ (عالمگیری ص ۲۶ جلد ۶، تبیین الحقائق ص ۳۱ جلد ۶، در مختار و شامی ص ۵۰۸ جلد ۵، بحر الرائق ص ۳۳۲ ج ۸، بسوط ص ۷۵ جلد ۶، قاضی خان ص ۳۸۵ ج ۴)

۲۶۲ زائد انگلی کاٹنے پر حکومت عدل ہے۔^۷ (عالمگیری ص ۲۶ جلد ۶، در مختار و شامی ص ۵۱۳ جلد ۵، ہدایہ فتح القدیر ص ۳۱۶ جلد ۸، بحر الرائق ص ۳۳۷ جلد ۸)

۲۶۳ شل ہاتھ یا انگڑاؤ پر کاٹنے پر حکومت عدل ہے۔^۸ (عالمگیری ص ۲۶ جلد ۶، قاضی خان ص ۳۸۶ جلد ۴)

۲۶۴ کسی نے کسی کی ایسی ہتھیلی کو کاٹ دیا جس میں پانچوں انگلیاں یا چار یا تین یا دو یا ایک انگلی یا کسی انگلی کا صرف ایک پورا لگا ہوا تھا تو انگلیوں یا پورے کی دیت ہوگی اور ہتھیلی کی کچھ دیت نہیں ہوگی۔^۹ (عالمگیری ص ۲۶ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۳۶ ج ۸، بسوط ص ۸۲ ج ۲۶، شامی و در مختار ص ۵۱۲ جلد ۵، ہدایہ فتح القدیر ص ۳۱۶ ج ۸، بدائع صنائع ص ۳۱۸ ج ۷)

۲۶۵ اور اگر ایسی ہتھیلی کو کاٹا جس میں نہ کوئی انگلی تھی اور نہ کسی انگلی کا جوڑ تھا تو ایسی ہتھیلی میں حکومت عدل

۱۔ الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذنابات، ج ۶، ص ۶۶.

۲۔ المرجع السابق. ۳۔ المرجع السابق. ۴۔ المرجع السابق.

۵۔ المرجع السابق. ۶۔ المرجع السابق. ۷۔ المرجع السابق.

۸۔ المرجع السابق، ص ۲۶-۲۷. ۹۔ المرجع السابق، ص ۲۶.

ہے، ورنہ یاد ان ایک انگلی کی دیت سے کم ہوگا۔^۱ (بحر الرائق ص ۳۳۷ جلد ۸ شامی ص ۵۱۲ جلد ۵، مبسوط ص ۸۲، جلد ۲۶)

کسی کے ہاتھ پر ایسا کہ ہاتھ شل ہو گیا، تو ہاتھ کی پوری دیت واجب ہوگی جو دیت نفس کی نصف ہوگی۔^۲ (عالمگیری ص ۲۶ جلد ۶، در مختار شامی ص ۵۰۹ جلد ۵)

اگر کھانسی یا بازو توڑ دیا تو حکومت عدل ہے۔^۳ (عالمگیری ص ۲۶ جلد ۶، مبسوط ص ۸۰، جلد ۲۶، قاضی خان ص ۳۸۶ جلد ۴)

کسی کی انگلی کا ایک پورا کاٹ دیا جس کی وجہ سے ہاتھ انگلی یا پورا ہاتھ ایسا شل ہو گیا کہ قابل انتفاع نہیں رہا تو پوری انگلی کی یا پورے ہاتھ کی دیت ہوگی اور اگر قابل انتفاع ہے تو پورے کی دیت اور شل حصہ میں حکومت عدل ہوگی۔^۴ (شامی ص ۵۱۳ جلد ۵، عالمگیری ص ۲۶ جلد ۶، فتح القدیر، ہدایہ عنایہ ص ۳۱۸ جلد ۸، تبیین الحقائق ص ۱۳۶، جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۳۹ ج ۸)

انگلی کے پورے کا بعض حصہ کاٹنے میں حکومت عدل ہے، اگر ناخن جدا کر دیا اور پھر دوسرا ناخن شل پہلے کے اگ گیا تو ناخن میں کچھ نہیں اور اگر نہ اگا تو حکومت عدل ہے۔ اور اگر خراب اگا تو بھی حکومت عدل ہے۔ مگر نہ گھسنے کی صورت سے کم ہوگی۔^۵ (عالمگیری ص ۲۷ جلد ۶، بدائع صنائع ص ۳۲۳ جلد ۷)

ایسے کمزور چھوٹے بچے کا ہاتھ یا پیر یا ذکر کاٹ دیا جس نے ابھی ہاتھ پیر ہائے تک نہ تھے ورڈ کر میں حرکت نہ تھی تو حکومت عدل ہے ورنہ ہاتھ پیر ہاتا تھا ورڈ کر میں حرکت تھی تو پوری دیت ہے۔^۶ (عالمگیری از سراج الوہاج ص ۲۷ ج ۶، بدائع صنائع ص ۳۲۳ ج ۷، قاضی خان ص ۳۸۲ ج ۴)

مرد کے دونوں پستان کاٹنے میں حکومت عدل ہے اور اگر صرف گھنڈیاں 'کافی ہیں تو اس سے کم

۱ "رد المحتار" کتاب الذیات، فصل فی الشجاج، ج ۱۰ ص ۲۵۱.

۲ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶ ص ۶۶.

۳ المرجع السابق.

۴ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶ ص ۶۶.

۵ "رد المحتار"، کتاب الذیات، فصل فی الشجاج، ج ۱۰ ص ۲۵۱-۱۵۲.

۶ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶ ص ۶۶.

۷ المرجع السابق.

۸ یعنی پستان کے مرد.

حکومت عدس ہے اور، گر ایک پستان کا ٹاٹو اس کا نصف ہے اور ایک گھنڈی کا ٹاٹو اس کا نصف ہے۔^۱ (عالمگیری ص ۲۷ ج ۶، شری ص ۵۰۸ ج ۵، تبیین الحقائق ص ۱۳۱ ج ۶)

۲۴۲۔ منی یا پسی کی ہڈی توڑ دینے میں حکومت عدل ہے۔^۲ (عالمگیری از ذخیرہ ص ۷۸ ج ۶، قاضی خان ص ۸۶ ج ۳)

۲۴۳۔ عورت کے دونوں پستان یا دونوں گھنڈیاں کاٹ دیں تو پوری دیت نفس ہے اور ایک میں نصف دیت نفس ہے، اور اس حکم میں صغیرہ و کبیرہ میں کوئی فرق نہیں ہے۔^۳ (عالمگیری ص ۲۷ ج ۶، قاضی خان ص ۳۸۵ ج ۳، بدائع منافع ص ۳۴۴ ج ۷، تبیین الحقائق ص ۱۲۹ ج ۶)

۲۴۴۔ کسی کی پیٹھ پر ایسی ضرب لگائی کہ قوت جماع جاتی رہی یا رطوبت شغاعیہ^۴ خشک ہوگئی یا کبڑا ہو گیا تو پوری دیت ہے۔^۵ (تبیین الحقائق ص ۱۳۲ ج ۶، عالمگیری ص ۲۷ ج ۶)

۲۴۵۔ اور گر کبڑا نہ ہوا اور مضعیت جماع بھی فوت نہ ہوئی مگر نشان زخم باقی رہا تو حکومت عدل ہے اور اگر نشان بھی باقی نہ رہا تو اجرت طیب^۶ ہے۔^۷ (عالمگیری ص ۲۷ ج ۶، در مختار روشنی ص ۵۰۹ ج ۵)

۲۴۶۔ اگر کبڑا تھک مگر ضرب کے بعد سیدھا ہو گیا تو کچھ نہیں۔^۸ (تبیین الحقائق ص ۱۳۲ ج ۶)

۲۴۷۔ عورت کے سینے کی ہڈی توڑ دی جس سے پانی خشک ہو گیا تو دیت نفس ہے۔^۹ (عالمگیری ص ۲۷ ج ۶)

۲۴۸۔ ذکر^{۱۰} کاٹنے کی صورت میں پوری دیت ہے اور خنسی کا ذکر کاٹنے کی صورت میں حکومت عدل ہے۔ خواہ اس میں حرکت ہوتی ہو یا نہ ہوتی ہو۔ اور جماع پر قادر ہو یا نہ ہو۔ اور عینین اور ایب شیخ کبیر جو جماع پر قادر نہ ہو، ان کا

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحجابات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۷

② المرجع السابق

④ وہ رطوبت حمو، وہ منویہ کا سبب بنتی ہے۔

⑤ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحجابات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۷

⑥ و"تبیین الحقائق"، کتاب الذیات، فصل فی النفس، ۱۰، إلخ، ج ۷، ص ۲۷۷.

⑧ یعنی علاج کا خرچہ۔

⑦ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحجابات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۷

⑧ "تبیین الحقائق"، کتاب الذیات، فصل فی النفس، إلخ، ج ۷، ص ۲۷۸

⑨ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحجابات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۷

⑩ اگرہ تامل، مرد کا عضو مخصوص۔

بھی یہی حکم ہے۔^۱ (عالمگیری ص ۲۷ جلد ۶، قاضی خان، ص ۳۸۶ جلد ۳)

حشفہ^۲ کاٹنے کی صورت میں پوری دیت نفس ہے اور اگر پہلے حشفہ کاٹا اس کے بعد باقی عضو^۳ بھی کاٹ دیا تو اگر درمیان میں صحت نہیں ہوئی تھی تو ایک ہی دیت ہے اور اگر درمیان میں صحت ہوئی تھی تو حشفہ میں پوری دیت نفس اور باقی میں حکومت عدل ہے۔^۴ (عالمگیری ص ۲۸، ج ۶، تبیین الحقائق ص ۲۹، ج ۶، بدائع ص ۳۱۱ جلد ۷)

خصیتیں کاٹنے کی صورت میں پوری دیت نفس ہے۔^۵ (بدائع ص ۳۱۲ ج ۷، عالمگیری ص ۲۸ ج ۶)

تندرست آدمی کے خصیتین و ذکر خطا کاٹنے کی صورت میں اگر پہلے ذکر کاٹا اور بعد میں خصیتین تو دو دیتیں لازم ہوں گی اور اگر پہلے خصیتین کاٹے اور پھر ذکر تو خصیتین میں پوری دیت نفس و ذکر میں حکومت عدل ہے۔ اور اگر رانوں کی جانب سے اس طرح کاٹا کہ سب ایک ساتھ کٹ گئے تب بھی دو دیتیں لازم ہوں گی۔^۶ (عالمگیری ص ۲۸ جلد ۶، بدائع ص ۳۲۳ جلد ۷)

اگر خصیتین میں سے ایک کاٹا کہ پانی منقطع ہو گیا تو پوری دیت ہے اور اگر پانی منقطع نہیں ہوا تو نصف دیت ہے۔^۷ (عالمگیری ص ۲۸ جلد ۶)

اگر دونوں چوڑے^۸ خطا اس طرح کاٹے کہ کوھے کی ہڈی پر گوشت نہ رہا تو پوری دیت نفس ہے اور اگر گوشت باقی رہ گیا تو حکومت عدل ہے۔^۹ (قاضی خان ص ۳۸۵ ج ۳)

پیٹ پر ایسا نیزہ مار کہ اس کا بھگ^{۱۰} ٹانگن ہو گیا یا مقعد پر^{۱۱} ایسا نیزہ مارا کہ پیٹ میں غذا نہیں ٹھہر سکتی یا پیشاب روکنے پر قادر نہ رہا اور سلسلہ بول^{۱۲} میں جملہ ہو گیا یا عورت کے دونوں خراج^{۱۳} پھٹ کر ایک ہو گئے، اور پیشاب روکنے کی قدرت نہ رہی تو ان سب صورتوں میں پوری دیت نفس ہے۔^{۱۴} (عالمگیری ص ۲۸ جلد ۶، قاضی خان ص ۳۸۵ جلد ۳)

۱۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحیات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۶

۲۔ آلہ قائل کا سر۔ ۳۔ یعنی باقی آلہ قائل۔

۴۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحیات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۷، ۲۸

۵۔ المرجع السابق ۶۔ المرجع السابق ۷۔ المرجع السابق

۸۔ شرن کے دونوں اطراف۔

۹۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحیات، ج ۶، ص ۲۸

۱۰۔ یعنی پیٹ میں غذا کار کنا۔ ۱۱۔ یعنی پیچھے کے مقام پر، شرن پر۔

۱۲۔ ایک بیماری جس میں وقفے وقفے سے پیشاب کے قطرے گرتے رہتے ہیں۔ ۱۳۔ عورت کے آگے اور پیچھے کے مقام۔

۱۴۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحیات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۸

عورت کی شرم گاہ کو خطہ ایسا کاٹ دیا کہ اس میں پیشاب روکنے کی قدرت نہ رہی یا وہ جماع کے قابل نہ رہی تو پوری دیت نفیس ہے۔^(۱) (عالمگیری، ص ۲۸ جلد ۶)

عورت کو ایسا مارا کہ وہ مستحاضہ ہو گئی تو یک سال کی مہلت دی جائے گی۔ اگر اس دوران اچھی ہو گئی تو کچھ نہیں در نہ پوری دیت ہے۔^(۲) (عالمگیری، ص ۲۸ جلد ۶)

ایسی صغیرہ سے جماع کیا جو اس قابل نہ تھی اور وہ مرگئی تو اجنبیہ^(۳) ہونے کی صورت میں عاقلہ پر دیت ہے اور منکوحہ ہونے کی صورت میں عاقلہ پر دیت ہے اور شوہر پر مہر۔^(۴) (عالمگیری، ص ۲۸ ج ۶)

ازالہ عقل، سمع، بصر، شہم، کلام، ذوق^(۵)، انزال، ٹمھ^(۶) پیدا کرنے، سر اور داڑھی کے بال مونڈنے، دونوں کان، دونوں ہنٹوں، دونوں آنکھوں کے پپٹوں، دونوں ہاتھوں یا دونوں پیروں کی انگلیوں یا عورت کے پستانوں کی دونوں گھنڈیوں کے کاٹنے میں، عورت کے مخزجین کا اس طرح ایک کر دینا کہ پیشاب یا پاخانے کے اِمساک کی قدرت نہ رہے۔ حشفہ، ناک کے نرم حصے، دونوں ہنٹوں، دونوں جہڑوں، دونوں چوڑوں، زبان کے کاٹنے، چہرے کے ٹیڑھا کر دینے۔ عورت کی شرم گاہ کو اس طرح کاٹ دینے میں کہ جماع کے قابل نہ رہے اور پیٹ پر ایسی ضرب لگانے میں کہ پانی منقطع ہو جائے، پوری دیت نفیس ہے۔ بشرطیکہ یہ جرائم خطا صادر ہوں۔^(۷) (قاضی خان، ص ۳۸۶ جلد ۴)

کسی باکرہ لڑکی کو دھکا دیا کہ وہ گر پڑی اور اس کی بکارت زائل ہو گئی^(۸) تو دھکا دینے والے پر منہر مثل لازم ہے۔^(۹) (قاضی خان، ص ۳۸۶ جلد ۴، عالمگیری، ص ۲۸ جلد ۶)

کسی رسی پر دو آدمیوں نے جھگڑا کیا اور ہر آدمی ایک ایک سرا پکڑ کر کھینچ رہا تھا، تیسرے نے آ کر درمیان سے رسی کاٹ دی اور وہ دونوں شخص گر پڑے اور مر گئے، رسی کاٹنے والے پر نہ قصاص ہے نہ دیت۔^(۱۰) (قاضی خان، ص ۳۸۷ جلد ۴)

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحنايات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۸

② المرجع السابق.

③ یعنی غیر منکوحہ۔

④ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحنايات، الباب الثامن فی الذیات، ج ۶، ص ۲۸.

⑤ عقل، سننے کی قوت، دیکھنے کی صلاحیت، سونگھنے کی صلاحیت، بو سے کی صلاحیت، جھگھکنے کی صلاحیت کو ختم کر دینا۔

⑥ یعنی پیشہ میں ٹیڑھا پن۔

⑦ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحنايات، ج ۶، ص ۳۸۶، ۳۸۵

⑧ کنوارہ پن ختم ہو گیا۔

⑨ المرجع السابق، ص ۳۸۶

⑩ المرجع السابق، ص ۳۸۷

فصل فی الشجاج

چھریے اور سر کے زخموں کا بیان

چھریے اور سر کے زخموں کو شجاج کہتے ہیں

۲۹۱ اس کی دس قسمیں بیان کی گئی ہیں۔ ① حارصہ ② داعمہ ③ دامیہ ④ ہاضمہ ⑤ متلاحصہ ⑥ سحاق ⑦ موضیہ ⑧ ہاشمہ ⑨ منقلہ آمد۔

① حارصہ جلد کے اس زخم کو کہتے ہیں جس میں جلد پر خراش پڑ جائے مگر خون نہ چھٹکے۔

② داعمہ سر کی جلد کے اس زخم کو کہتے ہیں جس میں خون چھٹک آئے مگر بہے نہیں۔

③ دامیہ سر کی جلد کے اس زخم کو کہتے ہیں جس میں خون بہہ جائے۔

④ ہاضمہ: جس میں سر کی جلد کاٹ جائے۔

⑤ متلاحصہ: جس میں سر کا گوشت بھی پھٹ جائے۔

⑥ سحاق جس میں سر کی ہڈی کے اوپر کی تھلی تک زخم پہنچ جائے۔

⑦ موضیہ: جس میں سر کی ہڈی نظر آ جائے۔

⑧ ہاشمہ: جس میں سر کی ہڈی ٹوٹ جائے۔

⑨ منقلہ: جس میں سر کی ہڈی ٹوٹ کر ہٹ جائے۔

⑩ ائمہ وہ زخم جو ام، لداغ، یعنی دماغ کی تھلی تک پہنچ جائے۔

ان کے علاوہ زخموں کی ایک قسم جاقفہ بھی کی گئی ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ زخم جوف تک پہنچے اور یہ زخم پیٹھ، پیٹ اور

سینے میں ہوتا ہے۔ اور اگر گلے کا زخم غدی یاں تک پہنچ جائے تو وہ بھی جاقفہ ہے۔^۱ (عالمگیری ص ۲۸ ج ۶، شامی ص ۵۱۰

جلد ۵، بحر الرائق ص ۳۳۳ جلد ۸)

۲۹۲ موضیہ در اس سے کم زخم اگر قصد الگائے گئے ہوں تو ن میں قصاص ہے، در مگر خطا ہوں تو موضیہ

سے کم زخموں میں حکومت عدل ہے در موضیہ میں دیت نفس کا میسواں حصہ ہے اور ہاشمہ میں دیت نفس کا دسواں حصہ ہے اور

منقلہ میں دیت نفس کا پندرہ فیصد حصہ اور ائمہ اور جاقفہ میں دیت کا تہائی حصہ ہے۔ ہاں اگر جاقفہ آر پار ہو گیا تو دوتہائی

① یعنی باریک کھال، باریک پردہ۔

② "السنائی الہندیۃ"، کتابہ الحادیات، الباب الثامن فی الذیاب وفصل فی الشجاج، ج ۶، ص ۲۸

دیت ہے۔^{۱۱} (عائلیگیری ص ۲۹ ج ۶، بحرالائق ص ۳۳۴، جلد ۸، ہدایہ فتح القدر ص ۳۱۲، جلد ۸، بدائع صنائع ص ۳۱۶، جلد ۷)

۲۹۳ ہاشمہ منقلہ، آئمہ اگر قصداً بھی لگائے تو قصاص نہیں ہے چوں کہ مساوات ممکن نہیں ہے اس لیے ان میں

خطا اور عہد اولوں صورتوں میں دیت ہے۔^{۱۲} (عائلیگیری ص ۲۹ ج ۶، ہاشمی ص ۵۱۰ ج ۵، بیسوط ص ۷۴ ج ۶، بحرالائق ص ۳۳۵ ج ۸)

۲۹۴ اگر کسی نے کسی کے چہرے یا سر کے کسی حصہ پر ایسا زخم لگایا کہ چھ ہونے کے بعد اس کا اثر بھی زائل

ہو گیا تو اس پر کچھ نہیں۔^{۱۳} (عائلیگیری ص ۲۹ ج ۶، تبیین الحق ص ۱۳۸، جلد ۶، بدائع صنائع ص ۳۱۶، جلد ۷، بحرالائق

ص ۳۳۰، جلد ۸)

۲۹۵ چہرے اور سر کے علاوہ جسم کے کسی اور حصہ پر جو زخم لگایا جائے اس کو جراحت^{۱۴} کہتے ہیں اور اس میں

حکومت عدس ہے۔^{۱۵} (ہاشمی و در مختار ص ۵۱۰ جلد ۵، فتح القدر و ہدایہ ص ۳۱۲ جلد ۸)

۲۹۶ سر اور چہرے کے علاوہ جسم کے دوسرے زخموں میں حکومت عدس اسی وقت ہے جب زخم اچھے ہونے

کے بعد اس کے نشانات باقی رہ جائیں ورنہ کچھ نہیں ہے۔^{۱۶} (عائلیگیری ص ۲۹ جلد ۶، در مختار و ہاشمی ص ۵۱۰ جلد ۵)

۲۹۷ شجاج کی جن صورتوں میں قصاص واجب ہے ان میں زخم کی سبکی چوڑائی میں مساوات کے ساتھ

قصاص یہ جائے گا اور سر کے مقدم یا موخر حصہ یا وسط میں جس جگہ بھی زخم ہوگا زخمی کرنے والے کے اسی حصے میں مساوات کے

ساتھ قصاص یا جائے گا۔^{۱۷} (عائلیگیری ص ۲۹ جلد ۶، بدائع صنائع ص ۳۰۹ جلد ۷، قاضی خان ص ۳۸۶ جلد ۴)

۲۹۸ اگر قرنین^{۱۸} کے مابین پیشانی پر ایسا موضع^{۱۹} لگایا کہ قرنین سے مل گیا، اور زخم لگانے والے کی پیشانی

بڑی ہونے کی وجہ سے اتنا لمبا زخم لگانے سے اس کے قرنین تک نہیں پہنچتا ہے تو زخمی کو اختیار دیا جائے گا کہ چاہے تو قصاص لے

ے اور جس قرن سے چاہے شروع کر کے اتنا لمبا زخم اس کی پیشانی پر لگا دے ورنہ چاہے تو زخم لے لے۔ اور اگر زخمی کرنے

والے کی پیشانی چھوٹی ہے کہ مساوات سے قصاص لینے کی صورت میں زخم قرنین سے تجاوز کر جاتا ہے، تب زخمی کو اختیار ہے کہ

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذنات، فصل فی الشجاج، ج ۶، ص ۲۹

② "المرجع السابق"۔

③ "المرجع السابق"۔

④ "المرجع السابق"۔

⑤ "المرجع السابق"۔

⑥ "المرجع السابق"۔

⑦ "المرجع السابق"۔

چاہے ارش لے لے اور چاہے تو صرف قرنین کے درمیان زخم لگا کر قصاص لے لے۔ قرنین سے زخم متجاوز نہیں ہوتا چاہیے۔
(بدائع صناع، ص ۳۰۹ جلد ۷، عالمگیری ص ۲۹ جلد ۶، مبسوط ص ۱۳۵ جلد ۲۶)

۲۹۹ اگر اتنا لمبا زخم لگایا کہ پیشانی سے گدی تک پہنچ گیا تو زخمی کو حق ہے کہ اسی جگہ پر اتنا ہی بڑا زخم لگا کر قصاص لے یا ارش لے، اگر زخمی کرنے والے کا سر بڑا ہے لہذا اتنا بڑا زخم لگانے سے اس کی قفا یعنی گدی تک نہیں پہنچتا ہے۔ تو بھی زخمی کو اختیار ہے کہ چاہے ارش لے لے اور چاہے اتنا لمبا زخم لگا کر قصاص لے لے۔ خواہ پیشانی کی طرف سے شروع کرے خواہ گدی کی طرف سے۔^۲ (عالمگیری از محیط دوزخیرہ ص ۲۹ جلد ۶، بدائع صناع ص ۳۰ جلد ۷، مبسوط ص ۱۳۶ جلد ۲۶)

۳۰۰ اگر بیش موضع زخم لگائے اور درمیان میں صحت نہ ہوگی تو پوری دیت تین سال میں ادا کی جائے گی اور اگر درمیان میں صحت واقع ہوگی تو ایک سال میں پوری دیت نفس ادا کرنا ہوگی۔^۳ (عالمگیری از کافی ص ۲۹ جلد ۶)

۳۰۱ کسی کے سر پر ایسا موضع لگایا کہ اس کی عقل جاتی رہی۔ یا پورے سر کے باں ایسے اڑے کہ پھر نہ اُگے تو صرف دیت نفس واجب ہوگی اور اگر سر کے ہل مختلف جگہوں سے اڑ گئے تو بالوں کی حکومت عدس اور موضع کی ارش میں سے جو زیادہ ہوگا وہ لازم آئے گا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ باں پھر نہ اُگیں، لیکن اگر دوبارہ پہلے کی طرح باں اُگ آئیں تو کچھ لازم نہیں ہے۔^۴ (شامی و در مختار ص ۵۱۳ جلد ۵، عالمگیری ص ۲۹ جلد ۶)

۳۰۲ کسی کی بھنوں پر خطا ایسا موضع لگایا کہ بھنوں کے باں گر گئے اور پھر نہ اُگے تو صرف نصف دیت لازم ہوگی۔^۵ (عالمگیری ص ۳۰ جلد ۶)

۳۰۳ کسی کے سر پر ایسا موضع لگایا کہ اس سے سننے یا دیکھنے یا بونے کے قابل نہ رہا۔ تو اس پر نفس کی دیت کے ساتھ موضع کا رش بھی واجب ہے۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ اس زخم سے موت نہ ہوئی ہو، ورنہ اگر موت واقع ہوگی تو ارش ساقط ہو جائے گا۔ اور عہد کی صورت میں جنایت کرنے والے کے ماں سے تین سال میں دیت ادا کی جائے گی اور بصورت خطا عاقلہ پر تین سال میں دیت ہے۔^۶ (شامی و در مختار ص ۵۱۳ جلد ۵)

۳۰۴ کسی نے کسی کے سر پر ایسا موضع عہد لگایا کہ اس کی بیٹائی جاتی رہی تو ذہاب بھر^۷ اور موضع دونوں

۱ "الغای الہدیۃ" کتاب النہایات، الباب الثامن فی الذہات، فصل فی الشجاج، ج ۶، ص ۲۹

۲ المرجع السابق ۳ المرجع السابق ۴ المرجع السابق ۵ المرجع السابق ص ۳

۶ الدر المختار و رد المحتار، کتاب الذہات، فصل فی الشجاج، ج ۱۰، ص ۲۵۳

۷ یعنی نظر کے ختم ہو جانے۔

کی دیتیں واجب ہوں گی۔^۱ (عائگیری ص ۳۰ جلد ۶، درمختار و شامی ص ۵۳، جلد ۵، تبیین ص ۳۶، جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۳۹ ج ۸)
 کوئی شخص بڑھاپے کی وجہ سے چند لا ہو گیا تھا۔ اس کے سر پر کسی نے عمامہ لگا دیا تو قصاص نہیں لیا
 جائے گا دیت لازم ہوگی اور اگر زخم لگانے والا بھی چند رہے تو قصاص لیا جائے گا۔^۲ (عائگیری ص ۳۰ جلد ۶)

۳۰۶ ہر وہ جنایت جو بالقصد ہو لیکن شبہ کی وجہ سے قصاص ساقط ہو گیا ہو اور دیت واجب ہو گئی ہو تو جنایت
 کرنے والے کے مال سے دیت واک کی جائے گی اور عاقلہ سے مطالبہ نہیں کیا جائے گا۔ اور یہی حکم ہر اس مال کا ہے جس پر بالقصد
 جنایت کی صورت میں صبح کی گئی ہو۔^۳ (تبیین ص ۱۳۸ جلد ۶، درمختار و شامی ص ۳۶۸ جلد ۵، فتح القدیر ص ۳۲۲ جلد ۸)

۳۰۷ حکومت عدس سے جو مال لازم آتا ہے وہ جنایت کرنے والے کے مال سے ادا کیا جائے گا۔ عاقلہ
 سے اس کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔^۴ (درمختار و شامی ص ۵۱۶ ج ۵)

فصل فی الحنین حمل کا بیان

۳۰۸ کسی نے کسی حاملہ عورت کو ایسا مارا، یا ڈرایا، یا دھکایا، یا کوئی ایسا فعل کیا جس کی وجہ سے ایسا مراد ہو یا بچہ
 ساقط ہوا جو آزاد تھا۔ مگر چہ اس کے اعضاء کی خلقت^۵ مکمل نہیں ہوئی تھی بلکہ صرف بعض اعضاء ظاہر ہوئے تھے تو مارنے
 والے کے عاقلہ پر مرد کی دیت کا بیسواں حصہ یعنی پانچ سو درہم ایک سال میں واجب لا د ہوں گے۔ ساقط شدہ بچہ مذکور ہوا
 مؤنث اور ماں مسلمہ ہو یا کتابیہ یا مجوسیہ، سب کا ایک ہی حکم ہے۔^۶ (شامی و درمختار ص ۵۱۶ جلد ۵، تبیین الحقائق ص ۱۳۹ ج ۶،
 عائگیری ص ۳۴ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۴۱ جلد ۸، فتح القدیر ص ۳۲۳ جلد ۸، بیسوط ص ۸۷ جلد ۲۶)

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذنایات، فصل فی الشجاج، ج ۶، ص ۳۰

② "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الثامن فی الذنایات، فصل فی الشجاج، ج ۶، ص ۳۰

③ "تبیین الحقائق"، کتاب الذنایات، فصل فی الشجاج، ج ۷، ص ۲۸۹

④ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الذنایات، فصل فی الشجاج، ج ۱۰، ص ۲۵۷

⑤ بتاوت۔

⑥ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الحنین، ج ۶، ص ۳۴

و "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب الذنایات، فصل فی الحنین، ج ۱۰، ص ۲۵۸، ۲۵۷

و "الہدیۃ"، کتاب الذنایات، فصل فی الحنین، ج ۲، ص ۴۷۱، ۴۷۲

۳۰۹ اگر مذکورہ اسباب کے تحت ^۱ 'زندہ بچہ ساقط ہوا، پھر مر گیا تو پوری دیت نفس عاقلہ پر واجب ہوگی اور کفارہ ضارب پر واجب ہے اور اگر مردہ ساقط ہوا، اور اس کے بعد ماں بھی مر گئی تو ماں کی پوری دیت اور بچہ کی دیت غرہ یعنی پانچ سو درہم عاقلہ پر واجب ہوں گے۔' ^۲ (در مختار و شامی ص ۵۱۷ جلد ۵، عالمگیری ص ۳۳۲ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۳۲ جلد ۸، فتح القدیر ص ۳۳۷ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۴۰ جلد ۶، مبسوط ص ۸۹ جلد ۲۶)

۳۱۰ اگر مذکورہ سبب کے تحت حاملہ مر گئی پھر مر ہوا بچہ خارج ہوا تو صرف عورت کی دیت نفس عاقلہ پر واجب ہے۔ ^۳ (در مختار و شامی ص ۵۱۷ جلد ۵، عالمگیری ص ۳۵ جلد ۶، تبیین ص ۱۴۰ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۳۲ جلد ۸، فتح القدیر ص ۳۳۷ جلد ۸، مبسوط ص ۸۹ جلد ۲۶)

۳۱۱ اگر مذکورہ سبب کی بناء پر دو مرد بچے ساقط ہوئے تو دو غرے یعنی ایک ہزار درہم عاقلہ پر واجب ہوں گے۔ اور اگر ایک زندہ پیدا ہو کر مر گیا اور دوسرا مردہ پیدا ہو تو زندہ پیدا ہونے والے کی دیت نفس و مردہ پیدا ہونے والے کا غرہ یعنی پانچ سو درہم عاقلہ پر ہیں اور اگر ماں مر گئی پھر دو مردہ بچے پیدا ہوئے تو صرف ماں کی دیت نفس عاقلہ پر واجب ہوگی اور اگر ماں کے مرنے کے بعد دو بچے زندہ پیدا ہو کر مر گئے تو عاقلہ پر تین دیتیں واجب ہوں گی اور اگر ایک مردہ بچہ ماں کی موت سے پہلے خارج ہوا اور دوسرا مردہ بچہ ماں کی موت کے بعد تو پہلے پیدا ہونے والے کا غرہ اور ماں کی دیت نفس عاقلہ پر ہے اور بعد میں پیدا ہونے والے کا کچھ نہیں۔ ^۴ (شامی ص ۵۱۷ جلد ۵، عالمگیری ص ۳۵ جلد ۶، مبسوط ص ۹۰ جلد ۲۶)

۳۱۲ اگر ماں کی موت کے بعد زندہ بچہ ساقط ہو کر مر گیا تو ماں اور بچہ دونوں کی دو دیتیں عاقلہ پر واجب ہیں۔ ^۵ (در مختار و شامی ص ۵۱۸ جلد ۵، مبسوط ص ۹۰ جلد ۲۶، عالمگیری ص ۳۵ جلد ۶، قاضی خان ص ۳۹۳ جلد ۲)

۳۱۳ اسقاط کی ان سب صورتوں میں جن میں جنین کا غرہ یا دیت لازم ہوگی وہ جنین کے ورثاء میں تقسیم جائے گی۔ اور اس کی ماں بھی اس کی وارث ہوگی، ساقط کرنے والے ^۶ وارث نہیں ہوگا۔ ^۷ (در مختار و شامی ص ۵۱۸ ج ۵، تبیین الحقائق ص ۱۴۱ ج ۶، عالمگیری ص ۳۳۲ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۳۲ جلد ۸، فتح القدیر ص ۳۳۸ ج ۸، بدائع ص ۳۲۶ ج ۷، مبسوط ص ۹۰ ج ۲۶)

یعنی بچے ذکر کئے گئے اسباب کے تحت۔

① "الغایۃ الہندیۃ"، کتاب الحیاتیات، الباب العاشر فی الحیث، ج ۶، ص ۳۵، ۳۶

② المرجع السابق، ص ۳۵

③ "الغایۃ الہندیۃ"، کتاب الحیاتیات، الباب العاشر فی الحیث، ج ۶، ص ۳۵

④ "رد المحتار"، کتاب الذیات، فصل فی الحیث، ج ۱۰، ص ۲۵۹

⑤ "الغایۃ الہندیۃ"، کتاب الحیاتیات، الباب العاشر فی الحیث، ج ۶، ص ۳۵

⑥ یعنی جس گرانے والا۔

⑦ "الغایۃ الہندیۃ"، کتاب الحیاتیات، الباب العاشر فی الحیث، ج ۶، ص ۳۶

کسی نے حاملہ کے پیٹ پر تلوار ماری کہ رحم کو کاٹ کر دو جنینوں کو مجروح کر گئی اور ایک مجروح زندہ سا قہ ہوا اور دوسرا مجروح مردہ سا قہ ہو، در عورت بھی مر گئی تو عورت کا قصاص یہ جائے گا اور زندہ سا قہ ہونے والے بچے کی دیت اور مردہ پیدا ہونے والے بچہ کا غرہ واجب ہوگا۔^۱ (در مختار ص ۵۴۰ جلد ۵)

کسی نے حاملہ کے پیٹ پر چھری ماری جس کی وجہ سے رحم میں بچہ کا ہاتھ کٹ گیا اور وہ زندہ پیدا ہوا اور ماں بھی زندہ رہی تو بچے کے ہاتھ کی وجہ سے نصف دیت نفس عاقلہ پر واجب ہوگی۔^۲ (عائگیری ص ۳۶ جلد ۶)

شوہر نے اپنی حاملہ بیوی کو یا ڈرایا، دھمکایا، یا مارا کہ مردہ بچہ سا قہ ہو گیا تو شوہر کے عاقلہ پر غرہ لازم ہے اور یہ اس بچہ کا وارث نہیں ہوگا۔^۳ (در مختار و شامی ص ۵۱۸ جلد ۵، بدائع صنائع ص ۳۲۶ جلد ۷، تبیین الحقائق ص ۱۲۶، جلد ۶، بحر الرق ص ۳۴۲ جلد ۸، فتح القدیر ص ۳۲۸ جلد ۸)

کسی نے اپنی حاملہ بیوی کو ڈرایا، دھمکایا، یا ایسا مارا کہ ایک بچہ زندہ سا قہ ہو کر مر گیا۔ پھر دوسرا مردہ سا قہ ہو پھر وہ عورت بھی مر گئی تو اس شخص کے عاقلہ پر بیوی و زندہ پیدا ہونے والے بچے کی دودیتیں اور مردہ سا قہ ہونے والے بچے کا غرہ واجب ہوگا اور اس شخص پر دو کفارے واجب ہوں گے۔^۴ (عائگیری ص ۳۵ جلد ۶)

بچہ کا سر ظاہر ہوا اور وہ چیخا کہ یک شخص نے اس کو ذبح کر دیا تو اس پر غرہ ہے۔^۵ (عائگیری از حرر المقتبص ص ۳۵ ج ۶)

اگر حاملہ باندی کو ڈرایا، دھمکایا، یا ایسا مارا کہ اس کا ایب حمل سا قہ ہو گیا جو زندہ پیدا ہوتا تو غلام ہوتا تو اس کے زندہ رہنے کی صورت میں اس کی جو قیمت ہوتی مذکر میں اس کی قیمت کا بیسواں در مؤنث میں قیمت کا دسواں مارنے والے کے مال میں نقد مازم آئے گا۔^۶ (در مختار و شامی ص ۵۱۸ ج ۵، عائگیری ص ۳۵ ج ۶، بحر الرق ص ۳۴۲ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۴۰ جلد ۶، فتح القدیر ص ۳۲۸ ج ۸)

اگر مذکورہ بالا صورت میں مذکر و مؤنث ہونے کا پتہ نہ چلے تو جس کی قیمت کم ہوگی وہ لازم ہوگی اور اگر

۱ "المرا المختار" کتاب الذیات، فصل فی الحنین، ج ۱۰ ص ۲۶۴

۲ "العتاوی الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الحنین، ج ۶ ص ۳۶

۳ "المرا المختار" کتاب الذیات، فصل فی الحنین، ج ۱۰ ص ۲۶۰

۴ "العتاوی الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الحنین، ج ۶ ص ۳۵

۵ المرجع السابق۔

۶ المرجع السابق۔

باندی کے مالک اور ضارب^۱ میں ساقط شدہ حمل کی قیمت کی تعیین میں اختلاف ہو تو ضارب کی بات مانی جائے گی۔
^۲ (شرعی ص ۵۱۸ جلد ۵، عالمگیری ص ۳۵ جلد ۶، عنایہ ص ۳۲۸ جلد ۸)

۳۲۱ اگر مذکورہ بالا صورت میں زندہ بچہ پیدا ہوا جس سے باندی میں کوئی نقص پیدا ہو کر اس کی قیمت گھٹ گئی تو ضارب پر حنین کی قیمت لازم ہوگی اور یہ قیمت اگر باندی کی قیمت میں جو کمی واقع ہوئی اس سے کم ہو تو اس کی کو حنین کی قیمت میں اضافہ کر کے پورا کر دیا جائے گا۔^۳ (در مختار و شامی ص ۵۱۸، جلد ۵)

۳۲۲ مذکورہ بالا صورت میں باندی کے مردہ حمل گرا پھر باندی بھی مر گئی تو ضارب پر باندی کی قیمت تین سال میں واجب ادا ہوگی۔^۴ (عالمگیری ص ۳۵ جلد ۶)

۳۲۳ مذکورہ بالا صورت میں ضرب کے بعد مولیٰ نے حمل کو آزاد کر دیا۔ اس کے بعد زندہ بچہ پیدا ہو کر مر گیا تو اس بچے کے زندہ ہونے کی صورت میں جو قیمت ہوتی وہ ضارب پر لازم ہوگی۔^۵ (عالمگیری ص ۳۵ جلد ۶، در مختار و شامی ص ۵۱۸ جلد ۵، تبیین ص ۴۱ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۲۳ ج ۸، فتح القدیر ص ۳۲۹ ج ۸)

۳۲۴ کسی نے غیر کی باندی سے زنا کیا جس سے وہ حاملہ ہو گئی پھر زانی و اس کی بیوی نے کوئی تدبیر کر کے حمل گرا دیا اس سے باندی مر گئی تو باندی کی قیمت، اور اگر حمل مردہ ساقط ہوا تھا تو غرہ اور اگر ساقط ہو کر مر تو اس کی پوری قیمت واجب ہوگی اور اگر مضغہ تھا تو کچھ نہیں۔^۶ (بحر الرائق ص ۳۲۲ جلد ۸)

۳۲۵ ضرب واقع ہونے کے بعد باندی کے مالک نے باندی کو بیچ دیا اس کے بعد اسقاط ہوا تو غرہ بیچنے والے کو ملے گا اور اگر بچہ کا باپ ضرب کے وقت غلام تھا پھر آزاد ہو گیا اس کے بعد حمل ساقط ہوا تو باپ کو کچھ نہیں ملے گا۔
^(۷) (عالمگیری ص ۳۵ جلد ۶)

۱۔ یعنی مارنے والے۔

۲۔ "الاعتاوی الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الحنین، ج ۶، ص ۳۵

۳۔ "فتح القدیر"، کتاب النہیات، فصل فی الحنین، ج ۹، ص ۲۳۷۔

۴۔ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب النہیات، فصل فی الحنین، ج ۱۰، ص ۲۶۰

۵۔ "الاعتاوی الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الحنین، ج ۶، ص ۳۵۔

۶۔ المرجع السابق۔

۷۔ نکتہ "البحر الرائق"، کتاب النہیات، فصل فی الحنین، ج ۹، ص ۱۰۳۔

۸۔ "الاعتاوی الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الحنین، ج ۶، ص ۳۵

مولیٰ نے باندی کے حمل کو آزاد کر دیا اس کے بعد کسی شخص نے باندی کے پیٹ پر ضرب لگائی کہ مردہ حمل ساقط ہوا، اور اس بچے کا باپ آزاد تھا تو ضرب پر غرہ لزم ہے اور غرہ باپ کو ملے گا۔^۱ (عائگیری ص ۳۵ جلد ۶)

حمل کے والدین میں سے جو ضرب سے پہلے آزاد ہو چکا ہو گا وہ حمل کے معاوضہ کا حق دار ہو گا، مولیٰ نہیں ہو گا۔^(۲) (عائگیری ص ۳۵ جلد ۶)

کسی نے حاملہ باندی خریدی اور قبضہ نہیں کیا تھا کہ اس کے حمل کو آزاد کر دیا۔ پھر کسی نے اس کے پیٹ پر ضرب لگائی جس سے مردہ بچہ پیدا ہوا تو مشتری کو اختیار ہے کہ باندی کو پوری قیمت میں لے لے اور ضرب سے آزاد بچہ کا ارش وصول کرے، ورنہ اگر چاہے تو باندی کی بیع کو فسخ کر دے، ورنہ بچے کے حصہ کی قیمت اس پر لزم ہوگی۔^۳ (عائگیری ص ۳۶ جلد ۶، بحر الرائق ص ۳۴۲ ج ۶)

کسی نے اپنی باندی سے کہا جو کسی اور سے حاملہ تھی، کہ تیرے پیٹ میں جو دو بچے ہیں ان میں سے ایک آزاد ہے اور یہ کہہ کر مولیٰ مر گیا۔ پھر کسی نے اس حاملہ کو ایسی ضرب لگائی جس سے ایک لڑکا اور ایک لڑکی مردہ پیدا ہوئے تو ضرب لگانے والے پر لڑکے کا نصف غرہ اور اس کو غلام مان کر اس کی قیمت کا چالیسواں حصہ، ورنہ لڑکی کا نصف غرہ اور اس کو باندی مان کر جو قیمت ہوگی اس کا بیسواں حصہ لازم ہوگا۔^۴ (عائگیری ص ۳۵ جلد ۶)

کسی حاملہ عورت نے اپنے پیٹ پر ضرب لگا کر یا دوائی کر، یا کوئی دوسرا پیر کر کے عہد اپنے حمل کو ساقط کر دیا تو اگر بغیر اجازت شوہر ایسا کیا تو اس عورت کے عاقلہ پر غرہ لزم ہوگا اور اگر عاقلہ نہ ہو تو اس کے مال سے غرہ ایک سال میں ادا کیا جائے گا۔ اور اگر شوہر کی اجازت سے ایسا کیا ہے تو کچھ لازم نہیں ہے۔ اسی طرح اس نے اگر کوئی دوائی جس سے اسقاط مقصود نہ تھا مگر سقاط ہو گیا تو بھی کچھ لازم نہ ہوگا۔^۵ (عائگیری ص ۳۵ جلد ۶، شامی ص ۵۹ جلد ۵، تبیین ص ۱۳۲ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۴۳ جلد ۸، قاضی خان ص ۳۹۲ جلد ۴)

اگر شوہر نے بیوی کو سقاط کی اجازت دی اور بیوی نے کسی دوسری عورت سے اسقاط کرا لیا تو یہ دوسری عورت بھی ضامن نہیں ہوگی۔^۶ (شامی و درمختار ص ۵۲۰ ج ۵)

① "العتاوی الہمدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الحنین، ج ۶، ص ۳۵

② المرجع السابق. ③ المرجع السابق، ص ۳۶ ④ المرجع السابق، ص ۳۵

⑤ "العتاوی الہمدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الحنین، ج ۶، ص ۳۵

و"تبیین الحقائق"، کتاب النہای، فصل فی الحنین، ج ۷، ص ۲۹۷

⑥ "المرالمختار" و"ردالمحتار"، کتاب النہای، فصل فی الحنین، ج ۱۰، ص ۲۶۲، ۲۶۳

۳۳۲ ام ولد نے خود اپنا حمل سقط کر لیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔^۱ (در مختار و شامی ص ۵۲۰ جلد ۵، بحر الرائق ص ۳۳۳ ج ۸)

۳۳۳ کسی حاملہ نے عداً سقط کی دوا پی اس سے زندہ بچہ پیدا ہو کر مر گیا، تو اس کے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی اور اس پر کفارہ لازم ہے اور وہ وارث نہیں ہوگی اور اگر مردہ بچہ سقط ہوا تو اس کے عاقلہ پر غرہ ہے اور اس پر کفارہ ہے اور یہ محروم الارث ہے۔^۲ اور اگر مضمض سقط ہوا تو استغفار و توبہ کرے۔^۳ (بحر الرائق ص ۳۳۳ جلد ۸)

۳۳۴ خلع کرنے والی حاملہ نے عدت ختم کرنے کے لیے سقط حمل کر لیا تو اس پر شوہر کے لیے غرہ واجب ہے۔^۴ (بحر الرائق ص ۳۳۳ ج ۸، تیسری ص ۳۶ جلد ۶)

۳۳۵ اگر کسی نے کسی کے جانور کا حمل گرادیا تو اگر مردہ بچہ پیدا ہوا ہے اور اس سے مال کی قیمت میں نقصان آ گیا تو یہ شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا۔ اگر قیمت میں نقصان نہیں آیا تو اس پر کچھ نہیں ہے اور اگر زندہ بچہ پیدا ہو کر مر گیا تو مارنے والے کے مال میں سے بچے کی قیمت نقد ادا کی جائے گی۔^۵ (در مختار و شامی ص ۵۲۰ جلد ۵، مبسوط ص ۸۷ جلد ۲۶)

۳۳۶ جنین کے اطفال میں کفارہ نہیں ہے، اور جس حمل میں بعض اعضاء بن چکے ہوں اس کا حکم تام خلقت کی طرح ہے۔^۶ (بحر الرائق ص ۳۳۳ جلد ۸، فتح القدیر ص ۳۲۹ جلد ۸، تبیین، لائق ص ۴۱ جلد ۶)

۳۳۷ اگر ایسے مضمض کا سقط کیا جس میں اعضا نہیں بنے تھے اور معتبر دایوں نے یہ شہادت دی کہ یہ مضمض بچہ بننے کے قابل ہے، مگر باقی رہتا تو انسانی صورت اختیار کر لیتا تو اس میں حکومت عدل ہے۔^۷ (شامی ص ۵۱۹ جلد ۵)

بہارِ شریعت جلد ۱۵

۳۳۸ کسی شخص نے کسی آزد بچے کو اغوا کر لیا اور بچہ اس کے پاس سے غائب ہو گیا تو اس اغوا کرنے والے

۱ "الدر المختار" کتاب الذیات، فصل فی الحنین، ج ۱۰ ص ۲۶۳.

۲ یعنی وراثت سے محروم ہے۔

۳ تکملة "البحر الرائق" کتاب الذیات، فصل فی الحنین، ج ۹ ص ۱۰۵.

۴ "الفتاویٰ الہدیۃ" کتاب الجنایات، الباب العاشر فی الحنین، ج ۶ ص ۳۵، ۳۶.

۵ "الدر المختار" و "رد المحتار" کتاب الذیات، فصل فی الحنین، ج ۱۰ ص ۲۶۴.

۶ تکملة "البحر الرائق" کتاب الذیات، فصل فی الحنین، ج ۹ ص ۱۰۵، ۱۰۴.

۷ "الدر المختار" و "رد المحتار" کتاب الذیات، فصل فی الحنین، ج ۱۰ ص ۲۶۲.

کو قید کیا جائے گا تا وقتیکہ بچہ و پس آجائے یا اس کی موت کا علم ہو جائے۔^۱ (قاضی خان ص ۳۹۳ ج ۴، درمختار ص ۵۴۷ ج ۵، طحاوی علی الدر ص ۳۰۳ ج ۴)

۳۲۹ کسی نے کسی آزاد بچہ کو اغوا کیا اور وہ بچہ اس کے پاس اچانک یا کسی بیماری سے مر گیا تو اس پر ضمان نہیں ہے۔ اور اگر کسی سبب سے مثلاً سخت سردی یا بجلی گرنے، پانی میں ڈوبنے، چھت سے گرنے یا سانپ کے کاٹنے سے مر گیا تو اغوا کرنے والے کے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی۔^۲ (شامی درمختار ص ۵۴۷ ج ۵، فتح القدیر ص ۳۸۲ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۶۷ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۹۰ ج ۸، مبسوط ص ۱۸۶ ج ۲۶، عالمگیری ص ۳۴ ج ۶) اور اگر بچہ نے غاصب کے پاس خود کشی کر لی یا کسی کو قتل کر دیا تو غاصب پر ضمان نہیں ہے۔^۳ (مبسوط ص ۸۶ ج ۲۶، عالمگیری ص ۳۴ ج ۶)

۳۳۰ اسی طرح اگر آزاد کو اغوا کر کے پابہ زنجیر کر دیا^۴ اور وہ مذکورہ بالا اسباب میں سے کسی سبب سے مر گیا تو بھی اغوا کرنے والے کے عاقلہ پر دیت ہے اور اگر اس کو پابہ زنجیر نہیں کیا تھا اور وہ ان اسباب مذکورہ سے خود کو بچا سکتا تھا مگر اس نے بچنے کی کوشش نہیں کی ورنہ مر گیا تو اغوا کرنے والے پر نفس کا ضمان نہیں ہے۔^۵ (عناویہ ص ۳۸۲ ج ۸، درمختار و شامی ص ۵۴۷ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۹۰ ج ۸)

۳۳۱ ختنہ کرنے والے سے کہا کہ بچے کی ختنہ کر دے۔ غلطی سے بچہ کا حشفہ کاٹ گیا اور بچہ مر گیا تو ختنہ کرنے والے کے عاقلہ پر نصف دیت ہوگی ورنہ گزندہ رہا تو پوری دیت لازم ہوگی۔^۶ (درمختار و شامی ص ۵۴۸ ج ۵، عالمگیری ص ۳۴ ج ۶، طحاوی علی الدر ص ۳۰۳ ج ۴، قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۷ ج ۳)

۳۳۲ کسی نے بچے کو جانور پر سوار کر کے کہا کہ اس کو روکے رہنا اور بچہ نے جانور کو چلایا نہیں لیکن گر کر مر گیا تو اس سوار کرنے والے کے عاقلہ پر بچہ کی دیت لازم ہوگی۔^۷ (درمختار و شامی ص ۵۴۸ ج ۵، طحاوی علی الدر ص ۳۰۳ ج ۴، عالمگیری ص ۳۳ ج ۶، مبسوط ص ۱۸۶ ج ۲۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۷ ج ۳)

۱ "افتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الجنایات، فصل فی إتلاف الحیثین۔ إلخ، ج ۲ ص ۳۹۳

۲ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب انذیات، فصل فی غصب النفس، ج ۱ ص ۳۱۴

۳ "افتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الجنایات، ابواب التاسع فی الامر بالجنایۃ۔ إلخ، ج ۶ ص ۳۴

۴ یعنی پاؤں میں بیڑیاں ڈال دیں۔

۵ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب انذیات، فصل فی غصب النفس وغیرہ، ج ۱ ص ۳۱۴

۶ "افتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الجنایات، ابواب التاسع فی الامر بالجنایۃ۔ إلخ، ج ۶ ص ۳۴

۷ المرجع السابق ص ۳۳

کسی نے بچہ کو جانور پر سوار کر کے کہا کہ اس کو میرے لیے روکے رہو۔ اس بچہ نے جانور کو چلا یا اور اس

جانور نے کسی شخص کو کچل کر ہلاک کر دیا تو بچہ کے عاقلہ پر اس مرنے والے کی دیت لازم ہوگی اور سوار کرنے والے پر کچھ نہیں ہے

اور اگر بچہ اتنا خورد سوار ہے کہ جانور پر سواری نہیں کر سکتا ہے تو اس صورت میں مرنے والے کی دیت کسی پر لازم نہیں ہوگی۔^(۲)

(در مختار دہشامی ص ۵۲۸ ج ۵، عالمگیری ص ۳۳ ج ۶، مخطاوی علی الدر ص ۳۰۴ ج ۳، مبسوط ص ۱۸۶ ج ۲۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۲ ج ۳)

کسی نے بچہ کو جانور پر سوار کر دیا اور اس سے کہا کہ اس کو روکے رہو۔ بچہ نے جانور کو چلا دیا اور اگر کر مر

گیا تو سوار کرنے والے کے عاقلہ پر بچہ کی دیت نہیں ہے۔^(۳) (دہشامی ص ۵۲۸ ج ۵، مخطاوی علی الدر ص ۳۰۴ ج ۳، عالمگیری

ص ۳۳ ج ۶، مبسوط ص ۱۸۷ ج ۲۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۲ ج ۳)

بچہ کسی دیوار یا پیڑ پر چڑھا ہوا تھا، نیچے سے کسی نے چیخ کر کہا گر مت جانا جس سے بچہ گر کر مر گیا تو چیخنے

والے پر کچھ نہیں ہے اور اگر اس نے کہا کہ کوہ چا اور بچہ کو داور مر گیا تو اس کہنے والے پر بچہ کی دیت ہے۔^(۴) (عالمگیری ص ۳۳

ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۲ ج ۳)

گر کسی نے اتنے چھوٹے بچے کو جانور پر اپنے ساتھ سو کر لیا جو تہہ جانور پر سوار نہیں ہو سکتا اور چلا بھی

نہیں سکتا، اس جانور نے کسی کو کچل کر ہلاک کر دیا تو مرنے والے کی دیت صرف اس سوار کے عاقلہ پر ہوگی اور سوار پر کفارہ بھی

ہے۔ بچہ کے عاقلہ پر کچھ نہیں ہے اور اگر بچہ سواری کو چلا سکتا ہے تو دونوں کے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی۔^(۵) (خانہ علی الہندیہ

ص ۳۲ ج ۳، عالمگیری ص ۳۳ ج ۶، مبسوط ص ۱۸۷ ج ۲۶)

باپ اپنے بچہ کا ہاتھ پکڑے ہوئے تھا اس بچہ کو کسی شخص نے کھینچا اور باپ اس بچہ کا ہاتھ پکڑے رہا اور

اس شخص کے کھینچنے کی وجہ سے بچہ مر گیا تو اس بچہ کی دیت کھینچنے والے پر ہے اور باپ بچہ کا وارث ہوگا اور گردنوں نے کھینچی اور

بچہ مر گیا تو دونوں پر دیت لازم ہوگی اور باپ وارث نہیں ہوگا۔^(۶) (عالمگیری ص ۳۳ ج ۶، خانہ علی الہندیہ ص ۳۲ ج ۳)

۱ یعنی اتنا کم سن۔

۲ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحیایات، الباب التاسع فی الامر بالحیة، إلح، ج ۶، ص ۳۳

و "رد المحتار"، کتاب التبیات، فصل فی غصب القرض، ج ۱۰، ص ۳۱۶

۳ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحیایات، الباب التاسع فی الامر بالحیة، إلح، ج ۶، ص ۳۳

۴ المرجع السابق

۵ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحیایات، الباب التاسع فی الامر بالحیة، إلح، ج ۶، ص ۳۳

۶ المرجع السابق، ص ۳۳

۳۳۸: تا چھوٹا بچہ جو اپنے نفس کی حفاظت کر سکتا ہے اگر پانی میں ڈوب کر یا چھت سے گر کر مر جائے تو ماں باپ پر کچھ نہیں ہے اور اگر اپنے نفس کی حفاظت نہیں کر سکتا تو جس کی نگرانی میں تھا اس پر توبہ واستغفار لازم ہے اور اگر اس کی گود سے گر کر مر گیا تو کفارہ بھی لازم ہے۔^۱ (عالمگیری ص ۳۳ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۴ ج ۳، شری ص ۵۲۹ ج ۵)

۳۳۹: ماں شیر خوار بچہ کو باپ کے پاس چھوڑ کر چلی گئی اور بچہ دوسری عورتوں کا دودھ پی لیتا تھا۔ لیکن باپ نے کسی دودھ پلانے والی کا انتظام نہ کیا اور بچہ بھوک سے مر گیا تو باپ پر کفارہ اور توبہ لازم ہے اور اگر بچہ دوسری عورت کا دودھ قبول نہیں کرتا تھا اور ماں یہ بات جانتی تھی تو گناہ ماں پر ہے ماں توبہ کرے اور کفارہ بھی دے۔^۲ (عالمگیری از محیط ص ۳۳ ج ۶، خانیہ علی الہندیہ ص ۴۴ ج ۳)

۳۵۰: چھ سال کی بچی کو بچہ رہا اور آگ کے پاس بیٹھی تاپ رہی تھی۔ باپ گھر میں نہ تھا ماں اسی حالت میں بچی کو چھوڑ کر کہیں چلی گئی اور بچی جل کر مر گئی تو ماں پر دیت نہیں ہے لیکن توبہ واستغفار کرے اور مستحب یہ ہے کہ کفارہ بھی دے۔^(۳) (عالمگیری از ظہیر ص ۳۳ ج ۶)

۳۵۱: کسی نے کسی بچہ سے کہا کہ درخت پر چڑھ کر میرے پھل توڑ دے بچہ درخت سے گر کر مر گیا تو چڑھانے والے کے عاقبہ پر دیت لازم ہوگی اسی طرح کوئی چیز اٹھانے کو کہا یا لکڑی توڑنے کو کہا اور بچہ اس چیز کو اٹھانے سے یا پیڑ سے گر کر مر گیا تو اس حکم دینے والے کے عاقبہ پر بچہ کی دیت لازم ہوگی۔^۴ (عالمگیری ص ۳۲ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۴ ج ۳)

۳۵۲: کسی نے بچہ کو حکم دیا کہ فلاں شخص کو قتل کر دے بچہ نے قتل کر دیا تو بچہ کے عاقبہ پر دیت لازم ہوگی پھر وہ عاقبہ اس دیت کو حکم دینے والے کے عاقبہ سے وصول کریں گے۔^۵ (قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۴ ج ۳، عالمگیری از خزانة المفتیین ص ۳۰ ج ۶، مبسوط ص ۱۸۵ ج ۲۶)

۳۵۳: کسی بچہ نے دوسرے بچہ کو حکم دیا کہ فلاں شخص کو قتل کر دے اور اس نے قتل کر دیا تو قتل کرنے والے کے عاقبہ پر دیت لازم ہے اور یہ دیت حکم دینے والے کے عاقبہ سے وصول نہیں کریں گے۔^(۶) (قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۴ ج ۳، عالمگیری ص ۳۰ ج ۶، مبسوط ص ۱۸۵ ج ۲۶)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحجابات، الباب التاسع فی الامر بالحسبۃ، ۱۸، ج ۶، ص ۳۳

② المرجع السابق ③ المرجع السابق ④ المرجع السابق، ص ۳۳، ۳۲

⑤ المرجع السابق، ص ۳۰ ⑥ المرجع السابق، ص ۳۰

بچے نے کسی باغ کو حکم دیا کہ قتل کر دے اور اس نے قتل کر دیا، تو حکم دینے والا بچہ ضامن نہیں ہوگا۔ (قاضی خاں علی الہندیہ ۳۳۵ ج ۳) اسی طرح باغ نے اگر کسی دوسرے باغ کو حکم دیا اور اس نے قتل کر دیا تو قاتل پر ضمان ہے حکم دینے والے پر نہیں۔^۱ (خانیہ علی الہندیہ ص ۳۳۵ ج ۳، انگلیری ص ۳۰ ج ۶)

کسی شخص نے بچہ کو حکم دیا کہ فلاں شخص کا کھانا کھائے یا مال جلا دے یا اس کے جانور کو ہلاک کر دے تو اس کا ضمان اس بچے کے مال میں لازم ہے اور بچے کے اولیاء اس ضمان کو ادا کرنے کے بعد حکم دینے والے سے وصول کریں۔^۲ (خانیہ علی الہندیہ ص ۳۳۵ ج ۳، انگلیری ص ۳۰ ج ۶) اور اگر بچے نے باغ کو ان کاموں کا حکم دیا اور اس نے عمل کر لیا تو بچے پر ضمان نہیں ہے۔^۳ (انگلیری ص ۳۰ ج ۶)

اگر کسی نابالغ نے نابالغ سے زنا کیا اور اس کی بکارت زائل کر دی تو اس پر مہر مثل لازم آئے گا اور اگر نابالغ کی بکارت زبردستی زنا کر کے نابالغ نے زائل کر دی تو بھی اس پر مہر مثل لازم آئے گا اور اگر نابالغ سے نابالغ نے برضا زنا کیا تھا تو مہر لازم نہیں ہے۔^۴ (خانیہ علی الہندیہ ص ۳۳۶ ج ۳)

بچے تیر اندازی کا کھیل کھیل رہے تھے کسی نو برس تک کے بچے کا تیر کسی شخص کی آنکھ میں لگ گیا جس سے وہ شخص کا نابالغ ہو گیا تو اس کی آنکھ کا تادون بچہ کے مال سے ادا کیا جائے گا اس کے باپ پر کچھ نہیں ہے، اور اگر بچے کے پاس مال نہیں ہے تو جب مال ملے گا اس وقت تاؤں ادا کر دے گا مگر شرط یہ ہے کہ یہ بات شہادت سے ثابت ہو کہ اسی بچے کا تیر اس شخص کی آنکھ میں لگا ہے صرف بچے کا قریب اس کے تیر کا پایا جانا تادان کے لیے کافی نہیں ہے۔^۵ (قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۳۷ ج ۳)

کسی نے بچے کو کسی کام کے لیے کسی کے بچے کو وادی کی اجازت کے بغیر کہیں بھیجا۔ راستے میں بچہ دوسرے بچوں کے ساتھ چھت پر چڑھ گیا اور چھت پر سے گر کر مر گیا تو بیچنے والے پر ضمان لازم ہوگا۔^۶ (قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۳۷ ج ۳)

کسی نے بچے کو اغواء کر کے قتل کر دیا یا اس کے پاس درندہ نے پھڑکھایا یا دیوار سے گر کر مر گیا تو غاصب ضامن ہوگا۔^۷ (قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۳۷ ج ۳، انگلیری ص ۳۳۷ ج ۳، بیسوط ص ۱۸۶ ج ۲۶)

① "الغناوی الخانیۃ"، کتاب الحادیات، فصل فی الفل الدی یوجب الذیۃ، ج ۲، ص ۳۹۲

② المرجع السابق، ③ المرجع السابق، ④ المرجع السابق

⑤ "الغناوی الخانیۃ"، کتاب الحادیات، فصل فی إتلاف العین، ج ۲، ص ۳۹۳

⑥ المرجع السابق، ص ۳۹۳، ⑦ المرجع السابق

۳۶۰

کسی غلام نے آزاد بننے کو سواری پر سوار کر دیا بچہ سواری سے گر کر مر گیا تو اس بچہ کی دیت غلام پر ہے۔ مولیٰ غلام ہی کو اس کی دیت میں دے دے یا فدیہ دے دے اور اگر سواری پر غلام بھی سو رہا اور سواری کو چلایا۔ سواری نے کسی کو کھل دیا ورنہ مر گیا تو نصف دیت بچے کے عاقلہ پر ہے اور نصف غلام پر۔^۱ (عائگیری ص ۳۳ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۳۸ ج ۳، مبسوط ص ۱۸۷ ج ۲۶)

۳۶۱

کسی آزاد شخص نے ایسے ناپلغ غلام بچے کو سواری پر سوار کر دیا جو سواری پر ٹھہر سکتا ہے اور اس کو چلا بھی سکتا ہے پھر اس کو حکم دیا کہ وہ جانور کو چلائے اس نے کسی آدمی کو کھل کر مار دیا تو اس کا تاوان غلام بچہ پر ہے اس کی دیت میں مولیٰ یا تو غلام کو دے دے یا اس کا فدیہ دے دے پھر وہ مولیٰ حکم دینے والے سے یہ رقم وصول کرے۔^۲ (قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۳۸ ج ۳، مبسوط ص ۱۸۸ ج ۲۶)

۳۶۲

کسی عبد مذون نے کسی بچے کو حکم دیا کہ فلاں کے کپڑے پھاڑ دے یا بچہ کو اپنے کام کے لیے بھیجا ورنہ بچہ ہلاک ہو گیا تو حکم دینے والا ضامن ہوگا۔^۳ (عائگیری ص ۳۱ ج ۶)

۳۶۳

کسی بچے کے پاس غلام کو دو دیت رکھا اور اس بچے نے غلام کو قتل کر دیا تو بچے کے عاقلہ پر غلام کی قیمت ہے۔^۴ (تمیین الحقائق ص ۱۶۸ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۹۰ ج ۸، عائگیری ص ۳۳ ج ۶، شامی ص ۵۴۸ ج ۵) اور اگر مادیون انفس میں جنایت کی ہے تو اس کا رش بچہ کے مال سے ادا کیا جائے گا۔^۵ (شامی و در مختار ص ۵۴۸ ج ۵)

۳۶۴

اگر کسی بچہ کے پاس کھانا بلا جائزہ دی امانت رکھا گیا ورنہ بچہ نے اس کو کھایا تو اس پر ضمان نہیں ہے۔^۶ (تمیین الحقائق ص ۶۸ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۹۰ ج ۸، عائگیری ص ۳۳ ج ۶، شامی و در مختار ص ۵۶۸ ج ۵) اور اگر وہی اجازت سے رکھا تھا تو ضامن ہوگا جب کہ بچہ عاقل ہو ورنہ نہیں ہوگا۔^۱ (ہدایہ و عنایہ ص ۳۸۳ ج ۸)

۱۔ "الغناوی النہدیۃ"، کتاب الحدیث، فصل فی إتلاف العیال، ص ۳۹۳، ۳۹۴

۲۔ المرجع السابق، ص ۳۹۴

۳۔ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الحدیث، الباب التاسع فی الامر بالحدیۃ، إلخ، ص ۳۱، ۳۰

۴۔ "ردالمحتار"، کتاب الدیات، فصل فی عصب النفس وعیره، ج ۱، ص ۳۱۶

۵۔ المرجع السابق

۶۔ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الحدیث، الباب التاسع فی الامر بالحدیۃ، إلخ، ص ۳۴

"العدایۃ" و "فتح القدیر"، کتاب الدیات، باب عصب العبد، إلخ، ج ۲، ص ۳۰۶

۳۶۵ ماں یا باپ یا وصی نے بچے کو تعلیم قرآن کے لیے معتمد طریقے سے مار جس سے بچہ مر گیا تو ان پر ضمان نہیں ہے اور یہی حکم معتمد کا بھی ہے جب کہ اس نے ان کی اجازت سے مارا ہو اور اگر انھوں نے غیر معتمد طریقے سے مارا اور بچہ مر گیا تو یہ لوگ ضامن ہوں گے۔^۱ (در مختار دوشمی ص ۴۹۸ ج ۵)

۳۶۶ باپ یا وصی نے بچہ کو تادیباً مارا اور بچہ مر گیا تو ان پر ضمان نہیں ہے جب کہ معتمد طریقے پر مارا ہو^۲ اور اگر غیر معتمد طریقے سے مارا تو ضمان ہے۔^۳ (در مختار دوشمی ص ۴۹۸ ج ۵)

۳۶۷ ماں نے اگر اپنے بچہ کو تادیباً^۴ مارا اور بچہ مر گیا تو بہر حال ماں ضامن ہوگی۔^۵ (در مختار دوشمی ص ۴۹۸ ج ۵)

۳۶۸ کسی نے بچے کو ہتھیار دیئے، بچہ اس کو اٹھانے سے تھک گیا اور ہتھیار اس کے ہاتھ سے اس پر گر کر اور بچہ مر گیا تو اسلحہ دینے والے کے عائد پر دیت واجب ہوگی اور اگر بچہ نے اس اسلحہ سے خودکشی کر دی یا کسی دوسرے کو قتل کر دیا تو دینے والے پر ضمان نہیں ہے۔^۶ (عائگیری ص ۳۲ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۴۴ ج ۳، بسوط ص ۸۵ ج ۲۶)

۳۶۹ کسی آزاد بچے کو ایسے غلام بچے نے جو مجبور تھا حکم دیا کہ فلاں شخص کو قتل کر دے اور اس نے قتل کر دیا تو قاتل بچہ ضامن ہوگا اور حکم دینے والے غلام بچے سے اس کا تادان اس کے آزاد ہونے کے بعد بھی واپس نہیں لے سکے گا۔^۷ (قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۴۵ ج ۳)

۳۷۰ اور اگر بالغہ باندی نے نابالغ کو دعوت زنا دی ورنہ اس نے زنا کر کے اس کی بکارت زائل کر دی تو بچہ پر اس کا مہر لازم ہے۔^۸ (قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۴۶ ج ۳)

① "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الجنایات، باب القود، إلخ، فصل فی المعین، مطب: الصحيح، إلخ، ج ۱۰، ص ۲۲۰.

② یعنی جیسا کہ عام طور پر مارا جاتا ہے۔

③ "الدر المختار"، کتاب الجنایات، باب القود، إلخ، فصل فی المعین، ج ۱۰، ص ۲۲۰.

④ یعنی اوپر کھانے کے لیے۔

⑤ "الدر المختار"، کتاب الجنایات، باب القود، إلخ، فصل فی المعین، مطب: الصحيح، إلخ، ج ۱۰، ص ۲۲۰.

⑥ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب التاسع فی الامر بالجنایۃ، إلخ، ج ۶، ص ۳۲.

⑦ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الجنایات، فصل فی القتل الذی یرحب العیۃ، ج ۲، ص ۳۹۲.

⑧ المرجع السابق.

بیادِ پیرو گزیرے سے طاعت کا بیان

مسئلہ ۳۷۱ یہ جاننا ضروری ہے کہ ایسی دیوار جو سدا میں ہو یعنی ٹیڑھی ہو، اگر بناتے وقت اس کے بنانے والے نے ٹیڑھی بنائی پھر وہ کسی انسان پر گر گئی اور وہ مر گیا یا کسی کے مال پر گر پڑی اور وہ مال تلف ہو گیا تو دیوار کے مالک کو ضمانت دینا ہوگا خواہ اس دیوار کو گرنے کا مطالبہ کیا گیا ہو یا نہ کیا گیا ہو، ورنہ اگر اس دیوار کو سیدھا بنایا تھا مگر بعد میں ٹیڑھی ہو گئی مردہ یا نہ کی وجہ سے پھر کسی انسان پر گر پڑی یا مال پر گر پڑی اور اس کو تلف کر گئی تو کیا دیوار کے مالک پر ضمان ہے؟ ہمارے علمائے مثلاًش کے نزدیک اگر مطالبہ نقص سے پہلے ^۱ گری ہے تو اس کا ضمان نہیں ہے، اور مطالبہ نقص سے اتنے بعد گری ہے جس میں اس کا گرتا ممکن تھا، مگر اس نے اس کو نہیں گرایا تو قیاس چاہتا ہے کہ ضمان نہ ہو۔ مگر استحباباً ضامن ہوگا۔ **ہکذا فی اللہ خیرۃ۔**

پھر جو جان تلف ہوئی اس کی دیت صاحب دیوار کے عاقلہ پر ہے۔ اور جو مال تلف ہوا اس کا ضمان دیوار کے مالک پر ہے۔ ^(۳) (عالمگیری ص ۳۶ ج ۶، بسوط ص ۹ ج ۲، تبیین الحقائق ص ۱۳۷ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۲۶ ج ۵، مجمع الزہر ص ۶۵۷ ج ۲، فتح القدیر و عنائیہ ص ۳۳۱ ج ۸، بحر الرائق ص ۳۵۴ ج ۸)

مسئلہ ۳۷۲ تقدم کی تفسیر یہ ہے کہ صاحب حق دیوار کے مالک سے کہے کہ تیری دیوار خطرناک ہے یا کہے کہ سدا میں ہے یعنی ٹیڑھی ہے، تو اس کو گرا دے تاکہ کسی پر گر نہ پڑے اور اس کو تلف نہ کر دے اور اگر یہ کہہ کہ تجھ کو چاہیے کہ تو اس کو گرا دے، تو یہ مشورہ ہوگا مطالبہ نہ ہوگا۔ بحوالہ قاضی خان۔ تقدم میں مطالبہ شرط ہے اشہد بشرط نہیں ہے۔ یہاں تک کہ اگر اس کے گرانے کا مطالبہ کیا بغیر اشہاد کے اور مالک دیوار نے امکان کے باوجود دیوار نہیں گرائی یہاں تک کہ وہ خود گر گئی اور اس سے کوئی چیز تلف ہو گئی ورنہ تلف کا اقرار کرتا ہے تو ضمان دے گا۔ گواہ بنانے کا فائدہ یہ ہے کہ اگر مالک دیوار کا مطلب کرے تو گواہوں کے ذریعے سے طلب کو ثابت کیا جاسکے۔ ^۴ (عالمگیری از کافی ص ۳۶ ج ۶، مجمع الزہر ص ۶۵۶ ج ۲، بحر الرائق ص ۳۸۴ ج ۸، قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۵۴ ج ۳، بسوط ص ۹ ج ۲، شامی ص ۵۲۶ ج ۵، تبیین ص ۱۳۷ ج ۶)

مسئلہ ۳۷۳ دیوار کے متعلق دیوار گرانے کا مطالبہ کرنا دیوار کے مالک سے یہی مطلب ہٹانے کا مطالبہ ہے یہاں تک کہ اگر تقدم کے بعد دیوار گر پڑے، ورنہ اس کے بلے سے ٹکرا کر کوئی مر جائے تو دیوار کے مالک پر اس کی دیت لازم ہوگی۔ ^۵ (عالمگیری از ذخیرہ ص ۳۶ ج ۶، تبیین الحقائق ص ۱۳۷ ج ۶، عنائیہ فتح القدیر ص ۳۳۱ ج ۸، در مختار و شامی ص ۵۲۸ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۵۴ ج ۸، قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۶۴ ج ۳)

① یعنی طویل وقت گزرنے کی وجہ سے۔ ② یعنی گرنے کا مطالبہ کرنے سے پہلے۔

③ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحادیات، الباب الحادی عشر فی حیوۃ الحافظ، نسخ، ج ۶، ص ۳۶

④ المرجع السابق۔ ⑤ المرجع السابق۔

۳۴۴ مکان کی زیریں منزل '۱' ایک شخص کی ہے اور باہر کی دوسرے کی اور پورا مکان گراؤ ہے اور دونوں سے گرانے کا مطالبہ کیا گیا ہے۔ پھر باہر کی حصہ گرا اور اس سے کوئی آدمی ہلاک ہو گیا تو اس کا ضمان باہر کی حصہ کے مالک پر ہے۔
(قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۶ ج ۳)

۳۴۵ مالک دیوار سے گراؤ دیوار '۲' کے انہدام کا مطالبہ '۴' کیا گیا اس نے نہیں گرائی اور مکان بچ دیا تو مشتری ضامن نہیں ہوگا۔ ہاں اگر خریدنے کے بعد اس سے مطالبہ نقص کر لیا گیا تھا اور اس پر کوہنہ لے گئے تھے تو یہ ضامن ہوگا۔
(عالمگیری ص ۳۷ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۵ ج ۸، ہدایہ فتح القدیر ص ۳۴۲ ج ۸)

۳۴۶ لقیہ (اروارث، ماہواچہ) کی گر دیوار کے انہدام کا مطالبہ کیا گیا تھا اور اس نے نہیں گرائی تھی پھر وہ دیوار گری جس سے کوئی آدمی مر گیا تو اس کی دیت بیت لیا دے گا۔ اسی طرح وہ کافر جو مسلمان ہو گیا تھا۔ اس نے کسی سے عقد مولاۃ نہیں کیا تھا۔ اس کی دیوار کے گرنے سے ہلاک ہونے والے کی دیت بھی بیت اصل ہی دے گا۔
(قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۶ ج ۳، بحر الرائق ص ۳۵۳ ج ۸)

۳۴۷ کسی کی گر دیوار مطالبہ انہدام سے پہلے گر پڑی پھر اس سے راستہ پر سے صہ ہٹانے کا مطالبہ کیا گیا اور اس نے نہ ٹھہرایا یہاں تک کہ اس سے ٹکر کر کوئی آدمی یا جانور ہلاک ہو گیا تو یہ ضامن ہوگا۔
(قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۶ ج ۳، بحر الرائق ص ۳۵۴ ج ۸)

۳۴۸ مطالبہ نقص کی صحت کے لیے یہ شرط ہے کہ یہ اس سے کیا جائے جس کو گرانے کا حق حاصل ہے یہاں تک کہ گرا یہ دیوار یا عاریت کے طور پر اس میں رہنے والے سے مطالبہ کیا اور اس نے دیو رک نہیں گرایا، حتیٰ کہ وہ دیوار کسی انسان پر گر پڑی تو اس صورت میں کسی پر ضمان نہیں ہے۔
(ہندیہ از ذخیرہ ص ۳۷ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۳ ج ۸، در مختار ص ۵۷ ج ۵، خانہ علی الہندیہ ص ۳۶ ج ۳، تبیین الحقائق ص ۱۳۸ ج ۶، فتح القدیر ص ۳۴۲ ج ۸)

۱۔ ہلی منزل۔

۲۔ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الجنایات، فصل فی جنایۃ الحائط، ج ۲، ص ۶۰۶

۳۔ جنگی ہوئی دیو رک کرنے والی دیوار۔ ۴۔ گرانے کا مطالبہ۔

۵۔ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط، .. إلخ، ج ۶، ص ۳۷

۶۔ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الجنایات، فصل فی جنایۃ الحائط، ج ۲، ص ۶۰۵

۷۔ المرجع السابق، ص ۶۰۶

۸۔ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط، إلخ، ج ۶، ص ۳۷

و "تبیین الحقائق"، کتاب الجنایات، باب ما یحدثہ الرجل فی الطريق، ج ۷، ص ۳۰۸

۳۷۹ دیوار کرنے کے وقت تک اس شخص کا، لک رہنا بھی شرط ہے جس پر مطالبہ کے وقت گواہ بنائے گئے تھے۔ یہاں تک کہ اگر اس کی ملک سے وہ دیوار بیچ کے ذریعہ خارج ہوگئی ورنہ دوسرے کی ملک میں آنے کے بعد گر پڑی تو اس پر کچھ نہیں ہے۔^۱ (تبیین الحقائق ص ۱۳۸ ج ۶، عالمگیری ص ۳۷ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۳ ج ۸، در مختار ص ۵۲۷ ج ۵، فتح القدیر ص ۳۳۲ ج ۸)

۳۸۰ دیوار کے گراؤ ہونے سے قبل شہد صحیح نہیں ہے، چونکہ تعدی معدوم ہے۔^۲ (عالمگیری زحواۃ المفتیس ص ۳۷ ج ۶، در مختار دمشی ص ۵۲۹ ج ۵، تبیین الحقائق ص ۱۳۸ ج ۶)

۳۸۱ اگر گر و دیوار کے، لک سے اس کے گرانے کا مطالبہ کیا گیا۔ در آن حالیکہ وہ عاقل بالغ مسلمان تھا اور اس مطالبہ نقض پر گواہ بھی بنا ہے گئے۔ پھر اس کا لک دیوار کو طویل امینہ و شدید قسم کا جنون ہو گیا۔ یا معاذ اللہ وہ مرتد ہو گیا اور دارا محرب میں چلا گیا ورنہ قاضی نے اس کے دارا محرب میں چلے جانے کی تصدیق کر دی اور پھر وہ مسلمان ہو کر واپس آ گیا اور وہ گھر جس کی دیوار گر و تھی اس کو واپس مل گیا اس کے بعد وہ گر و دیوار کسی انسان پر گر پڑی جس سے وہ مر گیا تو اس کا خون بدر ہے یعنی اس کا ضمان کسی پر نہیں ہے۔ اسی طرح جنون سے صحت کے بعد کی صورت کا حکم ہے۔ ہاں اگر مرتد کے مسلمان ہونے یا مجنون کے افادہ کے بعد ان پر اشدہ ذکر یہ ہے تو یہ ضامن ہوں گے۔^۳ (خانہ علی ہندیہ ص ۳۶۳ ج ۳، عالمگیری ص ۳۷ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۳ ج ۸)

۳۸۲ اسی طرح اگر گھر کو بیچ دیا، بعد اس کے کہ اس سے گر و دیوار کے گرانے کا مطالبہ کیا جا چکا تھا اور اس پر گواہ بھی قائم کر دیے گئے تھے۔ پھر وہ مکان کسی عیب کی وجہ سے قضاے قاضی یا بد قضاے قاضی سے اس کی ملک میں بوٹ آیا یا خیار رویت یا خیار شرط کی وجہ سے جو مشتری^۴ کو تھا پھر وہ دیوار گر پڑی ورنہ کوئی چیز تلف ہوگئی^۵ تو مالک دیوار پر ضمان نہیں ہے۔ ہاں اگر رد کے بعد دوبارہ اس سے دیوار کے گرانے کا مطالبہ کیا گیا اور اس پر گواہ بھی پیش کئے گئے تو ضامن ہوگا۔ یا بائع کو اختیار تھا ورنہ اس نے بیچ کو فسخ کر دیا اور اس کے بعد دیوار گر پڑی اور اس سے کوئی چیز تلف ہوگئی تو بائع ضامن ہوگا۔^۶ (عالمگیری از ظہیر یہ ص ۳۷ ج ۶، خانہ علی ہندیہ ص ۳۶۳ ج ۳، بحر الرائق ص ۳۵۳ ج ۸، دمشی ص ۵۲۸ ج ۵)

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الحایات، الباب الحادی عشر فی حیایۃ الحائظ، الج ۶، ص ۳۷

② المرجع السابق

③ المرجع السابق

④ خریدار

⑤ ضائع ہوگئی۔

⑥ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الحایات، الباب الحادی عشر فی حیایۃ الحائظ، الج ۶، ص ۳۷

۳۸۲ اگر بائع نے پناہ یا رساقط کر دیا اور بیع کو واجب کر دیا تو اشہد بباطل ہو جائے گا۔ چونکہ اس نے دیو، رکو اپنی ملک سے نکال دیا۔^۱ (قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۶۴ ج ۳، بحر الرائق ص ۳۵۵ ج ۸، عالمگیری ص ۶۳۷ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۲۷ ج ۵)

۳۸۳ کسی دیوار کا بعض حصہ گراؤ، اور بعض صحیح تھا۔ صحیح حصہ گر پڑا جس سے کوئی مر گیا اور گراؤ حصہ نہیں گرا خواہ اس پر اشہد کر لیا گیا ہو یا نہ کیا گیا ہو۔ یہ خون رائیگاں جائے گا۔^۲ (بحر الرائق ص ۳۵۴ ج ۸)

۳۸۵ مطابق لفظ کے بعد اگر کسی شخص پر دیوار گر پڑے اور وہ مر جائے یا دیوار گرنے کے بعد اس کے بچے سے نکرا کر کوئی گر پڑے اور مر جائے تو اس کی دیت، مالک دیوار کے عاقلہ پر ہے اور اگر اس میت سے نکرا کر کوئی گرے اور مر جائے تو اس کی دیت نہ، مالک دیوار پر ہے نہ اس کے عاقلہ پر ہے۔ اگر کسی نے راستے کی طرف بچھڑے^۳ نکال اور وہ راستے میں گر پڑا۔ اس کے گرنے سے کوئی مر گیا یا اس کے لمبے سے نکرا کر مر گیا یا اس مردے کی لاش سے نکرا کر کوئی گر پڑا اور مر گیا تو ہر صورت میں بچھڑے کے مالک پر دیت واجب ہوگی۔^۴ (عالمگیری ص ۳۶۶ ج ۶، عنایہ علی ہدایہ وفتح القدیر ص ۳۴۳ ج ۸، بحر الرائق ص ۳۵۴ ج ۸)

۳۸۶ مطابق ثابت کرنے کے لیے دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی چاہیے۔ اگر ایسے گواہ بنائے گئے جن میں شہادت کی اہلیت نہیں، مثلاً دو غلام یا دو کافر یا دو بچے۔ اس کے بعد یہ دیو رگر گئی اور کوئی آدمی دب کر مر گیا اور جب شہادت کا وقت آیا تو یہ کافر مسلمان، یا غلام آزاد، یا بچے بالغ ہو چکے ہیں۔ ان کی شہادت قبول ہوگی اور دیوار کا مالک ضامن ہوگا۔ خواہ ان کی گواہی کی اہلیت دیوار گرنے سے پہلے پائی گئی ہو یا دیوار گرنے کے بعد۔^۵ (خانہ علی الہندیہ ص ۳۶۴ ج ۳، عالمگیری ص ۳۶۶ ج ۶، مبسوط ص ۱۲ ج ۲، در مختار و شامی ص ۵۲۹ ج ۵)

۳۸۷ اور اگر اس گھر کے مشتری سے جس کی دیو رگر و تھی، دیوار گرانے کا مطالبہ کیا اور اس کو تین دن کا خیار تھا پھر اس نے اس گھر کو خیار کی وجہ سے بائع کو نوا دیا تو اشہد بباطل ہوگی۔ اور اگر اس نے بیع کو واجب کر لیا تو اشہد صحیح ہے باطل

۱ "الغای الہدیۃ"، کتاب الحایات، الباب الحادی عشر فی حایۃ الحائظ الخ، ج ۶، ص ۳۷.

۲ "تکحیۃ البحر الرائق"، کتاب الذیات، باب ما یحدث الرجل فی الصریق، ج ۹، ص ۱۲۳.

۳ چھت سے آگے بڑھایا ہوا وہ حصہ جو بارش سے حفاظت یا دھوپ سے بچاؤ کے لئے ہوتا ہے۔

۴ "الغای الہدیۃ"، کتاب الحایات، الباب الحادی عشر فی حایۃ الحائظ الخ، ج ۶، ص ۳۶.

۵ المرجع السابق ص ۳۶، ۳۷.

نہیں ہوا، اور اگر اس حالت میں ہائع پر ایشہ دیکھا تو ہائع ضامن نہیں ہوگا اور اگر ہائع کو اختیار تھا اور اس سے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا اور اس نے ہائع کو فتح کر دیا تو شہد صحیح ہے۔ اور اگر ہائع کو لازم کر دیا تو ایشہاد باطل ہے اور اگر اس حالت میں مشتری سے مطالبہ کیا گیا تو مطالبہ صحیح نہیں ہے۔^۱ (عالمگیری از مبسوط ص ۳۷، ج ۶)

۳۸۸ ضمان کے لیے یہ شرط ہے کہ مالک دیوار کو ایشہاد کے بعد متا وقت مل جائے کہ وہ اسکو گرا سکے۔ ورنہ اگر مطالبہ انہدام کے فوراً بعد دیوار گر پڑے، ورنہ مالک کو اتنا وقت نہ ملے جس میں گرا نا ممکن تھا اور اس سے کوئی چیز تلف ہو جائے تو ضمان واجب نہیں ہوگا۔^۲ (تبیین الحقائق ص ۱۳۸، ج ۶، عالمگیری ص ۳۷، ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۲۷، ج ۵، فتح القدیر ص ۳۳۱، ج ۸، مبسوط ص ۹، ج ۲۷)

۳۸۹ مقدم اور طلب کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ یہ صاحب حق کی طرف سے ہو ورنہ عام راستہ میں عوام کا حق ہے۔ لہذا کسی ایک کا مقدم اور مطالبہ صحیح ہے۔^۳ (عالمگیری ز ذخیرہ ص ۳۷، ج ۶، تبیین الحقائق ص ۱۳۸، ج ۶، خانیہ علی الہندیہ ص ۳۶۶، ج ۳)

۳۹۰ گراؤ دیوار کے گرنے کا مطالبہ کرنے میں مسلمان اور ذمی دونوں برابر ہیں۔ اگر دیوار عام راستے کی طرف جھک گئی ہو تو ہر گزرنے والے کو مقدم کا حق ہے۔ مسلمان ہو یا ذمی۔ بشرطیکہ آزاد، عاقل، بالغ ہو۔ یا اگر بچہ ہو تو اس کے ولی نے اس کو اس مطالبے کی اجازت دی ہو۔ اسی طرح اگر غلام ہو تو اس کے مولیٰ نے اس کو مطالبے کی اجازت دی ہو۔^۴ (عالمگیری از کفایہ ص ۳۷، ج ۶، تبیین الحقائق ص ۱۳۸، ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۳، ج ۸، در مختار و شامی ص ۵۲۷، ج ۵، مبسوط ص ۹، ج ۲۷، خانیہ علی الہدایہ ص ۳۳۲، ج ۸)

۳۹۱ خاص گلی میں اس گلی والوں کو مطالبہ کا حق ہے۔ ان میں سے کسی ایک کا مطالبہ کرنا بھی کافی ہے اور جس گھر کی طرف دیوار گراؤ ہے تو اس گھر کے مالک کا یا اس میں رہنے والے کا مطالبہ کرنا شرط ہے۔^۵ (عالمگیری ز ذخیرہ ص ۳۷، ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۲۸، ج ۵، تبیین الحقائق ص ۱۳۸، ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۵، ج ۸، فتح القدیر ص ۳۳۲، ج ۸)

۳۹۲ کسی کے گھر کی طرف کسی شخص کی دیوار جھک گئی اس گھر والے نے اس سے دیوار کے گرانے کا مطالبہ کیا اس نے قاضی سے دو تین روپے اس کے مثل مہلت مانگی۔ قاضی نے مہلت دے دی پھر وہ دیوار گر پڑی اور اس سے کوئی چیز

① "العدوی الہندیہ"، کتاب العداۃ، الباب الحادی عشر فی جباۃ الحائط، إلخ، ج ۶، ص ۳۷

② المرجع السابق.

③ المرجع السابق.

④ المرجع السابق.

⑤ المرجع السابق.

تلف ہوگئی تو دیوار کے مالک پر ضمان واجب ہے۔^۱ (عائگیری از محیط ص ۳۷ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۳ ج ۸)

۳۹۳ اور اگر گھر کے مالک نے دیوار والے کو مہلت دے دی تھی یا مطالبہ سے اس کو بری کر دیا تھا یہ مہلت و برت گھر کے رہنے والوں کی طرف سے تھی اور دیوار گر پڑی جس سے کوئی چیز تلف ہوگئی تو دیوار کے مالک پر ضمان نہیں۔
 ۳۹۴ (عائگیری از کافی ص ۳۷ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۳ ج ۸، در مختار و شامی ص ۵۲۸ ج ۵، تبیین الحقائق ص ۱۳۸ ج ۶، فتح القدیر ص ۳۳۲ ج ۸)

۳۹۵ اور اگر مہلت کی مدت گزرنے کے بعد دیوار گر گئی تو اس سے جو نقصان ہوا اس کا ضمان دیوار والے پر واجب ہے۔^۲ (عائگیری از محیط ص ۳۷ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۳ ج ۸)

۳۹۵ اگر راستے کی طرف دیوار گر و تھی اور اس سے انہدم کا مطالبہ ہو چکا تھا مگر قاضی نے اس کو مہلت دے دی تو یہ باطل ہے۔^۳ (عائگیری از خزانة المفتیین ص ۳۷ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۳ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۳۸ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۲۸ ج ۵، مجمع الانہر ص ۶۵۹ ج ۲، فتح القدیر ص ۳۳۲ ج ۸)

۳۹۶ اور اگر قاضی نے تو اس کو مہلت نہیں دی، مگر مطالبہ کرنے والے نے مہلت دے دی تو یہ صحیح نہیں ہے۔ نہ اس کے اپنے حق میں نہ کسی دوسرے کے حق میں۔^۴ (عائگیری از محیط ص ۳۷ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۵۳ ج ۸، در مختار ص ۵۲۸ ج ۵، تبیین الحقائق ص ۱۳۸ ج ۶، مجمع الانہر ص ۶۵۹ ج ۲)

۳۹۷ اگر دیوار رہن تھی اور گرنے کا مطالبہ مرہن سے کیا گیا تو نہ راہن ضامن ہوگا نہ مرہن۔ اور اگر مطالبہ راہن سے کیا گیا ہے تو راہن ضامن ہوگا۔^۵ (عائگیری از شرح مبسوط ص ۳۷ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۶۴ جلد ۳، مبسوط ص ۱۰ ج ۲، در مختار و شامی ص ۵۲۶ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۵۳ ج ۸، فتح القدیر ص ۳۳۲ ج ۸)

۳۹۸ اور اگر گھر کسی نابالغ کا ہو تو اس کے مال باپ یا وصی سے گرانے کا مطالبہ کرنا اور اس پر گوہ بٹانا صحیح ہے۔ اگر مطالبہ کے بعد دیوار گر پڑی جس سے کسی کی کوئی چیز تلف ہوگئی تو ضمان نابالغ پر واجب ہوگا۔^۶ (خانہ علی الہندیہ ص ۳۶۴ ج ۳، عائگیری ص ۳۷ ج ۸، عتایہ علی الہادیہ ص ۳۳۳ ج ۸، در مختار و شامی ص ۵۲۶ ج ۵، مبسوط ص ۱۰ ج ۲، فتح القدیر ص ۳۳۲ ج ۸، بحر الرائق ص ۳۵۳ جلد ۸، تبیین الحقائق ص ۱۳۷ ج ۶)

۱ "التأوی الہندیہ"، کتاب الحمايات، الباب الحادی عشر فی حیاة الحافظ، إلج، ج ۶ ص ۳۷

۲ المرجع السابق ۱ المرجع السابق ۳ المرجع السابق

۴ المرجع السابق ۵ المرجع السابق ۶ المرجع السابق

مسئلہ ۳۹۹ اگر اشہاد کے بعد نابالغ بچہ کے قبل بلوغ ہاپ یا وحی مرجائے تو اشہاد باطل ہو جائے گا۔ یہاں تک کہ اگر ان کی موت کے بعد دیوار گر پڑے جس سے کوئی چیز تلف ہو جائے تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔ چوں کہ موت نے ان کی ولایت کو منقطع کر دیا۔^۱ (خانہ علی لہندیہ ص ۳۶۵ ج ۳، عالمگیری ص ۳۷ ج ۶، شامی ص ۵۲۶ ج ۵)

مسئلہ ۴۰۰ در اگر نابالغ کے بالغ ہونے تک دیوار نہیں گری اس کے بالغ ہونے کے بعد گری جس سے کوئی آدمی مر گیا تو اس کا خون رانیاں گیا۔ (عالمگیری محیط ص ۳۸ ج ۶، شامی ص ۵۲۶ ج ۵) در اگر نابالغ کے بالغ کے بعد اس سے نئے سرے سے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا گیا اس کے بعد دیوار گر پڑی جس سے کوئی آدمی مر گیا تو اس کی دیت، مالک دیوار کے عاقلہ پر ہوگی۔^(۲) (عالمگیری محیط ص ۳۸ ج ۶)

مسئلہ ۴۰۱ مسجد کی دیوار اگر گر دے ہو جائے تو اس کے اتہام کا مطالبہ اس کے بنانے والے سے کرنا چاہیے۔^(۳) (عالمگیری از حوالۃ المفتین ص ۳۸ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۲۹ ج ۵)

مسئلہ ۴۰۲ کسی نے مساکین پر گھر وقف کیا جس کی دیوار گراؤ تھی اور اس کا قبضہ ایک شخص کو دے دیا۔ جو اس کی آمدنی مساکین پر خرچ کرتا تھا اس وکیل سے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا گیا اور اس پر اشہاد کیا گیا اور وہ دیوار کسی پر گر پڑی جس سے وہ مر گیا تو اس کی دیت واقف کے عاقلہ پر ہے اور اگر مساکین سے دیوار گرنے کا مطالبہ کیا تو کسی پر کچھ نہیں۔^(۴) (عالمگیری از محیط - حوالہ مفتی ص ۳۸ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۲۹ ج ۵)

مسئلہ ۴۰۳ گراؤ دیوار کا مالک تاجر غلام تھا اس سے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا گیا وہ دیوار کسی پر گر پڑی جس سے وہ مر گیا تو اس کی دیت غلام تاجر کے مول کے عاقلہ پر واجب ہوگی۔ غلام مقروض ہو یا نہ ہو، اور اگر دیوار گرنے سے کسی کا مال تلف ہو گیا تو اس کا ضمان غلام پر واجب ہے اس میں اس کو بیچا جائے گا اور اگر اس کے مورا سے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا گیا تب بھی صحیح ہے۔^(۵) (خانہ علی لہندیہ ص ۳۶۶ ج ۳، عالمگیری ص ۳۸ ج ۶، در مختار ص ۵۲۹ ج ۵، مبسوط ص ۱۰ ج ۲، تبیین ص ۳۷ ج ۶، فتح القدیر ص ۳۳۳ ج ۸)

مسئلہ ۴۰۴ اگر کسی مکان کی گرد دیوار کے گرانے کا مطالبہ اس شخص سے کیا جس کے قبضہ میں وہ گھر ہے جس کی دیوار گراؤ تھی اور اس نے مطالبے کے باوجود دیوار نہیں گرائی یہاں تک کہ وہ خود کسی پر گر پڑی جس سے وہ مر گیا اور اس کے عاقلہ

① انصاری الہندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحالیۃ، الخ، ج ۶ ص ۳۸.

② المرجع السابق، ص ۳۷، ۳۸.

③ المرجع السابق، ص ۳۸.

④ المرجع السابق.

⑤ المرجع السابق.

کہتے ہیں کہ، یہ گھر جس کی دیوار گری ہے اس کا ہے ہی نہیں۔ یا عاقلہ کہتے ہیں کہ ہم کو نہیں معلوم کہ یہ گھر اس کا ہے یا کسی اور کا ہے تو مرنے والے کی دیت اس کے عاقلہ پر نہیں ہوگی۔ ہاں اگر اس پر گواہ پیش کر دیئے جائیں کہ یہ گھر اسی کا ہے تو اس کے عاقلہ پر دیت واجب ہوگی۔ اس لیے کہ، گرچہ مکان پر قابض ہونا بظہر مالک ہونے کی دلیل ہے مگر یہ عاقلہ پر وجوب مال کے لیے حجت نہیں ہو سکتی۔ عاقلہ پر ماں واجب ہونے کے لیے تین چیزوں کا ہونا ضروری ہے۔ اور اس بات کا ثبوت کہ یہ گھر اسی کا ہے۔ دوم یہ کہ دیوار گرنے کا مطالبہ کرنے کے وقت اس پر گواہ بھی بنالے۔ تیسرے یہ کہ مقتول پر یہ دیوار گری تھی جس سے اس کی موت واقع ہو گئی۔^۱ (خانہ علی الہندیہ ص ۳۶۵ ج ۳، مبسوط ص ۱۱ ج ۲)

۳۰۵ اگر قبضہ کرنے والا قرار کرے کہ یہ گھر اسی کا ہے تو عاقلہ پر دیت کے لزوم کے لئے اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی اور ان پر ضمان نہیں ہے۔ جیسے کہ کوئی شخص اس مکان میں جس میں وہ رہتا ہے۔ چھوڑ دے اور وہ چھوڑ کسی آدمی پر گر پڑے جس سے وہ آدمی مر جائے اور اس کے عاقلہ کہیں کہ یہ اس گھر کا مالک نہیں ہے۔ اس نے چھوڑ گھر کے مالک کے کہنے سے نکال تھا اور قبضہ والا اس بات کا اقرار کرے کہ وہ اس گھر کا مالک ہے تو یہ اپنے مال سے دیت دے گا۔ اسی طرح یہاں بھی اس پر دیت واجب ہوگی۔^۲ (خانہ علی الہندیہ ص ۳۶۵ ج ۳، تفسیری ص ۳۹ ج ۶، مبسوط ص ۱۱ ج ۲)

۳۰۶ کسی کی دیوار گراؤ تھی، اس سے انہدام کا مطالبہ کیا گیا مگر اس نے دیوار نہیں گرائی پھر وہ دیوار خود بخود پڑوس کی دیوار پر گر پڑی جس سے پڑوسی کی دیوار بھی گر پڑی تو اس پر پڑوسی کی دیوار کا ضمان واجب ہے اور پڑوسی کو اختیار ہے کہ چاہے تو وہ اپنی دیوار کی قیمت اس سے بطور ضمان وصول کرے اور مہضامن کو دے دے اور چاہے تو مہضامن اپنے پاس رکھے ورنہ ضمان پڑوسی سے وصول کرے اور اگر وہ ضامن سے یہ مطالبہ کرے کہ اس کی دیوار جیسی تھی ویسی ہی بنی بنا کر دے، تو یہ اس کے لیے جائز نہیں ہے۔ اور اگر پہلی گری ہوئی دیوار سے ٹکرا کر کوئی شخص گر پڑا تو اس کا ضمان پہلی دیوار کے مالک کے عاقلہ پر ہے۔ اور اگر دوسری دیوار کے ملہ سے ٹکرا کر کوئی شخص گر پڑا تو اس کا ضمان کسی پر نہیں ہے۔ اگر دوسری دیوار کا مالک بھی وہی ہے جو پہلی دیوار کا مالک ہے تو دوسری دیوار سے مرنے والے کا ضامن بھی وہی ہوگا۔^۳ (تفسیری از محیط ص ۳۹ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۵ ج ۸)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الجہاد، فصل فی جہاد الحافظ، ج ۲، ص ۱۰۵

② حجت سے آگے بڑھایا ہو وہ حصہ جو ہارش سے حفاظت یا دھوپ سے بچاؤ کے لئے ہوتا ہے۔

③ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الجہاد، فصل فی جہاد الحافظ، ج ۲، ص ۱۰۵

④ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الجہاد، الباب الحادی عشر فی جہاد الحافظ، إلخ، ج ۶، ص ۳۹

۳۰۷ اگر پہلی دیوار کے مالک نے چھبہ نکالا اور وہ دوسری دیوار پر گرا جس سے دوسری دیوار گر گئی اور اس سے ٹکرا کر کوئی شخص گرا اور کچلا گیا تو اس کا ضمان پہلی دیوار کے مالک پر ہے اور اگر دوسری دیوار بھی اس کی ملک ہے تب بھی اس پر ضمان واجب ہے۔^۱ (قاضی خان علی ہند یہ ص ۳۶۷ ج ۳، عالمگیری ص ۳۹ ج ۶، درمختار روشنی ص ۵۲۹ ج ۵)

۳۰۸ اگر دیوار گرانے کا مطالبہ بعض ورثا سے کیا تو حکم یہ ہے کہ جس وارث سے مطالبہ ہوا ہے۔ وہ بقدر اپنے حصہ کے ضامن ہوگا۔^۲ (مبسوط ص ۱۰ ج ۲، عالمگیری ص ۳۸ ج ۶، درمختار روشانی ص ۵۲ ج ۵، عنایہ ص ۳۳۳ ج ۸)

۳۰۹ کسی گراؤ دیوار کے پانچ مالک تھے۔ ان میں سے کسی ایک سے دیوار گرانے کا مطالبہ ہوا تھا اور وہ دیوار کسی آدمی پر گر پڑی جس سے وہ مر گیا تو جس سے مطالبہ ہوا تھا وہ دیت کے پانچویں حصے کا ضامن ہوگا۔ اور یہ پانچواں حصہ بھی اس کے عاقلہ سے لیا جائے گا اسی طرح کسی گھر میں اگر تین دی شریک ہیں ان میں سے ایک نے اس گھر میں اپنے دوسرے دونوں شریکوں کی جائزت کے بغیر کنوں کھودا، یہ دیوار بنائی اور اس سے کوئی شخص ہلاک ہو گیا تو اس کے عاقلہ پر دو تہائی دیت واجب ہوگی۔^۳ (عالمگیری ص ۳۸ ج ۶، فتح القدیر و عنایہ ص ۳۳۳ ج ۸، درمختار روشانی ص ۵۲۸ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۵۵ ج ۸، تبیین الفقہ نق ص ۳۳۸ ج ۶، مجمع الزہر ص ۶۵۹ ج ۶)

۳۱۰ اور اگر کنواں یا دیوار پڑنے شریکوں کے مشورے سے بنائی گئی تھی تو یہ جنابت متصور نہیں ہوگی۔^۴ (عالمگیری از سراج ابوہاج ص ۳۸ ج ۶)

۳۱ کسی شخص نے صرف ایک مین ورائیک مکان چھوڑا اور اس پر اتنا قرض تھا جو مکان کی قیمت کے برابر یا اس سے زیادہ تھا اور اس مکان کی دیوار راستہ کی طرف گراؤ تھی۔ اس کے انہدام کا مطالبہ اس کے بیٹے سے کیا جائے گا۔ اگرچہ وہ اس کا مالک نہیں ہے، اور اگر اس کی طرف تقدم کے بعد^۵ دیوار گر پڑے تو باپ کے عاقلہ پر دیت ہوگی۔ بیٹے کے عاقلہ پر دیت واجب نہیں ہوگی۔^۶ (عالمگیری از محیط ص ۳۸ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۶ ج ۸، درمختار روشانی ص ۵۲۷ ج ۵)

۳۲ غلام مکاتب گراؤ دیوار کا مالک تھا، اس سے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا گیا اور اس پر گواہ بھی بنائے گئے تو اگر غلام کے لیے دیوار کے انہدام^۷ کے مکان سے پہلے ہی دیوار گر پڑی تو غلام ضامن نہیں ہوگا۔ اور اگر ممکن کے بعد^۸

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط الخ، ج ۶، ص ۳۹

② المرجع السابق، ص ۳۸ ③ المرجع السابق ④ المرجع السابق

⑤ گرانے کا مطالبہ کرنے کے بعد۔

⑥ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط الخ، ج ۶، ص ۳۸

⑦ یعنی دیوار گرانے، ممکن تھا اس کے بعد۔ ⑧

گری ہے تو ضامن ہوگا۔ اور یہ استحضار ہے اور قتل کے ولی کے لیے اپنی قیمت اور قتل کی دیت سے کم کا ضامن ہوگا۔ اور اگر دیوار اس کے آزاد ہونے کے بعد گری ہے تو اس کے عاقلہ پر دیت واجب ہوگی۔ اور اگر وہ غلام مکاتب ذر کتابت دانہ کر سکا اور پھر غلامی میں لوٹ آیا، پھر دیوار گری تو دیت نہ اس پر واجب ہے نہ اس کے مول پر۔ اور اسی طرح اگر دیوار بیچ دی پھر گر پڑی تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔ اور اگر بیچی نہ تھی کہ گر پڑی، اور اس سے ٹکرا کر کوئی آدمی گر پڑا اور مر گیا تو یہ غلام ضامن ہوگا۔ اور اگر زر کتابت واکرنے سے عاجز رہا اور غلامی میں بوٹ آیا تو مول کو اختیار ہے چاہے غلام اس کو دے دے چاہے فدیہ دے دے۔ اور اگر کوئی آدمی اس قتل سے ٹکرا کر گر پڑا اور مر گیا تو صاحب دیوار پر ضمان نہیں ہے۔^۲ (فتاویٰ عالمگیری از شرح زیادات لاحتی ص ۳۸ ج ۶، در مختار روشنی ص ۵۲۶ جلد ۵)

۳۱۳ اور اگر غلام مکاتب نے راستے کی طرف کوئی بیت الخلاء وغیرہ نکال دیا اور پھر اس کے مول نے اس کو بیچ دیا یا آزاد ہو گیا۔ پھر وہ دیوار گر پڑی تو اپنی قیمت اور ارش سے کم کا ضامن ہوگا۔ اور اگر زر کتابت ادا کرنے سے عاجز رہا اور غلامی میں لوٹ آیا تو مول کو اختیار ہے چاہے غلام کو دے دے اور چاہے اس کا فدیہ دے دے اور اگر کوئی آدمی بیت الخلاء کے ملہ سے ٹکرا کر ہلاک ہو گیا ہو تو بیت الخلاء کا نکانے والا غلام ضامن ہوگا۔ اور اسی طرح اگر اس قتل سے ٹکرا کر کوئی دوسرا آدمی گر اور مر گیا تو بھی یہی ضامن ہوگا۔^۳ (عالمگیری زکاتی ص ۳۸ ج ۶)

۳۱۴ اگر کسی ایسے شخص کی دیوار گراؤ تھی جس کی ماں کسی کی مولاۃ عتاقہ (آزاد کردہ باندی) تھی اور اس کا باپ غلام۔ اس سے کسی نے دیوار گرانے کا مطالبہ کیا اور اس نے نہیں گرائی۔ یہاں تک کہ اس کا باپ آزاد ہو گیا پھر وہ دیوار گر پڑی جس سے کوئی آدمی مر گیا تو اس کی دیت باپ کے عاقلہ پر ہے اور اگر باپ کے آزاد ہونے سے قبل دیوار گر پڑی تو ماں کے عاقلہ پر دیت واجب ہے۔ اسی طرح اگر راستے کی طرف بیت الخلاء نکال پھر اس کا باپ آزاد ہو گیا پھر بیت الخلاء کسی پر گر پڑا اور وہ مر گیا تو اس کی دیت ماں کے عاقلہ پر ہے چونکہ راستے کی طرف بیت الخلاء نکالنا ہی جنایت ہے اور اس وقت عاقلہ موائی ام تھے۔^۴ (عالمگیری از محیط ص ۳۸ ج ۶، بحر رائق ص ۳۵۴ ج ۸)

۳۱۵ کوئی شخص اپنی دیوار پر چڑھا ہوا تھا۔ قطع نظر اس سے کہ دیوار گراؤ تھی یا نہ تھی پھر یہ دیوار گر پڑی جس سے ایک آدمی مر گیا۔ اور دیوار گرنے میں دیوار کے مالک کا کوئی عمل نہ تھا، تو اگر وہ دیوار گراؤ تھی اور اس کے گرانے کا مطالبہ بھی اس سے کیا جا چکا تھا تو وہ ضامن ہوگا۔ اور اس کے سوا کسی صورت میں ضامن نہیں ہوگا اور اگر وہ خود دیوار پر سے کسی آدمی پر گر پڑا

۱۔ مقتول۔

۲۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحایات، الباب الحادی عشر فی حصۃ الحائف۔ الخ ج ۶ ص ۳۸

۳۔ المرجع السابق۔ ۴۔ المرجع السابق

وردیو نہیں گری اور وہ آدمی مر گیا تو بھی ضامن ہوگا۔ اور اگر دیوار سے گرنے والا مر گیا تو نیچے والے کو دیکھیں گے، اگر وہ چل رہا تھا تو یہ ضامن نہیں ہوگا۔^۱ (بحر رائق ص ۳۵۴ ج ۸) اور اگر وہ ٹھہر ہو تھا راستے میں، یا بیٹھا ہوا تھا یا کھڑا ہو تھا یا سویا ہوا تھا تو یہ گرنے والے کی دیت کا ضامن ہوگا۔ اور اگر نیچے والا اپنی ملک میں تھا تو یہ ضامن نہیں ہوگا ورنہ حادثات میں اوپر سے گرنے والے پر نیچے والے کا ضمان واجب ہوگا۔ اگر نیچے والے مر جائے۔ اور اسی طرح اگر وہ غافل تھا کہ گر پڑا یا سو گیا تھا ورنہ کڑی بدی اور گر پڑ تو یہ نیچے والے کے نقصان کا ضامن ہوگا اور اس صورت میں اس پر کفارہ بھی واجب ہوگا۔ اور اسی طرح اگر پہاڑ پر سے پھسل پڑ کسی شخص پر جس سے وہ شخص ہلاک ہو گیا تو اس کا ضمان پھسلنے والے پر ہوگا اور اس صورت میں مرنے والے کا اپنی ملک میں ہونا نہ ہونا برابر ہے۔ اور اسی طرح اگر کنویں میں جو اپنی ملک میں کھود تھا گر پڑا، اس میں کوئی آدمی تھا، یہ اس پر گر پڑا اور وہ مر گیا تو اس کی دیت کا ضامن ہوگا۔ اور اگر کنواں رستے میں تھا تو کنویں کا مالک دیت کا ضامن ہوگا۔ ساقط^۲ و مستقوط علیہ^۳ دونوں کا نقصان اس پر واجب ہوگا۔^۴ (مبسوط ص ۱۲ ج ۲، عالمگیری ص ۳۸ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۶۵ ج ۳)

۴۱۶

کسی نے دیو پر پرٹکا رکھا، وہ کسی شخص پر گر پڑا جس سے وہ مر گیا تو اس پر اس کا ضمان نہیں ہے۔

۵ (عالمگیری از فصول عی دیہ ص ۳۹ ج ۶، عتایی علی شیح ص ۳۴۳ ج ۸، تبیین المحقائق ص ۱۳۹ ج ۶)

۴۱۷

اگر کسی شخص نے دیوار کے اوپر کوئی چیز اس کے طول میں رکھی اور وہ کسی آدمی پر گر پڑی تو اس پر اس کا ضمان نہیں ہے۔ اور اگر عرض میں رکھی کہ اس کا ایک سر راستے کی طرف نکلا ہو تھا اور وہ کسی چیز پر ٹکلی ہوئی طرف سے گری تو رکھنے والا ضامن ہوگا۔ اور اگر دوسری طرف سے کسی چیز پر گری تو وہ ضامن نہیں ہوگا۔ اور اسی طرح اگر دیوار گراؤ تھی اور اس پر کسی نے شہتر رکھا، لمبائی میں اس طرح کہ اس کا کوئی حصہ رستے کی طرف نکلا ہو نہیں تھا، پھر وہ شہتر کسی پر گر پڑا اور اس کو قتل کر دیا تو اس پر ضمان نہیں ہے۔^۵ (عالمگیری ص ۳۹ ج ۶، بحر رائق ص ۳۵۶ ج ۸)

۴۱۸

گراؤ دیوار جس کے گرانے کا مطالبہ اس کے مالک سے کیا جا چکا تھا اس پر دیوار کے مالک یا کسی اور نے متکا رکھا اور دیوار گر پڑی ورنہ متکا کسی آدمی کے گنا جس سے وہ مر گیا تو دیوار کے مالک پر ضمان ہے اور اگر متکے سے ٹکرا کر کوئی شخص گر پڑا یا اس کے بلے سے ٹکرا کر گر پڑا تو اگر متکا کسی اور کا تھا تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔^۶ (بحر رائق ص ۳۵۴ ج ۸)

۱ تکملة "البحر الرائق"، کتاب الدیات، باب ما یحدث الرجل فی الطریق، ج ۹ ص ۱۲۳، ۱۲۴

۲ یعنی گرنے والا۔ ۳ یعنی جس پر گرا۔

۴ "العتاوی الہندیہ"، کتاب انجالیات، الباب الحادی عشر فی جمایة الحائط، إلخ، ج ۶ ص ۳۸

۵ المرجع السابق، ص ۳۹۔ ۶ المرجع السابق

۷ تکملة "البحر الرائق"، کتاب الدیات، باب ما یحدث الرجل فی الطریق، ج ۹ ص ۱۲۵

اور اگر مکران دیوار کے مالک کا تھا تو وہ ضامن ہوگا۔^۱ (عالمگیری از کافی ص ۳۹ ج ۶)

۳۱۹۔ گراؤ دیوار جس کے گرانے کا مطالبہ کیا جا چکا تھا مگر دیوار کے مالک نے اس کو نہیں گرایا۔ پھر ہوئے مگر

پڑی تو دیوار کا مالک نقصان کا ضامن ہوگا۔^۲ (عالمگیری از محیط ص ۳۹ ج ۶، بحر الرق ص ۳۵۵ ج ۸)

۳۲۰۔ دو گراؤ دیواریں تھیں جن کے گرانے کا مطالبہ کیا جا چکا تھا ان میں سے ایک دوسری پر گر پڑی جس سے وہ

بھی ڈھس گئی^۳ تو پہلی یا دوسری دیوار کے گرنے سے جو اختلاف ہو^۴ یا پہلی کے بلے سے جو اختلاف ہو اس کا ضامن پہلی دیوار کا

مالک ہوگا ورنہ دوسری کے گرنے سے اور اس کے بلے سے جو اختلاف ہو اس کا ضمان کسی پر نہیں ہوگا۔^۵ (عالمگیری از کافی ص ۳۹ ج ۶)

۳۲۱۔ یا بھیجے جو کسی شخص نے نکال دیا تھا وہ بھیجے کسی ایسی گراؤ دیوار پر گر پڑا جس کے گرانے کا مطالبہ اس کے

مالک سے کیا جا چکا تھا اور وہ دیوار کسی شخص پر گر پڑی جس سے وہ مر گیا یا اس دیوار کے زمین پر گرنے کے بعد کوئی شخص اس سے ٹکرا

کر گر پڑا تو ان سب صورتوں میں بھیجے نکالنے والے پر ضمان واجب ہے۔^۶ (عالمگیری از محیط ص ۳۹ ج ۶)

۳۲۲۔ کسی کی دیوار کا کچھ حصہ راستے کی طرف ورنہ کچھ حصہ بوگوں کے مکان کی طرف جھکا ہوا تھا اور دیوار کے

مالک سے دیوار گرانے کا مطالبہ گھروالوں نے کر دیا تھا، مگر دیوار راستے کی طرف گر پڑی، یہ مطالبہ راستہ والوں نے کیا تھا، مگر دیوار

گھروالوں پر گر پڑی تو دیوار کا مالک ضامن ہوگا۔^۷ (مبسوط ص ۱۳ ج ۲، ہندیہ ص ۳۹ ج ۶، قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۶۶ ج ۳)

ج ۳، در مختار و شامی ص ۵۲۸ ج ۵)

۳۲۳۔ کسی شخص کی لمبی دیوار تھی جس کا بعض حصہ گراؤ تھا اور بعض گراؤ نہیں تھا اور اس سے مطالبہ نقص^۸ کیا گیا

تھا۔ پھر پوری دیوار کسی پر گر پڑی جس سے وہ مر گیا تو دیوار کا مالک گراؤ حصے کے نقصان کا ضامن ہوگا۔ اور جو حصہ دیوار کا گراؤ نہیں تھا

اس کے حصے کے نقصان کا ضامن نہیں ہوگا۔ اور اگر دیوار چھوٹی تھی تو پوری دیوار کے نقصان کا ضامن ہوگا۔^۹ (عالمگیری از ظہیریہ

ص ۳۹ ج ۶، بحر الرق ص ۳۵۴ ج ۸، مبسوط ص ۱۳ ج ۲، قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۶۶ ج ۳، شامی و در مختار ص ۵۲۹ ج ۵)

① الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائض۔ إلخ، ج ۶، ص ۳۹

②۔ المرجع السابق.

③۔ یعنی گر گئی۔ ④۔ یعنی جو کچھ نقصان ہوا۔

⑤۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائض۔ إلخ، ج ۶، ص ۳۹

⑥۔ المرجع السابق۔ ⑦۔ المرجع السابق.

⑧۔ یعنی گرانے کا مطالبہ۔

⑨۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائض۔ إلخ، ج ۶، ص ۳۹

۳۲۳ کسی شخص کی دیوار گر و تھی، قاضی نے اس کو گرانے کے مطالبے میں پکڑ کسی دوسرے نے اس کی ضمانت دی کہ اس کے حکم سے یہ دیوار گرا دے گا تو یہ ضمانت جائز ہے۔ اور جس نے یہ ضمانت دی ہے اس کو حق ہے کہ وہ اس کی اجازت کے بغیر گرا دے۔^۱ (عالمگیری بحوالہ منہجی از محیط، ص ۳۹ ج ۶، مبسوط ص ۱۳ ج ۲۷)

۳۲۵ کسی کی گراؤ دیوار پر دو گواہ بتائے کہ اس کی دیوار گر و ہے پھر وہ دیوار کسی ایک گواہ پر یا اس کے باپ یا اس کے غلام یا اس کے مکاتب پر گر پڑی اور دیوار کے مالک کے خلاف ان دو گواہوں کے سوا اور کوئی گواہ نہیں ہے تو اس صورت میں اس ایک کی گواہی معتبر نہیں ہے جو اس گواہی سے خود یا اس کا متعلق فائدہ اٹھائے۔^۲ (مبسوط ص ۱۱ ج ۲۷، عالمگیری ص ۳۹ ج ۶)

۳۲۶ لقیہ کی دیوار ٹھکی ہوئی تھی اور اس سے دیوار گر نے کا مطالبہ بھی کیا گیا تھا۔ وہ دیوار کسی پر گر پڑی جس سے وہ مر گیا تو قاتل کی دیت بیت المال سے ادا کی جائے گی۔ اسی طرح اگر کوئی کافر مسلمان ہوا اور اس نے کسی سے موارہ نہیں کی ہے تو وہ بھی لقیہ کے حکم میں ہے۔^۳ (قاضی خاں علی ہندیہ ص ۳۶۶ ج ۳، عالمگیری ص ۴۰ ج ۶، مبسوط ص ۱۲ ج ۲۷، بحر الرائق ص ۳۵۴ ج ۸)

۳۲۷ ایک گراؤ دیوار کے دو مالک تھے ایک اوپری حصے کا، دوسرا نیچے کے حصے کا اس میں سے کسی ایک سے دیوار گر نے کا مطالبہ کیا گیا پھر اوپری دیوار گر پڑی تو جس سے مطالبہ کیا گیا تھا۔ وہ نصف دیت کا ضامن ہوگا اور اگر اوپر والی دیوار گری اور اسی کے مالک سے مطالبہ بھی کیا گیا تھا تو یہ ضامن ہوگا، نیچے والی کا مالک ضامن نہیں ہوگا۔^۴ (عالمگیری از محیط سرخسی، ص ۴۰ جلد ۶، مبسوط ص ۱۳ ج ۲۷، بحر الرائق ص ۳۵۴ ج ۸، خانی علی ہندیہ ص ۳۶۶ جلد ۳)

۳۲۸ کسی شخص نے دیوار گرانے کے لیے کچھ مزدور مقرر کئے ان کے دیوار گرانے سے ایک شخص نے اس میں سے مر گیا یا کوئی غیر شخص مر گیا تو کفار و ضامن ان میں سے ہوگا دیوار کے مالک پر کچھ نہیں۔^۵ (مبسوط ص ۱۳ ج ۲۷، عالمگیری ص ۴۰ ج ۶)

۳۲۹ کسی کی دیوار اشہاد سے پہلے^۶ گر پڑی پھر اس سے مطالبہ کیا گیا کہ اس کا مہ راستے سے اٹھائے مگر اس نے نہیں اٹھایا۔ یہاں تک کہ کوئی آدمی یا جانور اس کے ساتھ ٹکرا کر گر پڑا اور ہلاک ہو گیا تو دیوار کا مالک ضامن ہوگا۔^۷ (قاضی خاں علی ہندیہ ص ۳۶۷ ج ۳، عالمگیری ص ۴۱ ج ۶)

① "العتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحسابات، الباب الحادی عشر فی حیایۃ الحائط، ج ۶، ص ۳۹

② المرجع السابق، ③ المرجع السابق، ص ۴۰

④ المرجع السابق، ⑤ المرجع السابق

⑥ یعنی دیوار گرانے کا مطالبہ کرنے سے پہلے۔

⑦ "العتاویٰ الحایۃ"، کتاب الحسابات، فصل فی حیایۃ الحائط، ج ۲، ص ۴۰

کسی نے اپنی دیوار سے باہر کی طرف بیت الخلاء وغیرہ بنایا اگر وہ بڑا تھا، اور اس سے کسی کو نقصان پہنچا تو ضامن ہوگا اور اگر چھوٹا تھا تو ضامن نہیں ہوا۔ (عالتگیری از محیط ص ۴۰ ج ۶)

کسی کی دیوار میں قھیں ایک گراؤ ایک صحیح، مگر دُک کے نہدام کا مطالبہ کیا گیا تھا وہ نہ گری لیکن صحیح گری گئی جس سے کوئی چیز تلف ہوگئی تو اس کا ضمان کسی پر نہیں ہے۔^۲ (در مختار ص ۵۲۹ ج ۵، خانیہ علی البند یہ ص ۶۶ ج ۳ بحر الرائق ص ۳۵۳ ج ۸)

کسی شخص کی ایسی جھگی ہوئی دیوار گرانے کا اس سے مطالبہ کیا گیا جس میں راستہ کی طرف جھجھ نکلا ہوا تھا اور اس کو اس نے نکال دیا جس نے یہ گھر بھی تھا پھر وہ دیوار اور جھجھ گر پڑے اور صورت یہ ہوئی کہ دیوار کے گرنے کی وجہ سے جھجھ گرا تو دیوار کے مالک پر نقصان کا ضمان ہے اور اگر فقط جھجھ گرا ہے تو بیچنے والے نقصان کا ضامن ہوگا جس نے راستہ کی طرف اس کو نکال دیا۔^۳ (بسوط ص ۱۳ ج ۲، ہندیہ ص ۴۰ ج ۶)

ایک شخص ایک مکان کے زیریں حصہ کا^۴ مالک تھا اور اس کے بالائی حصہ کا^۵ دوسرا شخص مالک تھا اور دونوں حصے گراؤ تھے اور دونوں کے مالکوں سے ان کے گرانے کا مطالبہ بھی کیا جا چکا تھا مگر انھوں نے نہیں گرایا۔ اس کے بعد زیریں حصہ گر پڑا اور اس کے گرنے سے اوپر کا حصہ بھی کسی پر گر پڑا جس سے وہ مر گیا تو اس مقتول کی دیت زیریں حصے کے مالک کے عاقلہ پر ہے، اور جو شخص نیچے کے طے سے ٹکرا کر گرے اس کا ضمان بھی اور گر بالائی حصے کے گرے ہوئے طے سے ٹکرا کر کوئی شخص ہلاک ہو گیا تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔^۶ (عالتگیری از محیط ص ۴۰ ج ۶)

ایک مکان کا بالائی حصہ ایک شخص کا ہے اور زیریں حصہ دوسرے کا اور کل مکان کمزور ہے۔ بالائی حصہ کسی پر گر پڑا اور وہ مر گیا اور اس مکان کے گرانے کا مطالبہ دونوں سے کیا جا چکا تھا تو بالائی حصہ کا مالک ضامن ہوگا۔^۷ (قاضی خاں علی البند یہ ص ۶۷ ج ۳، عالتگیری ص ۴۰ ج ۶)

کسی شخص سے اس کی ایسی گراؤ دیوار کے گرانے کا مطالبہ کیا گیا جس کا راستہ کی طرف گرنے کا خطرہ

۱ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جناية الحائط - إلخ، ج ۶، ص ۱۰

۲ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الجنایات، فصل فی جناية الحائط، ج ۶، ص ۱۰

۳ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جناية الحائط - إلخ، ج ۶، ص ۱۰

۴ یعنی پچلی منزل کا۔ ۵ یعنی دیروالی منزل کا۔

۶ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جناية الحائط - إلخ، ج ۶، ص ۱۰

۷ المرجع السابق

نہیں تھا۔ لیکن یہ اندیشہ تھا کہ یہ دیوار اسی شخص کی ایسی صحیح دیوار پر گر سکتی ہے، جس کے گرنے کا اندیشہ نہیں ہے یہ ممکن ہے کہ اگر گروہ دیوار صحیح دیوار پر گر پڑی تو صحیح دیوار بھی راستے میں گر پڑے گی۔ لیکن وہ گروہ دیوار جس کے گرنے کا مطالبہ کیا گیا تھا نہ گری اور صحیح دیوار خود بخود دور سے میں گر پڑی جس سے کوئی انسان ہلاک ہو گیا یا اس کے بچے سے ٹکر کر کوئی آدمی مر گیا تو اس کا خون راینکاں جائے گا۔^(۱) (عالمگیری ص ۴۰ ج ۶)



راستے میں نقصان پہنچنے کا بیان

عام راستے کی طرف بیت الخلاء یا پرنا لہ یا برج یا شہتر^۱ یا دکان وغیرہ نکالنا جائز ہے بشرطیکہ اس سے عوام کو کوئی ضرر نہ ہو اور گزرنے والوں میں سے کوئی مانع نہ ہو اور اگر کسی کو کوئی تکلیف ہو یا کوئی معترض ہو تو ناجائز ہے۔^(۲) (در مختار روشنی ص ۵۲ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۳۷ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۳۲ ج ۶، ہدایہ ص ۵۸۵ ج ۳، عالمگیری ص ۴۰ ج ۶)

اگر کوئی شخص عام راستے پر نہ کورہ یا تعمیرات اپنے لئے امام کی اجازت کے بغیر کرے تو شروع کرتے وقت ہر عاقل بالغ مسلمان مرد و عورت اور ذی کو اس کے روکنے کا حق ہے۔ غلام و بچوں کو اس کا حق نہیں ہے ورنہ جانے کے بعد اس کے انہدم کے مطالبے کا بھی حق ہے۔ بشرطیکہ اس مطالبہ کرنے والے نے عام راستے پر اس قسم کی کوئی تعمیر نہ کر رکھی ہو۔ خواہ اس تعمیر سے کسی کو ضرر ہو یا نہ ہو۔^(۳) (در مختار روشنی ص ۵۲ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۳۷ ج ۸، ہدایہ ص ۵۸۵ ج ۳، تبیین الحقائق ص ۱۳۲ ج ۶، عالمگیری ص ۴۰ ج ۶، فتح القدیر ص ۳۳۰ ج ۸)

عام راستہ پر خرید و فروخت کے لیے بیٹھنا جائز ہے جبکہ کسی کے لیے تکلیف دہ نہ ہو اور اگر کسی کو تکلیف دے تو وہ ناجائز ہے۔^(۴) (بحر الرائق ص ۳۳۷ ج ۸، در مختار روشنی ص ۵۲ ج ۵، تبیین الحقائق ص ۱۳۲ ج ۶)

۱ "الغروی الہدیۃ"، کتاب الحجاب، الباب الحادی عشر فی حیایۃ الحائط الخ ج ۶، ص ۳۹

۲ یزی کثری۔

۳ "الغروی الہدیۃ"، کتاب الحجاب، الباب الحادی عشر فی حیایۃ الحائط الخ ج ۶، ص ۴۰۔

۴ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الذیات، باب ما یحدثہ الرجل الخ ج ۱۰، ص ۲۶۵

۵ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الذیات، باب ما یحدثہ الرجل الخ ج ۱۰، ص ۲۶۵

و مکملۃ "البحر الرائق"، کتاب الذیات، باب ما یحدثہ الرجل فی الغریب ج ۹، ص ۱۱۰

۵ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الذیات، باب ما یحدثہ الرجل الخ ج ۱۰، ص ۲۶۷

۳۳۹ اور اگر یہ تعمیرات امام کی اجازت سے کی گئی ہیں تو کسی کو ان پر اعتراض کا حق نہیں ہے۔ لیکن امام کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ ان تصرفات کی اجازت دے جبکہ لوگوں کو ان سے تکلیف ہو اور اگر اس نے کسی مصلحت کی بناء پر اجازت دے دی تو جائز ہے۔^۱ (شمی ص ۵۴۱ ج ۵، عالمگیری ص ۴۱ ج ۶)

۳۴۰ عام راستے پر اگر یہ تعمیرات پرانی ہیں تو ان کے ہٹانے کا کسی کو حق نہیں ہے۔ اور گران کا حال معلوم نہ ہو تو نئی فرض کر کے امام ان کو ہٹا دے گا۔^۲ (عالمگیری محیط ص ۴۰ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۴۷ ج ۸، شمی ص ۵۴۲ ج ۵)

۳۴۱ اگر عام راستے پر مسلمانوں کے فائدے کے لیے مسجد وغیرہ کوئی عمارت بنادی جائے اور اس سے کسی کو کوئی ضرر بھی نہ ہو تو نہیں توڑی جائے گی۔^۳ (عالمگیری ص ۴۰ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۴۶ ج ۸، تبیین الحق ص ۱۳۶ ج ۶، درمختار دمشی ص ۵۴۱ ج ۵)

۳۴۲ ایسے خاص راستے پر جو آگے سے بند ہو کسی کو کچھ بنانا جائز نہیں ہے خواہ اس میں لوگوں کا ضرر ہو یا نہ ہو مگر یہ کہ اس گلی کے رہنے والے اجازت دے دیں اور یہ تعمیرات اگر جدید ہیں تو امام کو حق ہے کہ ان کو ہٹا دے اور قدیم ہیں تو یہ حق نہیں ہے اور اگر ان کا حال معلوم نہ ہو تو قدیم مان کر باقی رکھی جائیں گی۔^۴ (درمختار دمشی ص ۵۴۲ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۴۷ ج ۸، تبیین الحق ص ۱۳۳ ج ۶، عالمگیری ص ۴۰ ج ۶)

۳۴۳ اگر کسی نے رستے میں کوڑا ڈالا اور اس سے کوئی پھسل کر گر ور مر گیا اس پر ضمان نہیں ہے مگر جبکہ کوڑا جمع کر کے اکٹھا کر دیا جس سے ٹکرا کر کوئی گر ور مر گیا تو کوڑا ڈالنے والا ضامن ہوگا۔^۵ (عالمگیری از ذخیرہ ص ۴۱ ج ۶، حاضی حاشی علی الہندیہ ص ۴۵۸ ج ۳)

۳۴۴ کسی شخص نے شارع عام پر^۶ کوئی بڑا پتھر رکھا یا اس میں کوئی عمارت بنادی یا پنی دیوار سے شہتیر یا پتھر وغیرہ ہر راستے کی طرف نکال دیا یا بیت الخلاء یا منجھ پر پناہ یا سائبان نکال یا راستہ میں شہتیر رکھا اس سے اگر کسی چیز کو کوئی نقصان پہنچے یا وہ تلف ہو جائے^۷ تو یہ اس کا تاوان ادا کرے گا اور اگر اس سے کوئی آدمی مر جائے تو اس کی دیت اس کے عاقلہ

۱ رد المحتار، کتاب الذبیات، باب ما یحدثہ الرجل، إلخ، ج ۱۰، ص ۲۶۶

۲ و "المساوی الہندیۃ"، کتاب الحمایات، الباب الحادی عشر فی حمایۃ الحائط، إلخ، ج ۱، ص ۴۱

۳ "المساوی الہندیۃ"، کتاب الحمایات، الباب الحادی عشر فی حمایۃ الحائط، إلخ، ج ۱، ص ۴۱

۴ المرجع السابق، ۵ المرجع السابق، ۶ المرجع السابق، ص ۴۱

۷ عام راستے پر۔ ۸ ضائع ہو جائے۔

پر ہوگی۔ اور اگر کوئی انسان زخمی ہوا مگر مر نہیں تو اگر اس زخم کا ارش موضعہ^۱ کے ارش کے برابر ہو تو یہ ارش اس کے قلعہ پر ہوگا اور اگر اس سے کم ہو تو بنانے والے کے مال سے دیا جائے گا۔ اور اس سبب سے، اگر کوئی مر گیا تو اس پر کفہ رو نہیں ہے اور اگر مرنے والا اس کا مورث تھا تو یہ اس کا وارث بھی ہوگا جانور اور مال کے نقصان کا ضامن یہ خود ہوگا۔ ان سب صورتوں میں ضمان اس پر اس وقت واجب ہوگا جب اس نے امام کی اجازت کے بغیر یہ تصرفات کئے ہوں۔ ورنہ یہ ضامن نہیں ہوگا۔^۲ (عائلیگیری ص ۴۰ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۲۲ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۲۷ ج ۸، فتح القدیر ص ۳۳۱ ج ۸، مبسوط ص ۶ ج ۲، تبیین الحقائق ص ۱۳۳ ج ۶)

۳۳۵ سر بند گلی^۳ میں جن رہنے والوں کے دروازے کھتے ہیں ان کو اس راستے میں کسی قسم کی تعمیر کی اجازت نہیں مگر اس گلی کے سب رہنے والوں کی اجازت سے تعمیر کی جاسکتی ہے۔ ہاں اس گلی کے رہنے والے اس قسم کے تصرفات کر سکتے ہیں۔ مثلاً جانور باندھنا، لکڑی رکھنا، وضو کرنا، گار بنانا یا کوئی چیز عارضی طور پر رکھنا وغیرہ بشرطیکہ گلی والوں کے یہ سہارستہ چھوڑ دیا گیا ہو اور جو کام نہیں کر سکتے وہ یہ ہیں مثلاً پر نالہ لکانا، روکان بنانا، چھجہ نکالنا، برج بنانا^۴، بیت الخلاء بنانا وغیرہ مگر جب سب گلی والے اجازت دے دیں تو یہ چیزیں بھی بنائی جاسکتی ہیں۔^۵ (در مختار و شامی ص ۵۲۲ ج ۵، عائلیگیری ص ۴۲ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۲۷ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۴۳ ج ۶)

۳۳۶ سر بند گلی میں جو کام جائز تھے، اس کی وجہ سے کسی نقصان کا ضامن نہیں ہوگا اور جو کام ناجائز ہیں اور بغیر اجازت سکان^۶ کے تو ان سے جو نقصان ہوگا وہ سب رہنے والوں پر تقسیم ہوگا اور تصرف کرنے والا اپنے حصہ کے سوا دوسروں کے حصوں کا تاوان داکرے گا۔^۷ (عائلیگیری ص ۴۱ ج ۶، شامی ص ۵۲۲ ج ۵، قاضی خاں علی الہندیہ ص ۴۵۸ ج ۳، تبیین الحقائق ص ۱۳۵ جلد ۶، مبسوط ص ۸ ج ۲)

۳۳۷ راہن^۸ نے دائر مرہونہ میں^۹ مرتہن کی^{۱۰} اجازت کے بغیر کچھ تعمیر کی یا کنوئیں کھود، یا جانور

سرکا دو زخم جس میں سر کی ہڈی دکھائی دے۔

۱ "الغناوی الہندیہ"، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحافظ۔ [الخ، ج ۶، ص ۴۰]

۲ یعنی وہ گلی جو ایک طرف سے بند ہو۔ ۳ یعنی گندہ نما عمارت بنانا۔

۴ "الغناوی الہندیہ"، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحافظ۔ [الخ، ج ۶، ص ۴۰، ۴۱]

۵ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الجنایات، باب ما یحدثہ الرجل۔ [الخ، ج ۱۰، ص ۲۶۷]

۶ یعنی رہنے والوں کی اجازت کے بغیر۔

۷ "الغناوی الہندیہ"، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحافظ۔ [الخ، ج ۶، ص ۴۱]

۸ گردوی رکھنے والا۔ ۹ یعنی گردوی رکھے ہوئے گھر میں۔ ۱۰ جس کے پاس زمین رکھا اس کی۔

باندھے، تو اس سے جو نقصان ہوگا راہن اس کا ضامن نہیں ہوگا۔^۱ (عائگیری ص ۳۱ ج ۶)

۳۴۸ کسی نے مزدوروں کو سہ ماہی یا چھجہ^۲ بنانے کے لیے مقرر کیا اگر اٹھائے تعمیر میں عمارت کے گرنے سے کوئی ہلاک ہو گیا تو اس کا ضامن مزدوروں پر ہوگا ورنہ ان سے دیت کفارہ اور رشت سے محرومی لازم ہوگی اور اگر تعمیر سے فراغت کے بعد یہ صورت ہو تو مالک پر ضمان ہوگا۔^۳ (عائگیری از جوہرہ نیرہ ص ۳۱ ج ۶، بسوط ص ۸ ج ۷، المرجع، لوہاج و بحر الرائق ص ۳۳۸ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۴۳ ج ۶)

۳۴۹ ان مزدوروں میں سے کسی کے ہاتھ سے اینٹ، پتھر یا لکڑی گر پڑی جس سے کوئی آدمی مر گیا تو جس کے ہاتھ سے گری ہے اس پر کفارہ اور اس کے عاقلہ پر دیت واجب ہے۔^۴ (عائگیری ص ۳۱ ج ۶)

۳۵۰ کسی نے دیو ریش راستے کی طرف پرٹالہ لگایا وہ کسی پر گر جس سے وہ ہلاک ہو گیا۔ اگر یہ معلوم ہے کہ دیو ریش گڑا ہوا حصہ لگ کر ہلاک ہوا تو ضمان نہیں ہے اور اگر بیرونی حصہ لگ کر ہلاک ہوا تو ضمان ہے اور اگر دونوں حصے لگ کر ہلاک ہوا تو نصف ضمان ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو سکے تب بھی نصف ضمان ہے۔^۵ (عائگیری از محیط ص ۳۱ ج ۶، تبیین الحقائق ص ۱۴۳ ج ۶، بسوط ص ۶ ج ۷، بحر الرائق ص ۳۳۷ ج ۸، قاضی خاں علی البندی ص ۳۵۸ ج ۳، در مختار و شامی ص ۵۲۲ ج ۵)

۳۵۱ کسی نے راستے کی طرف چھجہ نکالا تو پھر وہ مکان بچ دیا اس کے بعد چھجہ گرا در کوئی آدمی ہلاک ہو گیا یا کسی نے رستے میں لکڑی رکھی پھر اس کو بچ کر مشتری^۶ کو قبضہ دے دیا مشتری نے وہیں رہنے دی اور اس سے کوئی آدمی ہلاک ہو گیا تو دونوں صورتوں میں بیچنے والے پر ضمان ہے مشتری پر کچھ نہیں۔^۷ (عائگیری ص ۳۱ ج ۶، بسوط ص ۸ ج ۷، قاضی خاں علی البندی ص ۳۵۸ ج ۳، بحر الرائق ص ۳۳۷ ج ۸، تبیین ص ۴۳ ج ۶، شامی و در مختار ص ۵۲۲ ج ۵)

۳۵۲ کسی نے راستے میں لکڑی رکھ دی جس سے کوئی ٹکرا گیا تو رکھنے والا ضامن ہے۔ اگر گزرنے والے اس لکڑی پر چڑھا اور گر کر مر گیا تو بھی رکھنے والا ضامن ہوگا بشرطیکہ چڑھنے والے نے اس پر سے پھسلنے کا راہ نہ کیا ہو اور

① الغناوی الہندیۃ، کتاب الحایات، الباب الحادی عشر فی حیاة الحائض، إلح، ج ۶، ص ۴۱

② چھت کے دوپڑے آگے بڑھایا ہو حصہ جو بارش سے حفاظت یا دھوپ سے بچانے کے لیے ہوتا ہے۔

③ الغناوی الہندیۃ، کتاب الحایات، الباب الحادی عشر فی حیاة الحائض، إلح، ج ۶، ص ۴۱

④ المرجع السابق۔ ⑤ المرجع السابق

⑥ خریدار

⑦ الغناوی الہندیۃ، کتاب الحایات، الباب الحادی عشر فی حیاة الحائض، إلح، ج ۶، ص ۴۱

لکڑی بڑی ہو لیکن گر لکڑی اتنی چھوٹی ہے کہ اس پر چڑھائی نہیں جاسکتا تو رکھنے والے پر کوئی ضمان نہیں ہے۔^۱ (عالمگیری ص ۴۱ ج ۶، شامی و در مختار ص ۵۲۵ ج ۵، مبسوط ص ۸ ج ۲۷)

۳۵۳ کسی نے شارع عام پر اتنا پانی چھڑکا کہ اس سے پھسلن ہو گئی جس سے پھسل کر کوئی آدمی گرا اور مر گیا تو پانی چھڑکنے والے کے عاقلہ پر دیت واجب ہے۔ اور اگر کوئی جانور پھسل کر گرا اور مر گیا یا کسی کا کوئی مالی نقصان ہو گیا تو اس کا تاوان چھڑکنے والے کے ہاں سے ادا کیا جائے گا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ پورے راستے میں پانی چھڑکا ہو اور گزرنے کے لیے جگہ نہ رہے۔ لیکن اگر بعض حصہ میں چھڑکا ہے اور بعض قائل گزر چھوڑ دیا ہے تو اگر پانی والے حصے سے گزرنے والا اندھا ہے اور اسے پانی کا علم نہ تھا یا گزرنے والا جانور ہے تب بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر علم کے باوجود بینا یا نابینا پانی والے حصے سے بالقصد گزرا اور پھسل کر ہلاک ہو گیا تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔^۲ (عالمگیری ص ۴۱ ج ۶، مبسوط ص ۷ جلد ۲، بحر الرائق ص ۳۵۰ ج ۸، شامی ص ۵۳۲ ج ۵، تبیین الحقائق ص ۱۳۵ ج ۶، ہدایہ ص ۵۸۶ ج ۳، فتح القدیر ص ۳۳۳ ج ۸، قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۵۸ ج ۳)

۳۵۴ شربت بیچنے والے یا کسی ریڑھی والے نے اتنا پانی اپنی دکان کے سامنے بہا دیا کہ پھسلن ہو گئی تو پانی چھڑکنے والے کے عاقلہ پر دیت واجب ہے اگر کوئی شخص اس سے پھسل کر ہلاک ہو جائے۔ بشرطیکہ وہ زمین اس کی ملک نہ ہو۔^۳ (قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۵۸ ج ۳، تبیین الحقائق ص ۱۳۵ ج ۶، عالمگیری ص ۴۱ ج ۶، ہدایہ ص ۵۸۷ ج ۴، بحر الرائق ص ۳۵۰ ج ۸، در مختار و شامی ص ۵۲۶ ج ۵)

۳۵۵ کسی نے شارع عام پر اتنا پانی چھڑکا کہ پھسلن ہو گئی۔ اس پر سے کوئی شخص دو گدھے لے کر گزرا ایک کی ڈوری اس کے ہاتھ میں تھی اور دوسرا اس کے ساتھ جا رہا تھا۔ ساتھ جانے والا گدھا پھسل کر گرا جس سے اس کا پیر ٹوٹ گیا۔ گدھے والے اگر دونوں کو پیچھے سے ہانک رہا تھا تو کسی پر کچھ نہیں اور اگر پیچھے سے نہیں ہانک رہا تھا تو پانی چھڑکنے والے پر تاوان ہے۔^۴ (عالمگیری ص ۴۲ ج ۶)

۳۵۶ کسی نے شارع عام پر اتنا پانی بہا یا کہ جمع ہو کر برف بن گیا۔ یا برف راستے میں ڈال دی۔ اس سے پھسل کر کوئی آدمی ہلاک ہو گیا یا راستے میں کچھڑے بچنے کے لیے پتھر رکھ دیئے تھے اس پر سے پھسل کر گر پڑا اور ہلاک ہو گیا تو

① "العتاوی الہندیہ"، کتاب الحمايات، الباب الحادی عشر فی حماية الحائط۔ إلخ، ج ۶، ص ۴۱

② "العتاوی الہندیہ"، کتاب الحمايات، الباب الحادی عشر فی حماية الحائط۔ إلخ، ج ۶، ص ۴۱

③ "رد المحتار"، کتاب النیات، باب ما یحدثه الرجل۔ إلخ، ج ۱۰، ص ۲۶۸

④ "العتاوی الہندیہ"، کتاب الحمايات، الباب الحادی عشر فی حماية الحائط۔ إلخ، ج ۶، ص ۴۱

⑤ المرجع السابق، ص ۴۲

اگر امام کی اجازت سے یہ کام کیا تھا تو ضامن نہیں ہوگا اور اگر بلا اجازت امام کیا تھا تو ضامن ہوگا۔^{۱۱} (عائلیگیری ص ۴۲ ج ۶)
۳۵۷ کسی شارع عام پر دو پتھر رکھے ہوئے تھے۔ گزرنے والا ایک سے ٹکرا کر دوسرے پر گر گیا اور مر گیا پہلا پتھر رکھنے والا ضامن ہوگا اور اگر پہلے کا واضح معلوم نہ ہو تو دوسرا پتھر رکھنے والا ضامن ہوگا۔^{۱۲}

۳۵۸ کسی نے شارع عام پر بلا اجازت امام یا شارع خاص پر اس گلی کے رہنے والوں کی اجازت کے بغیر کوئی جدید تعمیر کی جس سے ٹکرا کر کوئی کسی دوسرے آدمی پر گرا اور جس پر گرا وہ مر گیا تو تعمیر کرنے والا ضامن ہوگا۔ گرنے والا ضامن نہیں ہوگا۔^{۱۳} (عائلیگیری ص ۴۲ ج ۶، مبسوط ص ۷ ج ۲، قاضی خاں علی البندیہ ص ۴۵۸ ج ۳)

۳۵۹ کسی نے راستے میں کوئی چیز رکھی۔ دوسرے نے اس کو ہٹا کر دوسری طرف رکھ دیا اور اس سے ٹکرا کر کوئی شخص ہلاک ہو گیا تو ہٹانے والا ضامن ہوگا۔ رکھنے والا ضامن نہیں ہوگا۔^{۱۴} (عائلیگیری ص ۴۲ ج ۶، مبسوط ص ۷ ج ۲، قاضی خاں علی البندیہ ص ۴۵۸ ج ۳، تبیین الحقائق ص ۱۴۵ ج ۶، ہدایہ ص ۵۸۷ ج ۴، در مختار روشانی ص ۵۲۳ ج ۵)

۳۶۰ کسی نے شارع عام پر بلا اجازت امام یا شارع خاص پر اس گلی کے رہنے والوں کی اجازت کے بغیر کچھ جدید تعمیر کی جس سے ٹکرا کر کوئی آدمی دوسرے آدمی پر گرا اور دونوں مر گئے تو تعمیر کرنے والے کے ہاتھ پر دونوں کی دیت واجب ہے۔^{۱۵} (بحر الرائق ص ۳۴۷ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۴۵ ج ۶)

۳۶۱ کسی نے راستے میں انگارہ رکھ دیا اس سے کوئی چیز جل گئی تو رکھنے والا اس کا ضامن ہوگا۔ اور اگر ہوا سے اڑ کر وہ آگ دوسری جگہ چلی گئی اور کسی چیز کو جلا دیا تو اگر رکھتے وقت ہو چل رہی تھی تو رکھنے والا ضامن ہوگا ورنہ نہیں۔
 (خانیہ علی البندیہ ص ۴۵۸ ج ۳، مبسوط ص ۸ ج ۲، عائلیگیری ص ۴۲ ج ۶، ہدایہ ص ۵۸۶ ج ۴، تبیین الحقائق ص ۴۴ ج ۶)

۳۶۲ لوہار نے اپنی دکان میں بھٹی سے لوہا نکال کر ایرن (نہائی^{۱۶}) پر رکھ کر کوٹا جس سے چنگاری نکل کر شارع عام پر چھنے والے کسی آدمی پر گری جس سے وہ جل کر مر گیا یا اس کی آنکھ پھوٹ گئی تو اس کی دیت لوہار کے ہاتھ پر ہے اور اگر کسی کا کپڑا جلا دیا یا کوئی ماں نقصان کر دیا تو اس کا تاوان لوہار کے مال سے دیا جائے گا اور اگر اس کے کوٹنے سے چنگاری

۱ "الاعتاوی البندیہ" کتاب الحمايات، الباب الحادی عشر فی حیاة الحائط. إلخ، ج ۶، ص ۴۶

۲ المرجع السابق. ۳ المرجع السابق. ۴ المرجع السابق.

۵ تکملة البحر الرائق، کتاب الدیات، باب ما یحدث الرجل فی الطریق، ج ۹، ص ۱۱۲.

۶ و"التبیین الحقائق"، کتاب الدیات، باب ما یحدث الرجل فی الطریق، ج ۷، ص ۲۹۹.

۷ "الاعتاوی البندیہ"، کتاب الدیات، فصل فیما یحدث فی الطریق. إلخ، ج ۶، ص ۴۰۰، ۴۰۱.

۸ سندان، وہ چیز جس پر لوہار لوہا رکھ کر کوٹتے ہیں۔

نہیں ڈی بلکہ ہواسے ڈکر کسی پر گری تو وہاں پر کچھ نہیں ہے۔^۱ (عالمگیری ص ۳۲ ج ۶، خانہ علی الہندیہ ص ۳۵۹ ج ۳)

لوہار نے اپنی دکان میں رستے کی جانب یہ جانتے ہوئے کہ راستے کی ہواسے آگ بھڑکے گی، بھٹی

جدائی اور اس سے رستے میں کوئی چیز جل گئی تو وہ ضامن ہوگا۔^۲ (عالمگیری ص ۳۲ ج ۶، از ذخیرہ)

کوئی شخص آگ لے کر ایسی جگہ سے گزر جہاں سے گزرنے کا اس کو حق تھا۔ اس سے کوئی چنگاری خود
گر گئی یا ہواسے گر گئی اور اس سے کوئی چیز جل گئی تو وہ ضامن نہیں ہے۔ اور اگر ایسی جگہ سے گزر رہا جہاں سے گزرنے کا اس کو حق نہ
تھا تو اگر ہواسے چنگاری از کر گری تو ضامن نہیں ہوگا، ورنہ خود گری اور اس سے کوئی چیز جل گئی تو وہ ضامن ہوگا۔^۳ (عالمگیری
از خزائن المفتین ص ۳۳ ج ۶)

کوئی شخص شارع عام پر (فٹ پاتھ) پر بیٹھ کر حکومت کی اجازت کے بغیر خرید و فروخت کرتا ہے اس
کے سامان میں پھنس کر کوئی شخص گر پڑے اور اس کا کچھ نقصان ہو گیا تو بیٹھنے والا ضامن ہوگا اور حکومت کی اجازت سے بیٹھا ہے تو یہ
ضامن نہیں ہوگا۔^۴ (عالمگیری ص ۳۳ ج ۶)

شارع عام کے کنارے بیٹھ کر خرید و فروخت اگر کسی چیز کو ضرر نہ دے اور حکومت کی اجازت سے ہو تو
جائز ہے اور اگر مضر ہو تو ناجائز ہے۔^۵ (در مختار و شامی ص ۵۲۱ ج ۵)

کوئی آدمی سونے والے کے پاس سے گزرا اور اس کی ٹھوکر سے سونے والے کی پنڈلی ٹوٹ گئی پھر
اس پر گر پڑا جس سے اس کی ایک آنکھ پھوٹ گئی۔ اس کے بعد خود مر گیا تو سونے والے پر مرنے والے کی دیت ہے اور مرنے
والے پر سونے والے کا ارش واجب ہوگا اور گردنوں ہی مر گئے تو سونے والے پر گرنے والے کی دیت ہے اور گرنے والے پر
سونے والے کی نصف دیت ہے۔^۶ (عالمگیری ص ۳۳ ج ۶)

کوئی آدمی راستے سے گزر رہا تھا کہ اچانک گر کر مر گیا اور اس سے ٹکرا کر دوسرا شخص مر گیا تو کسی پر کچھ
نہیں۔^۷ (عالمگیری از ذخیرہ ص ۳۳ ج ۶)

① "الغروی الہندیہ"، کتاب الحایات، الباب الحادی عشر فی حدیۃ الحائض، إلخ، ج ۶، ص ۱۶

② المرجع السابق، ③ المرجع السابق، ص ۴۳، ④ المرجع السابق

⑤ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الدیات، باب ما یحدثہ الرجل إلخ، ج ۱۰، ص ۲۶۷

⑥ "الغروی الہندیہ"، کتاب الحایات، الباب الحادی عشر فی حدیۃ الحائض، إلخ، ج ۶، ص ۴۳

⑦ المرجع السابق

کوئی رہ چلتا ہے ہوش ہو کر یا ضعف کی وجہ سے ^(۱) کسی پر گر پڑا جس سے وہ مر گیا یا راہ چلتا گر کر مر گیا اور اس سے نکرا کر کوئی دوسرا شخص مر گیا تو راہ گیر کے عاقلہ پر مرنے والے کی دیت واجب ہے۔ دوسرے کی موت گر گرنے والے سے دب کر ہوئی ہے تو گرنے والے پر کفارہ بھی ہے جو اس کے مال سے ادا کیا جائے گا۔ اور وراثت سے محروم ہوگا اور اگر راہ گیر زمین پر گرا اور دوسرا اس سے نکرا کر مر گیا تو کفارہ و حرمان میراث ^(۲) نہیں ہے۔ ^(۳) (عالمگیری از محیط ص ۴۳ ج ۶)

کوئی شخص بوجھ اٹھائے راستہ سے گزر رہا تھا کہ اس کا بوجھ کسی شخص پر گرا جس سے وہ شخص مر گیا یا بوجھ زمین پر گرا اور اس سے نکرا کر کوئی شخص مر گیا تو بوجھ اٹھانے والا ضامن ہوگا۔ ^(۴) (عالمگیری ص ۴۳ ج ۶، خانیہ علی لہندیہ ص ۴۵۸ ج ۳، تبیین الحقائق ص ۴۶ ج ۶، در مختار روشنی ص ۵۲۳ جلد ۵)

کوئی شخص راستہ میں کوئی ایسی چیز پہن کر گزرا جو عام طور پر پہنی جاتی ہے۔ اس چیز سے ابھ کر کوئی شخص مر گیا یا کسی شخص پر وہ چیز گر پڑی جس سے وہ مر گیا یا راستے میں گر پڑی جس سے نکرا کر کوئی مر گیا تو ان سب صورتوں میں گزرنے والے پر ضمان نہیں ہے۔ اور اگر اس قسم کی چیز ہے جو پہنی نہیں جاتی ہے تو اس کا حکم بوجھ اٹھانے والے کا ہے۔ اور اس سے جو نقصان ہوگا یہ ضامن ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص جانور کو ہانک رہا تھا یا اس کو کھینچ رہا تھا یا اس پر سو رہا تھا اور اس کے سامان میں سے کوئی چیز مثلاً زین لگام وغیرہ گر پڑی جس سے کوئی آدمی مر گیا یا جانور یا اس کے سامان میں سے کوئی چیز راستے پر گری اور اس سے نکرا کر کوئی آدمی مر گیا تو بہر صورت جانور وال ضامن ہوگا۔ ^(۵) (عالمگیری از محیط ص ۴۳ ج ۶)

دو آدمیوں نے اپنے منکے راستہ پر رکھ دیئے تھے۔ ایک بڑھک کر دوسرے سے نکرایا تو اگر بڑھکنے والا ٹوٹا تو دوسرے کا لک اس منکے کا ضمان دے گا اور اگر دوسرا ٹوٹا تو بڑھکنے والے کا لک ضمان نہیں دے گا اور اگر دونوں بڑھکے تو کسی پر کچھ نہیں۔ ^(۶) (عالمگیری ص ۴۳ ج ۶، خانیہ علی لہندیہ ص ۴۵۹ ج ۳)

دو آدمیوں نے بچے جانور سے پر کھڑے کر دیئے تھے۔ ایک بھگا جس سے دوسرا گر کر مر گیا تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔ اور اگر بھاگنے والا اس سے نکرا کر مر گیا تو دوسرے کا لک ضمان دے گا۔ ^(۷) (عالمگیری ص ۴۳ ج ۶، قاضی خاں علی لہندیہ ص ۴۵۹ ج ۳)

کسی نے راستہ میں کوئی چیز رکھ دی جس کو دیکھ کر ادھر سے گزرنے والا جانور بدک کر بھاگا اس نے کسی ^(۱) یعنی کمزوری کی وجہ سے۔ ^(۲) یعنی وراثت سے محرومی۔

③ "العدوی الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط، إلخ، ج ۶، ص ۴۳

④ المرجع السابق ⑤ المرجع السابق ⑥ المرجع السابق ⑦ المرجع السابق

آدی کو رو یا تو اس شے کے رکھنے والے پر کوئی ضمان نہیں ہے۔ اسی طرح ایسی ہی گراؤ دیوار^(۱) جس کے گرانے کا مطالبہ کیا جا چکا تھا زمین پر گری اس سے کوئی جانور بھڑک کر بھاگا، جس سے کچل کر کوئی شخص مر گیا تو دیوار والہ ضامن نہیں ہوگا۔ دیوار کا مالک اور راستے میں چیز رکھنے والا صرف اس صورت میں ضامن ہوں گے کہ دیوار یا اس چیز سے لگ کر ہلاکت واقع ہو۔
(عائلیگیری ص ۳۴ ج ۶)^۲

۳۷۵ اہل مسجد نے بارش کا پانی جمع کرنے کے لیے مسجد میں کنواں کھدوایا، یہ بڑا سا منکار کھدیا یا چٹائی بچھائی یا دروازہ لگایا یا چھت میں قندیل^۳ لٹکانی یا سائبان ڈالے اور ان سے کوئی شخص ہلاک ہو گیا تو اہل مسجد پر ضمان نہیں۔ اور اگر اہل محلہ کے علاوہ دوسرے لوگوں نے یہ سب کام اہل محلہ کی اجازت سے کئے تھے اور ان سے کوئی ہلاک ہو گیا تب بھی کسی پر کچھ نہیں۔ اور بغیر اجازت یہ کام کئے اور ان سے کوئی ہلاک ہو گیا تو کنواں اور سائبان کی صورت میں ضامن ہوں گے اور بقیہ صورتوں میں ضامن نہیں ہوں گے۔ (عائلیگیری ص ۳۴ ج ۶، مبسوط ص ۲۳، ج ۲۷، شامی ص ۵۲۳ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۵۲ ج ۸، خانیہ علی الہندیہ ص ۳۶۳ ج ۳)

۳۷۶ کوئی شخص مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا یا نماز کے انتہار میں بیٹھا تھا یا قراءت قرآن میں مشغول تھا یا فقہ و حدیث کا درس دے رہا تھا یا عکاف میں تھا یا کسی عبادت میں مشغول تھا کہ اس سے ٹکر کر کوئی شخص گر پڑا اور مر گیا تو فتویٰ یہ ہے کہ اس پر ضمان نہیں۔^۴ (عائلیگیری ص ۳۴ ج ۶، شامی ص ۵۲۳ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۵۲ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۳۶ ج ۶، مبسوط ص ۲۵ ج ۲۷، خانیہ علی الہندیہ ص ۳۶۳ ج ۳، ہدایہ ص ۵۸۹ ج ۴)

۳۷۷ مسجد میں کوئی شخص ٹبل رہا تھا کہ کسی کو کچل دیا یا مسجد میں سو رہا تھا اور کرٹ لی اور کسی پر گر پڑا جس سے وہ مر گیا تو وہ ضامن ہوگا۔^۵ (عائلیگیری ص ۳۴ ج ۶)

۳۷۸ کسی نے امام^(۶) کی جارت سے راستہ میں چہ بچہ^۷ کھودا، یا اپنی ملک میں کھودا، یا راستے میں کوئی دھ دیوار جو گرنے کے قریب ہے، جھکی ہوئی دیوار۔

① "اعتاوی الہندیہ"، کتاب الحمايات، الباب الحادی عشر فی جناية الحائط، إلخ، ج ۶، ص ۴۴

② ایک قسم کا قالوس۔

③ "الاعتاوی الہندیہ"، کتاب الحمايات، الباب الحادی عشر فی جناية الحائط، إلخ، ج ۶، ص ۴۴

④ "رد المحتار"، کتاب الدیات، باب ما یحدثہ الرجل، إلخ، ج ۱۰، ص ۲۷۰

⑤ "الاعتاوی الہندیہ"، کتاب الحمايات، الباب الحادی عشر فی جناية الحائط، إلخ، ج ۶، ص ۴۴

⑥ یعنی حاکم وقت یا قاضی۔

⑦ چھوٹا حوض جو بارش وغیرہ کا پانی جمع کرنے کے لیے بنایا جاتا ہے۔

لکڑی رکھ دی یا بلا جازت اہم ہل بنو دیا۔ اس پر سے کوئی شخص قصداً گزرا اور گر کر ہلاک ہو گیا تو فاعل ضامن نہیں ہوگا۔^۱ (بحر الرائق ص ۳۵۰ ج ۸، عالمگیری از محیط ص ۴۴ ج ۶، تبیین الحقائق ص ۴۵ ج ۶، شامی و در مختار ص ۵۲۲ ج ۵، مبسوط ص ۲۲ ج ۲، فتح القدیر ص ۲۳۶ ج ۸)

کسی نے راستے میں کنواں کھود اس میں کسی نے گر کر خودکشی کر لی تو کنواں کھودنے والا ضامن نہیں ہے۔^۲ (عالمگیری ص ۴۵ ج ۶، خانیہ علی البندیہ ص ۳۶۱ ج ۳، مبسوط ص ۱۶ ج ۲، بحر الرائق ص ۳۴۸ ج ۸)

کسی نے مسدودوں کے راستے میں اپنے گھر کے گرد گردے سے ہٹ کر کنواں کھودا جس میں گر کر کوئی شخص مر گیا تو اس کے عاقلہ پر مرنے والے کی دیت واجب ہوگی اور اس پر کفارہ نہیں ہے اور وہ میراث سے بھی محروم نہیں ہوگا۔^۳ (عالمگیری ص ۴۵ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۴۸ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۴۲ ج ۶، شامی و در مختار ص ۵۲۲ ج ۵، مبسوط ص ۱۳ ج ۲)

اگر کسی دوسرے کے مکان کے گرد گرد کنواں کھودا یا ایسی جگہ کھود جو مسلمانوں کی مشترکہ ملکیت ہے۔ یا ایسے راستے پر کھودا جو آگے جا کر بند ہو جاتا ہے اور اس کنویں میں کوئی گر کر مر گیا تو یہ ضامن ہوگا اور اپنے گھر کے گرد گرد پٹی مملوکہ زمین پر کھودا یا کسی زمین پر کھودا یا ایسی جگہ کھود جہاں اس کو پہلے سے کنواں کھودنے کا حق حاصل تھا اور اس میں گر کر کوئی مر گیا تو اس پر ضمان نہیں ہے۔^۴ (عالمگیری ص ۴۵ ج ۶، تبیین الحقائق ص ۱۴۵ ج ۶)

کسی نے راستے میں کنواں کھودا اور اس میں کوئی شخص گر پڑا اور بھوک پیاس یا وہاں کے نقصان کی وجہ سے^۵ دم گھٹ گیا اور مر گیا تو کنواں کھودنے والا ضامن نہیں ہوگا۔^۶ (عالمگیری ص ۴۵ ج ۶، شامی و در مختار ص ۵۲۲ ج ۵، تبیین الحقائق ص ۱۴۵ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۴۸ ج ۸، مبسوط ص ۵ ج ۲، خانیہ علی البندیہ ص ۳۶۱ ج ۳)

کسی نے ایسے میدان میں بغیر اجازت اہم کنواں کھود جہاں لوگوں کی گزرگاہ نہیں ہے اور راستہ بھی نہیں ہے اور کوئی اس میں گر گیا تو کنواں کھودنے والا ضامن نہیں ہے۔ اسی طرح اس میدان میں کوئی شخص بیٹھا ہوا تھا یا کسی نے خیمہ لگا لیا تھا۔ اس شخص سے یا خیمہ سے کوئی شخص ٹکرا گیا تو بیٹھے والا اور خیمہ لگانے والا ضامن نہیں ہے اور اگر یہ صورتیں راستے میں

۱۔ کلمۃ "البحر الرائق"، کتاب الدیات، باب ما یحدث الرجل فی الطريق، ج ۶، ص ۱۱۷

۲۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحدیث، الباب الحادی عشر فی حیاة الحائض، إلخ، ج ۶، ص ۴۵

۳۔ المرجع السابق، ص ۴۵

۴۔ یعنی بدو وغیرہ کی وجہ۔

۵۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحدیث، الباب الحادی عشر فی حیاة الحائض، إلخ، ج ۶، ص ۴۵

واقع ہوں تو ضامن ہوگا۔^۱ (عائلیگیری ص ۳۹ ج ۶، خانیہ علی الہندیہ ص ۳۶۰ ج ۳)

۳۸۳ ایک شخص نے راستہ پر نصف کنواں کھودا پھر دوسرے نے بقیہ حصہ کھود کر اسے تہہ تک پہنچایا اس میں کوئی

شخص گر گیا تو پہلا کھودنے والا ضامن ہے۔^۲ (عائلیگیری ص ۳۵ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۳۹ ج ۸، خانیہ علی الہندیہ ص ۳۶۳ ج ۳،

مبسوط ص ۱۷ ج ۲۷)

۳۸۵ کسی نے راستے میں کنواں کھودا پھر دوسرے نے اس کا منہ چوڑا کر دیا تو یہ دیکھا جائے گا کہ اس نے

چوڑائی میں کتنا اضافہ کیا ہے اگر اتنا زیادہ اضافہ ہے کہ گرنے والے کا قدم چوڑا کرنے والے کے حصہ پر پڑے گا تو یہ ضامن ہوگا

اور اگر تا کم اضافہ کیا ہے کہ گرنے والے کا قدم اس کے اضافہ پر نہیں پڑے گا تو پہلا کھودنے والا ضامن ہوگا اور اگر اضافہ اتنا

ہے کہ دونوں حصوں پر قدم پڑنے کا احتمال ہو اور یہ معلوم نہ ہو سکے کہ قدم کس حصے پر پڑا تھا تو دونوں نصف نصف کے ضامن ہوں

گے۔^۳ (عائلیگیری ص ۳۵ ج ۶، مبسوط ص ۱۷ ج ۲۷)

۳۸۶ کسی نے راستہ میں کنواں کھودا پھر اس کو مٹی چھنایا جنس ارض^۴ میں سے کسی چیز سے پاٹ دیا^۵۔

پھر دوسرے نے آ کر یہ چیزیں نکال کر اس کو خان کر دیا پھر اس میں کوئی شخص گر کر مر گیا تو خان کرنے والا ضامن ہوگا اور اگر

پہلے نے کھانے وغیرہ سے یا کسی ایسی چیز سے پاٹا جو جنس ارض سے نہیں ہے اور دوسرے شخص نے اس کو نکال کر خان کر دیا پھر

اس میں گر کر کوئی آدمی ہلاک ہو گیا، یا کنویں کو پاٹا نہیں تھا، اس کا منہ کسی چیز سے ڈھک دیا تھا^۶۔ پھر دوسرے نے اس کا منہ

کھول دیا پھر اس میں گر کر کوئی شخص ہلاک ہو گیا تو پہلے والا ضامن ہوگا۔^۷ (عائلیگیری ص ۳۵ ج ۶، خانیہ علی الہندیہ ص ۳۶۰ ج ۳،

مبسوط ص ۱۷ ج ۲۷)

۳۸۷ کسی نے کنویں کے قریب راستے پر پتھر رکھ دیا اور کوئی شخص اس میں پھنس کر کنوئیں میں گر پڑا تو پتھر

رکھنے والا ضامن ہوگا اور اگر کسی نے پتھر نہیں رکھا بلکہ سیلاب وغیرہ سے بہہ کر پتھر وہاں آ گیا تھا تو کنواں کھودنے والا ضامن

ہوگا۔^۸ (مبسوط ص ۱۷ ج ۲۷، عائلیگیری ص ۳۵ ج ۶، خانیہ علی الہندیہ ص ۳۶۲ ج ۳، بحر الرائق ص ۳۳۹ ج ۸)

① "الغداوی الہمدیہ"، کتاب الحمايات، الباب الحادی عشر فی حماية الحائط الخ، ج ۶، ص ۴۵

② المرجع السابق۔

③ المرجع السابق۔

④ یعنی زمینی اشیا جیسے مٹی، پتھر وغیرہ۔

⑤ یعنی بھردیا۔

⑥

یعنی اس کے منہ پر کوئی چیز رکھ کر بند کر دیا تھا۔

⑦ "الغداوی الہمدیہ"، کتاب الحمايات، الباب الحادی عشر فی حماية الحائط الخ، ج ۶، ص ۴۵

⑧ المرجع السابق۔

کسی شخص نے کنویں میں پتھریا لوہا ڈال دیا۔ پھر اس میں کوئی گر پڑا اور پتھریا لوہے سے ٹکرا کر مر گیا تو کنواں کھودنے والا ضامن ہوگا۔^۱ (مبسوط ص ۱۸، ج ۲، عالمگیری ص ۳۵، ج ۶، بحر الرائق ص ۳۳۹، ج ۸)

راستے میں کسی نے کنواں کھودا۔ اس کے قریب کسی نے پانی چھڑک دیا جس سے پھسل کر کوئی شخص کنویں میں گر پڑا تو پانی چھڑکنے والا ضامن ہوگا۔ اور اگر پانی چھڑکنے والا کوئی نہیں تھا بلکہ ہارٹھ سے پھسلن ہو گئی تھی تو کنواں کھودنے والا ضامن ہوگا۔^۲ (عالمگیری ص ۳۵، جلد ۶)

کسی شخص نے کسی کو کنویں میں ڈھکیل دیا تو ڈھکیلنے والا ضامن ہوگا کنواں اس کی ملک ہو یا نہ ہو۔^۳ (عالمگیری ص ۳۵، ج ۶، مبسوط ص ۱۹، ج ۲، بحر الرائق ص ۳۳۸، ج ۸)

کسی نے راستے میں کنواں کھودا۔ اس میں گر کر کوئی ہلاک ہو گیا۔ کنواں کھودنے والا کہتا ہے کہ اس نے خودکشی کی ہے اس لیے کچھ ضمان نہیں ہے اور مقتول کے ورثہ کہتے ہیں کہ اس نے خودکشی نہیں کی ہے بلکہ اتفاقاً کنویں میں گر پڑا ہے۔ تو کنواں کھودنے والے کا قول معتبر ہے اور اس پر کوئی ضمان نہیں ہے۔^۴ (عالمگیری ص ۳۵، ج ۶، مبسوط ص ۲۰، ج ۲، خانیہ علی البندیہ ص ۳۶۲، ج ۳، بحر الرائق ص ۳۳۸، جلد ۸)

کسی نے راستے میں کنواں کھودا اس میں کوئی آدمی گر گیا مگر چوٹ نہیں آئی پھر کنویں سے باہر نکلنے کی کوشش کر رہا تھا کہ کچھ اوپر کو چڑھنے کے بعد گر کر مر گیا تو کنواں کھودنے والے پر کوئی ضمان نہیں۔ اور اگر کنویں کی تہہ میں چلا گیا پھر اور کسی پتھر سے ٹکرا کر ہلاک ہو گیا تو اگر وہ پتھر زمین میں خفہ گڑا ہوا ہے^۵ تو کنواں کھودنے والا ضامن نہیں ہے اور اگر کنواں کھودنے والے نے یہ پتھر کنویں میں رکھا تھا یا اصل جگہ سے اٹھ کر دوسری جگہ پر رکھ دیا تھا تو کنواں کھودنے والا ضامن ہوگا۔^۶ (عالمگیری ص ۳۶، ج ۶)

کسی نے دوسرے شخص کے مکان سے بھت جگہ پر^۷ کنواں کھودنے کے لیے کسی کو مزدور رکھا اور مزدور خود یہ جاننا تھا کہ یہ جگہ مستاجر کی^۸ نہیں ہے یا مستاجر نے مزدور کو بتا دیا تھا تو مزدور ضامن ہوگا اگر اس کنویں میں کوئی گر کر

① "العتاوی الہمدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط الخ، ج ۶، ص ۴۵

② المرجع السابق ③ المرجع السابق ④ المرجع السابق

⑤ یعنی قدرتی طور پر زمین میں موجود ہے۔

⑥ "العتاوی الہمدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط الخ، ج ۶، ص ۴۵

⑦ یعنی مکان سے ملے ہوئی جگہ پر۔ ⑧ یعنی کنواں کھودنے والے کی۔

مر گیا اور اگر مزدور کو نہیں بتایا گیا اور وہ خود بھی نہیں جانتا تھا کہ یہ جگہ مستاجر کی نہیں ہے تو مستاجر ضامن ہو گیا۔ اور اگر مستاجر نے اپنے احاطہ سے ملحقہ اپنی زمین میں کنواں کھودنے پر مزدور رکھا اور اس کو یہ بتایا کہ اس جگہ کنواں کھودنے کا مجھے حق حاصل ہے۔ پھر اس کنوئیں میں کوئی شخص گر کر ہلاک ہو گیا تو مستاجر ضامن ہوگا۔ اور اگر مستاجر نے یہ کہا تھا کہ یہ جگہ میری ہے مگر مجھے کنواں کھودنے کا حق نہیں ہے تو بھی مستاجر ہی ضامن ہوگا۔¹¹ (عالمگیری ص ۳۶ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۲۴ ج ۵)

۳۹۴ چار آدمیوں کو کسی نے کنواں کھودنے کے لیے مزدوری پر رکھا وہ کنواں کھود رہے تھے کہ ان پر کچھ حصہ گر پڑا جس سے ایک مزدور ہلاک ہو گیا تو باقی تین مزدور چوتھائی چوتھائی دیت کے ضامن ہوں گے۔ اور ایک چوتھائی حصہ برقرار ہو جائے گا۔ اور اگر ایک ہی مزدور کنواں کھود رہا تھا اس پر کنواں گر پڑا اور وہ مزدور مر گیا تو اس کا کوئی ضمان نہیں۔¹² (عالمگیری ص ۳۶ ج ۶، مبسوط ص ۱۶ جلد ۲، در مختار و شامی ص ۵۲۵ جلد ۵، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۶۲ ج ۳)

۳۹۵ کسی شخص نے اپنی زمین میں نہر کھودی جس میں گر کر کوئی انسان یا جانور ہلاک ہو گیا تو یہ شخص ضامن نہیں ہوگا اور اگر پرانی زمین میں نہر کھودی تھی تو یہ ضامن ہوگا۔³ (عالمگیری ص ۳۷ ج ۶، مبسوط ص ۲۲ ج ۲، قاضی خان ص ۳۶۹ ج ۳)

۳۹۶ کسی نے اپنی زمین میں نہر یا کنواں کھودا جس سے پڑوسی کی زمین سیم زدہ ہو گئی۔⁴ تو یہ دیکھا جائے گا کنواں کھودنے والے کی اپنی زمین عادتاً جتنا پانی برداشت کر سکتی تھی اتنا پانی اس نے دیا ہے یا اس سے زیادہ اگر زیادہ دیا ہے تو ضامن ہوگا۔ اور اگر عادتاً جتنا پانی برداشت کر سکتی تھی تو یہ ضامن نہیں ہوگا۔ اور اس کو کنوئیں کی جگہ تبدیل کرنے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔⁵ (عالمگیری ص ۳۷ ج ۶، خاتمی علی الہندیہ ص ۳۶۱ ج ۳)

۳۹۷ اگر کسی نے اپنی زمین میں پانی دیا ورنہ اس کی زمین سے بہہ کر دوسرے کی زمین میں پہنچ گیا اور اس کی کسی چیز کو نقصان پہنچایا ورنہ پانی دیتے وقت یہ جانتا تھا کہ یہ پانی بہہ کر دوسرے کی زمین میں چلا جائے گا تو یہ ضامن ہوگا ورنہ نہیں۔⁶ (قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۶۱ ج ۳، عالمگیری ص ۳۷ ج ۶)

۳۹۸ راستے پر کنواں بنا ہوا تھا۔ اس میں کوئی آدمی گر کر مر گیا۔ ایک شخص یہ قرار کرتا ہے کہ میں نے یہ کنواں

① الفناوی الہندیہ، کتاب الحمايات، الباب الحادی عشر فی حیاة الحائط۔ (الخ، ج ۶، ص ۴۶)

② المرجع السابق، ص ۴۷، ۴۶

③ المرجع السابق، ص ۴۷

④ یعنی ناقابل کاشت ہوگئی۔

⑤ الفناوی الہندیہ، کتاب الحمايات، الباب الحادی عشر فی حیاة الحائط۔ (الخ، ج ۶، ص ۴۷)

⑥ المرجع السابق۔

کھودا ہے تو اس کے اس اقرار کی وجہ سے اس کے مال میں سے تین سار میں دیت دی جائے گی اس کے عاقلہ پر نہیں ہوگی۔
(عالمگیری ص ۳۶ ج ۶)

کسی نے دوسرے کی زمین میں کنواں کھودا۔ اس میں گر کر کوئی شخص ہلاک ہو گیا۔ زمین کا مالک کہتا ہے کہ میں نے اس کو کنواں کھودنے کا حکم دیا تھا مگر مقتول کے ورثاء کہتے ہیں کہ اس نے حکم نہیں دیا تھا تو زمین کے مالک کی بات مان لی جائے گی اور کسی پر ضمان لازم نہیں ہوا۔^۲ (مبسوط ص ۳۲، ج ۲، عالمگیری ص ۳۶ ج ۶)

کسی نے اپنی ملک میں کنواں کھودا۔ اس میں کوئی آدمی یا جانور مگر اس کے بعد دوسرا شخص گرا۔ اس کے گرنے سے وہ آدمی یا جانور ہلاک ہو گیا۔ تو اوپر گرنے والا ہلاکت کا ضامن ہوگا اور اگر کنواں راستے میں عام کی اجازت کے بغیر کھود گیا تھا تو کنواں کھودنے والا دونوں کے نقصان کا ضامن ہوگا۔^۳ (عالمگیری ص ۳۶ جلد ۶، خانیہ علی الہندیہ ص ۳۶ ج ۳)

کسی نے دوسرے کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر گڑھا کھودا۔ اس میں کسی کا گدھا گر کر مر گیا تو کھودنے والا ضامن ہوگا۔^۴ (عالمگیری از محیط سرخسی ص ۳۶ ج ۶)

کسی نے راستے میں کنواں کھودا اس میں کوئی شخص گر گیا اور اس کا ہاتھ کٹ گیا۔ پھر کنویں سے نکلا تو دو شخصوں نے اس کا سر پھینک دیا جس سے وہ بیمار ہو کر پڑا یا پھر مر گیا تو اس کی دیت تینوں پر تقسیم ہو جائے گی۔^۵ (مبسوط ص ۱۸ جلد ۲، عالمگیری ص ۳۶ جلد ۶)

کسی نے کنواں کھودنے کے لیے کسی کو مزدور رکھا۔ مزدور نے کنواں کھودا۔ اس کے بعد کوئی آدمی اس میں گر کر ہلاک ہو گیا۔ یہ کنواں اگر مسلمانوں کے ایسے عام راستے پر کھودا گیا تھا جس کو ہر شخص عام راستہ خیال کرتا تھا تو مزدور ضامن ہوگا۔ مستاجر نے اس کو یہ بتایا ہو کہ یہ عام راستہ ہے یا نہ بتایا ہو اسی طرح غیر معروف راستہ پر اگر کنواں کھودا گیا اور مستاجر نے مزدور کو یہ بتا دیا تھا کہ یہ عام مسلمانوں کا راستہ ہے تو بھی مزدور ضامن ہوگا۔ اور اگر مزدور کو یہ نہیں بتایا تھا کہ یہ عام راستہ مسلمانوں کا ہے تو مستاجر ضامن ہوگا۔^۶ (عالمگیری ص ۳۶ ج ۶)

کسی نے اپنی زمین میں پانی دیا۔ وہ پڑوسی کی زمین میں پہنچ گیا تو اگر پانی دیا ہی اس طرح پر ہے کہ پانی اس کی زمین میں ٹھہرنے کے بجائے پڑوسی کی زمین میں جمع ہو جائے تو ضامن ہوگا۔ اور اگر اس کی اپنی زمین میں ٹھہرنے

۱ "المتاوی الہدیۃ"، کتاب الحادیات، الباب الحادی عشر فی حیاتیہ الحالیۃ الخ، ج ۶، ص ۴۶

۲ المرجع السابق ۳ المرجع السابق ۴ المرجع السابق

۵ المرجع السابق ۶ المرجع السابق

کے بعد قاتل پانی پڑوسی کی زمین میں چلا گیا اور پڑوسی نے پانی دینے سے پہلے اس سے یہ کہا تھا کہ تم اپنا بند مضبوط بناؤ اور اس نے اس کے کہنے پر عمل نہیں کیا تو ضامن ہوگا اور اگر پڑوسی نے یہ مطالبہ نہیں کیا تھا تو ضامن نہیں ہوگا۔ ہاں اگر اس کی زمین بلند تھی اور پڑوسی کی زمین نیچی اور یہ جانتا تھا کہ اپنی زمین میں پانی دینے سے پڑوسی کی زمین میں پانی چلا جائے گا تو ضامن ہوگا اور اس کو یہ حکم دیا جائے گا کہ سینڈھیں باندھ کر پانی دے۔^۱ (عائگیری ص ۴۷ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۶۱ ج ۳)

۵۰۵ کسی نے اپنی زمین میں پانی دیا اور اس کی اپنی زمین میں چوہوں وغیرہ کے مل تھے وہ یہ ان کو جانتا تھا اور ان کو بند نہیں کیا تھا۔ ان سوراخوں کی وجہ سے پانی پڑوسی کی زمین میں چلا گیا اور اس کا کچھ نقصان ہو تو یہ ضامن ہوگا اور اگر اس کو سوراخوں کا علم نہ تھا تو ضامن نہیں ہوگا۔^۲ (عائگیری ص ۴۷ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۶۱ ج ۳)

۵۰۶ کسی نے عام نہر سے اپنی زمین کو میراب کیا اور اس نہر سے چھوٹی چھوٹی نالیاں نکل کر دوسروں کی زمینوں پر جاری تھیں۔ ان نالیوں کے دہانے کھلے ہوئے تھے۔ اس کے پانی دینے کی وجہ سے ان نالیوں میں پانی چلا گیا تو دوسروں کی زمین کے نقصان کا یہ ضامن ہوگا۔^۳ (عائگیری ص ۴۷ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۶۱ ج ۳)

جانوروں سے نقصان کا بیان

بہائم کی جناحتوں کی تین صورتیں ہیں۔

(۱) جس جگہ پر جنايت واقع ہوئی وہ جگہ چانور کے مالک کی ملکیت ہے۔

(۲) کسی دوسرے شخص کی ملکیت ہے۔

(۳) وہ جگہ شاہراہ عام ہے۔^۴ (عائگیری ص ۵۰ ج ۶، عنایہ علی الفتح ص ۳۳۵ ج ۸)

پہلی صورت میں اگر چانور کا مالک چانور کے ساتھ نہ ہو تو وہ کسی نقصان کا ضامن نہیں ہوگا خواہ چانور کھڑا ہو یا چل رہا ہو اور ہاتھ پیر سے کسی کو کچل دے یا ذم یا پیر سے کسی کو نقصان پہنچائے یا کاٹے اور اگر چانور کا مالک اس کی رسی پکڑ کر آگے آگے چل رہا تھا یا پیچھے سے ہانک رہا تھا جب بھی مذکورہ ہال صورت میں ضامن نہیں ہے۔^۵ (عائگیری ص ۵۰ ج ۶، درمختار و شامی ص ۵۳۰ ج ۵، تبیین الحقائق ص ۱۴۹ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۷ ج ۸، عنایہ علی الفتح ص ۳۳۵ ج ۸، مبسوط ص ۵ ج ۷)

۱۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الحادی عشر فی جنایۃ الحائط۔ إلخ، ج ۶، ص ۷۷

۲۔ المرجع السابق۔ ۳۔ المرجع السابق۔

۴۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایۃ البہائم۔ إلخ، ج ۶، ص ۷۹

۵۔ المرجع السابق، ص ۵۰

۵۰۸ اگر جانور کا مالک اپنی ملک میں سوار ہو کر چلا رہا تھا اور جانور نے کسی کو کچل کر ہلاک کر ڈالا تو مالک کے عاقل پر دیت ہے اور مالک پر کفارہ ہے اور دراشت سے بھی مالک محروم ہوگا۔^۱ (عالمگیری ص ۵۰ ج ۶، درمختار و شامی ص ۵۳۰ ج ۵، تبیین الحقائق ص ۱۳۹ ج ۶، بحر الرائق ص ۴۵ ج ۸، عنایہ علی الفتح لکھنؤ ص ۳۳۵ ج ۸، مبسوط ص ۵ ج ۲۷)

۵۰۹ اگر مالک اپنی ملک میں سوار ہو کر جانور کو چلا رہا تھا اور جانور نے کسی کو کاٹ لیا یا لات ماری یا دم ماری تو مالک پر ضمان نہیں ہے۔^۲ (عالمگیری ص ۵۰ ج ۶، درمختار و شامی ص ۵۳۰ ج ۵، تبیین الحقائق ص ۴۹ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵ ج ۸، عنایہ علی الفتح لکھنؤ ص ۳۳۵ ج ۸)

۵۰ دوسری صورت یعنی اگر جنایت کسی دوسرے شخص کی زمین میں ہوئی اور یہ جانور مالک کے داخل کئے بغیر سیڑھا کر اس کی زمین میں داخل ہو گیا تو مالک ضامن نہیں ہوگا۔ اور اگر مالک نے خود غیر کی زمین میں جانور کو داخل کیا تھا تو ہر صورت میں مالک ضامن ہوگا۔ خواہ جانور کھڑا ہوا یا چل رہا ہو۔ مالک اس پر سوار ہوا یا سوار نہ ہو۔ کسی پکڑ کر چلا رہا ہو یا پیچھے سے ہانک رہا ہو یہ حکم اس صورت میں ہے کہ مالک زمین کی اجازت کے بغیر جانور کے مالک نے اس زمین میں جانور کو داخل کیا ہو اور اگر صاحب زمین کی اجازت سے جانور کو داخل کیا تھا تو اس کا حکم وہی ہے جو اپنی زمین کا ہے۔^۳ (عالمگیری ص ۵۰ ج ۶، تبیین الحقائق ص ۱۳۹ ج ۶، درمختار و شامی ص ۵۳۰ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۵ ج ۸، عنایہ علی الفتح لکھنؤ ص ۳۳۵ ج ۸)

۵۱ جانور کے مالک نے شارع عام پر جانور کو کھڑا کر دیا تھا اور اس نے اسی جگہ کوئی نقصان کر دیا تو سب صورتوں میں نقصان کا ضامن ہوگا مگر پیشاب یا سید کرنے کے لیے کھڑا کیا تھا تو ضمان نہیں۔^۴ (عالمگیری ص ۵۰ ج ۶، تبیین الحقائق ص ۱۳۹ ج ۶، مبسوط ص ۵ ج ۲۷، بحر الرائق ص ۳۵ ج ۸، قاضی خان علی الہندی ص ۴۵۵ ج ۳، ہدایہ ص ۶۱۰ ج ۴، فتح القدیر، حاشیہ ج ۳۵ جلد ۸، بدائع صنائع ص ۲۷۳ ج ۷)

۵۲ مالک نے جانور کو راستہ پر چھوڑ دیا اور مالک اس کے ساتھ نہیں ہے تو جب تک وہ جانور سیدھا چلتا رہا اور کسی طرف مڑ نہیں تو مالک نقصان کا ضامن ہوگا اور اگر داہنے یا بائیں مڑ گیا اور راستہ بھی صرف اسی جانب تھا تب بھی مالک ضامن ہوگا اور اگر دورا ہے سے کسی طرف مڑا اور اس کے بعد جنایت واقع ہوئی تو مالک ضامن نہیں ہوگا۔^۵ (عالمگیری ص ۵۰ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۶۲ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۵۲ ج ۶، بدائع صنائع ص ۲۷۲ ج ۷)

① "الغایۃ الہندیۃ"، کتاب النجایات، الباب الثانی عشر فی حادیۃ البہائم، إلخ، ج ۶، ص ۵۰

② المرجع السابق

③ المرجع السابق

④ المرجع السابق

⑤ المرجع السابق

۵۱۳ مالک نے جانور کو شارع عام^۱ پر چھوڑ دیا۔ جانور آگے جا کر کچھ دیر کا اور پھر چل پڑا تو ٹھیسرنے کے بعد جب چلا اور اس سے کوئی جنایت سرزد ہوئی تو مالک نقصان کا ضامن نہیں ہوگا۔^۲ (عالمگیری ص ۵۰ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۶۲ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۵۲ ج ۶)

۵۱۴ مالک نے راستے پر جانور چھوڑ دیا اور کسی شخص نے اس جانور کو لوٹانے کی کوشش کی مگر جانور نہ ہٹا اور اسی طرف چلتا رہا جس طرف مالک نے چلا کر چھوڑ دیا تھا پھر اس سے جنایت سرزد ہوئی تو اس نقصان کا ضامن جانور کا مالک ہوگا اور اگر روکنے والے کے روکنے سے جانور کچھ دیر ٹھیسر کر پھر چلا اور اس سے کوئی نقصان ہوا تو کوئی ضامن نہیں ہوگا اور اگر روکنے والے کے روکنے سے پلٹا مگر ٹھیسر نہیں تو نقصان کا ضامن لوٹانے والا ہوگا۔^۳ (عالمگیری ص ۵۰ ج ۶)

۵۱۵ جانور خود رسی تڑ کر شارع عام پر دوڑنے لگا تو اس کے کسی نقصان کا ضامن مالک نہیں ہوگا۔^۴ (عالمگیری ص ۵۰ ج ۸، بحر الرائق ص ۳۶۲ ج ۸، بدائع ص ۲۷۳ ج ۷)

۵۱۶ شارع عام پر چلنے والا سوار اپنی سواری سے ہونے والے نقصان کا ضامن ہوگا۔ سوائے اس نقصان کے جو لات مارنے یا دم مارنے سے ہو۔ رسی پکڑ کر آگے چلنے والے کا بھی یہی حکم ہے۔ ہاں کچل دینے کی صورت میں راسب پر کفارہ اور حرمان میراث^۵ بھی ہے لیکن قائم^۶ پر نہیں ہے۔^۷ (عالمگیری ص ۵۰ ج ۶، درمختار و شامی ص ۵۳۰ ج ۵، ہدایہ ص ۶۱۰ ج ۴، بحر الرائق ص ۳۵۷ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۳۹ ج ۶، بدائع ص ۲۷۲ ج ۷)

۵۱۷ کسی جانور پر دو آدمی سوار ہیں ایک رسی پکڑ کر آگے سے کھینچ رہا ہے اور ایک پیچھے سے ہانک رہا ہے اور اس جانور نے کسی کو کچل کر ہلاک کر دیا تو چاروں پر دیت برابر تقسیم ہوگی اور دونوں سواروں پر کفارہ بھی ہے۔^۸ (عالمگیری بحوالہ محیط ص ۵۰ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۹ ج ۸)

۱۔ لوگوں کے آنے جانے کا عام راستہ۔

۲۔ "المصاوی الہمدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی حیۃ البہائم، (الخ، ج ۶، ص ۵۰)

۳۔ "المصاوی الہمدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی حیۃ البہائم، (الخ، ج ۶، ص ۵۰)

۴۔ المرجع السابق

۵۔ یعنی وراثت سے محرومی۔ ۶۔ آگے سے جانور کو چلانے والا، گیل پکڑ کر چلانے والا۔

۷۔ "المصاوی الہمدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی حیۃ البہائم، (الخ، ج ۶، ص ۵۰)

۸۔ المرجع السابق

۵۱۸ جانور نے شارع عام پر چلتے ہوئے گوبر یا پیشاب کر دیا اس سے پھسل کر کوئی آدمی ہلاک ہو گیا تو کوئی ضمان نہیں ہے۔ کھڑے ہوئے اگر گوبر یا پیشاب کیا تب بھی یہی حکم ہے بشرطیکہ جانور پیشاب یا سید کے لیے کھڑا کیا تھا۔ اور اگر کسی دوسرے کام سے کھڑا کیا تھا اور اس نے پیشاب یا سید کر دی تو اس کے نقصان کا ضامن ہوگا۔^۱ (عالمگیری ص ۶۵۰ ج ۶، در مختار دمشی ص ۵۳۰ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۵۸ ج ۸)

۵۱۹ جانور کے چنے سے کوئی کنکری یا گھٹلی یا گردوغبار اڑ کر کسی کی آنکھ میں لگا، یا کچھڑ وغیرہ نے کسی کے کپڑے خراب کر دیئے تو اس کا ضامن نہیں ہے اور اگر بڑا پتھر اچھل کر کسی کے لگا تو نقصان کا ضامن ہوگا۔ یہ حکم سوار اور قائد و سائق (یعنی ہاتھ والے) سب کے لیے ہے۔^۲ (عالمگیری ص ۶۵۰ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۵ ج ۳، در مختار دمشی ص ۵۳۰ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۵۷ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۵۰ ج ۶)

۵۲۰ کسی شخص نے راستہ میں پتھر وغیرہ کوئی چیز رکھ دی تھی یا پانی چھڑک دیا تھا کوئی سوار ادھر سے گزرا۔ اس کے جانور نے ٹھوکر کھائی یا پھسل گیا اور کسی آدمی پر گر پڑا جس سے وہ شخص مر گیا تو اگر سوار نے دیدہ و دانستہ^۳ وہاں سے اپنے جانور کو گزارا تو سوار ضامن ہوگا اور اگر سوار کو ان باتوں کا علم نہ تھا تو پانی چھڑکنے والے یا پتھر رکھنے والے کا ضامن ہوگا۔^۴ (عالمگیری ص ۶۵۰ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۹ ج ۸، مبسوط ص ۴ ج ۲، بدائع صنائع ص ۲۷۲ ج ۷)

۵۲۱ اگر کسی شخص نے مسجد کے دروازے پر اپنا جانور کھڑا کر دیا تھا۔ اس نے کسی کو لٹ مار دی تو کھڑا کرنے والے کا ضامن ہے ورنہ اگر مسجد کے دروازے کے قریب جانور کے باندھنے کی کوئی جگہ مقرر ہے اس جگہ کسی نے اپنا جانور باندھ دیا یا کھڑا کر دیا تھا تو اس کے کسی نقصان کا ضامن نہیں ہے لیکن اگر اس جگہ کوئی شخص اپنے جانور کو، سوار ہو کر یا ہانک کر یا آگے سے کھینچ کر چارہ ہاتھ تو چلانے والا نقصان کا ضامن ہوگا۔^۵ (عالمگیری ص ۶۵۰ ج ۶، در مختار دمشی ص ۵۳۰ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۵۷ ج ۸، بدائع صنائع ص ۲۷۲ ج ۷)

۵۲۲ غنہ^۶ میں کسی نے اپنے جانور کو کھڑا کیا اس نے کسی کو کوئی نقصان پہنچایا تو مالک کا ضامن

۱ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الحایات، الباب الثانی عشر فی حادیۃ البہائم، إلخ، ج ۶، ص ۵۰

۲ المرجع السابق

۳ یعنی جان بوجہ کر۔

۴ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الحایات، الباب الثانی عشر فی حادیۃ البہائم، إلخ، ج ۶، ص ۵۰

۵ المرجع السابق

۶ یعنی مویشی منڈی۔

نہیں ہوگا۔^۱ (عالمگیری ص ۵۱ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۷ ج ۸، بدائع منافع ص ۲۷۲ ج ۷)

کسی نے میدان میں اپنا جانور کھڑا کیا تو اس کے نقصان کا ضامن کھڑے کرنے والا نہیں ہوگا لیکن میدان میں بوگوں کے چھنے سے جو راستہ بن جاتا ہے اس پر گر کھڑا کیا تو ضامن ہوگا۔^۲ (عالمگیری ص ۵۰ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۶ ج ۳، شامی ص ۵۳۰ ج ۵، بدائع منافع ص ۲۷۲ ج ۷)

شارع عام پر اگر کسی نے اپنا جانور بغیر ہاندھے کھڑا کر دیا جانور نے وہاں سے ہٹ کر کوئی نقصان کر دیا تو ضمان نہیں ہے۔^۳ (عالمگیری ص ۵۱ ج ۶)

کسی نے عام راستے میں جانور باندھ دیا اگر اس نے رسی تڑا کر پی جگہ سے ہٹ کر کوئی نقصان پہنچایا تو ضمان نہیں ہے اور اگر رسی نہیں تڑائی اور کوئی نقصان کیا تو ضمان ہے۔^۴ (عالمگیری ص ۵۱ ج ۶)

جانور نے سور سے سرکشی کی اور سوار نے اسے مارا یا لگام کھینچی اور جانور نے پھریا دم سے کسی کو مارا تو سوار پر ضمان نہیں ہے۔ اسی طرح اگر سوار گر پڑا اور جانور بھاگ گیا اور رستے میں کسی کو مار ڈالا تب بھی سوار پر کچھ نہیں ہے۔^۵ (عالمگیری ص ۵۱ ج ۶)

کسی نے کرائے پر گدھایا اور اس کو اہل مجلس کے قریب راستہ پر کھڑا کر دیا اور اہل مجلس سے سلام کلام کیا پھر اس کو چلانے کے لیے مارا یا کوئی چیز اس کے چھو دی یا اس کو ہانکا اور اس گدھے نے کسی کو رات یا روزی تو سوار ضامن ہوگا۔^۶ (عالمگیری ص ۵۱ ج ۶)

سوار اپنی سواری پر جا رہا تھا کسی نے سواری کو کوئی چیز چھو دی اس نے سوار کو گرا دیا تو اگر یہ چھوٹا سوار کی اجازت سے تھا تو چھوٹے والا کسی نقصان کا ضامن نہیں ہے اور اگر بغیر اجازت سواری کو کوئی چیز چھو دی تو چھوٹے والا ضامن ہوگا۔ اور اگر سواری نے چھوٹے والے کو ہدایا کر دیا تو اس کا خون رائیگاں جائے گا۔^۷ (عالمگیری ص ۵۱ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۶ ج ۳، در مختار و شامی ص ۵۳۲ ج ۵، فتح القدیر و عنائیہ ص ۳۱۰ ج ۸، ہدایہ ص ۶۱۵ ج ۲، بحر الرائق ص ۳۵۷ ج ۸، مبسوط ص ۲ ج ۲)

۱ "التواوی الہدیۃ"، کتاب الجہاد، ابواب الثانی عشر فی جہاد البہائم، إلخ، ج ۶، ص ۶۱

۲ المرجع السابق۔ ۳ المرجع السابق۔

۴ المرجع السابق۔ ۵ المرجع السابق۔

۶ المرجع السابق۔ ۷ المرجع السابق۔

۵۲۹ سواری کو سواری کی اجازت کے بغیر کسی نے مار یا کوئی چیز چھودی جس کی وجہ سے سواری نے ہاتھ یا پیر یا جسم کے کسی حصے سے کسی شخص کو فوراً کچل کر ہلاک کر دیا تو چھوٹے اور مارنے والے ضامن ہوگا سوار ضامن نہیں ہوگا اور اگر سواری کی اجازت سے ایسا کیا اور سواری نے فوراً کسی کو کچل کر ہلاک کر دیا تو سوار اور چھوٹے والے دونوں کے عاقلہ پر دیت لازم ہے اور اگر سواری نے کسی کو لٹ یا ڈم مار دی تو اس کا ضامن نہیں ہے۔^(۱) (قاضی خان علی ہندیہ ص ۳۵۶ ج ۳، در مختار و شامی ص ۵۳۳ ج ۵، عالمگیری ص ۵۱ ج ۶، فتح القدیر و عنایہ ص ۳۵۴ ج ۸، ہدایہ ص ۶۱۵ ج ۴، بحر الرائق ص ۳۵۷ ج ۸، مبسوط ص ۲ ج ۷۷)

۵۳۰ سوار کسی غیر کی ملک میں اپنی سواری کو روکے کھڑا تھا اس نے کسی شخص کو حکم دیا کہ اس کو کوئی چیز چھو دو۔ اس نے چھودی اور اس کی وجہ سے سواری نے کسی کو لٹ مار دی تو دونوں ضامن ہوں گے ورنہ اگر بغیر اجازت سوار ایسا کیا تھا تو چھوٹے والا ضامن ہوگا مگر اس صورت میں کفارہ لازم نہیں ہوگا۔^(۲) (عالمگیری از محیط ص ۵۱ ج ۶، شامی ص ۵۳۵ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۵۷ ج ۸)

۵۳۱ کوئی شخص جانور کو رسی پکڑ کر کھینچ رہا تھا یا پیچھے سے ہانک رہا تھا کہ کسی نے جانور کے کوئی چیز چھودی اور اس کی وجہ سے جانور نے بدک کر چلانے والے کے ہاتھ سے رسی پھڑپھڑا کر بھاگ پڑا اور فوراً کسی کا کچھ نقصان کر دیا تو چھوٹے والا ضامن ہوگا۔^(۳) (عالمگیری ص ۵۱ ج ۶، شامی ص ۵۳۵ ج ۵، ہدایہ ص ۶۱۵ ج ۴، مبسوط ص ۲ ج ۷۷، قاضی خان علی ہندیہ ص ۳۵۶ ج ۳)

۵۳۲ کسی جانور کو ایک آدمی آگے سے کھینچ رہا تھا اور دوسرا پیچھے سے چلا رہا تھا۔ ان دونوں کی اجازت کے بغیر کسی اور شخص نے جانور کو کوئی چیز چھودی جس کی وجہ سے جانور نے کسی آدمی کے لٹ مار دی تو چھوٹے والا ضامن ہوگا۔ اور اگر کسی ایک کی اجازت سے ایسا کیا تھا تو کسی پر ضامن نہیں ہے۔^(۴) (عالمگیری ص ۵۱ ج ۶، قاضی خان علی ہندیہ ص ۳۵۶ ج ۳، مبسوط ص ۲ ج ۷۷)

۵۳۳ راستے میں کسی شخص نے کوئی چیز نصب کر دی تھی کسی کا جانور وہاں سے گزرا اور اس چیز کے چھبنے کی وجہ سے کسی کو لٹ مار کر ہلاک کر دیا تو نصب کرنے والا ضامن ہوگا۔^(۵) (عالمگیری ص ۵۲ ج ۶، شامی ص ۵۳۵ ج ۵، ہدایہ ص ۶۱۷ ج ۳، مبسوط ص ۳ ج ۷۷)

① "المعادی الہندیۃ"، کتاب الحادیات، الباب الثانی عشر فی حیایۃ البہائم الخ، ج ۶، ص ۵۱

② "الفتاویٰ الخدیۃ"، کتاب الحادیات، باب حیایۃ البہائم الخ، ج ۲، ص ۳۹۹

③ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الحادیات، الباب الثانی عشر فی حیایۃ البہائم الخ، ج ۶، ص ۵۱

④ المرجع السابق ⑤ المرجع السابق، ص ۵۶

کسی سوار نے اپنی سواری کو راستہ میں روک رکھا تھا پھر اس کے حکم سے کسی نے سواری کو کوئی چیز چھوئی جس کی وجہ سے سواری نے اسی جگہ کسی کو ہلاک کر دیا تو دونوں ضامن ہوں گے۔ اور اگر سوار کو گرا کر ہلاک کر دیا تو اس کا خون ریگاں جائے گا اور اگر اس چھونے کی وجہ سے اپنی جگہ سے ہٹ کر کسی کو ہلاک کر دیا تو صرف چھونے والا ضامن ہوگا۔^۱ (عالمگیری ص ۵۲ ج ۶، ہاشمی ص ۵۳۵ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۵۸ ج ۸)

کوئی سوار اپنی سواری کو راستہ پر روکے کھڑا تھا پھر اس کے حکم سے کسی نے اس کو کوئی چیز چھوئی جس کی وجہ سے سواری نے اسی جگہ پر چھونے والے کو اور ایک دوسرے شخص کو ہلاک کر دیا تو چھنی کی دیت سوار اور چھونے والے دونوں پر واجب الادا ہوگی اور چھونے والے کی آدمی دیت سوار پر ہے۔^۲ (عالمگیری ص ۵۲ ج ۶، ہاشمی ص ۵۳۵ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۵۸ ج ۸)

کسی سوار کی سواری رک کر راستہ میں کھڑی ہوگئی، سوار نے یا کسی دوسرے شخص نے اس کو چلانے کے لیے کوئی چیز چھوئی اور اس کی وجہ سے سواری نے کسی کے رات، ماردی اور ہلاک کر دیا تو کوئی ضامن نہیں ہے۔^۳ (عالمگیری ص ۵۲ ج ۶، ہاشمی ص ۵۳۵ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۵۸ ج ۸)

کسی سوار نے اپنی سواری کو راستہ پر روک رکھا تھا، ایک دوسرا شخص بھی اس پر سوار ہو گیا، اس کی وجہ سے کسی کو چا لورنے لات، ماردی اور ہلاک کر دیا تو دونوں نصف نصف دیت کے ضامن ہوں گے۔^۴ (عالمگیری ص ۵۲ ج ۶)

کسی نے دوسرے کے جانور کو راستے پر پاندھ دیا اور خود غائب ہو گیا، چا لور کے مالک نے کسی کو حکم دیا کہ اس کو کوئی چیز چھو دے اور اس نے چھو دی جس کی وجہ سے جانور نے حکم دینے والے کو یا اور کسی اجنبی کو لات مار کر ہلاک کر دیا تو اس کی دیت چھونے والے پر ہے اور اگر جانور کو کھڑا کرنے والے ہی نے چھونے کا حکم دیا تھا اور جانور نے کسی کو مار دیا تو چھونے والے اور حکم دینے والے دونوں پر نصف نصف دیت ہے۔^۵ (عالمگیری ص ۵۲ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۸ ج ۸)

کسی شخص نے راستہ پر پتھر رکھ دیا تھا اس سے بدک کر جانور جو نقصان کرے گا اس کے احکام وہی ہیں جو چھونے والے کے ہیں، یعنی پتھر رکھنے والا چھونے والے کے حکم میں ہے۔^۶ (عالمگیری ص ۵۲ ج ۶، مبسوط ص ۳ ج ۲)

کسی نے اپنا گدھا چھوڑ دیا، اس نے کسی کی کھیتی کو نقصان پہنچایا تو اگر مالک نے اس کو خود کھیت میں

۱ "العتاوی الہمدیۃ" کتاب الجنایات، الباب الثانی عشر فی جنایات البہائم۔ الخرج ۶ ص ۲۶

۲ المرجع السابق ۳ المرجع السابق ۴ المرجع السابق

۵ المرجع السابق ۶ المرجع السابق

لے جا کر چھوڑا ہے تو، لک ضامن ہوگا ورنہ اگر، لک ساتھ نہیں گیا لیکن گدھا کھونے کے فوراً بعد سیدھا چلا گیا۔ واسے بائیں مڑا نہیں یا مڑا تو صرف اس وجہ سے کہ راستہ صرف اسی طرف مڑتا تھا تب بھی، لک ضامن ہوگا۔ اور اگر کھونے کے بعد کچھ دیر کھڑا رہا پھر کھیت میں گیا۔ یا اپنی مرضی سے کسی طرف مڑ کر کھیت میں چلا گیا تو، لک نقصان کا ضامن نہیں ہے۔^۱ (عائگیری ص ۵۲ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۵ ج ۳، شامی و در مختار ص ۵۳۷ ج ۵، ہدایہ ص ۶۱۴ ج ۴، عتایہ ص ۳۵۰ ج ۸)

۵۳۱ اگر کسی نے جانور کو آبادی سے باہر کر کے اپنے کھیت کی طرف ہانک دیا۔ راستہ میں اس جانور نے کسی دوسرے کی زراعت کو نقصان پہنچایا تو، اگر راستہ صرف یہی تھا تو ضامن ہوگا اور اگر چند راستے تھے تو ضامن نہیں ہوگا۔^۲ (عائگیری ص ۵۲ ج ۶)

۵۳۲ بازو سے نکل کر جانور خود باہر چلا گیا یا مالک نے چراگاہ میں چھوڑا تھا مگر وہ کسی اور کے کھیت میں گھس گیا اور کوئی نقصان کر دیا تو، لک ضامن نہیں ہوگا۔^۳ (عائگیری ص ۵۲ ج ۶)

۵۳۳ پالتو بلی اور کتا اگر کسی کے پاس کا نقصان کر دے تو، لک ضامن نہیں ہے۔ شکاری پرندہ کا بھی حکم یہی ہے اگرچہ چھوڑنے کے فوراً بعد کوئی نقصان کر دے۔^۴ (عائگیری از سراج الوہاب ص ۵۲ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۳۴ جلد ۵، بحر الرائق ص ۳۵۹ ج ۸، بدائع صنائع ص ۲۷۳ ج ۷)

۵۳۴ (الف) اگر کسی شخص نے اپنا کتا کسی کی بکری پر چھوڑ دیا مگر کتا کچھ دیر ٹھہر کر اس پر حملہ آور ہوا اور بکری کو ہلک کر دیا تو ضامن نہیں ہے۔ مگر چھوڑنے کے فوراً بعد حملہ کیا تو ضامن ہوگا۔^۵ (عائگیری ص ۵۲ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۵ ج ۳)

۵۳۵ (ب) اگر کسی آدمی پر کتے کو چھوڑ دیا اور اس نے فوراً اس کو قتل کر دیا یا اس کے کپڑے پھاڑ دیئے یا کاٹ کھایا تو چھوڑنے والا ضامن ہوگا۔^۶ (عائگیری ص ۵۲ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۵ ج ۳)

۵۳۶ کسی کا کٹکھنا کتا ہے^۷ اور گزرنے والوں کو ایذا دیتا ہے تو مال محلہ کو حق ہے کہ اس کو مار دیں

۱ "اعتاوی الہندیۃ"، کتاب الحایات، الباب الثانی عشر فی حیایۃ البہائم، إلخ، ج ۶، ص ۵۲

۲ "الفتاویٰ الخانیۃ"، کتاب الحایات، باب حیایۃ البہائم، إلخ، ج ۶، ص ۳۹۸

۳ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الحایات، الباب الثانی عشر فی حیایۃ البہائم، إلخ، ج ۶، ص ۵۲

۴ المرجع السابق ۵ المرجع السابق ۶ المرجع السابق

۷ یعنی کائے وال کتا ہے۔

اور گرہ لک کو تنبیہ کرنے کے بعد اس کتے نے کسی کا کچھ نقصان کیا تو ہ لک ضامن ہوگا ورنہ نہیں۔^۱ (عالمگیری ص ۵۲ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۶۳ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۵۲ ج ۶)

۵۳۷ کسی نے کتا جانور پر^۲ چھوڑ اور مالک ساتھ نہ گیا۔ کتے نے کسی انسان کو ہدک کر دیا تو مالک ضامن نہیں ہوگا۔^۳ (عالمگیری ص ۵۲ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۵ ج ۳، بحر الرائق ص ۳۶۴ ج ۸)

۵۳۸ کسی نے اپنے مست اونٹ کو دوسرے کے گھر میں بغیر اجازت داخل کر دیا اور اس گھر میں دوسرا اونٹ بھی تھا جس کو مست اونٹ نے مار ڈالا تو ضامن ہوگا ورنہ اگر صاحب خانہ کی اجازت سے داخل کیا تھا تو ضامن نہیں ہے۔^۴ (عالمگیری ص ۵۲ ج ۶، شامی ص ۵۳۷ ج ۵)

۵۳۹ اونٹوں کی قطار کو آگے سے چلانے وال پوری قطار کے نقصان کا ضامن ہوگا۔ خواہ کتنی ہی بڑی قطار ہو جب کہ پیچھے سے کوئی ہانکنے والا نہ ہو اور گر پیچھے سے ہانکنے والا بھی ہو تو دونوں ضامن ہوں گے اور اگر قطار کے درمیان میں تیسرا ہانکنے والا بھی ہے جو قطار کے برابر برابر چل کر ہانک رہا ہے ورنہ کسی کی ٹکیل کو پکڑے ہوئے نہیں ہے تو تینوں ضامن ہوں گے۔^۵ (عالمگیری ص ۵۳ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۶ ج ۳، در مختار روشنی ص ۵۳۳ ج ۵، ہدایہ ص ۶۱۳ ج ۴، بحر الرائق ص ۳۵۹ ج ۸، مبسوط ص ۲۷ ج ۲، تبیین الحقائق ص ۱۵۱ ج ۶)

۵۵۰ اگر ایک آدمی ٹکیل پکڑ کر قطار کے آگے چل رہا ہے اور دوسرا قطار کے درمیان میں کسی اونٹ کی ٹکیل پکڑ کر چل رہا ہے تو درمیان والے سے پیچھے کے اونٹوں کے نقصان کا ضمان صرف درمیان والے پر ہے ورنہ درمیان والے سے آگے کے اونٹوں کے نقصان کا ضمان دونوں پر ہے اور اگر یہ دونوں جگہ بدلتے رہتے ہیں یعنی کبھی درمیان والا آگے اور آگے والا درمیان میں آجاتے ہیں تو ہر صورت میں نقصان کا ضمان دونوں پر ہوگا۔^۶ (عالمگیری ص ۵۳ ج ۶، در مختار روشنی ص ۵۳۳ ج ۵، مبسوط ص ۲۷ ج ۲)

۵۵۱ ایک شخص قطار کے آگے، آگے ٹکیل پکڑ کر چل رہا ہے اور دوسرا قطار کے درمیان میں ٹکیل پکڑ کر اپنے پیچھے والے اونٹوں کو چلا رہا ہے مگر اپنے آگے والوں کو ہانک نہیں رہا ہے تو درمیان والے پیچھے کے اونٹوں کے نقصان کا ضامن ہے ورنہ اس سے آگے کے اونٹوں کے نقصان کا ضمان اگلے ٹکیل پکڑنے والے پر ہے۔^۷ (عالمگیری ص ۵۳ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۹ ج ۸)

① "المواوی الہدیۃ"، کتاب الحمایات، الباب الثانی عشر فی جہاد البہائم الخ، ج ۶، ص ۵۲

② یعنی شکار پر۔

③ "المواوی الہدیۃ"، کتاب الحمایات، الباب الثانی عشر فی جہاد البہائم الخ، ج ۶، ص ۵۲

④ المرجع السابق، ص ۵۲، ⑤ المرجع السابق ص ۵۳، ⑥ المرجع السابق، ⑦ انرجع السابق

۵۵۲ قطار کے درمیان میں کسی اونٹ پر کوئی شخص سوار تھا لیکن کسی کو ہانک نہیں رہا تھا تو اپنے سے اگلے اونٹوں کے ضامن میں وہ شریک نہیں ہوگا۔ لیکن اپنی سواری اور اپنے سے پیچھے اونٹوں کے نقصان میں شریک ہوگا جب کہ پیچھے اونٹ کی ٹکلیں اس کے ہاتھ میں ہوں۔ اور اگر یہ اپنے اونٹ پر سوار تھا یہ صرف بیٹھا ہوا تھا اور نہ کسی اونٹ کو ہانک رہا تھا نہ کھینچ رہا تھا تو اپنے سے پیچھے اونٹوں کے نقصان کا بھی ضامن نہیں ہوگا۔ صرف اپنی سواری کے اونٹ سے ہونے والے نقصان کے ضامن میں شریک ہوگا۔^۱ (عالمگیری ص ۵۳ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۵۹ ج ۸، مبسوط ص ۴۲ ج ۲)

۵۵۳ ایک شخص قطار کے آگے ٹکیل پکڑ کر چل رہا ہے اور دوسرا پیچھے سے ہانک رہا ہے اور قیسرا آدمی درمیان میں کسی اونٹ پر سوار ہے اور سوار کے اونٹ نے کسی انسان کو ہلاک کر دیا تو تینوں ضامن ہوں گے اور اسی طرح راکب سے پیچھے کے اونٹ نے اگر کسی کو ہلاک کر دیا تو بھی تینوں ضامن ہوں گے اور اگر سوار سے آگے کے کسی اونٹ نے کسی کو ہلاک کر دیا تو صرف ہانکنے والے اور آگے سے چلانے والے پر ضمان ہے سوار پر نہیں۔^۲ (عالمگیری ص ۵۳ ج ۶)

۵۵۴ ایک شخص اونٹوں کی قطار کو آگے سے چلا رہا تھا یہ روکے کھڑا تھا کہ کسی نے اپنے اونٹ کی ٹکلیں کو اس قطار میں اس کی اطلاع کے بغیر باندھ دیا اور اس اونٹ نے کسی شخص کو ہلاک کر دیا تو اس کی دیت آگے سے چلانے والے کے عاقلہ پر ہوگی۔ اور اس کے عاقلہ باندھنے والے کے عاقلہ سے واپس لیں گے اور اگر آگے والے کو باندھنے کا علم تھا تو باندھنے والے کے عاقلہ سے دیت واپس نہیں ملے گی۔^۳ (عالمگیری ص ۵۳ ج ۶، قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۵۶ ج ۳، در مختار و شامی ص ۵۳۳ ج ۵، ہدایہ ص ۶۱۲ ج ۴، حنابلہ ص ۳۵۰ ج ۸، مبسوط ص ۴۲ ج ۲، بحر الرائق ص ۳۶۱ ج ۸، تبیین المحتائق ص ۱۵۲ ج ۶)

۵۵۵ کسی کا جانور دن یا رات میں رسی تڑ کر بھاگا اور کسی مال یا جان کا نقصان کر دیا تو جانور کا مالک ضامن نہیں ہوگا۔^۴ (عالمگیری از ہدایہ ص ۵۳ ج ۶، قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۵۷ ج ۳، ہدایہ ص ۶۱۵ ج ۴، فتح القدیر و حنابلہ ص ۳۵۱ ج ۸)

۵۵۶ کسی نے رات کے وقت اپنے کھیت میں دو نیل پائے اور یہ گمان کیا کہ اپنے گاؤں والوں کے ہیں اور وہ ان کو پکڑ کر اپنے مویشی خانے میں لے جانے لگا کہ ان میں سے ایک بھاگ گیا اور دوسرے کو اس نے باندھ دیا۔ اس کے بعد بھی گمنام کو تلاش کیا مگر نہ ملا اور درحقیقت یہ دونوں نیل کسی دوسرے گاؤں والے کے تھے چنانچہ بیویں کے مالک نے

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحمايات، الباب الثانی عشر فی حماية البہائم (الحج، ج ۶، ص ۵۳)

② - المرجع السابق.

③ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحمايات، الباب الثانی عشر فی حماية البہائم (الحج، ج ۶، ص ۵۳)

④ - المرجع السابق.

آ کر اپنے گم شدہ بیل کا ضامن طلب کیا تو اگر بیل پکڑنے والے کی ہیت پکڑتے وقت موٹانے کی نہ تھی تو ضامن ہوگا اور اگر ہیت یہ تھی کہ مالک جب آئے گا تو واپس کر دوں گا لیکن بچے اس پر اس کو گواہ بنانے کا موقع نہیں ملا تو ضامن نہیں ہوگا۔¹ (عالمگیری از قاضی خان ص ۵۳ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۵۷ ج ۳، بحر الرائق ص ۳۵۳ ج ۸)

۵۵۷ اور اگر وہ بیل اسی گاؤں و لوں کے تھے اور اس نے صرف اپنی کھیتی سے ان کو نکال دیا اور کچھ نہ کیا تو بیل کے گم ہو جانے کی صورت میں یہ ضامن نہیں ہوگا اور اگر اس نے کھیت سے لگاں کر کسی طرف کو ہانک دیا تھا تو یہ ضامن ہوگا۔² (عالمگیری ص ۵۳ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۵۷ ج ۳)

۵۵۸ کسی نے اپنی کھیتی میں کسی کا جانور پایا اور اس کو اپنے کھیت سے نکال دیا اور کسی طرف کو ہانکا نہیں۔ اس جانور کو کسی درندے نے پھاڑ کھیا تو کھیت والا ضامن نہیں ہے اور اگر کھیت سے لگاں کر کسی طرف کو ہانک دیا تھا تو ضامن ہوگا۔³ (عالمگیری ص ۵۴ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۵۷ ج ۳، شری ص ۵۳۸ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۶۰ ج ۸)

۵۵۹ کسی نے اپنے کھیت میں کسی کا جانور پایا اس کو ہانکا ہوا لے چنانکہ مالک کے سپرد کر دے۔ راستہ میں جانور ہلاک ہو گیا یا اس کا بھر ٹوٹ گیا تو یہ ضامن ہوگا۔⁴ (عالمگیری ص ۵۴ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۵۷ ج ۳)

۵۶۰ کسی نے اپنی چراگاہ میں دوسرے کے جانور کو دیکھا اور اس کو قتی دور تک ہانکا کہ وہ اس کی چراگاہ سے باہر نکل جائے اس اثناء میں اگر جانور ہلاک ہو جائے یا اس کی ٹانگ ٹوٹ جائے تو یہ ضامن نہیں ہوگا۔⁵ (عالمگیری ص ۵۴ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۵۷ ج ۳)

۵۶۱ کوئی کاشت کار اپنے کھیت میں رہتا تھا۔ اس نے کسی چروہے سے بکری، بگلی تاکہ رات میں اس کے پاس رہے اور اس کا دودھ دودھ پیا کرے۔ کاشت کار ایک رات سو رہا تھا کہ اس کی بکری نے پڑوسی کے کھیت میں جا کر نقصان کر دیا تو کوئی ضامن نہیں ہوگا۔⁶ (عالمگیری ص ۵۴ ج ۶)

۵۶۲ کسی کے جانور نے کھیت یا باغ میں گھس کر کسی کا کچھ نقصان کر دیا کھیت والے نے پکڑ کر جانور کو ہانک دیا اور جانور ہلاک ہو گیا تو یہ جانور کی قیمت کا ضامن ہوگا۔⁷ (عالمگیری ص ۵۴ ج ۶)

۵۶۳ کسی نے اپنا جانور کسی دوسرے کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر گھسیڑ دیا اور گھر والا اس کو باہر

1 "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحیاتیات، الباب الثانی عشر فی حیاتیۃ البہائم الخ ح ۶ ص ۵۳

2 المرجع السابق 3 المرجع السابق ص ۵۴، ۵۳ 4 المرجع السابق ص ۵۴

5 المرجع السابق 6 المرجع السابق 7 المرجع السابق

لگاں رہا تھا کہ جانور ہلاک ہو گیا تو ضامن نہیں ہوگا۔^۱ (عائلیگیری ص ۵۴ ج ۶)

کسی نے دوسرے کے مکان میں اس کی اجازت کے بغیر کپڑا رکھ دیا تھا۔ مالک مکان نے کپڑے واپس

کی عدم موجودگی میں کپڑا نکال کر باہر پھینک دیا اور کپڑا ضائع ہو گیا تو یہ کپڑے کی قیمت کا ضامن ہوگا۔^۲ (عائلیگیری ص ۵۴ ج ۶)

کوئی شخص اپنے گدھے پر لکڑی مادے جا رہا تھا اور بچہ بچہ کہہ رہا تھا اس کے آگے ایک شخص چل رہا

تھا اس نے اس کی آواز کو نہیں سنا مگر اس کو اتنا موقع نہ ملا کہ کسی طرف کو بھاگ جائے تو گدھے پر لادی ہوئی لکڑی سے اگر

اس کا کپڑا پھٹ جائے تو گدھے والا ضامن ہے اور اگر وہ بچ سکتا تھا اور سننے کے باوجود نہ بچا تو گدھے والا ضامن

نہیں ہے۔^۳ (عائلیگیری ص ۵۴ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۷ ج ۳، بحر الرائق ص ۳۵۷ ج ۸)

کسی نے دوسرے کے حلال یا حرام جانور کا ہاتھ یا پیر کاٹ دیا تو کانٹے والا جانور کی قیمت کا ضامن

ہے اور مالک کو یہ حق نہیں ہے کہ جانور کو اپنے پاس رکھے اور نقصان کا ضمان لے لے۔^۴ (عائلیگیری ص ۵۴ ج ۶)

کسی نے راستہ پر سانپ ڈس دیا جس جگہ ڈرا تھا اسی جگہ پر سانپ نے کسی کو ڈس دیا تو سانپ ڈالنے

والا ضامن ہوگا اور اگر اس جگہ سے ہٹ کر ڈس تو ضامن نہیں ہوگا۔^۵ (قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۵ ج ۳، بدائع ص ۷۳ ج ۷)

راستے پر پھٹے ہوئے جانور نے گویا پیشاب کیا یا منہ سے لعاب گر دیا اس کا پسینہ بہا اور کسی کو لگ گیا یا

کسی کی کوئی چیز گندی کر دی تو جانور کا سوار ضامن نہیں ہوگا۔^۶ (قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۵ ج ۳، بدائع ص ۷۲ ج ۷)

کسی نے شارع عام پر لکڑی پتھر یا لوہہ وغیرہ کوئی چیز رکھ دی۔ وہاں سے کوئی شخص اپنا جانور ہانکتے

ہوئے گزرے اور ان چیزوں سے ٹھوکر کھا کر جانور ہلاک ہو گیا تو رکھنے والا ضامن ہوگا۔^۷ (قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۷ ج ۳)

کوئی شخص اپنا جانور ہانک رہا تھا اور جانور کی پیٹھ پر لد ا ہوا سانپ یا چار جامہ یا زین یا لگام کسی شخص پر گر

پڑی جس سے وہ ہلاک ہو گیا تو ہانکنے والا ضامن ہوگا۔^۸ (شمی و در مختار ص ۵۳۳ ج ۵، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۶ ج ۳،

ہدایہ ص ۶۱۳ ج ۴، عتایہ ص ۳۴۹ جلد ۸، بحر الرائق ص ۳۵۹ ج ۸، تبیین الحق ص ۱۵۱ ج ۶، مبسوط ص ۴۷ ج ۲)

۱ "الاعتادی الہندیہ"، کتاب الحمايات، الباب الثاني عشر في حياية البهائم، إلخ، ج ۶، ص ۵۴

۲ المرجع السابق، ۳ المرجع السابق، ۴ المرجع السابق، ۵ المرجع السابق،

۶ "الاعتادی الہندیہ"، کتاب الحمايات، باب حياية البهائم، إلخ، ج ۶، ص ۳۹۸

۷ المرجع السابق، ۸ المرجع السابق، ص ۴۰۰

۹ "الاعتادی الہندیہ"، کتاب الحمايات، باب حياية البهائم، إلخ، ج ۶، ص ۳۹۹

۵۷۱ اندھے کو ہاتھ پکڑ کر کوئی شخص چلا رہا تھا اور اس اندھے نے کسی کو کچل کر ہلاک کر دیا تو اندھا ضامن ہوگا۔ چلانے والا ضامن نہیں ہوگا۔^۱ (شرعی ص ۵۳۵ ج ۵)

۵۷۲ کوئی شخص اپنے گدھے پر لکڑیاں لاد کر لے جا رہا تھا اور ہٹو بچو نہیں کہہ رہا تھا۔ یہ گدھا راہ گیروں کے پاس سے گزرا اور کسی کا کپڑا وغیرہ پھاڑ دیا تو گدھے والا ضامن ہوگا۔ اور اگر راہ گیروں نے گدھے کو آتے دیکھا تھا اور بچنے کا موقع بھی ملتا تھا مگر نہ بچے تو گدھے والا ضامن نہ ہوگا۔^۲ (شرعی ص ۵۳۸ ج ۵)

۵۷۳ ایک شخص نے اپنا گدھا کسی ستون سے باندھ دیا تھا پھر دوسرے آدمی نے بھی اپنا گدھا وہیں باندھ دیا پہلے والے گدھے کو دوسرے گدھے نے کاٹ کھایا تو ان دونوں کو اگر اس جگہ باندھنے کا حق حاصل تھا تو ضمان نہیں ہے۔ ورنہ دوسرے گدھے والا ضامن ہوگا۔^۳ (شرعی ص ۵۳۸ ج ۵)



۱ دو آدمی رسہ کشی کر رہے تھے کہ درمیان سے رسی ٹوٹ گئی اور دونوں گدی کے بل گر کر مر گئے تو دونوں کا خون ریگاں جائے گا اور اگر منہ کے بل گر کر مرے تو ہر ایک کی دیت دوسرے کے عاقلہ پر ہے۔ ورنہ اگر ایک منہ کے بل گر کر مرے اور دوسرے گدی کے بل گر کر مرے تو گدی کے بل گرنے والے کا خون ریگاں جائے گا اور منہ کے بل گرنے والے کی دیت گدی کے بل گرنے والے کے عاقلہ پر ہے۔^۴ (در مختار و شامی ص ۵۳۲ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۶۰ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۵۱ ج ۲، بدائع ص ۲۷۳ ج ۷)

۲ دو آدمی رسہ کشی کر رہے تھے کہ کسی شخص نے درمیان سے رسی کاٹ دی اور دونوں رسہ کش گدی کے بل گر کر مر گئے تو دونوں کی دیت رسی کاٹنے والے کے عاقلہ پر ہے۔^۵ (در مختار و شامی ص ۵۳۲ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۶۰ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۵۱ ج ۲، بدائع ص ۲۷۳ ج ۷)

۳ کسی شخص نے کسی کے پرندے یا بکری یا بلی، یا کتے کی ایک آنکھ پھوڑ دی تو آنکھ کی وجہ سے قیمت کے نقصان کا ضامن آنکھ پھوڑنے والا ہوگا۔ اور اگر دونوں آنکھیں پھوڑ دیں تو جانور کے مالک کو اختیار ہے کہ چاہے تو نقصان

۱ "رد المحتار"، کتاب الدیات، باب حیاة البهیة والحیاة عبہا، ج ۱۰ ص ۲۸۸

۲ المرجع السابق، ص ۲۹۶ ۳ المرجع السابق، ص ۲۹۷

۴ الدر المختار و "رد المحتار"، کتاب الحیاات، باب حیاة البهیة والحیاة عبہا، ج ۱۰ ص ۲۸۷

۵ المرجع السابق

وصول کر لے اور چاہے تو آنکھ پھوڑنے والے کو جانور دے کر پوری قیمت وصول کر لے۔¹ (در مختار و شامی ص ۵۳۵، ج ۵)

مسئلہ ۳ کسی کے اونٹ، گائے، گدھا، گھوڑا، خچر، بھینس یعنی پاربرداری، سواری، ورکاشت کاری کے جانور نہ ہو وہ کی ایک آنکھ پھوڑنے کی صورت میں چوتھی قیمت کا ضامن آنکھ پھوڑنے والا ہوگا۔ اور دونوں آنکھوں کو پھوڑنے کی صورت میں مالک کو اختیار ہے کہ چاہے تو جانور آنکھ پھوڑنے والے کو دے کر پوری قیمت وصول کرے اور چاہے تو دونوں آنکھوں کے ضائع ہونے کی وجہ سے قیمت میں جو نقصان آیا ہے وہ وصول کر لے اور جانور اپنے پاس رکھے۔² (در مختار و شامی ص ۵۳۶، ج ۵، ہدایہ، فتح القدیر و حنائیہ ص ۳۵۲، ج ۸، بحر الرائق ص ۳۶۳، ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۵۳، ج ۶)

مسئلہ ۵ دو سواریاں پیس چلنے والے آپس میں ٹکرا کر مر گئے اگر یہ حادثہ خطا ہوا تھا تو ہر ایک کے مالک پر دوسرے کی دیت ہے۔³ (ہدایہ، فتح القدیر ص ۳۳۸، ج ۸، بحر الرائق ص ۳۵۹، ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۵۰، ج ۶، بدائع صنائع ص ۲۷۳، ج ۷، عالمگیری ص ۸۷، ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۲۳، ج ۳)

مسئلہ ۶ کسی شخص نے اپنی ہنک میں شہد کی مکھوں کا مچھتہ لگایا۔ ان مکھوں نے دوسرے لوگوں کے انگور یا دوسرے پھل کھائے تو مچھتہ والا اس کا ضامن نہیں ہوگا ورنہ مچھتہ والا کو س پر مجبور بھی نہیں کیا جائے گا کہ وہ مچھتہ کو وہاں سے ہٹا دے۔⁴ (در مختار و شامی ص ۵۳۷، ج ۸)

مسئلہ ۷ کسی شخص نے دوسرے کی ملک میں لمبی رسی سے اپنے جانور کو باندھ دیا تھا جانور نے بندھے بندھے کود پھنک کر کسی کا کچھ نقصان کر دیا تو باندھنے والا ضامن ہوگا۔⁵ (بحر الرائق ص ۳۵۷، ج ۸، بدائع صنائع ص ۲۷۳، ج ۷)

مسئلہ ۸ جنایت بہائم میں یہ قاعدہ ہے کہ جب جانور اپنی جگہ اور اسی حالت پر رہا جس پر کھڑا کرنے والے نے کھڑا کیا تھا تو مالک اس کے ہر نقصان کا ضامن ہوگا۔ اور اگر جانور نے وہ جگہ در حالت بدل دی تو مالک اس کے کسی نقصان کا ضامن نہیں ہے۔⁶ (بحر الرائق ص ۳۵۷، ج ۸)

مسئلہ ۹ کسی شخص نے کسی کو درندے کے آگے پھینک دیا ورنہ درندے نے اس کو پھڑکھایا تو پھینکنے والے پر دیت نہیں

۱۔ اندر المختار، و رد المختار، کتاب الذبائح، باب حیاة البهيمۃ، إلخ، ج ۱۰، ص ۲۹۳، ۲۹۴

۲۔ المرجع السابق، ص ۲۹۳

۳۔ الفاوی الہدیۃ، کتاب الحیاتیات، الباب السابع عشر فی المنقرقات، ج ۶، ص ۸۸، ۸۷

۴۔ المر المختار، و رد المختار، کتاب الذبائح، باب حیاة البهيمۃ، إلخ، ج ۱۰، ص ۲۹۵

۵۔ للبحر الرائق، کتاب الذبائح، باب حیاة البهيمۃ، إلخ، ج ۹، ص ۱۲۹

۶۔ المرجع السابق، ص ۱۳۰

لیکن اس کو تعزیری کی جائے گی اور توبہ کرنے تک قید میں رکھا جائے گا۔¹ (بحر الرائق ص ۳۶۲ ج ۸، تبیین الحقائق ص ۱۵۳ ج ۶)

۱۰۔ مگر کوئی شخص کسی آدمی پر سانپ وغیرہ ڈال دے اور وہ اس کو کاٹ لے تو یہ ضامن ہوگا۔^(۲) (مبسوط ص ۵ ج ۱۲)

۱۱۔ کوئی شخص کسی کے گھر میں گیا۔ اجازت سے گیا ہو یا بلا اجازت اور صاحب خانہ کے کتے نے اس کو کاٹ

کھا تو صاحب خانہ ضامن نہیں ہے۔³ (بدائع ص ۲۷۳ ج ۷، مبسوط ص ۵ ج ۱۲)



۱۲۔ قسامت کا مطلب یہ ہے کہ کسی جگہ مقتول پایا جائے اور قاتل کا پتہ نہ ہو اور ایسے مقتول اہل محلہ پر قتل عمد

یا قتل خطا کا دعوے کریں اور اہل محلہ انکار کریں تو اس محلے کے پچاس آدمی قسم کھائیں کہ نہ ہم نے اس کو قتل کیا ہے اور نہ ہم قاتل کو

جانتے ہیں ورنہ یہ قسم کھانے والے عاقل بالغ آزاد مرد ہوں۔⁴ (ہندیہ ص ۷۷ ج ۶، شامی ص ۵۳۹ ج ۵)

قسامت واجب ہونے کے لیے چند شرائط ہیں:

(۱) مقتول کے جسم پر زخم یا ضرب کے نشانات یا گد گھونٹنے کی علامات پائی جائیں یا اسکی جگہ سے خون بہے جہاں سے

عادتا نہیں نکلتا۔ مثلاً آنکھ، کان۔⁵ (قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۲ ج ۳، تبیین الحقائق ص ۱۷۱ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۹۲ ج ۸)

(۲) قاتل کا پتہ نہ ہو۔ (فتح القدیر ص ۳۹۰ ج ۸، مبسوط ص ۳۱۶ ج ۲، بدائع ص ۲۸۷ ج ۷)

(۳) مقتول انسان ہو۔ (بدائع ص ۲۸۸ ج ۷)

(۴) مقتول کے ولیہ و دعویٰ کریں۔⁶ (بدائع ص ۲۸۹ ج ۷)

(۵) اہل محلہ قتل کرنے کا انکار کریں۔⁷ (عالمگیری ص ۷۷ ج ۶، شامی ص ۵۳۹ ج ۵)

① "بحر الرائق"، کتاب الدیات، باب حایۃ البھیمة، إلخ، ج ۹، ص ۱۳۹

② "المبسوط"، کتاب الدیات، باب الداحس، ج ۲۷، ص ۶

③ "بدائع الصائع"، کتاب الحیات، کیفیۃ وجوب الدعاء، ج ۶، ص ۳۳۳

④ "انعناوی الہندیہ"، کتاب الحیات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج ۶، ص ۷۷

و "رد المحتار"، کتاب الدیات، باب القسامۃ، ج ۱۰، ص ۳۱۸

⑤ "تبیین الحقائق"، کتاب الدیات، باب القسامۃ، ج ۷، ص ۳۵۳

⑥ "بدائع الصائع"، کتاب الحیات، فصل فی شرائط وجوب القسامۃ والدیۃ، ج ۶، ص ۳۵۷

⑦ "رد المحتار"، کتاب الدیات، باب القسامۃ، ج ۱۰، ص ۳۱۸

(۶) مدعی قسامت کا مطالبہ کرے۔^۱ (بدائع ص ۲۸۹، ج ۷)

(۷) جس جگہ مقتول پایا گیا وہ کسی شخص کی ملکیت ہو یا کسی کے قبضے میں ہو یا محلہ میں پایا جائے یا آبادی کے قریب پایا جائے کہ وہاں کی سوازیستی میں سنی جا سکے۔^۲ (شامی ص ۵۵۳، ج ۵، لکھنوی ص ۷۷، ج ۶)

قریب پایا جائے کہ وہاں کی سوازیستی میں سنی جا سکے۔^۲ (شامی ص ۵۵۳، ج ۵، لکھنوی ص ۷۷، ج ۶)

(۸) مقتول زمین کے مالک یا قابض کا مملوک نہ ہو۔^۳ (ہندیہ ص ۷۷، ج ۶، شامی ص ۵۳۹، ج ۵، بدائع ص ۲۸۷، ج ۷، مسوطہ ص ۱۰۶، ج ۲۲، فتح القدیر و عنایہ ص ۳۸۴، ج ۸، بحر الرائق ص ۳۹۱، ج ۸)

ص ۲۸۷، ج ۷، مسوطہ ص ۱۰۶، ج ۲۲، فتح القدیر و عنایہ ص ۳۸۴، ج ۸، بحر الرائق ص ۳۹۱، ج ۸)

اگر کسی جگہ یہ سارہ پدیا جائے کہ اس پر ضرب کا کوئی نشان نہ ہو، یا اس کے منہ یا ناک یا پیشاب و پاخانہ کے

مقام سے خون بہہ رہا ہو یا اس کے گلے میں سانپ لپٹا ہوا ہو تو وہاں کے لوگوں پر قسامت و دیت کچھ نہیں ہے۔^۴ (در مختار و

شامی ص ۵۵۱، ج ۵)

قسامت کا حکم یہ کہ اگر مقتول کے اولیاء نے قتل عمد کا دعویٰ کیا ہے اور اہل محلہ نے قسم کھائی کہ نہ انھوں نے

قتل کیا ہے نہ ان کو قاتل کا علم ہے تو اہل محلہ پر دیت لازم ہوگی اور اگر اولیاء نے مقتول نے قتل خطا کا دعویٰ کیا ہے اور اہل محلہ نے

قسم کھائی تو اہل محلہ کے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی جس کو وہ لوگ تین سال میں ادا کریں گے اور انکار کی صورت میں ان کو قید کیا

جائے گا۔ حتیٰ کہ قسم کھائیں۔^۵ (در مختار و شامی ص ۵۵۰، ج ۵، حنفی الا بحر ص ۶۶۸، ج ۲، فتح القدیر ص ۳۸۸، ج ۸)

کسی محلہ میں مقتول پایا جائے اور اس کے ادویاء تمام یا بعض اہل محلہ پر دعویٰ کریں کہ انھوں نے اس کو عدا

یا خطا قتل کیا ہے وراہل محلہ انکار کریں تو ان میں سے پچاس آدمیوں سے اس طرح قسم لی جائے گی کہ ہر آدمی اللہ (عزوجل) کی قسم

کھا کر یہ کہے کہ نہ میں نے اس کو قتل کیا ہے نہ میں قاتل کو جانتا ہوں۔ گروہاں کی آبادی میں پچاس سے زیادہ مرد ہیں تو ان میں

سے پچاس کے انتخاب کا حق مقتول کے ولیء کو ہے۔ اگر پچاس سے کم مرد ہیں تو ان سے قسم کی تکرار کر کر پچاس کے عدد کو پورا کیا

جائے گا۔^۶ (قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۱، ج ۳، لکھنوی ص ۷۷، ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۵۰، ج ۵، بحر الرائق ص ۳۹۲، ج ۸، فتح القدیر و عنایہ ص ۳۸۴، ج ۸)

۸، فتح القدیر و عنایہ ص ۳۸۴، ج ۸)

۱ "بدائع الصنائع"، کتاب الجنایات، فصل فی شرائط وجوب القسامۃ والذبیۃ، ج ۶، ص ۳۵۷

۲ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج ۶، ص ۷۷

۳ "رد المحتار"، کتاب الجنایات، باب القسامۃ، ج ۱۰، ص ۳۱۸

۴ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الجنایات، باب القسامۃ، ج ۱۰، ص ۳۲۳

۵ المرجع السابق، ص ۳۲۱

۶ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج ۶، ص ۷۷

نکتہ ۵ مدی^۱ سے اس بات کی قسم نہیں لی جائے گی کہ اہل محلہ نے قتل کیا ہے۔ خواہ ظاہری حالت مدی کی تائید میں ہوں مثلاً مقتول اور اہل محلہ کے درمیان کھلی دشمنی تھی یا ظاہری حالت مدی کی تائید میں نہ ہوں۔ مثلاً مقتول اور اہل محلہ کے درمیان کھلی عداوت^۲ کا کوئی ثبوت نہ ہو۔^۳ (عالمگیری ص ۷۷ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۵۰ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۹۲ ج ۸)

نکتہ ۶ مگر اولیائے مقتول یہ دعویٰ کریں کہ اہل محلہ میں سے فلاں فلاں اشخاص نے قتل کیا ہے۔ یا بغیر معین کئے یوں کہیں کہ اہل محلہ میں سے بعض لوگوں نے قتل کیا ہے، جب بھی قسامت و دیت کا وہی حکم ہے جو اوپر مذکور ہوا۔^۴ (عالمگیری ص ۷۷ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۵۰ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۹۲ ج ۸)

نکتہ ۷ اگر ولی مقتول نے یہ دعویٰ کیا کہ اہل محلہ کے غیر کسی شخص نے قتل کیا ہے تو اہل محلہ پر قسامت و دیت کچھ نہیں ہے بلکہ مدی سے گوہ طلب کئے جائیں گے۔ اگر گوہ پیش کر دیئے تو اس کا دعویٰ ثابت ہو جائے گا ورنہ اگر گوہ نہ ہوں تو مدعی علیہ سے ایک مرتبہ قسم لی جائے گی۔^۵ (عالمگیری ص ۷۷ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۵۲ ج ۸، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۳ ج ۳، مبسوط ص ۱۱۵ ج ۲۶، بدائع ص ۲۹۵ ج ۷)

نکتہ ۸ اولیائے مقتول کو یہ اختیار ہے کہ جس خاندان کے درمیان مقتول پایا جائے اس خاندان کے یا جس محلہ میں پایا جائے تو اس محلہ کے صاحبین کو قسم کھانے کے لیے منتخب کریں، اگر صاحبین کی تعداد بچاؤں سے کم ہو تو وہ باقی لوگوں میں سے منتخب کر کے بچاؤں پورے کر لیں۔ ولی کو یہ بھی اختیار ہے کہ وہ ان میں سے جوانوں کو یا فساد کو قسم کھانے کے لیے منتخب کر لیں۔ یہ اختیار صرف ولی کو ہے، ام کو نہیں ہے۔^۶ (عالمگیری ص ۷۸ ج ۶، شامی ص ۵۵۰ ج ۵، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۱ ج ۳، مبسوط ص ۱۰ ج ۲۶)

نکتہ ۹ قسامت میں بچہ اور پاگل و عورت اور غلام داخل نہیں ہیں لیکن اندھا اور مجذوم و فی القذف اور کافر قسامت میں داخل ہیں۔^۷ (عالمگیری ص ۷۸ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۵۱ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۹۲ ج ۸)

نکتہ ۱۰ جس جگہ مقتول کا پورا جسم یا جسم کا کثر حصہ یا نصف حصہ بشرطیکہ اس کے ساتھ سر بھی پایا جائے تو اس جگہ کے لوگوں پر قسامت و دیت ہے۔ اور اگر مہائی میں سے چرا ہو نصف پایا جائے یا بدن کا نصف سے کم حصہ پایا جائے۔

۱ دعویٰ کرنے والا۔ ۲ یعنی دشمنی۔

۳ "القنوی الہندیہ"، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ح ۶، ص ۷۷

۴ المرجع السابق۔ ۵ المرجع السابق، ص ۷۷، ۷۸۔

۶ المرجع السابق، ص ۷۸۔ ۷ المرجع السابق۔

اگر چہ عرضا ہوا اور اس کے ساتھ سر بھی ہو یا صرف ہاتھ یا پیر یا سر پایا جائے تو قسامت ودیت کچھ نہیں ہے۔^۱ (در مختار و شامی ص ۵۳۹ ج ۵، قاضی خان علی لہندیہ ص ۳۵۳ ج ۳، تبیین الحقائق ص ۱۷۲ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۹۲ ج ۸، فتح القدیر ص ۳۹۰ ج ۸، ہبوط ص ۱۶ ج ۲۶، بدائع منافع ص ۲۸۸ ج ۷)

۱۱ اگر کسی محلے میں کوئی مردہ بچہ تمام تخلقت^۲ یا ناقص تخلقت^۳ پایا جائے اور اس پر ضرب کے کچھ نشانات نہ ہوں تو اہل محلہ پر کچھ نہیں ہے اور اگر ضرب کے نشانات ہوں اور بچہ تمام تخلقت ہو تو قسامت ودیت واجب ہے، ورنہ اگر ناقص تخلقت ہو تو کچھ نہیں ہے۔^۴ (عالمگیری ص ۸۷ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۵۲ ج ۵، قاضی خان ص ۳۵۲ ج ۳، تبیین الحقائق ص ۱۷۲ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۹۲ ج ۸، فتح القدیر ص ۳۹۱ ج ۸)

۱۲ اگر کسی کے مکان میں مقتول پایا جائے اور صاحب خانہ کے عاقلہ بھی وہاں موجود ہوں تو قسامت میں سب شریک ہوں گے اور اگر اس کے عاقلہ وہاں موجود نہ ہوں تو گھر والا ہی پچاس مرتبہ قسم کھائے گا اور دیت دونوں صورتوں میں عاقلہ پر ہوگی۔^۵ (عالمگیری ص ۸۷ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۵۵ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۹۳ ج ۸)

۱۳ اگر کسی محلہ میں مقتول پایا جائے اور اہل محلہ دعویٰ کریں کہ محلہ کے باہر کے قتل شخص نے اس کو قتل کیا ہے اور اس محلے کے باہر کے دو گواہ بھی اس پر شہادت دیں تو اہل محلہ قسامت ودیت سے بری ہو جائیں گے۔ ولی مقتول نے یہ دعویٰ کیا ہو یا نہ کیا ہو۔^۶ (عالمگیری ص ۸۷ ج ۶)

۱۴ اگر وہ مقتول دعویٰ کرے کہ جس محلے میں مقتول پایا گیا ہے، اور اس محلے کے باہر رہنے والے قتل شخص نے اس کے آدمی کو قتل کیا ہے تو ولی کو اپنا دعویٰ گوہوں سے ثابت کرنا ہوگا۔ ورنہ مدعی عید سے ایک مرتبہ قسم لی جائے گی۔ اگر وہ قسم کھائے تو بری الذمہ ہو جائے گا اور اگر قسم سے انکار کرے اور دعویٰ قتل خط کا ہو تو دیت لازم ہوگی اور اگر دعویٰ قتل عمد کا تھا تو قید کیا جائے گا۔ یہاں تک کہ قتل کا اقرار کرے یا قسم کھائے یا بھوکا مر جائے۔^۷ (در مختار ص ۵۲۲ ج ۵)

۱۵ کسی محلہ یا قبیلے میں کوئی شخص زخمی کیا گیا۔ وہاں سے وہ زخمی حالت میں دوسرے محلے میں منتقل کیا گیا اور

۱ "الفتاویٰ الخانیۃ"، کتاب الجنایات، باب الشہادۃ علی الجانیۃ، ج ۲ ص ۳۹۷

۲ یعنی اس کے اعضاء مکمل بن چکے ہیں۔ ۳ یعنی اس کے اعضاء مکمل نہیں بنے ہیں۔

۴ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج ۶ ص ۷۸

۵ المرجع السابق۔ ۶ المرجع السابق۔

۷ "الدر المختار"، کتاب الجنایات، باب القسامۃ، ج ۱ ص ۳۲۳

اسی وجہ سے حسب فراش رہ کر مر گیا^{۱۱} تو قسامت و رویت پہلے محلے والوں پر ہے۔^{۱۲} (عالمگیری ص ۷۹ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۵۸ ج ۵، تبیین الحق نق ص ۷۶ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۹۳ ج ۸، مبسوط ص ۱۱۸ ج ۲۶، بدائع الصنائع ص ۲۸۸ ج ۷)

۱۶ اگر تین مختلف قبائل کے لوگوں کو کوئی خطہ زمین لاث کیا گیا وہاں انھوں نے مکانات یا مسجد بنائی اور اس آبادی یا مسجد میں کوئی مقتول پایا گیا تو دیت تین قبیلوں پر لازم ہوگی۔ ہر قبیلے پر ایک تہائی اگرچہ ان کے افراد کی تعداد کم و بیش ہو۔ یہاں تک کہ اگر کسی قبیلے کا صرف ایک ہی شخص ہو تو اس پر بھی ایک تہائی دیت لازم ہوگی اور یہ دیت ان سب کے عاقلہ ادا کریں گے۔^{۱۶} (عالمگیری ص ۷۹ ج ۶)

۱۷ اگر کسی بازار یا مسجد میں کوئی مقتول پایا جائے اور وہ مسجد یا بازار کسی خاص قبیلے کی ملکیت ہو تو قسامت و دیت ان پر لازم ہوگی۔ اور اگر وہ مسجد و بازار حکومت کی ملک میں ہیں تو اس کی دیت بیت المال سے ادا کی جائے گی۔^{۱۷} (عالمگیری ص ۷۹ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۲ ج ۳، تبیین الحق نق ص ۷۳ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۵۶ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۹۶ ج ۸، مبسوط ص ۸ ج ۲۶، بدائع الصنائع ص ۲۹۰ ج ۷)

۱۸ اگر شرع عام پر پیل پر مقتول پایا جائے تو اس کی دیت بیت المال سے ادا کی جائے گی۔^{۱۸} (عالمگیری ص ۸۰ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۵۶ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۹۷ ج ۸، بدائع الصنائع ص ۲۹۰ ج ۷)

۱۹ مسجد حرام یا میدان عرفات میں ڈھام^{۱۹} کے بغیر کوئی مقتول پایا جائے تو اس کی دیت بھی قسامت کے بغیر بیت المال سے ادا کی جائے گی۔^{۱۹} (عالمگیری ص ۸۰ ج ۶)

۲۰ اگر کسی ایسی زمین یا مکان میں مقتول پایا جائے جس کو معین لوگوں پر وقف کیا گیا تھا تو قسامت و دیت انہی لوگوں پر ہے جن پر وقف کیا گیا ہے، اور اگر مسجد پر وقف کیا گیا تھا تو اس کا حکم مقتول فی المسجد کا ہے۔^{۲۰} (عالمگیری ار محیط سرخی ص ۸۰ ج ۶، تبیین الحق نق ص ۷۶ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۶۰ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۹۷ ج ۸)

۱ یعنی بستر پر پڑے پڑے مر گیا۔

۲ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحجابات، الباب الخامس عشر فی القسامة، ج ۶ ص ۷۹

۳ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحجابات، الباب الخامس عشر فی القسامة، ج ۶ ص ۷۹

۴ المرجع السابق۔ ۵ المرجع السابق، ص ۸۰۔

۶ بھیر، نجوم۔

۷ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحجابات، الباب الخامس عشر فی القسامة، ج ۶ ص ۸۰

۸ المرجع السابق۔

۲۱ اگر کسی ایسے گاؤں میں مقتول پایا جائے جو ذمی کفار اور مسلمانوں کی ملکیت ہے تو قسامت اور دیت دونوں فریقوں پر ہے۔ مسلمانوں پر دیت کا جتنا حصہ لازم ہوگا وہ ان کے عاقلہ ادا کریں گے اور کفار پر جتنے حصہ لازم ہوگا، اگر ان کے عاقلہ ہوں تو ان کے عاقلہ ادا کریں گے۔ ورنہ ان کے مال سے وصول کیا جائے گا۔^۱ (عالمگیری مبسوط ص ۸۰ ج ۶)

۲۲ اگر دو مخلوق یا دو گاؤں کے درمیان مقتول پایا جائے اور یہاں سے دونوں جگہ آواز پہنچتی ہو تو جس آبادی کا فائدہ کم ہوگا اس آبادی کے لوگوں پر قسامت و دیت ہے اور اگر کسی جگہ آواز نہیں پہنچتی ہے تو کسی پر کچھ نہیں ہے۔^۲ (عالمگیری ص ۸۰ ج ۶، قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۵۱ ج ۳، بحر الرائق ص ۳۹۳ ج ۸، مبسوط ص ۲۶ ج ۱۱، بدائع ص ۲۸۹ ج ۷)

۲۳ اگر دو بستیوں کے درمیان مقتول پایا جائے و دونوں جگہوں کا فاصلہ وہاں سے برابر ہو اور دونوں جگہ آواز پہنچتی ہو تو دونوں بستیوں و لوگوں پر دیت نصف نصف ہوگی، اگر چہ ان کے افراد کی تعداد مختلف ہو۔^۳ (عالمگیری ص ۸۰ ج ۶)

۲۴ اگر کسی شخص کے گھر میں مقتول پایا جائے تو اس کے عاقلہ اس وقت دیت ادا کریں گے جب گوہوں سے یہ ثابت کر دیا جائے کہ یہ گھر اس کی ملکیت ہے۔^۴ (عالمگیری ص ۸۰ ج ۶، تبیین الحقائق ص ۱۷۲ ج ۶، در مختار و شری ص ۵۵۵ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۹۶ ج ۸)

۲۵ اگر کسی شخص کے گھر میں مقتول پایا جائے اور اس گھر میں مالک کے خدام یا آزاد لازم رہتے ہوں تو قسامت و دیت گھر کے مالک پر ہوگی۔ مگر زمین یا غلاموں پر نہیں۔^۵ (عالمگیری ص ۸۰ ج ۶)

۲۶ ملک مشترک میں اگر قاتل پایا جائے تو سب مالکوں پر دیت برابر لازم ہوگی جس کو ان کے عاقلہ ادا کریں گے اگرچہ ملک میں سے حصے کم و بیش ہوں۔^۶ (عالمگیری ص ۸۰ ج ۶، قاضی خاں علی الہندیہ ص ۳۵۲ ج ۳، تبیین الحقائق ص ۱۷۲ ج ۶، در مختار و شری ص ۵۵۵ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۹۵ ج ۸، مبسوط ص ۲۶ ج ۱۱، بدائع ص ۲۹۳ ج ۷)

۲۷ اگر کسی ایسے شخص کے گھر میں مقتول پایا جائے جس کی شہادت مقتول کے حق میں مقبول نہیں ہوتی ہے یا عورت اپنے شوہر کے گھر میں مقتول پائی جائے تو ان صورتوں میں بھی قسامت و دیت لازم ہوگی اور مالک مکان میراث سے

۱ "الغناوی الہندیۃ"، کتاب الحایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج ۶، ص ۸۰

۲ المرجع السابق

۳ المرجع السابق

۴ المرجع السابق

۵ المرجع السابق

محروم نہیں ہوگا۔^۱ (عالمگیری از محیط سرخسی ص ۸۱ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۹۳ ج ۸، در مختار و شامی ص ۵۶۱ ج ۵، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۳ ج ۳، مبسوط ص ۶۱ ج ۲۶)

۲۸ اگر کسی ایسی عورت کے گھر میں مقتول پایا جائے جو بے شہر میں رہتی ہے کہ وہاں اس کا کوئی رشتہ دار نہیں رہتا، تو اس عورت سے پچاس مرتبہ قسم لی جائے گی اس کے بعد اس کے قریب ترین رشتہ داروں پر دیت لازم ہوگی۔ اگر اس کے رشتہ دار بھی اس شہر میں رہتے ہیں تو وہ بھی عورت کے ساتھ قس مت میں شریک ہوں گے۔^۲ (عالمگیری از کفایہ ص ۸۱ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۵۹ ج ۵، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۳ ج ۳، مبسوط ص ۱۲۰ ج ۲۶)

۲۹ اگر کسی بچے یا بچہ گل کے گھر میں مقتول پایا جائے تو بچے اور پاگل سے قسم نہیں لی جائے گی بلکہ ان کے عاقلہ سے قسم بھی لی جائے گی اور دیت بھی لی جائے گی۔^۳ (عالمگیری از ذخیرہ ص ۸۱ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۶۱ ج ۵)

۳۰ اگر قیسوں کے گھر میں مقتول پایا جائے یا ن کے محلہ میں پایا جائے تو ان قیسوں میں جو بالغ ہے اس سے قسم لی جائے گی اور دیت سب کے عاقلہ پر ہوگی۔ اور اگر ان میں سے کوئی بالغ نہیں ہے تو قس مت و دیت دونوں سب کے عاقلہ پر واجب ہیں۔^۴ (عالمگیری از محیط سرخسی ص ۸۱ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۶۱ ج ۵، مبسوط ص ۱۲۱ ج ۲۶)

۳۱ اگر کسی ذمی کے گھر میں مقتول پایا جائے تو اس سے پچاس مرتبہ قسم لی جائے گی۔ اس کے بعد اگر ان ذمیوں میں یہ رواج ہے کہ دیت ن کے عاقلہ ادا کرتے ہیں تو ان کے عاقلہ سے دیت وصول کی جائے گی ورنہ اس کے مال سے ادا کی جائے گی۔^۵ (عالمگیری از ذخیرہ ص ۸۱ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۶۱ ج ۵)

۳۲ (الف) اگر کسی قوم کی مملوکہ چھوٹی نہر میں مقتول پایا جائے تو اس نہر کے مالکوں پر قس مت اور ان کے عاقلہ پر دیت واجب ہے۔^۶ (عالمگیری از ذخیرہ ص ۸۲ ج ۶، قاضی خان علی الہندیہ ص ۳۵۳ ج ۳، تبیین الحقائق ص ۷۴ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۵۷ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۹۷ ج ۸، مبسوط ص ۱۱۸ ج ۲۶، بدائع ص ۲۹۰ ج ۷)

۳۲ (ب) اگر کسی بڑی بہتی ہوئی نہر میں مقتول بہتا ہوا پایا جائے اور وہ نہر داراں سلام سے نکلی ہے تو بیت المال سے دیت ادا کی جائے گی اور اگر وہ نہر دریا محرب سے نکلی ہے تو اس کا خون راینکاں جائے گا۔ اور اگر لاش نہر کے کنارے پراٹھی ہوئی ہے اور اس کنارے کے احمے قریب کوئی آبادی ہے جہاں تک اس جگہ کی آواز پہنچ سکتی ہے تو اس آبادی والوں پر

۱ "الغاری الہندیۃ" کتاب الحایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج ۶، ص ۸۱

۲ المرجع السابق۔ ۳ المرجع السابق۔ ۴ المرجع السابق۔

۵ المرجع السابق۔ ۶ المرجع السابق ص ۸۲۔

دیت واجب ہوگی اور گروہاں تک آواز نہیں پہنچ سکتی تو بہت لمبا سے دیت ادا کی جائے گی۔^۱ (عائشہؓ ص ۸۲ ج ۶، تبیین الحقائق ص ۱۷۳ ج ۶، در مختار و شامی ص ۵۵۷ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۹۷ ج ۸، مبسوط ص ۱۱۸ ج ۲۶)

۳۳ اگر کسی کشتی میں مقتول پایا جائے تو اس کشتی کے سواروں پر قسامت و دیت ہے جس میں ساح مسافر اور اگر اس میں مالک بھی ہو تو وہ بھی داخل ہے اور چھکڑے^۲ کا حکم بھی یہی ہے۔^۳ (عائشہؓ ص ۸۲ ج ۶، ہدایہ ص ۶۲۳ ج ۴، در مختار و رد المحتار ص ۵۵۶ ج ۵، تبیین الحقائق ص ۱۷۳ ج ۶، بحر الرائق ص ۲۹۶ ج ۸، مبسوط ص ۱۱۷ ج ۲۶، بدائع ص ۲۹۱ ج ۷)

۳۴ اگر کسی جانور کی پیٹھ پر مقتول پایا جائے اور اس جانور کا کوئی سائق^۴ یا قائد^۵ یا اس پر کوئی سوار ہے تو دیت اسی پر ہے، اور اگر سائق و قائد و را کب تینوں میں تو تینوں پر برابر برابر دیت واجب ہوگی۔ اور اگر جانور اکیلا ہے تو قسامت و دیت اس محلہ کے لوگوں پر ہے جہاں اس جانور پر مقتول پایا گیا ہے۔^۶ (عائشہؓ ص ۸۲ ج ۶، تبیین الحقائق ص ۱۷۳ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۹۳ ج ۸، در مختار و شامی ص ۵۵۳ ج ۵، ہدایہ ص ۶۲۲ ج ۴، مبسوط ص ۱۱۷ ج ۲۶، بدائع ص ۲۹۲ ج ۷)

۳۵ گرد و آبادیوں کے درمیان کسی جانور پر مقتول پایا جائے اور جانور اکیلا ہو تو جس بستی تک آواز پہنچ سکتی ہو اس کے رہنے والوں پر اور اگر دونوں جگہ آواز پہنچتی ہو تو دونوں بستیوں میں قریب ولی کے باشندوں پر قسامت و دیت واجب ہوگی۔^۷ (عائشہؓ ص ۸۲ ج ۶، تبیین الحقائق ص ۱۷۳ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۹۳ ج ۸، در مختار و شامی ص ۵۵۳ ج ۵)

۳۶ اگر کسی کی افتدہ زمین میں مقتول پایا جائے تو زمین کے مالک اور اس کے قبیلے والوں پر قسامت و دیت ہے اور اگر وہ زمین کسی کی ملکیت نہیں ہے اور اس کے رہنے قریب کوئی آبادی ہے جس میں وہاں کی آواز سنائی جاسکتی ہے تو اس آبادی والوں پر قسامت و دیت واجب ہوگی، اور اگر اس کے قریب کوئی آبادی نہیں ہے یا بادی اس قدر دور ہے کہ وہاں کی آواز اس آبادی تک نہیں پہنچتی ہے تو اگر اس زمین سے مسلمان کوئی فائدہ اٹھاتے ہیں مثلاً وہاں سے لکڑی یا گھاس کاٹتے ہیں۔ یا وہاں

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحیاتیات، الباب الخامس عشر فی القسامة، ج ۶، ص ۸۲

② دو پیوں کی بچی گاڑی جس میں تیل جوتے جاتے ہیں جو ہر دوری کے لیے استعمال ہوتی ہے۔

③ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحیاتیات، الباب الخامس عشر فی القسامة، ج ۶، ص ۸۲

④ ہلکنے والا۔ ⑤ آگے سے جانور چلانے والے کیل پکڑ کر لے جانے والا۔

⑥ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحیاتیات، الباب الخامس عشر فی القسامة، ج ۶، ص ۸۲

⑦ المرجع السابق

چانور چراتے ہیں تو بیت المال سے دیت اور کی جائے گی۔ اور اگر وہ زمین انتفاع کے قابل ہی نہیں ہے تو مقتول کا خون رائیگاں جائے گا۔^۱ (عالمگیری از محیط سرخسی ص ۸۲ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۹۳ ج ۸، در مختار و شامی ص ۵۵۴ ج ۵)

۳۷ اگر کسی ہل پر مقتول پایا جائے تو اس کی دیت بیت المال سے دے دی جائے گی اور اگر شہر کے ارد گرد کی خندق میں مقتول پایا جائے تو اس کا حکم شارع عام پر پائے جانے والے مقتول کا سا ہے۔^۲ (عالمگیری از محیط سرخسی ص ۸۲ ج ۶)

۳۸ مسلمان لشکر کسی مباح زمین میں جو کسی شخص کی ملکیت نہ تھی پڑاؤ ڈالے ہوئے تھا۔ ان میں سے کسی لشکر کے خیمے میں مقتول پایا جائے تو اس خیمے والوں پر دیت و قسامت ہے اور اگر خیمے کے باہر پایا جائے اور لشکریوں کے قبائل الگ الگ ٹھہرے ہوں تو جس قبیلے میں پایا جائے گا اس قبیلے پر دیت و قسامت ہے اور اگر دو قبیلوں کے درمیان پایا جائے تو قریب والے قبیلے پر قسامت و دیت ہے اور اگر دونوں کا فاصلہ برابر ہو تو دونوں پر قسامت و دیت ہے۔^۳ (عالمگیری ص ۸۲ ج ۶، تبیین الحقائق ص ۱۷۶ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۹۴ ج ۸، در مختار و شامی ص ۵۶۰ ج ۵، مبسوط ص ۱۱۹ ج ۲۶)

۳۹ اگر لشکریوں کے قبیلے میں جڑے ٹھہرے ہوں اور مقتول کسی کے خیمے میں پایا گیا تو صرف اس خیمے والوں پر ہی قسامت و دیت واجب ہوگی اور اگر خیمے سے باہر پایا جائے تو سب لشکر پر قسامت و دیت واجب ہوگی۔^۴ (عالمگیری از محیط ص ۸۲ ج ۶، تبیین الحقائق ص ۱۷۶ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۹۴ ج ۸، در مختار و شامی ص ۵۶۱ ج ۵)

۴۰ مسلمانوں کا لشکر کسی کی مملوکہ زمین^۵ میں پڑاؤ ڈالے ہوئے تھا تو ہر صورت میں زمین کے مالک پر قسامت و دیت واجب ہے۔^۶ (عالمگیری از محیط ص ۸۲ ج ۶، تبیین الحقائق ص ۱۷۶ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۹۴ ج ۸، بدائع منافع ص ۲۹۲ ج ۷، در مختار و شامی ص ۵۶۱ ج ۵)

۴۱ اگر مسلمان لشکر کا کافر دے سے مقابلہ ہو پھر وہاں کوئی مسلمان مقتول پایا گیا تو کسی پر قسامت و دیت نہیں اور اگر دو مسلمان گروہوں میں مقابلہ ہوا اور اس میں سے ایک گروہ باغی اور دوسرا حق پر تھا اور جو مقتول پایا گیا وہ اہل حق کی جماعت کا تھا تو کسی پر قسامت نہیں ہے۔^۷ (عالمگیری از محیط ص ۸۲ ج ۶)

① "الغناوی الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج ۶، ص ۸۲

② المرجع السابق ③ المرجع السابق ④ المرجع السابق

⑤ یعنی وہ زمین جو کسی کی ملکیت میں ہے۔

⑥ "الغناوی الہدیۃ"، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج ۶، ص ۸۲

⑦ المرجع السابق

۳۲ اگر کسی مقتول مکان میں مقتول پایا جائے تو گھر کے مالک کے عاقلہ پر ^۲ قسامت ودیت ہے۔

(۳) (عائلیگیری از محیط ص ۸۳ ج ۲، شامی ص ۵۵۵ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۹۵ ج ۸)

۳۳ اگر کوئی شخص اپنے باپ یا بھائی کے گھر میں مقتول پایا جائے یا بیوی شوہر کے گھر میں مقتول پائی جائے تو اس

میں قسامت ہے اور دیت عاقلہ پر ہے۔ مگر مالک مکان میراث سے محروم نہیں ہوگا۔ ^۴ (قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۵۳ ج ۳)

۳۴ اگر کسی ایسے ویران محلے میں جس میں کوئی شخص نہیں رہتا ہے مقتول پایا جائے تو اس کے اتنے قریب کی

آبادی پر قسامت ودیت واجب ہے۔ جہاں تک وہاں کی آواز پہنچتی ہے۔ ^۵ (بحر الرائق ص ۳۹۴ ج ۸)

۳۵ اگر کسی جگہ دو گروہوں میں عصبیت ^۶ کی وجہ سے تلوار چلی پھرن لوگوں کے متفرق ہو جانے کے بعد وہاں

کوئی مقتول پایا گیا تو اہل محلہ پر قسامت ودیت ہے۔ مگر جب وہ مقتول اہل متحاربین پر ^۷ یا ان میں سے کسی معین شخص پر قتل کا دعویٰ

کے تو اہل محلہ بری ہو جائیں گے اور متحاربین کے خلاف غیر اہل محلہ میں سے دو گواہ گراس بات کی گواہی دیں کسے علیہم نے قتل

کیا ہے تو قصاص یا دیت واجب ہوگی ورنہ وہ بھی بری ہو جائیں گے۔ ^۸ (در مختار شامی ص ۵۵۸ ج ۵، بحر الرائق ص ۳۹۷ ج ۸)

۳۶ اگر کسی کا جانور کسی جگہ مردہ پایا جائے تو اس میں کچھ نہیں ہے۔ ^۹ (قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۵۳ ج ۳)

۳۷ در مختار ص ۵۶۱ ج ۵، فتح القدیر ص ۳۸۴ ج ۸، مبسوط ص ۶۱ ج ۲۶، بدائع ص ۲۸۸ ج ۷

۳۸ اگر جیل خانے میں کوئی مقتول پایا جائے تو اس کی دیت بیت المال سے ادا کی جائے گی۔ ^{۱۰} (ہدایہ

ص ۲۲۵ ج ۴، قاضی خان علی الہندیہ ص ۴۵۲ ج ۳، تبیین الحقائق ص ۱۷۷ ج ۶، بحر الرائق ص ۳۹۷ ج ۸، مبسوط ص ۶۱ ج ۲۶،

بدائع ص ۲۹۰ ج ۷)

۱۔ یعنی تالاکے ہوئے مکان میں۔

۲۔ بہار شریعت میں اس مقام پر ”گھر کے مالک پر قسامت ودیت ہے“ لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل کتب میں

عبارت اس طرح ہے ”گھر کے مالک کے عاقلہ پر قسامت ودیت ہے“ اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔ علیہ

۳۔ ”اعتاوی الہندیہ“، کتاب الجنایات، الباب الخامس عشر فی القسامۃ، ج ۶ ص ۸۳

۴۔ ”اعتاوی الہندیہ“، کتاب الجنایات، باب الشہادۃ علی الجنایۃ، ج ۲ ص ۳۹۷۔

۵۔ ”البحر الرائق“، کتاب الدیات، باب القسامۃ، ج ۹ ص ۱۹۵

۶۔ یعنی دشمنی۔ ۷۔ یعنی لڑنے والوں پر۔

۸۔ ”البحر الرائق“، کتاب الدیات، باب القسامۃ، ج ۹ ص ۲۰۰

۹۔ ”اعتاوی الہندیہ“، کتاب الجنایات، باب الشہادۃ علی الجنایۃ، ج ۲ ص ۳۹۷

۱۰۔ المرجع السابق ص ۳۹۶۔

متفرقات

۱۔ اگر کسی شخص کو عمدہ زخمی کیا گیا۔ اس نے دو آدمیوں کو گواہ بنا کر یہ کہا کہ فلاں شخص نے مجھے زخمی نہیں کیا ہے۔ اس کے بعد وہ مر گیا تو اس میں اگر قاضی و رعام لوگوں کو یہ معلوم ہے کہ اسی شخص نے زخمی کیا ہے تو ان کو ہوں کی شہادت مقبول نہیں ہے۔ ورنہ اگر کسی کو یہ معلوم نہ ہو کہ اس شخص نے زخمی کیا ہے تو یہ شہادت صحیح ہے اور اس کے بعد اگر اولیائے مقتول گواہوں سے اسی شخص کے زخمی کرنے کا ثبوت فراہم کر دیں تو یہ بھی قبول نہیں کیا جائے گا۔^۱ (عالمگیری، ص ۸۷، ج ۶)

۲۔ اگر کسی زخمی نے یہ اقرار کیا کہ فلاں شخص نے مجھے زخمی کیا ہے پھر وہ مر گیا اور اویہ نے گواہوں سے کسی دوسرے کو زخمی کرنے والا ثابت کیا تو یہ گواہی مقبول نہیں ہوگی۔^۲ (عالمگیری، ص ۸۷، ج ۶)

۳۔ اگر کسی زخمی نے یہ اقرار کیا کہ فلاں شخص نے مجھے زخمی کیا ہے پھر مر گیا پھر مقتول کے ایک لڑکے نے اس بات پر گواہ پیش کئے کہ مقتول کے دوسرے لڑکے نے اس کو خطا زخمی کیا تھا تو یہ شہادت مقبول ہوگی۔^۳ (عالمگیری، ص ۸۷، ج ۶)

۴۔ اگر کوئی سوار کسی راہ گیر سے پیچھے کی طرف آ کر ٹکرایا اور سوار مر گیا تو راہ گیر پر اس کا ضمان نہیں ہے اور راہ گیر مر گیا تو سوار پر اس کا ضمان ہے کشتیوں کی ٹکر کی صورت میں بھی یہی حکم ہے۔^۴ (قاضی خان علی الہندیہ، ص ۴۴۴، ج ۳، عالمگیری، ص ۸۸، ج ۶)

۵۔ اگر دو جانور آپس میں ٹکر گئے اور ایک مر گیا اور دونوں کے ساتھ ان کے سائق تھے تو دوسرے پر ضمان واجب ہے۔^۵ (قاضی خان علی الہندیہ، ص ۴۴۴، ج ۳)

۶۔ اگر دو ایسے سوار آپس میں ٹکر گئے کہ ایک ٹھیرا ہوا تھا اور دوسرا چل رہا تھا اور اسی طرح دوسری آپس میں ٹکرا گئے کہ ایک چل رہا تھا اور دوسرا کھڑا ہوا تھا اور ٹھیرے ہوئے کو کچھ صدمہ پہنچا تو اس کا تادان چنے واے پر واجب ہوگا۔^۶ (قاضی خان علی الہندیہ، ص ۴۴۴، ج ۳، عالمگیری، ص ۸۸، ج ۶)

۷۔ کوئی شخص راستے میں سوراہا تھا کہ ایک راہ گیر نے اس کو پھل دیا اور دونوں کی ایک انگلی ٹوٹ گئی تو چنے

۱۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحماہات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج ۶، ص ۸۷

۲۔ المرجع السابق، ۳۔ المرجع السابق

۴۔ المرجع السابق، ص ۸۸

۵۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحماہات، فصل فی القتل الذی یوجب الذیۃ، ج ۲، ص ۳۹۱

۶۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الحماہات، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج ۶، ص ۸۸

والے پر تانہ ہے سونے والے پر کچھ نہیں ہے اور اگر ان میں سے کوئی مر جائے درآں حالیکہ ایک دوسرے کے ورثہ ہوں تو سونے والا چھنے والے کا ترکہ پائے مگر چھنے والا سونے والے کا ترکہ نہیں پائے گا۔^۱ (قاضی خاں علی لہندیہ، ص ۴۴۳، ج ۳)

۸۔ دو شخص کسی ورثہ کو کھینچ رہے تھے کہ وہ ن پر گر پڑا جس سے وہ دونوں مر گئے ہر ایک کے عاقلہ پر دوسرے کی نصف دیت ہے اور اگر ان میں سے کوئی ایک مر گیا تو دوسرے کے عاقلہ پر نصف دیت ہے۔^۲ (قاضی خاں علی لہندیہ، ص ۴۴۳، ج ۳، عالمگیری، ص ۹۰، ج ۶)

۹۔ اگر کسی نے کسی کا ہاتھ پکڑا اور اس نے اپنا ہاتھ کھینچا اور ہاتھ کھینچنے والا گر کر مر گیا تو اگر پکڑنے والے نے مصافحہ کرنے کے لیے پکڑا تھا تو کوئی ضمان نہیں ہے اور اگر اس کے موڑنے درایہ دینے کے لیے پکڑا تھا تو پکڑنے والا اس کی دیت کا ضامن ہے اور اگر پکڑنے والے کا ہاتھ ٹوٹ گیا تو ہاتھ کھینچنے والا ضامن نہیں ہے۔^۳ (عالمگیری، ص ۸۸، ج ۶)

۱۰۔ ایک شخص نے دوسرے کو پکڑا اور تیسرے شخص نے پکڑے ہوئے آدمی کو قتل کر دیا تو قاتل سے قصاص لیا جائے گا اور پکڑنے والے کو قید کی سزا دی جائے گی۔^۴ (عالمگیری، ص ۸۸، ج ۶)

۱۱۔ کسی نے دوسرے کو پکڑا اور تیسرے نے آ کر پکڑے ہوئے کا مچھین لیا تو چھیننے والا ضامن ہے پکڑنے والا ضامن نہیں ہے۔^۵ (عالمگیری، ص ۸۸، ج ۶)

۱۲۔ کوئی شخص کسی کے کپڑے پر بیٹھ گیا کپڑے والے کو علم نہ تھا وہ کھڑا ہو گیا جس کی وجہ سے کپڑا پھٹ گیا تو بیٹھنے والا کپڑے کی نصف قیمت کا ضامن ہوگا۔^۶ (عالمگیری، ص ۸۸، ج ۶)

۱۳۔ اگر کسی نے اپنے گھر میں لوگوں کو دعوت دی اور ان لوگوں کے چلنے یا بیٹھنے سے فرش یا تکیہ پھٹ گیا تو یہ ضامن نہیں ہیں۔ اور اگر کسی برتن کو ان میں سے کسی نے کچل دیا یا ایسے کپڑے کو جو بچھا یا نہیں جاتا ہے کچل کر خراب کر دیا تو ضامن ہوں گے اور اگر ان کے ہاتھ سے گر کر کوئی برتن ٹوٹ گیا تو ضامن نہیں ہیں اور اگر ان مہمانوں میں سے کسی کی تلوار لگی ہوئی تھی اور اس سے فرش پھٹ گیا تو ضامن نہیں ہے۔^۷ (عالمگیری، ص ۸۸، ج ۶)

۱۴۔ اگر صاحب خانہ نے مہمانوں کو بستر پر بیٹھنے کی اجازت دی اور وہ بیٹھ گئے بستر کے نیچے صاحب خانہ کا

۱۔ "التواوی الخانیة"، کتاب الحجابات، فصل فی القتل الذی یوجب الدیة، ج ۲، ص ۳۹۱

۲۔ "التواوی الہندیة"، کتاب الحجابات، الباب السابع عشر فی المتمرقات، ج ۶، ص ۹۰

۳۔ المرجع السابق، ص ۸۸، ۴۔ المرجع السابق، ۵۔ المرجع السابق،

۶۔ المرجع السابق، ۷۔ المرجع السابق،

چھوٹا بچہ بیٹا ہوا تھا ان کے بیٹھنے سے وہ کچل کر مر گیا تو مہمان اس کی دیت کا ضامن ہے۔ اسی طرح اگر بستر کے نیچے کسی اور کے شیشے وغیرہ کے برتن تھے وہ ٹوٹ گئے تو مہمان کو تاوان دینا ہوگا۔^۱ (عالمگیری از ذخیرہ ص ۸۸ ج ۶)

۱۵ اگر کسی نے کسی سونے ہوئے آدمی کی فصد کھول دی جس سے اتنا خون بہا کہ سونے والا مر گیا تو فصد کھولنے والے پر قصاص واجب ہے۔^۲ (عالمگیری از فتاویٰ ص ۸۸ ج ۶)

۱۶ اگر کسی نے یہ کہا کہ میں نے فلاں شخص کو قتل کیا ہے لیکن عہد آیا خطا کچھ نہیں کہا تو اس کے اپنے ماں سے دیت ادا کی جائے گی۔^۳ (عالمگیری از منکرات و ذخیرہ ص ۸۸ ج ۶)

۱۷ اگر کسی نے کسی کو ہاتھ یا پیر سے مارا اور وہ مر گیا تو یہ شبہ عہد کہلائے گا اور اگر تنبیہ کے لیے کسی ایسی چیز سے مارا تھا جس سے مرنے کا اندیشہ نہیں تھا مگر مر گیا تو قتل خطا کہلائے گا اور اگر مارنے میں مبالغہ کیا تھا تو یہ بھی شبہ عہد کہلائے گا۔^۴ (عالمگیری از مجاہد ص ۸۸ ج ۶)

۱۸ اگر کسی نے کسی کو تلوار مارنے کا ارادہ کیا جس کو مارنا چاہتا تھا اس نے تلوار ہاتھ سے پکڑ لی۔ تلوار رو لے لے کر کھینچی جس سے پکڑنے والے کی ہڈیوں کٹ گئیں تو اگر جوڑ سے کٹ گئی ہیں تو قصاص یہ جائے گا۔ اگر جوڑ کے علاوہ کسی جگہ سے کٹی ہیں تو دیت لازم ہوگی۔^۵ (عالمگیری از ذخیرہ ص ۸۹ ج ۶)

۱۹ اگر کسی کے دانت میں درد ہو اور وہ دانت معین کر کے ڈاکٹر سے کہے کہ اس دانت کو اکھیڑ دو ورنہ ڈاکٹر دوسرا دانت اکھیڑ دے پھر دونوں میں اختلاف ہو جائے تو مریض کا قول حلف کے ساتھ معتبر ہوگا ورنہ ڈاکٹر کے مال میں دیت لازم ہوگی۔^۶ (عالمگیری از فتاویٰ ص ۸۹ ج ۶)

۲۰ اگر دو آدمی کسی تیسرے کا دانت خطا توڑ دیں تو دونوں کے ماں سے دیت ادا کی جائے گی۔^۷ (عالمگیری از فتاویٰ ص ۸۹ ج ۶)

۲۱ اگر کسی نے حسب معمول اپنے گھر میں آگ جلائی۔ تھا قاس سے اس کا اور اس کے پڑوسی کا گھر جل گیا تو یہ ضامن نہیں ہوگا۔^۸ (عالمگیری از فصوص ص ۸۹ ج ۶)

۱ "العتاوی الہدیۃ" کتاب الحیات، الباب السابع عشر فی المنکرات، ج ۶، ص ۸۸

۲ المرجع السابق، ۳ المرجع السابق، ۴ المرجع السابق، ص ۸۸، ۸۹

۵ المرجع السابق، ص ۸۹، ۶ المرجع السابق، ۷ المرجع السابق

۸ المرجع السابق

۲۲ اگر کسی نے اپنے گھر کے نور میں گنجائش سے زیادہ کڑیاں جلائیں جس سے اس کا اور اس کے پڑوسی کا گھر جل گیا تو یہ ضامن ہوگا۔^۱ (عالمگیری از محیط ص ۸۹ ج ۶)

۲۳ اگر کسی نے اپنے لڑکے کو اپنی زمین میں آگ جلائے کا حکم دیا، لڑکے نے آگ جلائی جس سے چنگاریاں اڑ کر پڑوسی کی زمین میں گئیں جن سے اس کا کوئی نقصان ہو گیا تو باپ ضامن ہوگا۔^۲ (عالمگیری از قیہ ص ۸۹ ج ۶)

۲۴ اگر کسی سمجھ دار بچے نے کسی کی بکری پر کتا دوڑایا جس سے بکری بھاگ گئی اور غائب ہو گئی تو یہ بچہ ضامن نہیں ہوگا۔^۳ (عالمگیری از قیہ ص ۹۰ ج ۶)

۲۵ کسی نے اپنے جانور کو دیکھا کہ دوسرے کا غلہ کھا رہا تھا اور اس کو قندہ کھانے سے نہیں روکا تو نقصان کا ضامن ہوگا۔^۴ (عالمگیری ص ۹۰ ج ۶)

۲۶ کسی کا جانور دوسرے کے کھیت میں ٹھس کر نقصان کر رہا ہو تو اگر جانور کے مالک کے کھیت میں جانور کو ٹکانے کے لیے گھسنے سے بھی نقصان ہوتا ہے مگر جانور کو نہ ٹکانا جائے تو زیادہ نقصان کا خطرہ ہے تو ٹھس کر جانور کو نہ ٹکانا واجب ہے اور اس کے کھیت میں گھسنے سے جو نقصان ہوگا اس کا ضامن بھی یہی ہوگا اور اگر جانور کسی دوسرے کا ہو تو اس کا نہ ٹکانا واجب نہیں ہے۔ پھر بھی گر نکال رہا تھا کہ جانور ہلاک ہو گیا تو جانور کی قیمت کا یہ ضامن نہیں ہوگا۔^۵ (عالمگیری ص ۹۰ ج ۶)

۲۷ اگر کسی کے خصیتین پر کسی نے چوٹ ماری جس سے ایک یا دونوں خصیتین زخمی ہو گئے تو حکومت عدل ہے۔^۶ (عالمگیری از قیہ ص ۹۰ ج ۶)

۲۸ اگر کسی نے کسی کا موسیٰ خانہ غصب کر کے اس میں اپنے جانور باندھے پھر اس کے مالک نے جانوروں کو نکال دیا تو اگر کوئی جانور گم ہو گیا تو موسیٰ خانے کا مالک ضامن ہوگا۔^۷ (عالمگیری از جامع اصغر ص ۹۰ ج ۶)

۲۹ اگر کسی نے جانور کا ہاتھ یا پیر کاٹ کر اسے ہلاک کر دیا یا زخ کر دیا تو مالک کو اختیار ہے کہ چاہے تو یہ ہلاک شدہ جانور ہلاک کرنے والے کو دے دے اور اس سے قیمت وصول کرے یا اس جانور کو اپنے پاس رکھے، اور ضمان وصول نہ کرے۔^۸ (عالمگیری ص ۹۰ ج ۶)

۱ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحما، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج ۶، ص ۸۹

۲ المرجع السابق ۳ المرجع السابق، ص ۹۰ ۴ المرجع السابق

۵ المرجع السابق ۶ المرجع السابق ۷ المرجع السابق

۸ بہار شریعت میں اس مقام پر "ضمان وصول کرے" لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل کتاب میں عبارت اس طرح ہے "ضمان وصول نہ کرے"، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔۔۔ عسبیہ

۹ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الحما، الباب السابع عشر فی المتفرقات، ج ۶، ص ۹۰



۱ عاقلہ وہ لوگ کہلاتے ہیں جو قتلِ خطا یا شبہِ عمدہ میں ایسے قاتل کی طرف سے دیت ادا کرتے ہیں جو ان کے متعلقین میں سے ہے اور یہ دیت اصالتہ واجب ہوئی ہو اور اگر وہ دیت اصالتہ واجب نہ ہوئی ہو مثلاً قتلِ عمدہ میں قاتل نے اولیائے مقتول سے مال پر صبح کرنی ہو تو قاتل کے مال سے ادا کی جائے گی اور اگر باپ نے اپنے بیٹے کو عمدہ قتل کر دیا ہو تو گو اصالتہ قصاص واجب ہونا چاہیے تھا مگر شبہ کی وجہ سے قصاص کے بجائے دیت واجب ہوگی جو باپ کے مال سے ادا کی جائے گی۔ مذکورہ بالا دونوں صورتوں میں عاقلہ پر دیت واجب نہ ہوگی۔^۱ (در مختار و شامی، ص ۵۶۱، ج ۵، عالمگیری، ص ۸۳، ج ۶، بحر الرائق، ص ۳۹۹، ج ۸، فتح القدیر، ص ۴۰۲، ج ۸، تبیین الحقائق، ص ۷۶، ج ۶، بدائع صانع، ص ۲۵۶، ج ۷، قاضی خاں علی الہندیہ، ص ۴۳۸، ج ۳)

۲ حکومت کے مختلف محکموں کے ملازمین اور سیکی جماعتیں جن کو حکومت بیت المال سے سامانہ یا ماہانہ وظیفہ دیتی ہے یا ہم پیشہ جماعتیں ایک شہر یا ایک قصبہ یا ایک گاؤں یا ایک محلے کے لوگ یا ایک بازار کے تاجر جن میں یہ معاہدہ دیا رواج ہو کہ اگر ان کے کسی فرد پر کوئی اقتدا پڑے تو سب مل کر اس کی عزت و مدد کرتے ہیں تو وہی فریق اس قاتل کا عاقلہ ہوگا جس کا یہ فرد ہے اور اگر ان میں اس قسم کا رواج نہیں ہے تو قاتل کے آبائی رشتہ دار اس کے عاقلہ کہلائیں گے جن میں اقرب فالاقرب کا اصول جاری ہوگا۔ ورنہ دیت کی ادائیگی میں قاتل بھی عاقلہ کے ساتھ شریک ہوگا لیکن اس زمانہ میں چونکہ اس قسم کا رواج نہیں ہے اور بیت المال کا نظام بھی نہیں ہے لہذا آج کل عاقلہ صرف قاتل کے آبائی رشتہ دار ہوں گے ورنہ کسی شخص کے آبائی رشتہ دار بھی نہ ہوں تو قاتل کے مال سے تین سال میں دیت ادا کی جائے گی۔^۲ (در مختار و شامی، ص ۵۶۱، ج ۵، عالمگیری، ص ۸۳، ج ۶، بحر الرائق، ص ۴۰۰، ج ۸، فتح القدیر، ص ۴۰۵، ج ۸، تبیین الحقائق، ص ۷۸، ج ۶، بدائع صانع، ص ۵۵۶، ج ۷، قاضی خاں علی الہندیہ، ص ۴۳۸، ج ۳)

فائدہ: آج کل کارخانوں اور مختلف اداروں میں ملازمین اور مزدوروں کی یونینیں^۳ بنی ہوئی ہیں جن کے مقصد میں بھی یہ شامل ہے کہ کسی ممبر پر کوئی اقتدا پڑے تو یونین اس کی مدد کرتی ہے لہذا کسی یونین کے ممبر کے عاقلہ کے قائم مقام اسی یونین کو مانا جائے گا جس کا یہ ممبر ہے۔

وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی اٰلَانِہِ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی الْفَصْلِ الْاِمَامِہِ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَصَحْبِہٖ وَاٰوِلِیٰہِہٖ
وَعَلٰیہِمْ سَلَامٌ یَّارَحْمَہُ الرَّاحِمِیْنَ وَآخِرُ دَعْوَاہِ اَنْ الْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

۱ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الجنایات، الباب السادس عشر فی المعاقل، ج ۶، ص ۸۳

و "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب المعاقل، ج ۱۰، ص ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۶.

۲ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الجنایات، الباب السادس عشر فی المعاقل، ج ۶، ص ۸۳

و "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب المعاقل، ج ۱۰، ص ۳۵۰

۳ یونین کی جمع، ادارہ، انجمن وغیرہ۔



”استاذی و عاذازی حضرت صدر الشریعہ الحاج مولانا امجد علی عظمیٰ علیہ الرحمۃ والرحمان کے فیضانِ علمی سے اس ناچیز نے آپ کی مصنفہ کتاب ”بہارِ شریعت“ کے بقایا، بوابِ فقہ میں سے، نیسواں حصہ کتابِ اوصیاء کے نام سے مرتب و مولف کیا۔ اس نسبت کی سعادت نے قلب میں تحریک پیدا کی کہ ائمہ و شکر و امتنان کے جذبہ کے ماتحت حضرت کے صاحبزادگان میں جن سے اس حقیر کو گہری وابستگی و خصوصی ربط و تعلق رہا ان کا ذکر بھی مختصر انداز میں بطور زیب تالیف کر دیا جائے۔

قارئین کرام حضرت علامہ عبدالمصطفیٰ الارہوری شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ کراچی پاکستان مرحوم و مقفور و مولانا الحاج قاری رضا المصطفیٰ خطیب نیو مین مسجد بولٹن مارکیٹ کراچی پاکستان راذ غمراً و نذر لہ سے تعارف حاصل کریں اور اس ناچیز کے حق میں دعائے خیر و استغفار فرمائیں۔

الفقیر ظہیر احمد زیدی القادری غفرلہ

اللہ تبارک و تعالیٰ جل و علانے قرآن پاک میں یہ فرما کر: **وَتِلْكَ آيَاتُهَا تِلْكَ وَلَقِيَ بَيْنَ الْاَناسِ** اس امر کی طرف رہنمائی فرمائی کہ علم ہو، دولت ہو یا حکومت، عظمت ہو یا اقتدار دنیا میں یہ کسی ایک فرد یا ایک خاندان یا ایک ہی گروہ یا ایک ہی ہستی اور عداقہ کے ساتھ مخصوص نہیں کی گئی ہے۔ ان کے مراکز بدستے رہتے ہیں اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے اس کو اپنے فضل سے نوازتا ہے، تاریخ بتلاتی ہے کہ ماضی میں علم کے مراکز بھی مختلف علاقے اور مختلف خاندان رہے ہیں، سمرقند، بخارا، شیراز و عراق سے جب علمی مراکز ہندوستان منتقل ہوئے تو مراکز کبھی پنجاب رہا، کبھی سندھ، کبھی دہلی، و کبھی یوپی وغیرہ، صوبہ یوپی میں لکھنؤ، جوہد، خیرآباد، لد آباد، بدایوں، بریلی وغیرہ اپنے اپنے وقت میں مرکز علم رہے، یہاں ایک مرکز کو علم قصبہ گھوسی ضلع اعظم گڑھ بناجہاں کی خاک سے صدر الشریعہ ابو العلی حضرت مولانا الحاج امجد علی علیہ الرحمۃ ایسے فقیہ العصر، علامۃ العصر فاضل اجل متبحر عالم پیدا ہوئے۔ ان کے علم کی تابانیوں نے ہندوستان و پاکستان کے مشرق و مغرب کو روشن کر دیا، بالخصوص ان کی فقہی عنایہ پاشیوں نے علماء کی کوئٹہ عامۃ المسلمین کو بھی نور علم سے فیضیاب فرمایا۔ آپ نے فقہ حنفی اردو زبان میں منتقل فرمایا، ہندوپاک کے مسلمانوں پر آپ کا یہ ود احسان ہے جو رہتی دنیا تک باقی رہے گا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کو اپنے فضل و کرم سے اس کا اجر عظیم عطا فرمائے، اور آپ کی قبر پر اپنی ہر ہر ہر بلکہ بے شمار رحمتیں نازل فرمائے و راہی علیین میں آپ کو مقام عطا فرمائے۔ آمین۔

حضرت صدر الشریعہ کے علمی فیوض و برکات نے سرزمین گھوسی کو مرکز علم و فن بنا دیا۔ اس خطہ سے ایسے ایسے علماء و فضلا پیدا ہوئے جنہوں نے بین الاقوامی دنیا میں عظیم شہرت و نیک نامی پیدا کی ان میں مدرسین بھی ہیں، فقہاء بھی اور صاحب فہم و بصیرت مفتی بھی، اب اس چھوٹے سے خطہ، روض میں کئی دارالعلوم ہیں جو ہر ساں علماء کی ایک معتد بہ تعداد کو علم و فضل سے شرف

بجستے ہیں، حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کو علم دین سے کتنا شغف تھا اس کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ آپ کی ولد و امجد میں سات صابز آئے، وروضا جزاویاں تھیں۔ آپ نے ان میں سے ہر ایک کو علم دین کی تعلیم دی اور علوم دینیہ کے حصوں میں لگایا ان میں سے اس وقت میں آپ کے دو صابز ادوں کا ذکر کروں گا، جنہوں نے آپ کی درایت علم کی نہ صرف حفاظت کی بلکہ اس علم کی ترویج و ترقی میں حصہ لیا اور دین کی قابل قدر خدمات انجام دیں۔

(۱) الحاج عبدالمصطفیٰ ازہری

آپ حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کے تیسرے صابز آدے ہیں۔ آپ کے بڑے دو بھائیوں کا انتقال ہو گیا تھا۔ آپ کی ولادت چودھویں صدی ہجری کی چوتھی دہائی میں ہوئی، قرآن پاک کی تعلیم دارالعلوم منظر اسلام محلہ سود گران بریلی میں حاصل کی، پھر اپنے والد محترم کے ساتھ جیسر شریف جامعہ معینیہ عثمانیہ چلے گئے اور وہاں درس نظامی عربی کی تعلیم حاصل کی۔ دورہ حدیث بریلی شریف میں کیا، آپ کے اس تذہ میں حضرت صدر الشریعہ مولانا عبدالحمید و مولانا مفتی قیاز احمد عیہم الرحمۃ ہیں۔ احادیث کی سند اجازت آپ کو حضرت صدر الشریعہ ابوالعفی مولانا امجد علی صاحب مصنف بہار شریعت و جتہ الاسلام سیدی مولانا شاہ حامد رضا خاں مفتی اعظم ہند، حضرت مولانا ضیاء الدین مدنی عیہم الرحمۃ و ارضواں سے حاصل ہے۔ درس نظامی کی تکمیل کے بعد آپ مزید تعلیم کے لیے مصر تشریف لے گئے وہاں جامعہ ازہری میں آپ نے تیس سال تعلیم حاصل کی۔ اوائل ۱۹۳۷ء میں آپ واپس تشریف لائے۔ در مدرس کا سلسلہ شروع فرمایا، سب سے پہلے آپ نے دادوں ضلع علی گڑھ کے مشہور و معروف دارالعلوم حافظہ سعید یہ میں درس دیا۔ اس وقت آپ کے والد محترم حضرت صدر الشریعہ وہاں صدر مدرس اور شیخ الحدیث تھے، اس کے بعد آپ بریلی تشریف لے گئے اور دارالعلوم مظہر اسلام مسجد بی بی جی محلہ بہاری پور بریلی میں پھر جامعہ شریفہ مصباح العلوم مبارک پور ضلع عظیم گڑھ میں درس دیا۔ آزادی کے بعد ۱۹۴۸ء میں آپ جامعہ محمدی شریف ضلع جھنگ پنجاب پاکستان میں بحیثیت شیخ الحدیث تشریف لائے۔

۱۹۵۲ء میں آپ حکومت پنجاب کے محکمہ اسماعیت میں مقرر ہوئے۔ اس محکمہ میں آپ کے دوق علمی کی تسکین کا کوئی ماحول اور سامان نہ تھا۔ تو آپ اس محکمہ کو چھوڑ کر جامعہ رضویہ مظہر اسلام بھول نگر پنجاب میں شیخ الحدیث کے منصب پر فائز ہوئے، یہاں آپ کی آمد سے مدرسہ کو بڑی ترقی ہوئی۔ اب اس عمارت میں رضویہ کالج ہے اور مدرسہ کی عمارت دوسری جگہ بنادی گئی ہے۔ ۱۹۵۸ء میں آپ دارالعلوم امجدیہ آرام باغ میں صدر مدرس اور شیخ الحدیث کی حیثیت سے تشریف لائے ورنہ نام تحریر ہذا اسی دارالعلوم کو فیض بخش رہے ہیں۔ ۱۱ جس وقت آپ کراچی میں تشریف لائے دارالعلوم امجدیہ کا آغاز ہی ہوا تھا اس کی نہ کوئی خاص عمارت تھی نہ اس کے پاس کوئی زمین، دو کشتہ دکانیں کرائے پر حاصل کر کے اس میں مدرسہ قائم کر دیا گیا۔ اور تعلیم شروع کر دی گئی، آج بھرحہ تعالیٰ اس کی عظیم اشدان عمارت ہے، مدرسہ کی اور غیر مدرسہ کی بڑی تعداد ہے، ورتقرباً

جس وقت یہ مضمون لکھا گیا مرحوم حیات تھے، ورتقرباً اشدان و طہارت اس دنیا سے سفر آخرت فرما چکے ہیں۔

پانچ سو کی تعداد میں اقامتی اور غیر اقامتی طلبہ میں تین ساڑھے تین سو طلبہ کے لیے مع ناشتہ دونوں وقت کھانے کا انتظام ہے، اور ہر طالب علم کو لباس کی صفائی اور دیگر اخراجات کے لیے نقد وظیفہ بھی دیا جاتا ہے۔ یہ دارالعلوم کراچی کے ان علمی مراکز میں ہے جن پر بجا طور پر فخر کیا جاسکتا ہے جو دینی تعلیم کو مروج کرنے میں عظیم کردار ادا کر رہے ہیں، اس دارالعلوم کے قیام اور ترقی میں بڑا حصہ مفتی ظفر علی نعمانی ^۱ کا ہے۔ جن کی پر خلوص اور شب و روز کی محنت اور لگن نے اس ادارہ کو یہ عظمت بخشی اللہ تعالیٰ انہیں اس کا اجر دے آمین۔ لیکن علامہ زہری صاحب کا ایثار، ان کا خلوص اور ان کا خونِ جگر بھی اس میں شامل ہے کسی ادارہ کا قائم کر دینا کوئی بڑا مشکل کام نہیں اس کی بقاء و ترقی جوئے شیر مانے سے کم نہیں، اس کے لیے سخت جدوجہد، ور بڑی قربانیوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ اسی کے ساتھ عزم و استقلال حوصلہ اور صبر و قناعت کی ضرورت ہوتی ہے۔ بدشبہ علامہ ازہری ان مقامات سے بڑی سہمندی اور جوانمردی کے ساتھ گزرے اور اپنے صدق و صفا کا ثبوت فراہم کیا اگر علامہ ازہری تشریف نہ لاتے تو دارالعلوم اتنی جلدی ترقی کی منازل طے نہ کرتا ممکن تھا کہ اس کا وجود بھی غیر یقینی کی حالت میں نہ جاتا۔

علامہ ازہری دومرتبہ قومی اسمبلی کے ممبر بھی رہے اگرچہ وہ قطعاً سیاسی آدمی نہیں ہیں، اور یک بوریا نہیں قانع اور دین و دینی تعلیم سے شغف رکھنے والے کو یہ فرصت بھی کہاں کہ وہ پارلیمنٹری سیاست میں حصہ لے، لیکن اپنی بے لوث خدمات، اپنے خلوص، اپنے تقویٰ اور اپنی ایمانداری کی وجہ سے نہیں قوم میں اتنی مقبولیت حاصل ہے کہ پبلک نے ان کا الیکشن خود ہی لڑا اور کامیاب کر دیا اس خصوصیت میں بھی وہ اپنے معاصرین میں ممتاز ہیں۔

علامہ ازہری اپنے علم و فضل اور تدریس و تعلیم میں بھی ایک اعلیٰ اور قیامی مقام رکھتے ہیں، علم حدیث میں آپ کو کافی عبور حاصل ہے، طلبہ آپ پر جاساں شاکر کرتے ہیں آپ کا طریقہ تعلیم طلبہ میں نہایت مقبول ہے۔ آپ دورۂ حدیث میں طلبہ کو کتب احادیث کی تلاوت و قرأت ہی نہیں کراتے بلکہ ایک ایک حدیث کی اس کے مفہوم و مطلب کے ساتھ وضاحت و تشریح بیان فرماتے ہیں اور جہاں جہاں مناسب اور ضروری خیال فرماتے ہیں رجال حدیث سے بھی متعارف کرتے ہیں، کس راوی کا فہم

① مفتی ظفر علی نعمانی حضرت صدر اشرفیہ کے بڑے صاحبزادہ مولوی حکیم شمس الہدیٰ مرحوم کے داماد ہیں، مرحوم کی لڑکی شریف النساء کی زوجیت میں ہیں، یہ ایک صاحب فکر و نظر اور عملی شخصیت کے مالک ہیں دینی خدمت کا جذبہ ہاں میں زبردست ہے۔ دارالعلوم امجدیہ کراچی کا قیام اور اس کی ترقی کی اس منزل پر لانا انہیں کی محنت اور جدوجہد کا نتیجہ ہے، آپ ہی کی کوشش سے علامہ ازہری اس دارالعلوم میں تشریف لائے اور کراچی میں قیام پذیر ہوئے، آپ پاکستان کی متحدہ مذہبی سماجی و سیاسی اور معاشی غمنوں کے مہر ہیں جو ان ہالاسینٹ کے ممبر رہے ہیں، ور سدی نظریاتی کونسل کے ممبر بھی ہیں، آپ نے پاکستان میں سب سے پہلے قرآن پاک کترالایمان مع تفسیر خزائن العرفان کے شائع کیا۔ آپ دارالعلوم امجدیہ کے مہتمم بھی ہیں اور اس وقت مجلس اتحاد بین العلماء کے صدر بھی ہیں منکسر المزاج، مانتد راور بڑے وضعدار ہیں۔ معادمت کو سمجھتے ہیں اور بہتر فیصلہ لیتے ہیں۔

حدیث میں کیا اور جہد و رکھیا مقام ہے، طلبہ کو اس سے بھی آگاہی بخشتے ہیں آپ کے درس میں طلبہ نہ کبھی تھکتے ہیں نہ کبھی بے کیف ہوتے ہیں، زادل تا آخر یکساں دلچسپی یکساں لذت علم محسوس کرتے ہیں یہی خصوصیات آپ کو طلبہ میں مقبول و ہر دلعزیز بنائے ہوئے ہیں ایک اور خصوصیت جو آپ کو اپنے معاصرین میں امتیاز بخشی ہے وہ آپ کا توکل اور غناء نفس ہے، آپ نے اپنے تمام معاملات دینی و دنیوی میں اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ کیا آپ دین کی خدمت میں یکسوئی کے ساتھ مشغول رہے اور جو کچھ وظیفہ ملتا رہا اسی پر قناعت کی، رزق کے حصول میں آپ نے کبھی بے صبری نہیں کی، نہ اہل ثروت سے اپنی غرض کے لیے کوئی ربط قائم کیا، نہ دوست کے حصول کے لیے ادھر، دھر نگاہ ڈالی بڑے صبر و سکون سے اللہ کے دین کی خدمت میں لگے رہے اور جو کچھ بارگاہ الہی سے ملتا رہا برضا و رغبت اسی پر قناعت کی، اللہ تعالیٰ آپ کی ہر ضرورت کا کفیل ہوا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کو اپنے فضل سے یہ حصہ عطا فرمایا ہے کہ آپ کو نہ سرمایہ دار اور دو متمند بننے کی تمنا ہوئی اور نہ آپ نے ایسے ذریعہ اختیار کیے جو شرعی قیاحوں کے ساتھ آپ کو مال و دوست سے ہم آغوش کریں، آپ دو بار قوی اسمبلی کے ممبر رہے، اس درمیان میں بڑے بڑے صنعتکاروں، تاجروں اور سرمایہ داروں سے آپ کا ربط و ضبط رہا، کافی تعداد میں ایسے لوگ آپ کے پاس آتے جاتے تھے لیکن یہ آپ کا تہذیبی تقویٰ اور قناعت اور ایمان نفس تھا کہ آپ نے ان سب سے خود کو محفوظ رکھا، ورنہ ہمارے بننے کی کوئی خواہش، بے اندر نہ پیدا ہونے دی، آپ جس مکان میں رہتے تھے اسی میں رہتے رہے۔ **ذِیْتَ فَضْلٍ اَنْبِیُّوْا تَنْبِیْہُ مِنْ نَبِیِّہٖ**

آپ نے اس قول کا عملی نمونہ پیش فرمایا ہے۔

درمیان قعر دریا تختہ بندم کردہ ^۱ بازی گوئی کہ دامن ترکمن ہنر ہاں

بلشبہ آپ دریائے مال و منفعت اور دوست و ثروت کے سمندر میں قناعت کے ایک تختہ پر تیرتے رہے، مگر اپنے اس تقویٰ پر خواہش تو نفس کے چھیننے بھی نہ آنے دیئے۔ اب اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے آپ کو غناء نفس، قناعت و صبر و توکل کا ایک مقام عطا فرمایا ہے جو ہر ایک کا نصیب نہیں، آپ نہایت متواضع، خسیع، مہمان نواز، خوش مزاج اور شگاہ جیس ہیں، عالمانہ کمال و جلال کے ساتھ فقر و درویشی آپ کی خصوصیت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنی جن نعمتوں سے سرفراز فرمایا ان میں سے ایک عظیم نعمت یہ ہے کہ آپ کی ذات میں ریاء و نفاق نہیں ہے جو آپ کا ظاہر ہے وہی باطن ہے، عبادت میں، ریاضت و اراد و وظائف میں، تعلیم و تعلم میں، آپ کی رہنمائی و گفتار میں، نشست و برخاست میں، خلوت ہو یا جلوت، ہر حالت میں آپ کے عمل میں یکسانیت ملے گی، ظاہر و باطن کا کوئی تضاد آپ کی زندگی میں نہیں ہے۔ سلسلہ روحانی میں آپ کی بیعت و ارادت اعلیٰ حضرت مجدد دین و ملت شاہ احمد رضا خان عیدالرحمۃ والرفوان سے ہے، آپ کی عمر مبارک اُس وقت پانچ سال کی ہوگی، آپ کا سلسلہ قادریہ رضویہ ہے، آپ کا نام بھی اعلیٰ حضرت نے ہی "عبدالمصطفیٰ" رکھا جب کہ حضرت صدر الشریعہ نے آپ کا نام

۱۔ ترجمہ دریا میں ایک تختہ پر باندھ کر پھر تو مجھ سے کہتا ہے کہ دامن بھی تر نہ ہو ہوشیار رہوں۔

”ماجد علی“ رکھا تھا۔ سن شعور کو پہنچ کر جب آپ درپہ نظمی سے فارغ ہوئے اور شعر گوئی کا ذوق پیدا ہوا آپ نے اپنا تخلص ”ماجد“ رکھا۔ یہ وہی نام ہے جو آپ کے والد محترم حضرت صدر الشریعہ نے ابتداءً آپ کا رکھا تھا۔ شعر گوئی میں آپ نے صنفِ سخن میں ”صنفِ نعت“ کو اختیار فرمایا۔ آپ کی مشقِ سخن کا میدان نعت گوئی ہے، آپ نے پنا کوئی دیوان مرحب فرمایا نہیں اس کا مجھے علم نہیں اب تک یہ ضرور معلوم ہے کہ آپ نے بہت سی نعتیں کہی ہیں۔ تدریسی مشغلہ جاری رہنے کی وجہ سے آپ تصنیفِ کتب کے لئے تو وقت نہیں نکال سکے، جمعیت علماء پاکستان کے صدر بھی رہے، ان معروفیات نے تصنیف و تالیف کا موقع نہیں دیا۔ صرف تفسیر قرآن کریم کی طرف توجہ فرمائی جس میں آپ نے پانچ پاروں کی تفسیر مکمل فرمائی ہے، اللہ تعالیٰ آپ سے یہ خدمت لے لے اور یہ تفسیر مکمل ہو جائے، آمین۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کو نورانی صورت عطا فرمائی ہے، بڑی بڑی غزالی آنکھیں، گوں چہرہ تقریباً بدلی رنگ، قدمیانہ، جسم موزوں، لباس شریعت کے مطابق سادہ اور دیدہ زیب، مزاج میں خوش خلقی، آپ کی مجلس باغ و بہار، آپ کی مجلس میں کوئی رنجیدہ دل اور طوس نہیں ہوتا بلکہ محزون و مغموم پناغم بھدا دیتے ہیں، دینی اور دنیاوی لحاظ سے آپ کی مجلس وصیحت کے لیے بلا مبالغہ یہ کہا جاسکتا ہے۔

بہت لگتا ہے جی صحبت میں ان کی وہ اپنی ذات میں اک انجمن ہیں

یہ ہیں علامہ عبدالمصطفیٰ ازہری شیخ الحدیث دارالعلوم مجددیہ کراچی مقبول عوام و خواص

۱۳ جنوری ۱۹۸۶ء

(۲) الحاج قاری رضاء المصطفیٰ

آنکھیں روشن، ورہ نور، اونچی ناک و گلاب سب، بیغہ وی چہرہ، کشادہ پیشانی، ہلکا پھلکا چاقی و چونہ جسم اور میانہ قد، خندہ رو، خندہ جبین، سناوول رنگ، شگفتہ مزاج اور صاحبِ صدق و صفاء، یہ ہیں الحاج قاری مولانا رضاء المصطفیٰ۔ آپ صدر الشریعہ حضرت مولانا امجد علی صاحب بہار شریعت علیہ الرحمہ کے پانچویں صاحبزادے در علامہ عبدالمصطفیٰ ازہری شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ کراچی کے برادرِ خور و آبائی وطن قصبہ گھوسی ضلع اعظم گڑھ (انڈیا) اپنا وطن شہر کراچی (پاکستان) ۱۹۲۵ء میں اپنے آبائی وطن میں پیدا ہوئے۔ ۱۹۳۶ء میں دارالعلوم عربیہ حافظیہ سعیدیہ دادوں ضلع علی گڑھ (انڈیا) میں حفظ قرآن کیا، آپ کے استاد مولوی حافظ صوفی عبدالرحیم مرحوم ہی تھے، جونہایت نیک متقی و رپاک باز تھے، بڑی محنت اور خلوص کے ساتھ طلبہ کو قرآن حفظ کراتے اور صحت تلفظ کا خیال رکھتے تھے۔ درپہ نظمیہ کی تعلیم کا آغاز دادوں ہی میں ہو گیا تھا۔ اس وقت حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمہ دول کے مدرسہ میں ہی صدر مدرس اور شیخ الحدیث تھے، آخر ۱۹۴۳ء میں حضرت صدر الشریعہ نے دادوں چھوڑ دیا، اس کے بعد قاری صاحب نے بریلی، مبارک پور، اہ آباد و میرٹھ میں علم کی بجائیں کی، والد آباد مدرسہ سنیہ میں تجوید و قرأت حاصل کی، آپ کے

مشہور اس تذہ میں حضرت صدر الشریعہ و حافظ ملت مولانا عبدالعزیز، مولانا عبدالرؤف، مولانا عبدالحمصطفی اعظمی، مولانا سید غلام جیلانی صاحب، بشیر القاری میرٹھی، علیہم الرحمۃ واربضوان اور علامہ عبدالحمصطفی ازہری ہیں۔

اپنی دنیا آپ پیدا کر اگر زندوں میں ہے بزر آدم ہے ضمیر گن نکاں ہے زندگی قاری صاحب کی زندگی کا، مگر مطالعہ کیا جائے تو وہ جہد مسلسل اور عمل بہیم اور پنی دنیا آپ بنانے کی بہترین تفسیر ہے۔ آپ ابتدا ہی سے سخت جفاکش رہے اور بڑے ہی صبر آزمات سے دو چار رہے لیکن کسی بھی دشواری اور پریشانی نے آپ کا حوصلہ پست نہ کیا۔ آپ کی والدہ محترمہ مرحومہ کا انتقال ابتدائی عمر میں ہی ہو گیا تھا، آپ نے ہوش سنبھارتوہاں کی شفقت و رحمت کا کوئی حصہ آپ کو نہ ملا، تعلیم کا آغاز حفظ قرآن سے ہوا جو بڑی ہی محنت طلب ہے اور سخت جہد و جہد کی طاسب ہے۔ دن و رات کی محنت سے مجتہد تعالیٰ آپ بہت جلد اس کوشش میں کامیاب ہو گئے اور صرف دس گیارہ سال کی عمر میں آپ کو حفظ قرآن کریم کی عظیم نعمت حاصل ہو گئی۔ پھر آپ درس نظامی کے حصوں و تکمیل کی طرف متوجہ ہو گئے اور علم کی طلب اور اس کے حصوں میں آپ کو جن دشواریوں اور پریشانیوں سے گزرنا پڑا ان سے آپ مایوس ہوئے اور نہ حوصلہ ہارا، جہد و جہد جاری رہی منزل کی طرف قدم بڑھتے رہے اور عزم و ارادوں کا کارواں برابر چلتا رہا، آخر کار منزل سے ہمکنار ہوئے اور درس نظامی سے سند فراغت حاصل کی، اس درمیان میں والد محترم حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کا سایہ عاطفت بھی اٹھ گیا۔ علامہ ازہری پہلے ہی پاکستان تشریف لے جا چکے تھے، قاری صاحب نے درس نظامیہ سے فراغت کے بعد، معلوم سے باہر قدم نکالا تو آپ نے معرکہ وجود اور کارگاہ ہستی میں خود کو تنہا پایا بجز جہد و ستارہ و سند فراغت کے اور کوئی آپ کا رفیق اور مناس و دوسار نہ تھا لیکن آپ کی ہمت بلند اور عزم جواں تھا۔ علم و عرفان کی شمع ہاتھ میں لئے آپ سب سے پہلے حکمت و جہالت سے تاریک و سیاہ سرزمین پہنچھڑوا وضع دیو یا میں تشریف لے گئے اور وہاں علم کی روشنی پھیلانے کے لئے ایک چھوٹا سا دینی مدرسہ قائم کیا،، ورا سے اپنی محنت و جانفشانی سے بہت جلد ترقی کے راستے پر ڈال دیا، آج وہ ایک بڑا مدرسہ بن گیا ہے جو آلہ آباد بورڈ یوپی سے منظور شدہ ہے۔ تقریباً ایک لاکھ روپیہ سالانہ گورنمنٹ سے امداد مل رہی ہے آپ نے پہنچھڑوا کے لوگوں کا شعور بیدار کیا ان میں علمی ذوق پیدا کیا اور علم حاصل کرنے کی طرف مائل ہوئے اور پہنچھڑوا علم کی روشنی سے جگمگانے لگا۔ اس کے علاوہ بھی آپ نے وہاں کے لوگوں کی معاشی اور سماجی خدمات کیں، آج بھی وہاں کے لوگ دینی و دنیاوی دونوں معاملوں میں آپ کے احسان مند ہیں اور آپ کے گیت گاتے ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمام انسانوں کو، ایک ہی شکل و صورت، ایک ہی رنگ و روپ، ایک ہی عقل و فہم، ایک ہی اہلیت و صلاحیت، ورا ایک ہی عادت و خلق پر پیدا نہیں فرمایا۔ وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ انسان کی معاشی و معاشرتی، و سیاسی و ذاتی، مقامی و آفاقی، اصلاحی و عرفانی اور روحانی ضرورتیں الگ الگ ہیں یہ وہ ضرورتیں ہیں جن پر انسانی زندگی کی بقا و نشوونما اور ترقی کا دارومدار ہے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے ہر ایک انسان کو

جداگانہ شاکلہ عطا فرمایا۔ جس کے مطابق وہ عمل کرتا ہے قرآن کریم میں فرمایا: ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلِهِ﴾ ہر ایک اپنی اہلیت، صلاحیت، اپنی استعداد اور قابیلیت کے مطابق عمل کرتا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ جس سے جو کام لینا چاہتا ہے اسی اعتبار سے اس کا شکلہ پیدا فرماتا ہے، اور اس میں اسی مناسبت سے قابیلیت اور اہلیت عطا فرماتا ہے، انبیاء کرام علیہم السلام ہوں یا اوسیانہم اللہ تعالیٰ یا علماء و دانشوران ہوں یا اصحاب صنعت و حرفت، اہل سیاست ہوں یا سلاطین و اصحاب حکومت، ہر کے راہبر کا رہے ساتھ ساتھ ہر طبقہ اور ہر فرد میں نظر آئے گا، قاری رضاء المصطفیٰ کو بھی اللہ تعالیٰ نے ایک شاکلہ عطا فرمایا ہے اسی کے مطابق آپ کا عمل جاری ہے۔ آپ نہایت متحرک، فعال، سیما، پاب، جفاکش، طہر اور ذہین ہیں۔ دینی و ملی خدمات کا جذبہ رکھتے ہیں اور قومی مسائل سے بھی، ایک گونہ دلچسپی ہے۔ قرآن پاک سے آپ کو بے حد شغف ہے اور وقت کے قدر شناس۔ یہ ہے وہ شاکلہ اور صلاحیتیں جو قدرت نے آپ کو عطا فرمائی ہیں۔ اس شاکلہ کے ساتھ جب آپ امامت و خطابت کے منصب پر فائز ہوئے تو آپ نے اس کی ذمہ داریوں کو بوجہ احسن ادا کیا، آپ کے مقتدی آپ سے مطمئن اور مسرور اور آپ ان میں مقبوس و ہر اعزیز ۱۹۵۸ء سے آپ نیو یارک مسجد بولٹن، رکیٹ کراچی میں یہ خدمت انجام دے رہے ہیں اور آپ کی مقبوضیت روز افزوں ہے۔ حکام، افسرین، تجار اور جملہ خواص و عوام آپ کا احترام کرتے ہیں یہ آپ کے اخلاص عمل کی دلیل ہے۔

آپ نے دارالعلوم امجدیہ کراچی میں ۱۹۵۸ء سے ۱۹۸۳ء تک تدریسی خدمات انجام دیں اسی درمیان میں آپ نے ایک نئے دارہ کی بنیاد قائم کی جو دارالعلوم نوریہ رضویہ کے نام سے معروف ہے، کہکشاں میں آپ نے اس کی شاندار عمارت تعمیر کرائی نہایت خوبصورت و جدید رہائشی تقاضوں کو پورا کرنے والی یہ عمارت فی الحال دو منزلہ ہے، تاکہ عظیم دین حاصل کرنے والے طلبہ زندگی کے جدید تقاضوں سے نا آشنا نہ رہیں اور اپنی زندگی میں احساس کتری کا نشانہ نہ بنیں، اسی کے ساتھ ایک خوبصورت مسجد بھی زیر تعمیر ہے جو ہر مسلمان کی ایک لازمی و بنیادی ضرورت ہے، یہ درس گاہ ۱۹۸۱ء میں تعمیر ہوئی، قاری صاحب اس کے مہنگ ٹرشی بھی ہیں اور اس میں بچے مخصوص انداز میں تعلیم بھی دیتے ہیں، عربی زبان آپ ڈائریکٹ میٹھڈ سے پڑھاتے ہیں، جس سے محنتی طلبہ بہت جلد باصلاحیت ہو جاتے ہیں، قاعدہ خواں بچوں کا تلفظ صحیح کرنے میں آپ کو کمال حاصل ہے، چند ہی دنوں میں آپ قرآن پڑھنے والے بچوں میں اتنا شعور پیدا کر دیتے ہیں کہ وہ آسانی بہت جلد قرآن پاک ختم کر لیتے ہیں اور صحیح تلفظ کے ساتھ قرآن پڑھنے لگتے ہیں۔

قرآن پاک سے آپ کا شغف

آپ حافظ قرآن مجید بھی ہیں، آپ کا شمار جید حفاظ و قراء میں ہے۔ قرآن پاک کا ورد کرنے میں بھی آپ نے اپنا ایک مخصوص طریقہ بنایا ہے، آپ روزانہ ہی ورد کرتے ہیں، آپ کے ورد کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ آپ قرآن پاک کو برائے تلاوت جو شخص جس کے قابل تھا اللہ تعالیٰ نے اس کو ایسی ہی صدیتوں کے ساتھ پیدا کیا۔

تین حصوں میں تقسیم کر لیتے ہیں اور ہر ٹکٹ سے ترتیب وار روزانہ ایک ایک پارہ تلاوت کرتے ہیں۔ قرآن شریف پڑھانے کا بھی آپ کو بہت زیادہ شوق ہے اس طرح آپ اس فضیلت کے حامل ہیں جس کے متعلق حدیث میں فرمایا "حُبُّرُكُمْ مِنْ تَعْلَمِ الْقُرْآنَ وَعِلْمُهُ" تم میں سے سب سے بہتر قرآن سیکھنے اور سکھانے والا ہے۔

۱۹۵۷ء میں، شاعت و طباعت قرآن پاک کے لئے ایک مکتبہ قائم ہوا جو مکتبہ رضویہ آرام باغ کے نام سے متعارف ہے۔ اس مکتبہ کا جملہ انتظام والہرام آپ کی ذمہ داری ہے۔ اس مکتبہ سے آپ نے بہت بڑی تعداد میں قرآن پاک کی طباعت کر لی اب تک تیس ہزار کی تعداد میں قرآن پاک آپ نے رفاہ عام کے لیے بلا قیمت تقسیم کرا چکے ہیں اور بھی یہ سلسلہ جاری ہے۔ اسی مکتبہ سے آپ نے قرآن پاک مع ترجمہ اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں علیہ الرحمۃ والرضوان کنزالایمان و تفسیر نعیمی موسوم بہ خزائن العرفان ہزاروں کی تعداد میں طبع کر کے شائع کیا۔ جس سے امت مسلمہ کو عظیم دینی فائدہ حاصل ہوا، اس کی طباعت میں آپ ہر بار نئے نئے قادات کا اضافہ کرتے ہیں، مثلاً تلاوت قرآن کے قواعد، فضائل قرآن، مسائل تلاوت قرآن، تراجم قرآن کا تقابلی مطالعہ وغیرہا، اس قسم کے افادات مقدمہ شاعت و طباعت میں بیان کرتے ہیں تاکہ امت مسلمہ کی رغبت حرید ہو۔ اس مکتبہ کو آپ نے دینی خدمت کے لئے وقف کر دیا ہے اور اس سے ایسی کتابیں شائع کرتے ہیں جس سے ملت بیضاء کے عوام و خواص کو زیادہ سے زیادہ دینی فائدہ پہنچیں۔ اسی مکتبہ سے آپ بہار شریعت مکمل شائع کر رہے ہیں، اور اسی مکتبہ سے امام الفقہ مجدد دین و ملت، فقیہ الزماں اعلیٰ حضرت، امام احمد رضا خاں علیہ الرحمۃ والرضوان کی معرکۃ الرءوے مشار تہنیف "فتاویٰ رضویہ" شائع کی۔ اور اس کی اشاعت برابر جاری ہے، ترکیب نفس اور روحانی سکون حاصل کرنے والوں کے لئے نیز اپنے دینی و دنیاوی مقاصد کے حصول کے لئے آپ نے مجموعہ وظائف بھی شائع کیا ہے جو بہت بڑی تعداد میں بلا قیمت تقسیم کرتے ہیں۔

آپ وقت کے بہت بڑے قدر شناس ہیں۔ اپنا زیادہ تر وقت تو دین کی خدمت میں صرف کرتے ہیں اور بقیہ اپنی ذاتی، خانگی، خاندانی اور معاشرتی جائز ضرورتوں میں، آپ کا نظام اوقات کچھ اس طرح ہے، علی الصبح اٹھنا ضروریات سے فارغ ہو کر نماز فجر پڑھانا، کچھ تلاوت کرنا، بعدہ ناشتہ سے فارغ ہو کر فوراً دارالعلوم نوریہ رضویہ کلفٹن جانا وہاں تعلیم دینا اور اس کا انتظام دیکھنا، ساڑھے بارہ بجے وہاں سے روانہ ہو کر ایک بجے تک نیو میمن مسجد پہنچ کر، امت کا فرض انجام دینا، نماز سے فرغت کے معاً بعد مکتبہ رضویہ آرام باغ چلا جانا، اور وہاں قرآن پاک اور دینی کتب کی اشاعت و طباعت سے متعلق کام دیکھنا، وہاں سے آ کر نماز عصر پڑھانا، عصر و مغرب کے درمیان اپنے کمرہ میں قیام رکھتے ہیں، در منصب قاضی نکاح سے متعلق امور کی انجام دہی کرتے ہیں اور بعد نماز مغرب یا بین مغرب و عشاء بھی فرائض انجام دیتے ہیں، عشاء کی نماز پڑھا کر اپنے گھر تشریف لے جاتے ہیں اور رات کا ایک حصہ خانگی امور اور اعزاء سے ملاقات میں صرف کرتے ہیں، آپ اپنے وقت کی کتنی قدر کرتے ہیں اور اسے کس طرح کا رآمد بناتے ہیں اس کا اندازہ آپ اس طرح سے لگا سکتے ہیں کہ گھر سے دارالعلوم نوریہ جانے تک راستہ میں

اور وہاں سے واپسی میں، پھر مکتبہ رضویہ جانے اور آنے میں رستہ میں جو وقت ملتا ہے اس میں آپ طبع کی جانے والی کتابوں کی تصحیح کرتے ہیں اس طرح یہ وقت بھی بے کار امور میں ضائع نہیں ہونے دیتے۔ ان عظیم مشاغل اور مصروفیتوں کے باوجود آپ جماعت قراء پاکستان کے صدر بھی ہیں یہ ذمہ داری ۱۹۸۰ء سے آپ کے پاس ہے، اور آپ پوری توجہ اور للہیت کے ساتھ قراءت کے ملکی اور بین الاقوامی مقابلوں میں شریک ہوتے ہیں اور ان اجتماعات کی صدارت کے فرائض انجام دیتے ہیں، قومی و ملکی مسائل سے دلچسپی اور وطن کی خدمت کے جذبہ نے آپ کو آمادہ کیا کہ آپ ”جماعت اہل سنت پاکستان“ کے نائب صدر ہونے کا منصب قبول کریں۔ بین الاقوامی جماعت ”ورلڈ سلاک مشن“ کراچی شاخ کی ذمہ داریاں آپ کے سپرد ہیں۔ اس کا دفتر بھی آرام باغ میں مکتبہ رضویہ کے ساتھ ساتھ ہے آپ کی ذہانت و ذکاوت طبع کا نقیض اس طرح سے کیا جاسکتا ہے آپ واقف ہفت زبان ہیں، اردو تو آپ کی مادری زبان ہے، عربی ادب و دیگر علوم عربیہ کی آپ نے دس سال تعلیم حاصل کی، عربی و فارسی میں آپ بلا تکلف کلام کر لیتے ہیں۔ پنجابی، سندھی، پشتو، ان کے ساتھ گجراتی اور بنگالی میں بات کر سکتے ہیں۔ بلاشبہ قدرت نے آپ کو عظیم صلاحیتوں سے نوازا ہے اور اپنی بے شمار نعمتیں بھی عطا کی ہیں، اخلاص و للہیت کے ساتھ شگفتہ مزاجی کی نعمت بھی آپ کو مبداء فیاضی سے عطا ہوئی ہے، احباب کے ساتھ حسن سلوک شرعاً ایک محمود صفت ہیں اور آپ اسی سے متصف ہیں، آپ کے دو صاحبزادے ہیں (۱) مصطفیٰ انور (۲) مصطفیٰ سرور اور الذکر ممدن میں انجینئر ہیں اور چھوٹے صاحبزادے حافظ موبوی مصطفیٰ سرور کو آپ نے اولاد حفظ قرآن کرایا اور پھر درس نظامیہ کی تکمیل کر لی اور ان کو دین کی خدمت کے لیے وقف کر دیا، مولوی حافظ مصطفیٰ سرور بھی نہایت سعادت مند اور فرما نبردار فرزند ہیں، اپنے والد محترم کے اشاروں پر چلتے ہیں اور والدین کی خدمت کی سعادت حاصل کر رہے ہیں، مکتبہ رضویہ سے دین کی تبلیغ و تعلیم سے متعلق جو کتبیں شائع ہوتی ہیں ان سب کی دیکھ بھال بھی کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ ان کی عمر میں برکت دے و انہیں دین کی خدمت کی توفیق و اہست عطا فرمائے۔ (۲۰ مین)

قاری صاحب اب تک آٹھ مرتبہ حج بیت اللہ ادا کرنے کی سعادت حاصل کر چکے ہیں اور نو مرتبہ عمرہ ادا کر چکے ہیں۔ اس طرح آپ سترہ بار زیارت بیت اللہ شریف اور زیارت روضہ مبارک سے فیوض روحانی حاصل کرتے رہے۔ میری دعا ہے کہ رب کریم رؤف و رحیم انہیں دنیا و آخرت کی سعادتیں اور نعمتیں عطا فرمائے ان کی زندگی میں برکتیں دے اور امت مسلمہ کے لیے انہیں مفید اور ہادیشہ برکت بنائے

آمین بجاہ النبی الامی الکونیم علیہ الوفاء التجویہ والتسلیم وصلى الله على خير خلقه
ونور عرشه سيدنا ومولانا محمدا وآله واصحابه اجمعين۔

۷ جنوری ۱۹۸۹ء



مؤلف کتاب

نوٹ: ڈاکٹر مولانا غلام محسنی، مخم ہستوی استاد شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ نے یہ مضمون بعنوان مولانا سید ظہیر احمد زیدی، ایک تعارف تحریر فرمایا جس میں مصنف سے متعلق اپنے تاثرات، تجربات اور مشاہدات مختصر انداز میں بیان کیے ہیں، ان کی خواہش پر اس کو شائع کیا جا رہا ہے، قارئین کرام دعائے خیر فرمائیں۔

فروری ۱۹۲۶ء میں جب شعبہ اسلامیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے نصاب کی تشکیل ہو رہی تھی تو اس میں ملک کے جن بزرگ علماء کو دعوت دی گئی تھی ان میں نواب صدر یار جنگ، مولانا حبیب الرحمن خاں شیروانی، مولانا سید سلیمان شرف صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، مولانا منظر احسن گیلانی، استاد دینیات جامعہ عثمانیہ حیدرآباد، مولانا عبدالعزیز البسمی راجکوٹی صدر شعبہ عربی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، مولانا سید سلیمان ندوی کے علاوہ حضرت صدر شریعہ مولانا حکیم امجد علی عظمیٰ بھی تھے۔

(معارف فروری ۱۹۲۶ء ص ۲ مرتبہ سید سلیمان ندوی)

صدر الشریعہ نے اس اجلاس میں جب شرکت کی تھی تو ان دنوں دارالعلوم معینیہ اجمیر میں عہدہ صدارت پر مامور تھے، پھر بریلی شریف آ کر مدرسہ کی خدمات میں مصروف ہوئے، وہاں تقریباً تین سال کا ہی عرصہ گزرا ہوگا کہ ۱۹۳۶ء میں نواب حاجی غلام محمد خاں شیروانی رئیس ریاست دادو مرحوم کی دعوت پر بحیثیت صدر مدرس دارالعلوم حافظیہ سعیدیہ دادو ضلع علی گڑھ تشریف لائے، وہیں اس زمانے میں مذہبی علوم کی ترویج و اشاعت میں نمایاں کردار ادا کر رہا تھا۔ علی گڑھ کے علاوہ دوسرے کئی اضلاع میں اس کی شہرت پھیل چکی تھی، قصائے عالم سے تشنگان علوم کا وہاں جھمکا ہو گیا تھا، جن جن لوگوں نے حضرت صدر الشریعہ کے علمی پگھٹ سے سیرابی حاصل کی وہ اپنے زمانے کے تشنگان علوم کے لیے ابر کرم ثابت ہوئے ان ہی علمی پیاس بجھانے والوں میں مولانا مبین، لدین امر و ہوی مرحوم، مولانا مفتی محمد خلیل خاں مرحوم مارہروی اور وقت کے دوسرے اجلہ علمائے کرام کے علاوہ مولانا سید ظہیر احمد زیدی بھی تھے۔

مولانا سید ظہیر احمد زیدی سببی شرافت، علمی وجاہت اور جسمانی شکل و شبہت میں اپنی مثال آپ ہیں، خاندانی اعتبار سے ان کا پایہ بہت بلند ہے، والد کے توسط سے ان کا تعلق مظفرنگر کے سادات بارہہ^{۱۱} اور پھر ان سے ہوتے ہوئے زید شہید

① سادات بارہہ سے متعلق بعض ثقہ حضرات کا خیال ہے کہ ان کے مورث اعلیٰ ابو الفرج وسطی بیرون ہند یعنی ملک عراق سے آئے تھے اس لئے ان کی نسل کو "سادات بارہہ" کے نام سے موسوم کیا گیا جو بعد میں کثرت استعمال سے "سادات بارہہ" میں تبدیل ہو گیا۔ اس سلسلہ میں ایک دوسرا قیاس یہ بھی ہے کہ ان سادات میں سے کچھ لوگ مذہبی عقیدہ کی بناء پر ثناء عشری شیعہ ہیں، یعنی بارہ ماموں کے ماننے والے ہیں اس لیے یہ لوگ "سادات بارہہ" کہلے جو بعد میں کثرت استعمال کے باعث سادات بارہہ مشہور ہو گیا۔ (سید سلیمان علی خان سادات بارہہ کا تاریخی جائزہ ص ۱۶ اربل ۱۳۹۵ء)

بن امام زین العابدین علی بن حسین بن علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے جالما ہے جب کہ ماں کی نسبت سے ان کا سلسلہ سید شاہ کمال مدین ترمذی ذیل ہانسی و پنجاب سے ہوتے ہوئے آگے بڑھ جاتا ہے، شاہ کمال الدین ترمذی علیہ الرحمہ اپنے زمانے کے جلیل القدر بزرگ تھے، آج بھی ان کا مزار اقدس مرجع انام ہے، حضرت زید شہید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی نسبت سے سید صاحب اپنے نام کے ساتھ زیدی لکھتے ہیں۔ سادات بارہہ میں سے کچھ بزرگ منصور پور ضلع مظفر نگر یوپی سے ترک وطن کر کے گلیہ ضلع بجنور میں آئے، سید ظہیر احمد کی ولادت ۱۳۳۹ھ تا ۱۳۴۰ھ میں علی جناب سید دائم علی زیدی مرحوم کے گھر ہوئی، خاندان حندین پاکہ زتھا اس نئے گھروں نے بچے کو حصول علم دین کی طرف لگا دیا، پہلے تو انہوں نے مسجد کفر توڑ اور مدرسہ قاسمیہ گلیہ بجنور ہی میں درس کیا۔ ۱۹۳۵ء میں اعلیٰ تعلیم کے حصول کے لیے مدرسہ حافظیہ سعیدیہ دادوں علی گڑھ سے وابستہ ہو گئے اور ایب وابستہ ہوئے کہ پھر ہمیشہ کے لیے علی گڑھ ہی کے ہو کر رہ گئے دارالعلوم حافظیہ کا نصاب تعلیم دس سال کا تھا مگر سید صاحب نے سے آٹھ ہی سال میں مکمل کر لیا۔ دوران تعلیم دوبارہ ہری ترقی ملی اور اس طرح درس نظامی کی تکمیل کی، صدر الشریعہ اور دیگر اساتذہ دارالعلوم سے کتب فیض کیا اور ۱۹۴۳ء میں سند فراغت اور دستاویز فیضیت حاصل کی۔

مولانا سید ظہیر احمد زیدی دوران تعلیم دادوں میں اپنے وقت کا بیشتر حصہ صدر الشریعہ کی خدمت میں گزارتے جس کے سبب صدر الشریعہ سے انہیں یک روحانی تعلق ہو گیا تھا۔ صدر الشریعہ خود بھی سید صاحب سے بہت پیار و محبت فرماتے تھے، اس لیے اگر یہ کہا جائے کہ مولانا سید ظہیر احمد زیدی صدر الشریعہ کے آخری دور کے ارشد تلامذہ میں سے ہیں تو بے جا نہ ہوگا۔ اس کی تائید اس واقعہ سے ہوتی ہے جس کا اعتراف صدر الشریعہ نے خود کیا ہے۔ فرماتے ہیں: ”محرم ۱۳۶۲ھ میں فقیر نے چند طلبہ خصوصاً عزیز می مولوی مبین مدین صاحب امرہوی، عزیز می مولوی سید ظہیر احمد صاحب گلیہوی و جیبی مولوی حافظ قاری محبوب رضا خاں صاحب بریلی و عزیز می مولوی محمد غلیل مارہروی کے اصرار پر شرح معانی لا تار معروف بہ طحاوی شریف کا تفسیر شروع کیا گیا۔“

(مولانا امجد علی، بہار شریعت، (۱/۱۰۲) مطبوعہ لاہور)

مولانا سید ظہیر احمد زیدی فراغت کے بعد دو سال مدرسہ عربیہ خدام الصوفیہ گجرات پنجاب میں تدریس کی خدمات انجام دے سادات بارہہ کے پہلے بزرگ جو ہندوستان آئے وہ سید عبداللہ الحسن ابوالفرح دہلوی ۱۵۵۵ھ ہیں۔ ہوا یوں کہ سلطان محمود غزنوی جب آخری بار ہندوستان پر حملہ آور ہوا تو قورۃ العصور بزرگ سے اس فوج میں شرکت کے لئے کہا چنانچہ وہ اپنے چار صاحبزادگان سمیت اس فوج میں شریک ہو گئے، جب ہندوستان فتح ہو گیا تو سلطان محمود نے شانہ رکامیابی پر مسرور ہو کر اور اس کی خدمات کو بد نظر رکھتے ہوئے سرہند درگاہ نور کا علاقہ انہیں بطور انعام جاگیر کی صورت میں عطا کیا، سید عبداللہ خود تو سلطان کے ہمراہ واسطہ چلے گئے مگر ان کے صاحبزادے ہندوستان رہ گئے۔ پھر انہیں میں سے کچھ لوگ آ کر مظفر نگر میں بسے موجودہ سادات بارہہ انہیں کی نسل سے ہیں۔ انہیں میں سے ایک بزرگ امیر سید ابوالمظفر جنہیں نوب خاں سے شہرت حاصل تھی، شاہجہاں کے دور حکومت میں اہم منصب پر فائز تھے انہوں نے ہندوستان منصور پور کو قریب رکھا۔ آج بھی ان کا مقبرہ منصور پور ضلع مظفر نگر میں ہے، سید ظہیر احمد زیدی صاحب انہیں کی اولاد میں سے ہیں۔

دیتے رہے ان دنوں اس ادارہ میں مدرس اول حضرت مولانا مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ تھے۔ پھر ایک سال کے لیے مدرسہ عربیہ مظہر اسلام مسجد فی بی جی بریلی چلے آئے اور مولانا سردار احمد علیہ الرحمہ مدرسہ پاکستان، مولانا وقار الدین جلی بھکتی حال مفتی دارالعلوم امجدیہ کراچی کے ساتھ مدرسہ کی فرائض انجام دینے لگے۔ ستمبر ۱۹۴۳ء سے ان کا تعلق مسلم یونیورسٹی علی گڑھ سے ہو گیا جہاں وہ عبداللہ کالج میں پہلے پیکرار رہے پھر ۱۹۵۳ء میں اسی یونیورسٹی کے نئی ہائی اسکول میں دینیات کے استاد مقرر ہوئے اور ۱۹۸۳ء تک انہی کی ذمہ داری کے ساتھ مدرسہ کی خدمات انجام دینے کے بعد سبکدوش ہو گئے، اس طرح بجاطور پر کہا جاسکتا ہے کہ سید صاحب زندگی کے جس مرحلے پر ہیں بچپن سے لے کر اب تک عمر کا بیشتر حصہ دین سیکھنے اور سکھانے میں بسر ہوا ہے۔ علی گڑھ کالج اور اسکول میں جن طلباء نے ان سے دینیات پڑھی ان کی فہرست موجب تطویل ہونے کے ساتھ ساتھ وقت طلب بھی ہے، بہت مدارس عربیہ میں جن لوگوں نے ان سے اکتساب فیض کیا ہے ان میں درج ذیل حضرات کافی مشہور ہوئے

(۱) مولانا تحسین رضا خاں بریلوی شیخ الحدیث مدرسہ نوریہ بریلی شریف

(۲) مولانا بسطنین رضا خاں بریلوی مقیم حال مدھ پردیش

(۳) مولوی معین الدین بانی مدرسہ نوریہ غوثیہ فیصل آباد پاکستان

(۴) مولانا عبد القادر شہید گجراتی قم فیصل آبادی

(۵) مولانا مفتی لطف اللہ خطیب جامع مسجد متھرا

(۶) مولانا مظہر ربانی صاحب ہاندہ

مولانا سید ظہیر احمد بریلی وعظ و تبلیغ میں بھی اپنی کما نکت برقرار رکھے ہوئے ہیں۔ کما حقہ تبلیغی خدمات اس زمانے میں تو نہ کر سکے جب ان کا یونیورسٹی سے تعلق رہا لیکن مدرسہ کی ذمہ داریوں سے سبکدوش ہونے کے بعد بڑے بڑے سیرت کے جصلوں اور کانفرنسوں میں شرکت ہونے لگی، وعظ و تبلیغ میں ان کا سب وہیہ شستہ ہوتا ہے، ایک ایک بات دلائل کی روشنی میں سمجھا کر کہنے کی عادت ہے، بے جا غفاظ کا استعمال ان کے یہاں ہرگز نہیں، فتویٰ کی زبان بولتے اور لکھتے بھی ہیں اسی وجہ سے شاید ان کی تقریروں سے عوام سے زیادہ خواص کا طبقہ لطف اندوز ہوتا ہے، بہر حال مولانا کا انداز منفرد و یگانہ ہے، عبرت آمیز نصیحت انگیز اور سبق آموز مقررین میں وہ اپنی مثال آپ ہیں۔ مولانا سید ظہیر احمد زیدی کی تحریری مصاحبتوں کا اندازہ ذریعہ نظر کتاب سے ہا آسانی کر سکتے ہیں، اس کتاب سے جہاں ان کے قلم کی مشکلی اور نپے تلے غفاظ کی بندش کا اندازہ ہوتا ہے وہیں مولانا کی علوم مروجہ و مہند اول میں فقہ سے دلچسپی اور لگاؤ کا ثبوت بھی فراہم ہوتا ہے۔ فقہ اور اس کے اصول و قواعد سے متعلق کچھ رسالے بھی زیب قراں بنے ہیں۔ اس کے علاوہ متعدد مقالات و مضامین بھی رسائل و جرائد میں چھپ کر رہا پلکرو نظر سے خراج تحسین حاصل کر چکے ہیں، مقالات کی فہرست تو دستیاب نہ ہو سکی، البتہ مطبوعہ و غیر مطبوعہ کتب و رسائل کی فہرست جن سے ان کی دقت نظر اور وسعت مطالعہ کا پتا چلتا ہے یہ ہے:

(۱) رسالہ مسلم پر نسل لامطبوعہ فروری ۱۹۷۲ء محرم الحرام ۱۳۹۲ھ

(۲) مسلم تاریخ تمدن غیر مطبوعہ

(۳) بہارِ شریعت کتاب الوصایا انیسواں حصہ

(۴) رسالہ الحج غیر مطبوعہ

(۵) رسالہ القواعد الفقہیہ والاصول الکلیۃ

مولانا ظہیر احمد صاحب کو زبان و دہ سے گہرا ربط ہے، اردو، فارسی، ہندی عربی انھیں تمام زبانوں پر یکساں قدرت حاصل ہے ان تینوں زبانوں میں مشقِ سخن کرتے رہتے ہیں، شاعری کا تخلص ”سید“ اختیار فرماتے ہیں۔ مولانا کوئی باضابطہ صاحبِ دیوان شاعر تو نہیں بلکہ اردو، فارسی اور عربی انھوں کا ایک اچھا خاصہ ذخیرہ جمع ہو چکا ہے۔ درج ذیل شععاران کی سخن گشتری اور سخن سنجی کی بین دلیل ہیں۔

| | |
|---|---|
| فَوَاللَّهِ لَا يَنْتَدُ عُمُرُكَ نَاعَةً | إِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ |
| لَقَدْ بَعَثْتَ خَيْرًا بِالْمَعَاصِي وَتَحَسَّبَ | بِأَنَّكَ تَبْغِي دَانِعًا لَا تَبَاعَدُ ^۱ |
| جَعَلْنَا فِي الْخَلَائِقِ خَيْرًا | بَعَثْتَ فِيْنَا خَيْرًا عَجْرًا |
| حَفِظْنَا مِنْ غَدْوَانَا حِفْظًا | تَضَرَّيْ مِنْ مَغَارِضِي تَضَرًّا ^۲ |
| أَمْرِي بِكَ مُخَالَفَةٌ | أَجَلِي بِكَ بُرْقَانَةٌ |
| قَدْ أَسْرَلْتُ رَأْسَهُ | أَسْمَعُ لَنَا أَذْرَكَ لَنَا ^۳ |
| رَسُولُ اللَّهِ إِنِّي مُنْجِيٌّ | وَأَنْتَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَهْوِي |
| لِدِيْمِي لَا تَخَفْ مِنْ خَيْرِ عَادٍ | أَنَا فِي حَضْرَةِ الرَّبِّ سَجِيءٌ ^۴ |

- ۱ ترجمہ اللہ کی قسم تجھے ایک لمحے کی مہمت نہیں ملے گی، جب اللہ کا حکم آجائے تو مصائب و آلام آنکھتے ہیں، نیکیوں کے ساتھ ساتھ تو نے گناہوں کے ڈھیر لگا دیئے اور تیرے خیال ہے کہ تو ہمیشہ زندہ رہے گا مرے گا نہیں۔
- ۲ ترجمہ ہمیں تمام امور میں بہترین، مست بنایا، ہم میں، اپنا محبوب و پیغمبر مبعوث فرمایا، ہمیں ہمارے دشمنوں کے شر سے محفوظ رکھا، مصائب و آلام میں ہماری مدد و نصرت کی۔
- ۳ ترجمہ اللہ عجل نے آپ کو سیر کر کے، اور آپ کے ذریعے اپنی برہان کو واضح کیا، آپ پر اپنا قرآن نازل فرمایا، اے حبیبِ ہماری فریاد سنئے، ہماری فریادیں کیجئے۔
- ۴ ترجمہ یا رسول اللہ! میں پناہ کا طلبگار ہوں۔ اور آپ رحمتہ للعالمین کے لقب سے مشہور ہیں، اے میرے دوست ا دشمن کے شر سے خوفزدہ نہ ہو، میں ہر گاہ و گاہی میں شب کو مناجات کرنے وال ہوں۔

فَاكْرَمْنِي بِطُفُفِكَ يَا حَبِيبِي ۱ اَبِى الْفَقْرِ النَّاسِ حَقِيرٌ ۲

عرفان و وصل و جام و شرب محمد است دیدم ہزار ہار و لیکن توں نہ دید
سید پناہ دامن محبوب حق بچو تھا کہ "ہب لی امتی" تاب محمد است ۲

بہ چشم زیست نازاں بود شب جائے کہ من بودم کہا ہستی کیا مستی کیا ہنگامہ آرائی
جہاں یار مہماں بود شب جائے کہ من بودم قرار آمد لگا رہا جہاں ہا دو خوار آمد ۳

کچھ اس اداء سے وہ سر تاج مہوشاں گزرے کہیں کہیں تھجے پیا کہاں کہاں گزرے
دفور شوق میں گشتہ جمال بخت

تو نہ ہو تو بزمِ سخن نہ ہو تو رنگ چمن نہ ہو تو خیمے عام کن فکاں تر نور حسن کہاں نہیں

موسیٰ کی تمنہاں عیسیٰ کی بشارت تم رحمت باری ہو صدا ہاں بھاری
اللہ کا احسان ہو آدم کی صدا ہو کلیوں کا تہتم ہو عباد کی نو ہو
پھر تو مری تقدیر میں سخت کی ہوا ہو مل جائے جو سید کو ترے در کی حضوری

① ترجمہ اے میرے حبیب (علیہ السلام) اپنے طفف و کرم سے میری عزت افزائی کیجئے، میں محتاج ترین لوگوں میں سے حقیر ہوں۔

② ترجمہ عرفان و وصل و جام و شرب عشق محمد عربی ہیں، ذوالفضل والکمال آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا لقب ہے، میں نے ہزار ہا دیکھا مگر نہ دیکھ سکا، زرخِ مصطفیٰ میں سینکڑوں جلوۂ کاس نہیں ہیں۔

③ سید محبوب خدا کے دامن میں پناہ تلاش کر، بے شک "ہب لی امتی" کہنے کی ہمت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کو ہے۔
ترجمہ زندگی میری آنکھ پہ نازاں تھی، آج شب میں جہاں تھا۔ ساہن و وصل سے لطف اندوز ہو ہوں آج شب میں جہاں تھا۔
حساس وجود کہاں کیفیت جنوں کہاں وجد و بے خودی کہاں، جمال یار مہماں تھا آج شب میں جہاں تھا۔
بڑی پرسکون و آرائش ولی جگہ تھی جہاں مے خور تھا، روئے تاباں کی شادمانی تھی آج شب میں جہاں تھا۔

راپریل ۱۹۸۸ء میں جب میں مسم یونورسٹی علی گڑھ میں حصول علم کی غرض سے حاضر ہوا تو ان دنوں سید صاحب یونورسٹی میں استاد تھے، میری ان سے پہلی ملاقات ان کے دولت کدہ "بیت لہادات" محب گرامی ڈاکٹر محبت الحق کی معیت میں ہوئی، میں موصوف کا ممنون کرم ہوں کہ انہوں نے علی گڑھ کے آخری ایام میں ایسے معزز اور مخلص لوگوں سے تعلقات پیدا کر دیئے جن کی شخصیت آج بھی ہمارے لئے برکرم اور ترقی درجات کے بے مشعل راہ ہیں، اگرچہ میں ان دنوں علی گڑھ کے نیے بالکل نیا تھا علی گڑھ کا ہر ذرہ میرے لئے اجنبی تھا، مگر سید صاحب اور ان جیسے دوسرے کرم فرماؤں کی عنایات و نوازشات اس طرح ہوئیں کہ چند ہی دنوں میں اس دیار کے ہر کوچے اور ہر ذرے سے محبت کی بو آنے لگی۔

سید صاحب سے قربت اس لیے بھی ہوئی کہ اس دور کے چند مخلص طلباء نے ایک باوقار و بخیلہ تنظیم بنائی جس کا نام ”مرکز تعلیمات اسلامی“ رکھ دیا جس کے اغراض و مقاصد میں دو باتیں بڑی اہم تھیں، ایک تو ہفتہ وار قرآن و حدیث کی تعلیم اور دوسرے ایک موقر ”سہ ماہی جریدہ“ تعلیمات کا اجراء۔

میرے علی گڑھ آنے کے بعد اس تنظیم کی تشکیل جدید ہوئی اور اس مجتہد کا مدبر معون مجھے بنایا گیا، جب کہ ادارت کی ذمہ داری تاجدار ہارہ حسن میاں کے فرزند ارجمند سید محمد امین کے سپرد کی گئی اور اسی نشست میں حکیم خلیل احمد جانی و سید صاحب کو علی الترتیب مربی و مرشد نامزد کیا گیا۔ اگرچہ کچھ اسباب کی بناء پر تنظیم تو کامیاب نہ ہو سکی مگر ملاقات کا سلسلہ کبھی نہیں ٹوٹا اس طویل ملاقات میں میں نے انہیں ہمدرد اور کہتر نواز، مہمان نواز پایا۔

سید صاحب کی وجہ اور پر وقار شخصیت کی بناء پر حضور مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضا خاں اور حضرت مولانا ضیاء الدین مدنی علیہما رحمۃ اللہ نے شرف خلافت سے نوازا جب کہ حجۃ الاسلام حضرت مولانا شاہ حامد رضا خاں رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے بیعت و ارادت کے ذریعے ہمیشہ ہمیشہ کے لیے اپنے سے وابستہ کر لیا۔ سید ظہیر احمد زیدی صاحب صوری اور معنوی دونوں حُسن سے مزین ہیں، صاف و شفاف نورانی چہرہ، سفید داڑھی جس سے بزرگی کے آثار نمایاں، چمکتی دور بین آنکھیں، موزوں قد، بڑے مشکلات کی گرہیں کھولنے والی چھوٹی چھوٹی انگلیاں مختصر طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ نسبی شرف، علمی وجاہت اور جسمانی شکل و شباہت ہر اعتبار سے سید ظہیر احمد زیدی متفرد نمایاں ہیں اور حدیث مبارکہ اِتَّخُوا الْخَيْرَ عِنْدَ جَسَابِ الْوُجُوْہِ کا مصداق ہیں، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ سید صاحب کے حسن و جمال میں مزید نکھر پیدا کر دے، اور اس کی نورانیت سے لوگوں کے دلوں کو منور و روشن کرے۔ آمین بجاء حبیبہ سید المرسلین و علی آلہ و اصحابہ الطیبین و الطاہرین۔

٢٠٨ "مصنف" لأبي إسحاق شيبه، كتاب الأدب، باب ما ذكر في طبیب الحوائج الحديث. ٢، ج ٦، ص ٢٠٨

یہاں شریعت میں حدیث ان الفاظ سے مرقوم ہے: "إِشْفَؤُا الْخَيْرَ لِي وَجْهَ لِحَسَانٍ" ترجمہ: "خوبصورت چہروں کے ہاں بھلائی تلاش کرو؛ جبکہ کتب حدیث میں یہ حدیث ان الفاظ سے ہمیں نہیں ملی بہذا جن الفاظ کے ساتھ ہمیں ملی ان الفاظ کے ساتھ متن میں ذکر کر دیا گیا، مزید تفصیل کے لیے فتاویٰ رضویہ، ج ۲۱، ص ۳۱۶ تا ۳۱۸، ملاحظہ کیجئے۔ عسبیہ

باسمہ تبارک وتعالیٰ



الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى نَبِيِّهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ

بہارِ شریعت کا نیسواں حصہ پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں، رب تبارک وتعالیٰ قبول فرمائے اور میرے لئے اس کو ذخیرہ آخرت بنائے، آمین۔ فقیر وقت مصنف بہارِ شریعت ابوالحسن صدر شریعہ حضرت مولانا حاج محمد علی مدظلہ العالی نے مکمل فقہ حنفی کو عام فہم روز زبان میں منتقل کرنے کا جو عظیم الشان کارنامہ انجام دیا اس کی نہ ماضی میں کوئی مثال ہے اور نہ مستقبل میں کوئی ایسی امید، حضرت ممدوح مدظلہ العالی کا مقصد یہ تھا کہ برصغیر کے مسلمان اپنے دین کے مسائل سے بہ سہولت مستفید ہو جائیں، حضرت صدر الشریعہ مدظلہ العالی کا مقصد یہ تھا کہ جملہ بواب فقہ سے ضروری اور روزمرہ پیش آنے والے مسائل سے متعلق مفتی بہ شرعی احکام اردو زبان میں بیان فرمادیں۔ ان کی حیات مبارکہ میں کتاب بہارِ شریعت کے سترہ حصے مرتب ہو چکے تھے کہ آپ مقام اتلاؤ آزمائش سے گزرے، بحمد اللہ تعالیٰ مؤدہ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ سے سرفراز ہوئے، جیسا کہ مقررین بارگاہ کا طرہ تیار ہے، اس وقت تک بہارِ شریعت کے سترہ حصے مکمل ہو چکے تھے صرف حدود و قصاص، وصایا اور میراث میں تین حصے اور تصنیف ہونا باقی تھے کہ موانع پیش آ گئے، حضرت نے اس امر کی طرف اشارہ فرمایا کہ بقیہ یہ تین حصے میرے تلامذہ مکمل کریں گے، چنانچہ دو حصے حضرت علامہ عبدالمصطفیٰ ازہری شیخ الحدیث اور حضرت مولانا مفتی وقار الدین صاحب دارالعلوم مجد یہ کراچی وقاری محبوب رضا خاں صاحب وقاری رضاء المصطفیٰ صاحب خطیب نیو یارک مسجد بولٹن مارکیٹ کراچی نے تالیف فرمادئے، یعنی انھارہواں حصہ کتاب الحدود والقصاص میں اور بیسواں حصہ کتاب المیراث میں، باقی رہا نیسواں حصہ کتاب الوصایا، اس کی تالیف و ترتیب اس ناچیز کے حصے میں آئی، اس سلسلے میں بہ خلوص قلب شکر گزار ہوں اپنے استاذ زاہد مولانا حاج قاری رضاء المصطفیٰ ازہری کا کہ ان کے قیمہ اصرار اور تعاون نے مجھے مجبور کر دیا کہ میں یہ سعادت و نصیب حاصل کروں۔ جزاء اللہ تعالیٰ خیر الجزا فی الدنیا والآخرۃ

ترتیب کے لحاظ سے اگرچہ بیسواں حصہ آخری حصہ ہے جو مسائل میراث میں ہے، لیکن تالیف کے اعتبار سے نیسواں حصہ آخری ہے جو سب سے آخر میں اس ناچیز نے مرتب کیا ہے۔ یہ حصہ مسائل وصیت میں ہے، اس میں 450 مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ وصیت کے مسائل بھی اپنی جگہ بڑی اہمیت رکھتے ہیں، شریعت مطہرہ نے وصیت کو بڑی اہمیت دی ہے اور بعض مقامات پر اسے ضروری اور واجب قرار دیا۔

وصیت کی اہمیت و افادیت

شریعت میں اس کی اہمیت یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس شخص کو جو وصیت کر کے وفات کر گیا متقی، شہید اور عامل بالسنة فرمایا اور اسکی مغفرت کی بشارت دی۔^۱ (مشکوٰۃ) اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مخاطب کر کے فرمایا: "تیرا اپنے ورثا کو غنی چھوڑنا اس سے بہتر ہے کہ تو انہیں محتاج چھوڑے کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیل گئیں۔"^۲ اس سے معلوم ہوا کہ اپنے مفلس و نادار غیر وارث کے لیے وصیت کرنی چاہئے تاکہ انہیں بھی مال کا ایک حصہ مل جائے اور ان کی غربت و ناداری اور افلاس دور ہو اور وہ ایک باعزت و زندگی گزار سکیں اور خود وصیت کرنے والوں کو تقویٰ و شہادت اور مغفرت کا مقام مل جائے، ایک مسکن کے لیے اس سے بڑی نعمت اور کیا ہو سکتی ہے کہ اس کی مغفرت ہو جائے، اور شہادت کا درجہ مل جائے اور یہ بات بھی اس کے لیے کس درجہ عزت، اجر اور نیک نامی کی ہے کہ اس کے غیر وارث اعزہ و غیروں کے سامنے ہاتھ پھیرا کر ذلیل و رسوا نہ ہوں اور معاشرہ میں آبرو مند و نڈنگی بسر کریں۔

وصیت کی افادیت

(۱) یہ ہے کہ متوفی کے ایسے، عزہ جو دارثوں میں شامل نہیں ہیں مگر نادار اور محتاج ہیں، ان کو اس کے مال سے نفع پہنچے اور کسب معاش کے لئے سہارا مل جائے، جیسے وہ بچہ جس کے باپ کا انتقال اس کے داد کی حیات میں ہو گیا اور داد کا انتقال بعد میں ہوا اور داد نے وارثوں میں بیٹا بھی چھوڑا تو بچہ محروم ہو جائے گا۔ اس کے لیے داد کو انتقال سے پہلے وصیت کرنا چاہیے۔

(۲) ایسے پڑوسی یا احباب یا دیگر حضرات جو نہ رشتہ دار ہیں اور نہ وارث مگر سخت احتیاج و تنگدستی اور پریشانی میں ہیں ان کو متوفی وصیت کے ذریعے اپنے مال کے ایک حصہ کا مالک بنادے، اور اس طرح ان کی مدد ہو جائے۔

(۳) متوفی اگر مدرسہ، مسجد، سرائے، قبرستان یا دیگر امور خیر اپنی موت کے بعد بھی کرنا چاہتا ہے اور وہ رفاہ عامہ اور خدمت خلق کے کام انجام دینا چاہے تو بذریعہ وصیت اپنے مال کا ایک حصہ ان کی انجام دہی کے لیے مقرر کر دے، لیکن شریعت نے متوفی کو ورثاء کی موجودگی میں اپنے تمام مال کی وصیت کرنے کی اجازت نہیں دی کہ اس سے وارثوں کو ضرر پہنچتا ہے، اور ان کا حق ضائع ہوتا ہے، قرآن پاک میں ﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّتِي يُوْضِيْ بِهَا اَوْ دِيْنٍ غَيْرِ مُّصَدِّقٍ﴾^۴ فرما کر بھی ہدایت فرمائی

۱۔ "سنن ابن ماجہ" کتاب الوصیۃ، باب الحث علی الوصیۃ بالحديث، ۱/۲۷۰، ج ۳، ص ۴۰۴

۲۔ "صحیح البخاری" کتاب الوصایا، باب ان یتروک ورثتہ، إلح، الحديث ۲۷۴۲، ج ۲، ص ۲۳۲

۳۔ ۴، النساء، ۱۲

کہ وصیت تو کرو مگر ورثوں کو نقصان پہنچا کر نہیں۔ حضور علیہ السلام نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: ”جو شخص اپنے وارث کی میراث کاٹے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جنت سے اس کی میراث کو کاٹے گا۔“^۱ (مشکوٰۃ)

شریعت اسلام میں یہ اجازت دیتی ہے کہ ورثہ کو اس کی میراث سے محروم کر دیا جائے، نہ یہ گوارا کرتی ہے کہ اہل ثروت اپنے غیر وارث اعزہ کو محتاجی و ناداری کی حالت میں چھوڑ کر وفات پائیں، بلکہ ایسے محتاج غیر وارث اعزہ کے لیے وصیت کے ذریعے اپنے مال کا ایک حصہ ان کو پہنچا دیں۔ مسلمان اگر شریعت مطہرہ کے احکام کے مطابق وصیت کے طریقے کو پنائیں تو اس سے عظیم فائدے، اور فیوض و برکات حاصل ہوں، اور دشمنان اسلام نے بیٹے کی موجودگی میں یتیم پوتے کے محروم الارث ہونے پر شریعت اسلام کے خلاف جو طوفان بدتمیزی اٹھایا اور آج بھی اٹھایا جاتا ہے وہ نہ اٹھ سکتے، مگر چاہے اس کا مدلل و معقول جواب بارہا دیا جا چکا ہے، لیکن مخالفین اسلام، اسلام دشمنی میں شر پھیلانے سے نہیں تھکتے، اس کا مقصد حق و صداقت کو سمجھنا نہیں بلکہ اسلام کو بدنام کرنا ہے، اگر مسلمان بذریعہ وصیت یتیم و محروم الارث پوتے کو اپنی حیثیت کی مناسبت سے مال کا ایک حصہ دیا کرتے تو معتزین اسلام کو یہ ایک عملی جواب بھی ہوتا، وہ عند اللہ، مجبور بھی ہوتے اور ایک بہتر معاشرہ بھی وجود میں آتا۔

وصیت کا طریقہ

مغربی اقوام میں بھی رائج ہے، مگر چہ وہ اسلامی اصولوں کے مطابق نہیں، ان کی اپنی خواہشات کے مطابق ہے اسی لیے اس کا نام بھی Will جس کے معنی ہیں ”خواہش“ عام طور سے وہاں لوگ مرنے سے بہت پہلے Will لکھ چھوڑتے ہیں لیکن اس Will اور وصیت میں زبردست فرق ہے، وصیت اسلامی احکام کے مطابق ہوتی ہے اور Will اپنی خواہشات نفس کے مطابق، دل لکھنے و اقطا یہ نہیں سوچتا کہ وہ جو کچھ لکھ رہا ہے وہ، خدائی اقدار کے مطابق ہے یا نہیں، اس سے معاشرہ میں فلاح و بہبود آئے گی یا تباہی و بربادی، اس کا وہ مقصد یہ ہوتا ہے کہ میرا مال میرے مرنے کے بعد بھی صرف میری خواہش کے مطابق خرچ کیا جائے اس میں وہ اچھے بُرے، جائز و ناجائز اور حرام و حلال میں کوئی فرق نہیں کرتا، جب کہ اسلام نے وصیت کرنے والے کو کچھ ہدایت دی ہیں اور وصیت کا مقصد معاشرہ کی فلاح اور اعلیٰ خیر کا اجراء مقرر کیا ہے۔ اسی لیے اس نے معصیت کے کاموں کے لیے اور معاشرے کو ہکا بھکا کرنے والی چیزوں کے لیے وصیت کرنے کی اجازت نہیں دی۔

ناٹھانی ہوگی مگر میں الحاج مولانا قاضی عبدالرحیم،^۲ مفتی آستانہ رضویہ رضا نگر محلہ سودا گران بریلی کا شکریہ نہ ادا

① ”نس ابی ماجہ“ کتاب الوصایا، باب الحیف فی الوصیۃ، الحدیث ۲۷۰۳، ج ۳، ص ۴۰۴

② قاضی عبدالرحیم صدیقی موضع ٹکھا تحصیل ڈومریا پنج پرگنہ رسول پور ضلع ہستی کے ایک علی گھرے کے چشم و چراغ ہیں۔ ۱۹۳۵ء میں اپنے آبائی وطن میں پیدا ہوئے، بڈل پاس کرنے کے بعد عربی کی، ابتدائی تعلیم دارالعلوم فضل رحمانیہ پتھوڑا دارالعلوم دیوبند میں =

کروں، عزیز موصوف نے پناہ پیش قیمت وقت خالصتاً لوجہ اللہ تعالیٰ اس کتاب پر نظر ثانی کرنے کے لئے دیا، ان کے اس تعاون سے میں اس قابل ہوسکا کہ اس میں مندرجہ مسائل کے بے کتب فقہ کے حوالوں میں اضافہ کروں جس نے کتاب کے اعتبار و مستند میں اضافہ کیا ہے۔ موصوف ایک صاحبِ نظر اور ذہین عالم ہیں، فقہ میں بصیرت رکھتے ہیں، آپ کے پاس اعلیٰ حضرت، امام احمد رضا رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کا قلمی حاشیہ جلد الممتاز ہے، جو رد المحتار پر تحریر فرمایا گیا ہے، اس کے حوالے بھی اس کتاب میں ہیں گے، اللہ تعالیٰ موصوف کے علم، عمر و صحت میں برکت عطا فرمائے ورنہ اپنے دین کی خدمت لے۔ آمین۔ اسی کے ساتھ عزیز گرامی قدر موصوفی عطاء المصطفیٰ رابعہ مدرس دارالعلوم امجدیہ کراچی بھی شکریہ کے مستحق ہیں کہ انہوں نے اس کتاب کا اصل سے مقابلہ کرنے میں مدد دی، جس سے نقل میں جو غلطی تھے وہ صحیح ہو گئے۔ موصوف ایک باشرع، صالح، سعادت مند و باادب عالمِ دین ہیں۔ حضرت صدر الشریعہ صاحب بہار شریعت کے پوتے ہیں اور خدمتِ دین کرنے کا بااخلاص جذبہ رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے علم و عمل صالح میں ترقی عطا فرمائے اور ان کی عمر میں برکت دے آمین۔

آخر میں اللہ جل و علا تبارک و تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ اپنے اس عاجز و حقیر بندے کی اس خدمت کو قبولیت عطا فرمائے اور میرے لئے اسے ذخیرۂ آخرت بنائے اور دین کی خدمت کرنے کی مزید توفیق و اہلیت عطا فرمائے۔ آمین۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و مورعہ سیدنا و مولانا محمد و علی آلہ و اصحابہ اجمعین

الفقیر الی اللہ الصمد

تلمیذ احمد زیدی غفرلہ و ولوالدیہ

جمادی الاولیٰ ۱۴۰۹ھ

مطابق ۵ جنوری ۱۹۸۶ء

☆☆☆☆☆

= مولانا رضا المصطفیٰ پیر حضرت صدر الشریعہ مولانا امجد علی عبد الرحیم سے حاصل کی۔ آخر میں ۱۹۵۶ء سے ۱۹۶۰ء تک مدرسہ اسلامیہ عربیہ محلہ اندر کوٹ میرٹھ میں عالم شہیر، ام الملو حضرت مولانا سید غلام جیلانی سہوانی ثم میرٹھی کی خدمت میں حاضر ہو کر علوم عربیہ کی تکمیل اور ۱۹۶۰ء سے مرکزی درس قائم محلہ سودا گرن بڑی میں ریتریت و مگر فی حضرت مفتی عظیم مولانا مصطفیٰ رضا خاں رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ آقا و نوکی کی خدمت میں ۱۹۶۹ء تک انجام دیتے رہے۔ اس کے بعد آج تک اکتیس سال ہوئے جا رہے ہیں آپ اسی مرکزی دارالافتاء سے افتاء و نوکی کی خدمت انجام دے رہے ہیں۔ اکتیس سال میں آپ نے ہر قسم کے فتوے تحریر کئے ہیں۔ ہندوستان کے مفتیان کرام میں فی بوقت آپ غائب سب سے کہنے مشق اور صاحبِ تحریر مفتی ہیں۔



وصیت کرنا قرآن مجید اور حدیث نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سے ثابت ہے۔ رب جبارک و تعالیٰ قرآن کریم میں ارشاد

فرماتا ہے

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي عَلَى الرَّحْمَةِ الرَّحْمَةُ لِلْبَنِّ نَصِيبٌ وَلِلْبَنَاتِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَدَتْ يَدَايُهُنَّ مِنْ قَبْلِ يَدَايِهِمْ مِنْ ثَلَاثِ مَوَاقِفَ ۖ أُولَٰئِكَ هِيَ الْفَرِيقَةُ الَّتِي فِيهَا كُنْتُمْ وَأُولَٰئِكَ هِيَ الْفَرِيقَةُ الَّتِي فِيهَا كُنْتُمْ وَأُولَٰئِكَ هِيَ الْفَرِيقَةُ الَّتِي فِيهَا كُنْتُمْ ۚ﴾^۱

(جز ۳، سورۃ النساء، رکوع ۴)

ترجمہ اس کا یہ ہے ”اللہ تمہیں حکم دیتا ہے تمہاری اولاد کے بارے میں بیٹے کا حصہ دو بیٹیوں کے برابر ہے پھر اگر صرف لڑکیاں ہوں اگر چہ دو سے اوپر تو ان کو ترکہ کی دو تہائی اور اگر ایک لڑکی ہو تو اس کے لئے آدھا، وصیت کے ماں باپ کو ہر ایک کو اس کے ترکہ سے چھٹا حصہ اگر میت کے ارادہ ہو، پھر اگر اس کی ارادہ نہ ہو اور ماں باپ چھوڑے تو ان کا تہائی حصہ، پھر اگر اس کے کئی بہن بھائی ہوں تو ان کا چھٹا حصہ، بعد اس وصیت کے جو کر گیا اور بعد دین کے، تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے تم کیا جانو کہ ان میں کون کون تمہارے زیادہ کام آئے گا، یہ حصہ بانٹ دیا ہوا ہے اللہ کی طرف سے بیشک اللہ عظم والا حکمت والا ہے۔“

قرآن مجید کے چوتھے پارے میں سورۃ نساء کے اس دوسرے رکوع میں اللہ تعالیٰ نے وصیت کا ذکر چار مرتبہ فرمایا جس میں تقسیم وراثت کو اور نیکی وصیت اور ادائیگی قرض کے بعد رکھا اسی رکوع کی آخری آیت سے کچھ پہلے فرمایا

﴿مِنْ بَعْضِ وَصِيَّتِهِ يُؤْخَذُ بِهَا أَوْ ذَنْبٌ غَيْرُ مُضَاهٍ وَصِيَّتِهِمْ نَبَوًى وَنَبَوًى غَيْرُ مُضَاهٍ﴾^۲

”میت کی وصیت اور دین نکال کر جس میں اس نے نقصان نہ پہنچایا ہو، یہ اللہ کا ارشاد ہے اور اللہ عظم والا حکم والا ہے۔“ اور فرماتا ہے

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ فَاذْكُرُوا لِلَّهِ وَلِلْوَالِدِ الْأَبِ وَالْأُمِّ وَلِلْزَوْجِ وَالْأَقْرَبِ وَلِلْغَنِيِّ وَالْغَنِيَّةِ وَلِلْغَنِيِّ وَالْغَنِيَّةِ وَلِلْغَنِيِّ وَالْغَنِيَّةِ﴾^۳ (سورۃ مائدہ، پہلے)

۱۔ پ ۴، النساء، ۱۲

۲۔ پ ۴، النساء، ۱۱

۳۔ پ ۷، المائدہ، ۶

”یعنی اے ایمان والو! تمہاری آپس کی گواہی، جب تم میں کسی کو موت آئے وصیت کرتے وقت، تم میں کے دو معتبر شخص ہیں یا غیروں میں کے دو جب تم ملک میں سفر کو جاؤ پھر تمہیں موت کا حادثہ پہنچے۔“

احادیث وصیت

۱ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی مسلمان کے لئے یہ مناسب نہیں کہ اس کے پاس وصیت کے قابل کوئی شے ہو اور وہ بلا تاخیر اس میں اپنی وصیت تحریر نہ کر دے۔
(۱) (مشکوٰۃ، باب الوصایا، ص ۲۶۵)

۲ صحیح بخاری و صحیح مسلم سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، وہ فرماتے ہیں کہ میں فتح مکہ کے سال اس قدر بیمار ہوا کہ موت کے قریب ہو گیا تو میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدت فرمانے کے لئے تشریف لائے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے پاس کثیر مال ہے اور میری بیٹی کے سوا اس کا کوئی وارث نہیں (اصحاب فرائض میں سے) تو کیا میں اپنے کل مال کی وصیت کر دوں، آپ نے جواب ارشاد فرمایا: ”نہیں“، میں نے عرض کیا: تو کیا دو ٹکٹ کی وصیت کر دوں، آپ نے فرمایا: ”نہیں“، میں نے عرض کیا: تو کیا آدھے مال کی، آپ نے فرمایا: ”نہیں“، میں نے عرض کیا کہ کیا تہائی مال کی وصیت کر دوں، آپ نے فرمایا: ”تہائی مال“ اور تہائی مال بہت ہے۔ تیرا اپنے ورثاء کو فنی چھوڑنا اس سے بہتر ہے کہ تو انہیں محتاج چھوڑے کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائیں اور بلاشبہ تو اللہ کی راہ میں اللہ کی رضا جوئی کے لئے کچھ خرچ نہیں کرے گا مگر یہ کہ تجھے اس کا اجر دیا جائے گا یہاں تک کہ وہ قلمہ جو تو اپنی بیوی کے منہ میں اٹھا کر رکھے۔ (۲) (متفق علیہ، مشکوٰۃ، باب الوصایا، ص ۲۶۵)

۳ امام ترمذی نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا انھوں نے کہا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میری بیماری میں عیدت کے لئے تشریف لائے آپ نے فرمایا کہ کیا تم نے وصیت کر دی؟ میں نے عرض کیا جی ہاں، آپ نے فرمایا کتنے مال کی وصیت کی؟ میں نے عرض کیا راہ خدا میں اپنے کل مال کی، آپ نے فرمایا اپنی اولاد کے لئے کیا چھوڑا؟ میں نے عرض کیا وہ لوگ اغنیاء یعنی صاحب مال ہیں، آپ نے فرمایا: سویں حصہ کی وصیت کرو۔ تو میں برابر کم کرتا رہا یہاں تک کہ آپ نے فرمایا ٹکٹ مال کی وصیت کرو اور ٹکٹ مال بہت ہے۔ (۳) (مشکوٰۃ، ص ۲۶۵)

① ”صحیح البخاری“، کتاب الوصایا، باب الوصایا، إلخ، الحدیث ۲۶۳۸، ج ۲، ص ۲۳۰

② ”مشکوٰۃ المصابیح“، کتاب الفرائض والوصایا، باب الوصایا، الحدیث ۳۰۷۱، ج ۱، ص ۵۶۶

③ ”جامع الترمذی“، کتاب الحناظر، باب ما جاء فی الوصیۃ بالثلث، إلخ، الحدیث ۹۷۷، ج ۲، ص ۲۹۲

۴

یودا اور ابن ماجہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، انھوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حجۃ الوداع کے سال اپنے خطبہ میں ارشاد فرماتے سنا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر حق والے کو اس کا حق عطا فرما دیا پس وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں۔ (مشکوٰۃ، ص ۲۶۵) ترمذی کی روایت میں یہ الفاظ مزید ہیں کہ ”بچہ عورت کا ہے اور زانی کے لئے سنگساری، دوران کا حساب اللہ پر ہے۔“^۱ دارقطنی کی روایت میں ہے آپ نے فرمایا ”وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں مگر یہ کہ ورثہ چاہیں۔“^۲ (مشکوٰۃ، ص ۲۶۵)

۵

امام ترمذی، یودا اور ابن ماجہ اور امام احمد نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت یہاں کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مرد و عورت اللہ جل جلالہ کی اطاعت و فرمانبرداری ساٹھ سال (بے زمانہ) تک کرتے رہیں پھر ان کا وقت موت قریب آجائے اور وصیت میں ضرر پہنچائیں تو ان کے لئے دوزخ کی آگ واجب ہوتی ہے، پھر حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آیت تلاوت فرمائی۔

﴿مَنْ يَعْصِ وَيُؤْتِ بِهَا وَذَيْنِ غَيْرِ مَعْصَرٍ﴾ اللہ تعالیٰ کے کلام وَ ذَلِٰلْتُ اَنْفُسِيْ بِمَعْصِيَةٍ ﴿تک۔^۳

(مشکوٰۃ، ص ۲۶۵)

۶

ابن ماجہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس کی موت وصیت پر ہو (جو وصیت کرنے کے بعد انتقال کرے) وہ عظیم سنت پر مرا اور اس کی موت تقویٰ اور شہادت پر ہوئی اور اس حالت میں مرا کہ اس کی مغفرت ہوگئی۔^۴ (مشکوٰۃ، باب الوصایا، ص ۲۶۶)

۷

ابوداود حضرت عمرو بن شعیب سے روایت کرتے ہیں وہ اپنے باپ شعیب سے اور شعیب اپنے باپ عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت بیان کرتے ہیں کہ عاص بن داؤد نے وصیت کی کہ اس کی جانب سے منوال غلام آزاد کئے جائیں تو اس کے بیٹے ہشام نے پچاس غلام آزاد کئے پھر اس کے بیٹے عمرو نے چاہا کہ اس کی جانب سے بقایا پچاس غلام آزاد کر دے پس اس نے (اپنے بھائی یا ساتھیوں یا اپنے دل میں) کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کروں پس وہ آئے نبی

① "مس بن ماجہ"، کتاب الوصایا، باب لا وصیۃ لوارث، الحدیث ۲۷۱۳، ج ۳، ص ۳۱۰

② "جامع الترمذی"، کتاب الوصایا، باب ما جاء لا وصیۃ لوارث، الحدیث ۲۱۲۷، ج ۴، ص ۴۲

③ "مس المنذر قطعی"، کتاب الفرائض، بالغ، الحدیث ۵۱۰۴، ج ۴، ص ۱۱۲

④ "جامع الترمذی"، کتاب الوصایا، باب ما جاء فی الصرار فی الوصیۃ، الحدیث ۲۱۲۴، ج ۴، ص ۴۱، وپ ۴، السناد ۱۳، ۱۲

⑤ "مس بن ماجہ"، کتاب الوصایا، باب الحث علی الوصیۃ، الحدیث ۲۷۰۱، ج ۳، ص ۳۰۴

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں اور عرض کیا یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میرے باپ نے وصیت کی تھی کہ اس کی جانب سے تو غلام آزاد کئے جائیں، ورنہ یہ کہ دشنام نے اس کی جانب سے بچاس غلام آزاد کر دیئے ہیں اور اس پر بچاس باقی رہ گئے ہیں تو کیا میں اس کی طرف سے (اپنے باپ کی طرف سے) یہ بچاس آزاد کر دوں؟ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر وہ مسلمان ہوتا پھر تم اس کی طرف سے غلام آزاد کرتے یا صدقہ کرتے یا حج ادا کرتے تو اس کو یہ پہنچتا۔^۱ (مشکوٰۃ، ص ۲۶۶)

سبق ۸ ابن ماجہ و بیہقی حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”جو شخص اپنے وارث کی میراث کاٹے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جنت سے اس کی میراث کو کاٹ دے گا۔“^۲ (مشکوٰۃ، ص ۲۶۶)

مسائل فقہیہ

وصیت کرنا جائز ہے قرآن کریم سے، حدیث شریف سے اور اجماع امت سے اس کی مشروعیت ثابت ہے۔ حدیث شریف میں وصیت کرنے کی ترغیب دی گئی ہے۔^۳ (جوہر وغیرہ ج ۲، و بدائع ج ۷، ص ۳۳۰) شریعت میں ایصاء یعنی وصیت کرنے کا مطلب یہ ہے کہ بطور احسان کسی کو اپنے مرنے کے بعد اپنے مال یا منفعت کا مالک بنانا^۴ (تبیین از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰) وصیت کا رکن یہ ہے کہ یوں کہے ”میں نے فلاں کے لئے تنہا مال کی وصیت کی یا فلاں کی طرف میں نے یہ وصیت کی۔“^۵ (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰) وصیت میں چار چیزوں کا ہونا ضروری ہے۔ ① موصی یعنی وصیت کرنے والا ② موصی لہ یعنی جس کے لئے وصیت کی جائے ③ موصی بہ یعنی جس چیز کی وصیت کی جائے ④ وصی یعنی جس کو وصیت کی جائے۔^۶ (کفایہ، عنایہ و عالمگیری، کفایہ، زعالمگیری ج ۶، ص ۹۰ مطبوعہ کونین پاکستان، مصری چھاپہ)

مسئلہ ۱ وصیت کرنا مستحب ہے جب کہ اس پر حقوق اللہ کی ادائیگی باقی نہ ہو، اگر اس پر حقوق اللہ کی ادائیگی باقی ہے جیسے اس پر کچھ نمازوں کا ادا کرنا باقی ہے یا اس پر حج فرض تھا تو نہ کیا یا روزہ رکھنا تھا نہ رکھا تو ایسی صورت میں ان کے لئے وصیت کرنا واجب ہے۔^۷ (تبیین از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰ و قدوری، درمختار، رد المحتار)

① سنن أبی داود، کتاب الوصایا، باب ما جاء فی وصیة الحر فی، إلخ، الحدیث ۲۸۸۳، ج ۲، ص ۱۶۳

② سنن أبی ماجہ، کتاب الوصایا، باب الحیث فی الوصیة، الحدیث ۲۷۰۳، ج ۳، ص ۳۰۴

③ بدائع الصالحات، کتاب الوصایا، ج ۶، ص ۴۲۲

④ المتاوی الہدیة، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا، إلخ، ج ۶، ص ۹۰

⑤ المرجع السابق۔ ⑥ المرجع السابق۔ ⑦ المرجع السابق۔

فقہ ۲ وصیت چار قسم کی ہے۔ ① واجب جیسے زکوٰۃ کی وصیت اور کفارات واجبہ کی وصیت اور صدقہ، صدقہ و صدقہ کی وصیت ② مباح جیسے وصیت غنیہ کے لئے ③ وصیت مکروہہ، جیسے اہل فتنہ و معصیت کے لئے وصیت جب یہ گناہ غالب ہو کہ وہ اس وصیت گناہ میں صرف کرے گا۔ (در مختار و رد المحتار ج ۵، ص ۳۵۳) ④ اس کے علاوہ کے لئے وصیت مستحب ہے۔ ⑤

فقہ ۳ وصیت کا رکن ایجاب و قبول ہے، ایجاب وصی کی طرف سے اور قبول موصی لہ کی طرف سے، امام اعظم اور صاحبین کے نزدیک۔ ⑥ (بدائع ج ۷، ص ۳۳۱)

فقہ ۴ موصی نہ صراحۃً یا دلۃً موصی کی وصیت کو قبول کرے، صراحۃً یہ ہے کہ صاف الفاظ میں کہہ دے کہ میں نے قبول کیا اور دلۃً یہ ہے کہ مثلاً موصی لہ وصیت کو منظور یا نامنظور کرنے سے قبل انتقال کر جائے تو اس کی موت اس کی قبولیت سمجھی جائے گی اور وہ چیز اس کے ورثاء کو وراثت میں دیدی جائے گی۔ ⑦ (اوجیز لکھنوی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)

فقہ ۵ وصیت قبول کرنے کا اعتبار موصی کی موت کے بعد ہے، مگر موصی لہ نے موصی کی زندگی ہی میں اسے قبول کیا یا رد کیا تو یہ باطل ہے، موصی لہ کو اختیار رہے گا کہ وہ موصی کے انتقال کے بعد وصیت کو قبول کرے۔ ⑧ (سراجیہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)

فقہ ۶ وصیت کو قبول کرنا بھی عمل بھی ہوتا ہے جیسے وصی کا وصیت کو نافذ کرنا یا موصی کے ورثاء کے لئے کوئی چیز خریدنا یا موصی کے قرضوں کو ادا کرنا وغیرہ۔ ⑨ (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)

فقہ ۷ وصیت کی شرط یہ ہے کہ موصی مالک بنانے کا اہل ہو اور موصی لہ مالک بننے کا اہل ہو اور موصی بہ موصی کی موت کے بعد قابل تملیک مال یا منفعت ہو۔ ⑩ (کفایہ، عالمگیری ج ۶، ص ۹۰، بدائع ج ۷، ص ۳۳۲، رد المحتار ج ۵، ص ۳۵۳)

فقہ ۸ ایصال کا حکم یہ ہے کہ اس وصیت ⑪ موصی لہ کی ملکیت میں اسی طرح داخل ہو جاتا ہے جیسے ہبہ کیا ہوا مال۔ ⑫ (کفایہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰، در مختار و بدائع ج ۷، ص ۳۳۳)

① یعنی مالداروں کے لئے۔

② الدر المختار و "رد المحتار"، کتاب الوصایا، ج ۱۰، ص ۳۵۴۔

③ "بدائع الصنائع"، کتاب الوصایا، ج ۶، ص ۴۲۵۔

④ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرہا، إلخ، ج ۶، ص ۹۰۔

⑤ المرجع السابق۔ ⑥ المرجع السابق۔ ⑦ المرجع السابق۔

⑧ یعنی جس مال کے متعلق وصیت کی گئی ہے۔

⑨ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرہا، إلخ، ج ۶، ص ۹۰۔

۹ مستحب یہ ہے کہ نہات اپنے تہائی مال سے کم میں وصیت کرے خواہ ورثاء مالدار ہوں یا فقراء۔^(۱) (ہدایہ عالمگیری ج ۶، ص ۹۰، قدوری، جوہرہ نیرہ)

۱۰ جس کے پاس ماں تھوڑا ہو اس کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ وصیت نہ کرے جب کہ اس کے وارث موجود ہوں اور جس شخص کے پاس کثیر ماں ہو اس کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ اپنے ٹکٹ مال^۲ سے زیادہ کی وصیت نہ کرے۔^(۳) (ردالمحتار ج ۵، بدائع ج ۷، خزانة المفتیین از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)

۱۱ موسیٰؑ ۴ وصیت قبول کرتے ہی موسیٰؑ پہ کا مالک بن جاتا ہے خواہ اس نے موسیٰؑ پہ کو قبضہ میں لیا ہو یا نہ لیا ہو اور اگر موسیٰؑ نے وصیت کو قبول نہ کیا رد کر دیا تو وصیت باطل ہو جائے گی۔^(۵) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)

۱۲ وصیت ٹکٹ مال سے زیادہ کی جائز نہیں مگر یہ کہ وارث اگر بالغ ہیں ورنہ نابالغ یا مجنون نہیں، اور وہ موسیٰؑ کی موت کے بعد ٹکٹ مال سے زائد کی وصیت جائز کر دیں تو صحیح ہے۔ موسیٰؑ کی زندگی میں گروارثوں نے اجازت دی تو اس کا اعتبار نہیں۔ موسیٰؑ کی موت کے بعد اجازت معتبر ہے۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۰ و ہدایہ)

۱۳ وارثوں کی اجازت کے بغیر اجنبی شخص کے لئے تہائی ماں میں وصیت صحیح ہے۔^(۷) (تمہین از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)

۱۴ موسیٰؑ نے اگر اپنے کل مال کی وصیت کر دی اور اس کا کوئی ورثہ نہیں ہے تو وصیت نافذ ہو جائے گی بیت اہمال سے اجازت لینے کی حاجت نہیں۔^(۸) (خزانة المفتیین از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)

۱۵ احناف کے نزدیک وارث کے لئے وصیت جائز نہیں مگر اس صورت میں جائز ہے کہ ورثہ اس کی اجازت

۱ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۰۔

۲ یعنی تہائی ماں۔

۳ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۰۔

۴ جس کے لئے وصیت کی گئی۔

۵ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۰۔

۶ وصیت کرتے وقت۔

۷ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۰۔

۸... المرجع السابق۔ ۹... المرجع السابق۔

دیدیں اور اگر کسی نے وارث اور اجنبی دونوں کے لئے وصیت کی تو اجنبی کے حق میں صحیح ہے اور وارث کے حق میں ورثہ کی اجازت پر موقوف رہے گی اگر انھوں نے جائز کردی تو جائز ہے اور اجازت نہیں دی تو باطل، اور یہ اجازت موسیٰ کی حیات میں معتبر نہیں یہاں تک کہ اگر وارثوں نے موسیٰ کی حیات میں اجازت دی تھی پھر بھی انھیں موسیٰ کی موت کے بعد رجوع کر لینے کا حق ہے۔^{۱۱} (فتاویٰ قاضی خان از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)

۱۶۔ وارث اور غیر وارث ہونے کا اعتبار موسیٰ کی موت کے وقت ہے نہ کہ بوقت وصیت یعنی اگر موسیٰ لہ بوقت وصیت موسیٰ کا وارث تھا اور موسیٰ کی موت کے وقت وارث نہ رہا تو وصیت صحیح ہوگی اور بوقت وصیت وارث نہیں تھا پھر بوقت موت وارث ہو گیا تو وصیت باطل ہو جائے گی۔ مثال کے طور پر اگر موسیٰ نے اپنے بھائی کے لئے وصیت کی اس حال میں کہ بھائی وارث تھا پھر موت سے پہلے موسیٰ کے لڑکا پیدا ہو گیا تو بھائی کے حق میں وصیت صحیح ہوگئی۔ اور اگر اس نے اپنے بھائی کے لیے اس حال میں وصیت کی کہ موسیٰ کا لڑکا موجود ہے پھر موت سے پہلے اس کے لڑکے کا انتقال ہو گیا تو بھائی کے حق میں وصیت باطل ہو جائے گی۔^{۱۲} (تمییز از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

۱۷۔ وارثوں کی اجازت سے جب وصیت جائز ہوگئی تو جس کے حق میں وصیت جائز کی گئی وہ موسیٰ بہ کا مالک ہو جائے گا خواہ اس نے قبضہ نہ کیا ہو وارث کو رجوع کرنے کا حق نہیں رہا، وارث کی اجازت صحیح ہونے کے لئے شیوع، نفع نہیں (یعنی موسیٰ بہ کا مشترک ہونا)۔^{۱۳} (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

۱۸۔ کسی نے وارث کے لئے وصیت کی دوسرے وارث نے اس کی اجازت دیدی اگر یہ اجازت دینے والا وارث بالغ مریض ہے تو اگر یہ اپنے مرض سے صحت یاب ہو گیا تو اس کی اجازت صحیح ہوگئی اور اگر اس بیماری میں فوت ہو گیا تو اس کی یہ اجازت بمنزلة ابتدائے وصیت کے قرار پائے گی یہاں تک کہ اگر موسیٰ نے اس متوفی^{۱۴} کی اجازت دینے والے کا وارث ہے تو یہ وصیت جائز نہ ہوگی مگر یہ کہ متوفی کے دوسرے ورثاء اس کی اجازت دیدیں اور اگر اس صورت میں موسیٰ لہ وارث نہیں بلکہ اجنبی تھا تو یہ وصیت صحیح ہوگی مگر ثلث مال میں جاری ہوگی۔^{۱۵} (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱ مطبوعہ پاکستان)

① "الفتاویٰ الہدیۃ" کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا الخ، ج ۶، ص ۹۰۔

② --- المرجع السابق۔ ③ --- المرجع السابق، ص ۹۱۔

④ --- فوت شدہ۔

⑤ "الفتاویٰ الہدیۃ" کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا الخ، ج ۶، ص ۹۱۔

مسئلہ ۱۹ جس وصیت کا جواز نافذ^۱ ورثہ کی اجازت پر ہے، ان میں اگر بعض ورثہ نے اجازت دے دی اور بعض نے اجازت نہ دی یعنی بعض نے رو کر دی تو اجازت دینے والے ورثہ کے حصہ میں نافذ ہوگی اور دوسرے کے حق میں باطل۔^۲ (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

مسئلہ ۲۰ ہر وہ مقام جہاں ورثہ کی اجازت کی حاجت ہے اس اجازت میں شرط یہ ہے کہ مجیز اہل اجازت سے ہو مثلاً باغ اور عاقل و صحیح یعنی غیر مریض ہو۔^۳ (عمرانہ المعصیین از عالمگیری ج ۶، ص ۹)

مسئلہ ۲۱ موسیٰ کی وصیت اپنے قاتل کے لئے جائز نہیں خواہ موسیٰ کا قاتل اس نے عدا کی ہو یا خطا، خواہ موسیٰ نے اپنے قاتل کے لئے وصیت زخمی ہونے سے قبل کی ہو یا بعد میں لیکن اگر وارثوں نے اس وصیت کو جائز کر دیا تو امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جائز ہے۔^۴ (مبسوط از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱ و قدوری)

مسئلہ ۲۲ ان صورتوں میں قاتل کے لئے وصیت جائز ہے جب کہ قاتل نابالغ بچہ یا پاگل ہو اگرچہ ورثہ اس کو جائز نہ کریں یا یہ کہ قاتل کے عدا وہ موسیٰ کا کوئی دوسرا وارث نہ ہو یہ امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک ہے۔^۵ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

مسئلہ ۲۳ کسی عورت نے مرد کو کسی دھاردار لوہے کی چیز سے یا بغیر دھار چیز سے مارا پھر اسی مرد نے اس قاتلہ کے لئے وصیت کی پھر اس سے نکاح کر لیا تو اس عورت کو اس مرد کی میراث نہ ملے گی نہ وصیت، اس کو صرف اس کا مہر ملے گا، مہر مثل مہر معین سے جس قدر زیادہ ہوگا وہ وصیت شمار ہو کر باطل قرار پائے گا۔^۶ (عالمگیری ج ۶، ص ۹)

مسئلہ ۲۴ عدا^۷ قاتل میں معاف کر دینا جائز ہے، وراگر خطا قاتل ہو اور معاف کر دیا تو یہ وصیت شمار ہوگا لہذا ثلث مال میں نافذ ہوگا۔^۸ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

مسئلہ ۲۵ موسیٰ نے کسی شخص کے لئے وصیت کی پھر موسیٰ کے خلاف دلیل قائم ہوگئی کہ وہ موسیٰ کا قاتل ہے اور

۱۔ یعنی جائز و نافذ ہوتا۔

۲۔ "العتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرہا۔ إلخ، ج ۶، ص ۹۱۔

۳۔ المرجع السابق۔ ۴۔ المرجع السابق۔

۵۔ المرجع السابق۔

۶۔ "العتاویٰ الہدیۃ" کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرہا۔ إلخ، ج ۶، ص ۹۱۔

۷۔ ارادۃ، جان بوجھ کر۔

۸۔ "العتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرہا۔ إلخ، ج ۶، ص ۹۱۔

بعض ورثاء نے اس کی تصدیق کی اور بعض نے تکذیب، تو موسیٰ نے مقتول کی وصیت ادا کرنے میں تکذیب کرنے والے وارثوں کے بقدر حصہ بری ہوگا اور موسیٰ کی وصیت ان کے حصہ میں بقدر ثلث نافذ ہوگی۔ اور تصدیق کرنے والے ورثہ کو موسیٰ نے بقدر ان کے حصہ کے وصیت ادا کرے گا اور ان کے حصہ میں اس کے لئے وصیت باطل ہوگی۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

۲۶ وصیت جائز ہے اپنے ورثہ کے بیٹے کے لئے اور جائز ہے وصیت قاتل کے باپ دادا کے لئے اور قاتل کے بیٹے پوتے کے لئے۔^۲ (فتاویٰ قاضی خان از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

۲۷ اگر یہ وصیت کی کہ فلاں کے گھوڑے پر ہر ماہ دس روپے خرچ کئے جائیں تو وصیت صاحب فرس (یعنی گھوڑے کے مالک) کے لئے ہے لہذا اگر مالک نے گھوڑا بیچ دیا تو وصیت باطل ہو جائے گی۔^۳ (ظہیر از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

۲۸ مسلم کی وصیت ذی کے لئے اور ذی کی وصیت مسلمان کے لئے جائز ہے۔^۴ (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

۲۹ ذی کی وصیت کافر حربی غیر مستامن کے لئے (جو دارالاسلام میں امان لئے نہ ہو) صحیح نہیں۔^۵ (بدائع از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

۳۰ کافر حربی دارالحرب میں ہے اور مسلمان دارالاسلام میں ہے اس مسلمان نے اس کافر حربی کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت جائز نہیں اگرچہ ورثہ اس کی اجازت دیں اور اگر حربی موسیٰ دارالاسلام میں مانے کر داخل ہوا اور اپنی وصیت حاصل کرنے کا قصد وارد کیا تو اسے مال وصیت سے کچھ لینے کا اختیار نہیں خواہ ورثاء اس کی اجازت دیں اور اگر موسیٰ بھی دارالحرب میں ہو تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔^۶ (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۹۲)

۳۱ کافر حربی دارالاسلام میں امان سے کر آیا مسلمان نے اس کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت ثلث مال میں جائز ہوگی خواہ ورثاء اس کی اجازت دیں یا نہ دیں لیکن ثلث مال سے زائد میں ورثہ کی اجازت کی ضرورت ہے، کافر حربی مستامن کے لئے یہی حکم ہے اور صدقہ نافذ دینے کا ہے۔^۷ (تاتارخانیہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۲)

۳۲ مسلمان کی وصیت مرتد کے لئے جائز نہیں۔^۸ (فتاویٰ قاضی خان از عالمگیری ج ۶، ص ۹۲)

۱۔ الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا الخ، ج ۶، ص ۹۱

۲۔ المرجع السابق، ۳۔ المرجع السابق، ۴۔ المرجع السابق،

۵۔ المرجع السابق، ۶۔ المرجع السابق، ص ۹۲

۷۔ المرجع السابق، ۸۔ المرجع السابق،

کسی شخص نے وصیت کی لیکن اس پر قارض ہے کہ اس کے پورے مال کو محیط ہے ^۱ تو یہ وصیت جائز نہیں مگر یہ کہ قرض خواہ اپنا قرض معاف کر دیں۔ ^۲ (ہدایہ ازعا لگیری ج ۶، ص ۹۲)

وصیت کرنا اس کا صحیح ہے جو اپنا مال بطور احسان و حسن سلوک کسی کو دے سکتا ہو لہذا پاگل، دیوانے اور مکاتب و ماذون کا وصیت کرنا صحیح نہیں اور بونہی اگر مجنون نے وصیت کی پھر صحت پا کر مر گیا یہ وصیت بھی صحیح نہیں کیونکہ بوقت وصیت وہ اہل نہیں تھا۔ ^۳ (ہدایہ والفتیہ رشرح اعلیٰ رازعا لگیری ج ۶، ص ۹۲)

بچہ کی وصیت خود وہ قریب اسبوغ ہو جائز نہیں۔ ^۴ (فتاویٰ قاضی خاں زعا لگیری ج ۶، ص ۹۲)

وصیت مذاق میں، جبر و کراہ کی حالت میں اور خطا، منہ سے نکل جانے سے صحیح نہیں۔ ^۵ (بدائع از عا لگیری ج ۶، ص ۹۲)

آزاد قائل خواہ مرد ہو یا عورت اس کی وصیت جائز ہے اور وہ مسافر جو اپنے ماس سے دور ہے اس کی وصیت جائز ہے۔ ^۶ (فتاویٰ قاضی خاں زعا لگیری ج ۶، ص ۹۲)

پیٹ کے بچہ کی اور پیٹ کے بچے کے لئے وصیت جائز ہے بشرطیکہ وہ بچہ وقت وصیت سے چھ ماہ سے پہلے پیدا ہو جائے۔ ^۷ (عا لگیری ج ۶، ص ۹۲)

اگر کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ ”میری یہ بوٹلی خداں کے لئے ہے مگر اس کے پیٹ کا بچہ نہیں“ تو یہ وصیت اور استثناء دونوں جائز ہیں۔ ^۸ (کافی زعا لگیری ج ۶، ص ۹۲)

موسیٰ نے اپنی بیوی کے پیٹ میں بچہ کے لئے وصیت کی پھر وہ بچہ موسیٰ کے انتقال اور اسکی وصیت کے ایک ماہ بعد مر ہوا پیدا ہوا تو اس کے لئے وصیت صحیح نہیں اور اگر زندہ پیدا ہو پھر مر گیا تو وصیت جائز ہے موسیٰ کے تہائی مال میں نافذ ہوگی وراں بچہ کے دروں میں تقسیم ہوگی، وراں موسیٰ کی بیوی کے دو جزواں بچے ہوئے یعنی ایک ہی حصہ میں، وراں میں سے ایک زندہ اور ایک مردہ ہے تو وصیت زندہ کے حق میں نافذ ہوگی وراں اگر دونوں زندہ پیدا ہوئے پھر ایک انتقال کر گیا تو وصیت ان دونوں کے درمیان نصف نصف نافذ ہوگی اور جس بچہ کا انتقال ہو گیا اس کا حصہ

۱۔ یعنی گھر سے ہوئے ہے۔

۲۔ ”الفتاویٰ الہدیہ“، کتاب الوصایا، ابواب الاور فی تفسیرھا، إلخ ج ۶، ص ۹۲۔

۳۔ المرجع السابق۔ ۴۔ المرجع السابق۔ ۵۔ المرجع السابق۔

۶۔ المرجع السابق۔ ۷۔ المرجع السابق۔ ۸۔ المرجع السابق۔

اس کے وارثوں کی میراث ہوگا۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۲)

مسئلہ ۳۱ موہبی نے یہ وصیت کی کہ اگر فلاں عورت کے پیٹ میں لڑکی ہے تو اس کے لئے ایک ہزار روپے کی وصیت ہے اور اگر لڑکا ہے تو اس کے لئے دو ہزار روپے کی وصیت ہے پھر اس عورت نے چھ ماہ سے ایک یوم قبل لڑکی کو جنم دیا اور اس کے دو دن یا تین دن بعد لڑکا جنا تو دونوں کے لئے وصیت نافذ ہوگی اور موہبی کے تہائی مال سے دی جائے گی۔^۲ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۲)

وصیت سے رجوع کر لے گا یا نہ

مسئلہ ۱ وصیت کرنے والے کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ اپنی وصیت سے رجوع کر لے، یہ رجوع کبھی صریحا ہوتا ہے اور کبھی دل سے۔ صریحا کی صورت یہ ہے کہ صاف لفظوں میں کہے کہ میں نے وصیت سے رجوع کر لیا یا اسی قسم کے اور کوئی صریح لفظ ہوئے اور دلائل رجوع کرنے کی صورت یہ ہے کہ کوئی ایسا عمل کرے جو رجوع کر لینے پر دلائل کرے، اس کے لئے اصل کلی^۳ یہ ہے کہ ہر ایسا فعل جسے ملک غیر^۴ میں عمل میں لانے سے، لک کا حق منقطع^۵ ہو جائے، اگر موہبی ایسا کام کرے تو یہ اس کا اپنی وصیت سے رجوع کرنا ہوگا۔ اسی طرح ہر وہ فعل جس سے موہبی بہ میں زیادتی اور اضافہ ہو جائے، اور اس زیادتی کے بغیر موہبی یہ^۶ کو موہبی لہ^۷ کے حوالے نہ کیا جاسکے تو یہ فعل بھی رجوع کرنا ہے، اسی طرح ہر وہ تصرف جو موہبی بہ کو موہبی کی ملکیت سے خارج کر دے یہ بھی رجوع کرنا ہے۔^۸ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۲) ان اصولوں سے مندرجہ ذیل مسائل نکلتے ہیں

مسئلہ ۲ موہبی نے کسی کپڑے کی وصیت کی پھر اس کپڑے کو کاٹا اور سی لیا یا روٹی کی وصیت کی پھر اسے سوت بنا لیا یا سوت کی وصیت کی پھر اسے بنن بنایا تو ہے کی وصیت کی پھر اسے برتن بنایا تو یہ سب صورتیں وصیت سے رجوع کر لینے کی ہیں۔^۹ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

مسئلہ ۳ چاندی کے ٹکڑے کی وصیت کی پھر اس کی انگلی بنالی یا سونے کے ٹکڑے کی وصیت کی پھر اس کا کوئی زیور

۱۔ "العتاوی الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب لاؤں فی تفسیرھا، إلخ، ج ۶، ص ۹۲۔

۲۔ المرجع السابق۔

۳۔ یعنی قاعدہ کلیہ۔ ۴۔ یعنی دوسرے کی ملکیت۔ ۵۔ ختم۔

۶۔ جس چیز کی وصیت کی گئی۔ ۷۔ جس کے لیے وصیت کی گئی۔

۸۔ "العتاوی الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب لاؤں فی تفسیرھا، إلخ، ج ۶، ص ۹۲۔

۹۔ المرجع السابق، ص ۹۲، ۹۳۔

بتالیہ رجوع صحیح نہیں ہے۔¹ (محیط، زعالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

۳ اگر موسیٰ نے موسیٰ بن کفر و خست کر دیا پھر اس کو خرید یا اس نے موسیٰ بن کفر دیا پھر اس سے رجوع کر لیا تو وصیت باطل ہو جائے گی۔² (عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

۵ جس بکری کی وصیت کر دی تھی اسے ذبح کر لیا یہ بھی وصیت سے رجوع کر لینا ہے لیکن جس کپڑے کی وصیت کی تھی اسے دھویا تو یہ رجوع نہیں۔³ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

۶ پہلے وصیت کر دی پھر اس سے منکر ہو گیا تو اس کا یہ انکار اگر موسیٰ لہ کی عدم موجودگی میں ہو تو یہ رجوع نہیں لیکن اگر موسیٰ لہ کی موجودگی میں انکار کیا تو یہ وصیت سے رجوع ہے۔⁴ (مبسوط از عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

۷ موسیٰ نے کہا کہ میں نے فداں کے لئے جو بھی وصیت کی وہ حرم ہے یا رطل (سود) ہے تو یہ رجوع نہیں لیکن اگر یہ کہا کہ وہ باطل ہے تو یہ رجوع ہے۔⁵ (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

۸ سو ہے کی وصیت کی پھر اس کی تلواریا زره⁶ بتالی تو یہ رجوع ہے۔⁷ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

۹ گیسوں کی وصیت کی پھر اس کا آنا پسولیا آئے کی وصیت کی پھر اس کی روٹی پکائی تو یہ وصیت سے رجوع کر لینا ہے۔⁸ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

۱۰ گھر کی وصیت کی پھر اس میں گچ کر یا⁹ یا اس کو گر دیا تو یہ رجوع نہیں اگر اس کی بہت زیادہ لہسائی¹⁰ کرائی تو یہ رجوع ہے۔ (قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

۱ زمین کی وصیت کی پھر اس میں انگور کا باغ لگایا یا دیگر پھل لگا دیئے تو یہ رجوع ہے اور اگر زمین کی وصیت کی پھر اس میں ہنری لگائی تو یہ رجوع نہیں۔¹¹ (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

۱ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرہا، الخ، ج ۶، ص ۹۳

۲ المرجع السابق. ۳ المرجع السابق. ۴ المرجع السابق. ۵ المرجع السابق.

۶ جنگ میں پہنا جانے والا لہسہ کا لباس۔

۷ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرہا، الخ، ج ۶، ص ۹۳.

۸ المرجع السابق.

۹ یعنی چوٹے کا پستر کرنا۔ ۱۰ گیلی مٹی یا گارے سے دیواروں کو پک کر ہموار کرنا، لپائی۔

۱۱ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرہا، الخ، ج ۶، ص ۹۳.

۱۲ المرجع السابق.

۱۲ انور کی وصیت کی پھر وہ مٹھی ہو گیا یا چاندی کی وصیت کی پھر وہ انگٹھی میں تھیل ہو گئی یا اٹھارے کی وصیت کی پھر اس سے بچہ نکل آیا، گیسوں کی باں کی وصیت کی پھر وہ گیسوں ہو گیا اگر یہ تبدیلیاں موسیٰ کی موت سے پہلے وقوع میں آئیں تو وصیت باطل ہو گئی اور اگر موسیٰ کے انتقال کے بعد یہ تبدیلیاں ہوئیں تو وصیت نافذ ہوگی۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۴، مطبوعہ پاکستان)

۱۳ ایک شخص نے دوسرے کے مال میں ایک ہزار روپے کی وصیت کسی کے لئے کر دی یا اس کے کپڑے کی وصیت کر دی اور اس دوسرے شخص یعنی مالک نے وصیت کرنے والے کی موت سے پہلے یا موت کے بعد اسے چائے کر دیا تو اس مالک کے لئے اس وصیت سے رجوع کر لینا جائز ہے جب تک موسیٰ لہ کے سپرد نہ کر دے لیکن اگر موسیٰ لہ نے قبضہ لے لیا تو وصیت نافذ ہو جائے گی کیونکہ مال غیر کی وصیت ایسی ہے جیسے مال غیر کو ہبہ کرنا لہذا بغیر تسلیم اور قبضہ کے صحیح نہیں۔^۲ (مبسوط زعالمگیری ج ۶، ص ۹۴)

وصیت کے الفاظ کا بیان

”کن الفاظ سے وصیت ثابت ہوتی ہے اور کن الفاظ سے نہیں نیز کوئی وصیت جائز ہے اور کوئی نہیں۔“

۱ کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ تو میرے مرنے کے بعد میرا مکمل ہے تو وہ اس کا وصی ہوگا اور اگر یہ کہا کہ تو میری زندگی میں میرا وصی ہے تو وہ اس کا وکیل ہوگا۔^۳ (ظہیر یہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۴)

۲ اگر کسی نے دوسرے شخص سے کہا کہ تجھے تھوڑے اجرت ملے گی اس شرط پر کہ تو میرا وصی بن جائے تو یہ شرط باطل ہے تھوڑے اس کے حق میں وصیت ہیں اور وہ اس کا وصی بنا جائے گا۔^۴ (خزانة المفتیین از عالمگیری ج ۶، ص ۹۴)

۳ ایک شخص نے کہا کہ تم لوگ گوہر ہو کہ میں نے فلاں شخص کے لئے ایک ہزار روپے کی وصیت کر دی اور میں نے وصیت کی کہ میرے مال میں فلاں کے یک ہزار روپے ہیں تو یہی صورت وصیت کی ہے اور دوسری صورت اقرار کی ہے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۴)

۴ کسی نے وصیت میں یہ لفظ کہے کہ میرا تہائی مکان فلاں کے لئے ہے میں اس کی جائز دیتا ہوں، تو یہ وصیت ہے ورنہ اگر یہ الفاظ کہے کہ میرے مکان میں فلاں شخص کا چھ حصہ ہے تو یہ اقرار ہے۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۴) اسی

① "الفتاویٰ الہدیہ"، کتاب الوصایا، الباب لاوں فی نعمیرہ، إلخ، ج ۶، ص ۹۴

② المرجع السابق۔ ③ المرجع السابق، الباب الثانی فی بیان الالفاظ التي تكون وصية، إلخ ج ۶، ص ۹۴

④ المرجع السابق، ص ۹۴ ⑤ المرجع السابق ⑥ المرجع السابق

اصول پر اگر اس نے وصیت کے موقع پر یوں کہا کہ فلاں کے لئے میرے مال سے ہزار درہم ہیں تو یہ استحساناً وصیت ہے اور اگر یوں کہا کہ فلاں کے میرے مال میں ہزار درہم ہیں تو یہ قرار ہے۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۴)

مسئلہ ۵ اگر کسی شخص نے یہ کہا کہ میرا یہ مکان (گھر) فلاں کے لئے اور اس وقت وصیت کا کوئی ذکر نہ تھا نہ یہ کہا کہ میرے مرنے کے بعد تو یہ میرا ہے اگر موہوب نے یہ کہہ کرنے والے کی زندگی ہی میں قبضہ لے لیا تو صحیح ہو گیا اور اگر قبضہ نہ لیا تھا کہ یہ کہنے والے کی موت واقع ہو گئی تو یہ باطل ہو گیا۔^۲ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۴)

مسئلہ ۶ وصیت کرنے والے نے کہا کہ میں نے وصیت کی کہ فلاں شخص کو میرے مرنے کے بعد میرا تہائی مکان میرا کر دیا جائے تو یہ وصیت ہے اور اس میں موصی کی زندگی میں قبضہ لینا شرط نہیں ہے۔^۳ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۴)

مسئلہ ۷ مریض نے کسی شخص سے کہا کہ میرے ذمہ کا قرض ادا کر دے تو یہ شخص اس کا وصی بن گیا۔^۴ (حصرامة المحتضیٰ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۴)

مسئلہ ۸ کسی شخص نے حالت مرض یا حالت صحت میں کہا کہ اگر میرا دس دس ہو جائے تو فلاں کے لئے اتنا ہے تو یہ وصیت ہے، اور دس کا مطلب موت ہے، اسی طرح اگر اس نے یہ کہا کہ فلاں کے لئے میرے ٹکٹ مال سے ہزار درہم ہیں تو یہ وصیت شمار ہوگی۔^۵ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۴)

مسئلہ ۹ کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ میرے والد کی وصیت سے جو تحریر شدہ وصیت ہے اور میں نے اسے نافذ نہ کیا ہو تو تم اسے نافذ کر دینا یا اس نے بحالت مرض اپنے نفس پر اس کا قرض کیا (یعنی یہ قرض کیا کہ میرے والد کی وصیت کا نفاذ میرے ذمہ باقی ہے) تو وصیت ہے اگر ورثہ اس کی تصدیق کر دیں اور اگر ورثہ نے اس کی تکذیب کی تو یہ موصی کے ٹکٹ مال میں نافذ ہوگی۔^۶ (ظہیر یہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۴)

مسئلہ ۱۰ مریض نے صرف اتنا کہا کہ میرے مال سے ایک ہزار نکال لو یا یہ کہا ”یک ہزار درہم نکال لو“ اور اس کے علاوہ کچھ نہ کہا پھر وہ مر گیا تو اگر یہ الفاظ وصیت میں کہے تو وصیت صحیح ہو گئی، تاہم فقرہ ”پر صرف کیا جائے گا“ اسی طرح کسی مریض سے کہا گیا کہ کچھ مال کی وصیت کر دو اس نے کہا ”میرا تہائی مال“، اس سے زیادہ نہ کہا، تو اگر یہ سوال کے فوراً بعد کہ تو اس کا تہائی مال فقراء پر صرف کیا جائے گا۔^۷ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

① ”الفتاویٰ الہدیۃ“، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ النبی تکوین وصیۃ، الجمع، ج ۶، ص ۹۴

② المرجع السابق۔ ③ المرجع السابق۔ ④ المرجع السابق۔

⑤ المرجع السابق۔ ⑥ المرجع السابق۔ ⑦ المرجع السابق، ص ۹۵۔

۱۱ ایک شخص نے وصیت کی کہ لوگوں کو ایک ہزار درہم دیئے جائیں تو یہ وصیت باطل ہے اگر اس نے یہ کہا ایک ہزار درہم صدقہ کر دو تو یہ جائز ہے فقراء پر خرچ کئے جائیں۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

۱۲ ایک شخص نے یہ کہا کہ اگر میں اپنے اس سفر میں مر جاؤں تو فلاں شخص کے مجھ پر ہزار درہم قرض ہیں تو یہ وصیت شمار ہوگی اور اس کے تہائی مال میں نافذ ہوگی۔^۲ (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

۱۳ کسی شخص نے وصیت کی کہ میرا جنازہ فلاں بستی یا شہر میں لے جایا جائے اور وہاں دفن کیا جاوے اور وہاں میرے تہائی مال سے ایک رباط (سرائے) تعمیر کیا جائے تو یہ رباط تعمیر کرنے کی وصیت جائز ہے اور جنازہ وہاں لے جانے کی وصیت باطل اور اگر وحی بغیر ورثہ کی اجازت و رضا مندی کے اُس کا جنازہ وہاں لے گیا تو اس کے اخراجات کا ضامن خود ہوگا۔^۴ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

۱۴ اگر کسی شخص نے اپنی قبر کو پختہ خوبصورت بنانے کی وصیت کی تو یہ وصیت باطل ہے۔^۵ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

۱۵ کوئی شخص یہ وصیت کرے کہ میرے مرنے کے بعد کھانا تیار کیا جائے اور تعزیت کرنے کے لئے آنے والوں کو کھلایا جائے تو یہ وصیت ٹکٹ مال میں نافذ ہوگی یہ کھانا ان لوگوں کے لئے ہوگا جو میت کے مکان پر طویل قیام رکھتے ہیں یہ وہ دور دراز علاقے سے آئے ہوں اور اس میں غریب امیر سب برابر ہیں سب کو یہ کھانا جائز ہے لیکن جو لمبی مسافت طے کر کے نہیں آیا یا اس کا قیام طویل نہیں ہے ان کے لئے یہ کھانا جائز نہیں، اگر وحی نے کھانا زیادہ تیار کر دیا کہ یہ لوگ کھا چکے اور کھانا بہت زیادہ بچ رہا تو وحی اس زیادہ خرچ کا ضامن ہوگا اور کھانا بہت تھوڑا بچا تو وحی ضامن نہ ہوگا۔^۶ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

۱۶ ایک شخص نے وصیت کی کہ میرے مرنے کے بعد لوگوں کے لئے تین دن کھانا پکوا یا جائے تو یہ وصیت باطل ہے۔^۷ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵، جلد المختار حاشیہ رد المحتار مخطوطہ)

فی نذرہ۔ اہل مصیبت یعنی جس کے گھر میں موت ہوئی ان کو کھانا پکا کر دینا اور کھانا پہلے دن میں جائز ہے کیونکہ وہ

① "التأوی الہدیۃ"، کتاب الوصیۃ، الباب الثانی فی بیان الألفاظ الّتی تکتون وصیۃ. إلخ، ج ۶، ص ۹۵.

② المرجع السابق.

③ مسافر خاند.

④ "التأوی الہدیۃ"، کتاب الوصیۃ، الباب الثانی فی بیان الألفاظ الّتی تکتون وصیۃ. إلخ، ج ۶، ص ۹۵.

⑤ المرجع السابق.

⑥ المرجع السابق.

⑦ المرجع السابق.

میت کی تجہیز و تکفین میں مشغوریت اور شدت غم کی وجہ سے کھانا نہیں چکاسکتے ہیں لیکن موت کے بعد تیسرے دن غیر مستحب مکر وہ ہے۔^۱ (فتاویٰ قاضی خاں زعالمگیری ج ۶، ص ۹۵، کشف الغطاء و تاتارخانیہ زفتاویٰ رضویہ) اور اگر تعزیت کے لئے عورتیں جمع ہوں کہ لوحہ کریں تو انہیں کھانا نہ دیا جائے کہ گناہ پر مدد دینا ہے۔^۲ (فتاویٰ قاضی خاں)

۱۷ کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ اسے ایک ہزار دینار یا دس ہزار درہم کی قیمت کا کفن دیا جائے تو یہ وصیت نافذ نہ ہوگی اسے اوسط درجہ کا کفن دیا جائے گا جس میں نہ فضول خرچی ہو اور نہ بخل اور نہ تنگی۔ (واقعات الناطقی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵) اسی میں دوسری جگہ بیان کیا گیا ہے کہ ایسے شخص کو کفن مثل دیا جائے گا اور کفن مثل یہ ہے کہ وہ اپنی زندگی میں حدود عیدین اور شادیوں میں شرکت کے لئے جس قسم کا اور جس قیمت کا کپڑا پہنتا تھا اسی قیمت اور اسی قسم کے کپڑے کا کفن اسے دیا جائے گا۔^۳ (تاتارخانیہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

۱۸ عورت نے اپنے شوہر کو وصیت کی کہ اس کا کفن وہ اس کے مہر میں سے دے جو شوہر پر واجب ہے تو عورت کا اپنے کفن کے بارے میں کچھ کہنا یا منع کرنا باطل ہے۔^۴ (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

۱۹ اپنے گھر میں دفن کرنے کی وصیت کی تو یہ وصیت باطل ہے لیکن اگر اس نے یہ وصیت کی کہ میرا گھر مسکنوں کے لئے قبرستان بنادیا جائے تو پھر اس گھر میں اس کا دفن کرنا جائز و صحیح ہے۔^۵ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

۲۰ یہ وصیت کی کہ مجھے اپنے کمرے میں دفن کیا جائے تو یہ وصیت صحیح نہیں، اسے مقابر مسلمین میں دفن کیا جائے گا۔^۶ (الفتاویٰ الخصاصہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

۲۱ یہ وصیت کی کہ میرے جنازے کی نماز قدام شخص پڑھائے تو یہ وصیت باطل ہے۔^۷ (العیون والفتاویٰ الخصاصہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

۲۲ کسی نے وصیت کی کہ میرا مٹ مال مسلمان مہجور کے کفن یا اُن کی گورکنی میں^۸ یا مسلمانوں کو پانی پلانے میں خرچ کیا جائے، تو یہ وصیت باطل ہے اور اگر وصیت کی کہ میرا مٹ مال فقراء مسلمین کے کفن میں خرچ کیا جائے یا ان کی قبریں کھودوانے میں خرچ کیا جائے تو یہ جائز ہے وصیت صحیح ہے۔^۹ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

۱۔ الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الی تکتوب وصیۃ، إلخ، ج ۶، ص ۹۵۔

۲۔ الفتاویٰ الخانیۃ، کتاب الوصایا، ج ۶، ص ۴۲۲۔

۳۔ الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الی تکتوب وصیۃ، إلخ، ج ۶، ص ۹۵۔

۴۔ المرجع السابق۔ ۵۔ المرجع السابق۔

۶۔ المرجع السابق۔ ۷۔ المرجع السابق۔

۸۔ یعنی قبریں کھودنے میں۔

۹۔ الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الی تکتوب وصیۃ، إلخ، ج ۶، ص ۹۵۔

۲۳ موصی نے وصیت کی کہ میرا گھر قبرستان بنا دیا جائے پھر اس کے کسی ورثہ کا انتقال ہوا تو اس میں اس وارث کو دفن کرنا جائز ہے۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

۲۴ کسی شخص نے وصیت کی کہ میرا گھر لوگوں کو ٹھہرانے کے لئے سرائے بنا دیا جائے تو یہ وصیت صحیح نہیں۔^{۲۱} (فتاویٰ انصافی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵) بخلاف اس کے کہ اگر یہ وصیت کی کہ میرا گھر سقاہ^{۲۲} بنا دیا جائے تو وصیت صحیح ہے۔^{۲۳} (تاجارخانہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

۲۵ مرنے والے نے وصیت کی کہ میرے مرنے کے بعد مجھے اسی ٹاٹ یا کھل میں دفن کیا جائے یا میرے ہاتھوں میں تھکڑی لگا دی جائے یا میرے پاؤں میں بیڑی ڈال دی جائے تو یہ وصیت خلاف شرع اور باطل ہے۔^{۲۴} (عالمگیری ج ۶، ص ۹۶) اور اسے کفن مثل دیا جائے گا اور سے عام مسلمانوں کی طرح دفن کیا جائے گا۔

۲۶ اپنی قبر کو مٹی گارے سے لپٹنے کی وصیت کی یا اپنی قبر پر قبہ^{۲۵} تعمیر کرنے کی وصیت کی تو یہ وصیت باطل ہے لیکن اگر قبر ایسی جگہ ہے جس کو درندوں اور جانوروں کے خوف سے لپٹنے کی ضرورت ہے تو وصیت نافذ ہوگی۔^{۲۶} (عالمگیری ج ۶، ص ۹۶)

۲۷ اپنے مرض الموت میں کسی نے اپنی لڑکی کو پچاس روپے دیئے اور کہا کہ اگر میری موت ہو جائے تو میری قبر تعمیر کرانا اور اسی کے قریب رہنا اور اس میں سے حیرے لئے پانچ روپے ہیں باقی روپے سے گیسوں خرید کر کے صدقہ کر دینا تو اس لڑکی کو یہ پانچ روپے بیجا جائز نہیں اور اگر قبر کو مضبوطی کے لئے بنانے کی ضرورت ہے نہ کہ زینت و آرائش کے لئے تو بقدر ضرورت اسے تعمیر کر دیا جائے گا اور باقی فقراء پر صدقہ کر دیا جائے گا۔^{۲۷} (عالمگیری ج ۶، ص ۹۶)

۲۸ یہ وصیت کی کہ میرے مال سے کسی آدمی کو اتنا مال دیا جائے کہ وہ میری قبر پر قرآن پاک کی تلاوت

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان لالفاظ النی تکون وصیۃ (البحر، ج ۶، ص ۹۵).

② المرجع السابق.

③ پانی کی کھل، پانی پلانے کی جگہ۔

④ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان لالفاظ النی تکون وصیۃ (البحر، ج ۶، ص ۹۵).

⑤ المرجع السابق، ص ۹۵.

⑥ یعنی گتھو۔

⑦ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان لالفاظ النی تکون وصیۃ (البحر، ج ۶، ص ۹۶).

⑧ المرجع السابق.

کرے تو یہ وصیت باطل ہے۔^۱ (عائگیری ج ۶، ص ۹۶)

کسی نے وصیت کی کہ اس کی کتابیں دفن کر دی جائیں تو ان کتابوں کو دفن کرنا جائز نہیں مگر یہ کہ ان کتابوں میں ایسی چیزیں ہوں جو کسی کی سمجھ میں نہ آتی ہوں یا ان کتابوں میں ایسا مواد ہو جس سے فساد پیدا ہوتا ہو۔^۲ (محیط) فساد معاشرہ کا ہو یا عقیدہ و مذہب کا۔ (عائگیری ج ۶، ص ۹۶)

بیت المقدس کے لئے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی تو جائز ہے اور یہ مال بیت المقدس کی عمارت اور چرخائی و روشنی وغیرہ پر خرچ ہوگا۔ (عائگیری ج ۶، ص ۹۶) فقہاء نے اس مسئلہ سے وقف مسجد کی آمدنی سے مسجد کے اندر روشنی کرنے کے جواز کا قول کیا ہے۔^۳ (عائگیری ج ۶، ص ۹۶)

موصی نے اپنے مال سے جہاد فی سبیل اللہ کرنے کی وصیت کی تو وصی کو جہاد کرنے والے شخص کو اس کے کھانے پینے آنے جانے اور مورچہ پر رہنے کا خرچہ موصی کے مال سے دینا ہوگا، لیکن مجاہد کے گھر کا خرچ اس میں نہیں، مگر بچہ پر خرچ کرنے سے کچھ مان بچ گیا تو وہ موصی کے ورثہ کو واپس کر دیا جائے گا اور مناسب یہ ہے کہ موصی کی طرف سے جہاد کے لئے موصی کے گھر سے روانہ ہو جیسے کہ حج کی وصیت میں موصی کے گھر سے روانہ ہونا ہے۔^۴ (عائگیری ج ۶، ص ۹۶)

مسکن کی وصیت عیسائی فقراء کے لئے جائز ہے لیکن ان کے لئے اگر جائعیر کرنے کی وصیت جائز نہیں کیوں کہ یہ گناہ ہے اور جو شخص اس گناہ میں اعانت کریگا گنہگار ہوگا۔^۵ (عائگیری ج ۶، ص ۹۶)

یہ وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال مسجد پر خرچ کیا جائے تو یہ جائز ہے اور یہ مال مسجد کی تعمیر اور اس کے چرخ و بقی وغیرہ پر خرچ ہوگا۔^۶ (عائگیری ج ۶، ص ۹۶)

ایک شخص نے اپنی اس زمین کی وصیت کی جس میں کھیتی ۷ کھڑی ہے لیکن کھیتی کی وصیت نہیں کی تو یہ جائز ہے اور یہ کھیتی کٹنے کے وقت تک اس میں باقی رہے گی اور اس کا معاوضہ دیا جائے گا۔^۸ (فتاویٰ قاضی خاں از عائگیری ج ۶، ص ۹۶)

کسی نے وصیت کی کہ میرا گھوڑا میری طرف سے اللہ کی راہ میں جہاد کرنے میں استعمال کیا جائے تو یہ وصیت جائز ہے اور اسے غزوہ میں استعمال کیا جائے گا، استعمال کرنے والا امیر ہو یا غریب اور جب غازی غزوہ سے واپس آئے

① "الغاری الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الی تیکون وصیۃ - نسخ، ج ۶، ص ۹۶.

② المرجع السابق. ③ المرجع السابق. ④ المرجع السابق.

⑤ المرجع السابق. ⑥ المرجع السابق.

یعنی فعل۔

⑧ "الغاری الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الی تیکون وصیۃ - (نسخ، ج ۶، ص ۹۶).

تو گھوڑا اور شہ کو واپس کر دے اور ورثہ اس گھوڑے کو ہمیشہ غزوہ کے لئے دیتے رہیں گے۔^۱ (محیط زعالمگیری ج ۶، ص ۹۶)

۳۶ اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ میرا گھوڑا اور میرے ہتھیار فی سبیل اللہ ہیں تو اس کا مطلب کسی کو، لک بنادینا ہے لہذا کوئی غریب و فقیر آدمی ان کا مالک بنادیا جائے گا۔^۲ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۶)

۳۷ کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ اس کی آراضی^۳ مسکین کے لئے قبرستان کر دی جائے یا یہ وصیت کی کہ اسے آنے جانے والوں کے لئے سرائے بنادیا جائے تو یہ وصیت باطل ہے۔^۴ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

۳۸ مصحف^۵ کی وصیت کی کہ وہ مسجد میں وقف کر دیا جائے تو یہ وصیت جائز ہے۔^۶ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

۳۹ یہ وصیت کی کہ اس کی زمین مسجد بنادی جائے تو یہ بلا اختلاف جائز ہے۔^۷ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

۴۰ وصیت کرنے والے نے کہا کہ میرا تہائی مال اللہ تعالیٰ کے لئے ہے تو یہ وصیت جائز ہے اور یہ مال تنگی و بھلائی کے راستے میں خرچ ہوگا اور فقراء پر صرف کیا جائے گا۔^۸ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

۴۱ وصیت کرنے والے نے کہا میرا تہائی مال فی سبیل اللہ (رہ خدا میں) ہے یہاں فی سبیل اللہ کا مطلب غزوہ ہے۔^۹ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

۴۲ اگر یہ کہا کہ میرا تہائی مال نیک کاموں کے لئے ہے تو اسے فقیر مسجد اور اسکی چراغ و بجلی میں خرچ کرنا جائز ہے لیکن مسجد کی آرائش و زیبائش میں خرچ کرنا جائز نہیں۔^{۱۰} (عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

۴۳ اگر کسی نے اپنے تہائی مال کی وجوہ خیر میں خرچ کرنے کی وصیت کی تو اسے پل بنانے، مسجد بنانے اور حاسبان علم پر خرچ کیا جائے گا۔^{۱۱} (تاتارخانیہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

۴۴ کسی نے وصیت کی کہ میرا تہائی مال گاؤں کے مصالح میں خرچ کیا جائے تو یہ وصیت باطل ہے۔^{۱۲} (عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تکتون وصیۃً، إلخ، ج ۶، ص ۹۶.

② المرجع السابق.

③ سرائین۔

④ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تکتون وصیۃً، إلخ، ج ۶، ص ۹۷.

⑤ سقرآن شریف۔

⑥ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تکتون وصیۃً، إلخ، ج ۶، ص ۹۷.

⑦ المرجع السابق.

⑧ المرجع السابق.

⑨ المرجع السابق.

⑩ المرجع السابق.

⑪ المرجع السابق.

⑫ المرجع السابق.

⑬ المرجع السابق.

⑭ المرجع السابق.

⑮ المرجع السابق.

⑯ المرجع السابق.

⑰ المرجع السابق.

⑱ المرجع السابق.

⑲ المرجع السابق.

⑳ المرجع السابق.

㉑ المرجع السابق.

㉒ المرجع السابق.

㉓ المرجع السابق.

㉔ المرجع السابق.

㉕ المرجع السابق.

㉖ المرجع السابق.

㉗ المرجع السابق.

㉘ المرجع السابق.

㉙ المرجع السابق.

㉚ المرجع السابق.

㉛ المرجع السابق.

㉜ المرجع السابق.

㉝ المرجع السابق.

㉞ المرجع السابق.

㉟ المرجع السابق.

㊱ المرجع السابق.

㊲ المرجع السابق.

㊳ المرجع السابق.

㊴ المرجع السابق.

㊵ المرجع السابق.

㊶ المرجع السابق.

㊷ المرجع السابق.

㊸ المرجع السابق.

㊹ المرجع السابق.

㊺ المرجع السابق.

㊻ المرجع السابق.

㊼ المرجع السابق.

㊽ المرجع السابق.

㊾ المرجع السابق.

㊿ المرجع السابق.

Ⓚ المرجع السابق.

Ⓛ المرجع السابق.

Ⓜ المرجع السابق.

Ⓨ المرجع السابق.

Ⓩ المرجع السابق.

ⓐ المرجع السابق.

ⓑ المرجع السابق.

ⓒ المرجع السابق.

ⓓ المرجع السابق.

ⓔ المرجع السابق.

ⓕ المرجع السابق.

ⓖ المرجع السابق.

ⓗ المرجع السابق.

ⓘ المرجع السابق.

ⓙ المرجع السابق.

ⓚ المرجع السابق.

ⓛ المرجع السابق.

ⓜ المرجع السابق.

ⓞ المرجع السابق.

ⓟ المرجع السابق.

ⓠ المرجع السابق.

ⓡ المرجع السابق.

⓳ المرجع السابق.

⓴ المرجع السابق.

⓵ المرجع السابق.

⓶ المرجع السابق.

⓷ المرجع السابق.

⓸ المرجع السابق.

⓹ المرجع السابق.

⓺ المرجع السابق.

⓻ المرجع السابق.

⓼ المرجع السابق.

⓽ المرجع السابق.

⓾ المرجع السابق.

⓿ المرجع السابق.

Ⓚ المرجع السابق.

Ⓛ المرجع السابق.

Ⓜ المرجع السابق.

Ⓨ المرجع السابق.

Ⓩ المرجع السابق.

ⓐ المرجع السابق.

ⓑ المرجع السابق.

ⓒ المرجع السابق.

ⓓ المرجع السابق.

ⓔ المرجع السابق.

ⓕ المرجع السابق.

ⓖ المرجع السابق.

ⓗ المرجع السابق.

ⓘ المرجع السابق.

ⓙ المرجع السابق.

ⓚ المرجع السابق.

ⓛ المرجع السابق.

ⓜ المرجع السابق.

ⓞ المرجع السابق.

ⓟ المرجع السابق.

ⓠ المرجع السابق.

ⓡ المرجع السابق.

⓳ المرجع السابق.

⓴ المرجع السابق.

⓵ المرجع السابق.

⓶ المرجع السابق.

⓷ المرجع السابق.

⓸ المرجع السابق.

⓹ المرجع السابق.

⓺ المرجع السابق.

⓻ المرجع السابق.

⓼ المرجع السابق.

⓽ المرجع السابق.

⓾ المرجع السابق.

⓿ المرجع السابق.

Ⓚ المرجع السابق.

Ⓛ المرجع السابق.

Ⓜ المرجع السابق.

Ⓨ المرجع السابق.

Ⓩ المرجع السابق.

ⓐ المرجع السابق.

ⓑ المرجع السابق.

ⓒ المرجع السابق.

ⓓ المرجع السابق.

ⓔ المرجع السابق.

ⓕ المرجع السابق.

ⓖ المرجع السابق.

ⓗ المرجع السابق.

ⓘ المرجع السابق.

ⓙ المرجع السابق.

ⓚ المرجع السابق.

ⓛ المرجع السابق.

ⓜ المرجع السابق.

ⓞ المرجع السابق.

ⓟ المرجع السابق.

ⓠ المرجع السابق.

ⓡ المرجع السابق.

⓳ المرجع السابق.

⓴ المرجع السابق.

⓵ المرجع السابق.

⓶ المرجع السابق.

⓷ المرجع السابق.

⓸ المرجع السابق.

⓹ المرجع السابق.

⓺ المرجع السابق.

⓻ المرجع السابق.

⓼ المرجع السابق.

⓽ المرجع السابق.

⓾ المرجع السابق.

⓿ المرجع السابق.

Ⓚ المرجع السابق.

Ⓛ المرجع السابق.

Ⓜ المرجع السابق.

Ⓨ المرجع السابق.

Ⓩ المرجع السابق.

ⓐ المرجع السابق.

ⓑ المرجع السابق.

ⓒ المرجع السابق.

ⓓ المرجع السابق.

ⓔ المرجع السابق.

ⓕ المرجع السابق.

ⓖ المرجع السابق.

ⓗ المرجع السابق.

ⓘ المرجع السابق.

ⓙ المرجع السابق.

ⓚ المرجع السابق.

ⓛ المرجع السابق.

ⓜ المرجع السابق.

ⓞ المرجع السابق.

ⓟ المرجع السابق.

ⓠ المرجع السابق.

ⓡ المرجع السابق.

⓳ المرجع السابق.

⓴ المرجع السابق.

⓵ المرجع السابق.

⓶ المرجع السابق.

⓷ المرجع السابق.

⓸ المرجع السابق.

⓹ المرجع السابق.

⓺ المرجع السابق.

⓻ المرجع السابق.

⓼ المرجع السابق.

⓽ المرجع السابق.

⓾ المرجع السابق.

⓿ المرجع السابق.

Ⓚ المرجع السابق.

Ⓛ المرجع السابق.

Ⓜ المرجع السابق.

Ⓨ المرجع السابق.

Ⓩ المرجع السابق.

ⓐ المرجع السابق.

ⓑ المرجع السابق.

ⓒ المرجع السابق.

ⓓ المرجع السابق.

ⓔ المرجع السابق.

ⓕ المرجع السابق.

ⓖ المرجع السابق.

ⓗ المرجع السابق.

ⓘ المرجع السابق.

ⓙ المرجع السابق.

ⓚ المرجع السابق.

ⓛ المرجع السابق.

ⓜ المرجع السابق.

ⓞ المرجع السابق.

ⓟ المرجع السابق.

ⓠ المرجع السابق.

ⓡ المرجع السابق.

⓳ المرجع السابق.

⓴ المرجع السابق.

⓵ المرجع السابق.

⓶ المرجع السابق.

⓷ المرجع السابق.

⓸ المرجع السابق.

⓹ المرجع السابق.

⓺ المرجع السابق.

⓻ المرجع السابق.

⓼ المرجع السابق.

⓽ المرجع السابق.

⓾ المرجع السابق.

⓿ المرجع السابق.

Ⓚ المرجع السابق.

Ⓛ المرجع السابق.

Ⓜ المرجع السابق.

Ⓨ المرجع السابق.

Ⓩ المرجع السابق.

ⓐ المرجع السابق.

ⓑ المرجع السابق.

ⓒ المرجع السابق.

ⓓ المرجع السابق.

ⓔ المرجع السابق.

ⓕ المرجع السابق.

ⓖ المرجع السابق.

ⓗ المرجع السابق.

ⓘ المرجع السابق.

ⓙ المرجع السابق.

ثلث مال کی وصیت کا بیان

”وصیت ثلث مال کی یا زیادہ یا کم کی، ورثہ نے اس کی اجازت دی یا نہ دی یا بعض نے اجازت دی، بعض نے نہ دی،

بھی یا بیٹے کے حصہ کے برابر کی وصیت وغیرہ۔“

مسئلہ ۱ مرنے والے نے کسی آدمی کے حق میں اپنے چوتھائی مال کی وصیت کی اور ایک دوسرے آدمی کے حق میں اپنے نصف مال کی، اگر ورثہ نے اس وصیت کو چاروں حصوں کو نصف مال اس کو ملے گا جس کے حق میں نصف مال کی وصیت ہے اور چوتھائی مال اسے دیا جائے گا جس کے لئے چوتھائی مال کی وصیت کی اور باقی مال وارثوں کے درمیان مقررہ حصوں کے مطابق تقسیم کیا جائے گا اور اگر ورثہ نے اس کی وصیت کو چاروں حصوں کو اس صورت میں مرنے والے موصی کی وصیت اس کے ثلث مال میں صحیح ہوگی اور اس کا ثلث مال سات حصوں میں منقسم ہو کر چار حصے نصف مال کی وصیت والے کو اور تین حصے چوتھائی مال کی وصیت والے کو ملیں گے۔ (خرواۃ المفتیین از عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

مسئلہ ۲ ایک شخص کے حق میں اپنے ثلث مال (تہائی مال) کی وصیت کی اور دوسرے کے حق میں اپنے سدس مال کی (چھٹے حصے کی) تو اس صورت میں اس کے ثلث مال کے تین حصے کئے جائیں گے اس میں سے دو حصے ثلث مال کی وصیت والے کے لئے اور ایک حصہ اسے جس کے حق میں سدس مال کی وصیت کی۔ (ہدایہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

مسئلہ ۳ ایک شخص نے وصیت کی کہ میرا کل مال فلاں شخص کو دیدیا جائے اور ایک دوسرے شخص کے لئے وصیت کی کہ اسے میرے مال کا تہائی حصہ دیدیا جائے تو اگر اس کے وارث نہیں ہیں یا ہیں مگر انھوں نے اس وصیت کو چاروں حصوں کا مال دونوں (موصی ہما) کے درمیان بطریق منازعت تقسیم ہوگا اور اس کی صورت یہ ہے کہ ثلث مال نکال کر بقیہ کل اس کو دیدیا جائے گا جس کے حق میں کل مال کی وصیت ہے رہا ثلث مال تو وہ دونوں کے مابین نصف نصف تقسیم کر دیا جائے گا۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۸)

مسئلہ ۴ موصی نے ایک شخص کے لئے اپنے ثلث مال کی وصیت کی اور دوسرے شخص کے لئے بھی اپنے ثلث مال کی

۱۔۔۔۔۔ تقسیم۔

۲۔۔۔۔۔ ”الاعتوی الہندیہ“، کتاب الوصیۃ، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال۔ إلخ، ج ۶، ص ۹۷۔

۳۔۔۔۔۔ المرجع السابق، ص ۹۸۔

۴۔۔۔۔۔ یعنی جن دونوں کے لئے وصیت کی گئی۔

۵۔۔۔۔۔ ”الاعتوی الہندیہ“، کتاب الوصیۃ، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال۔ إلخ، ج ۶، ص ۹۸۔

وصیت کردی اور ورثہ اس کے لئے راضی نہ ہوئے تو اس کا ثلث مال دونوں کے مابین تقسیم ہوگا۔^۱ (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۸)

۵۔ کسی نے وصیت کی کہ میرے مال کا ایک حصہ یا میرے کچھ مال فلاں شخص کو دیدیا جائے تو اسکی تشریح کا حق

موسیٰ کو ہے اگر وہ زندہ ہے، ورنہ اسکی تشریح کا حق ورثہ کو ہے۔^۲ (شرح المصنفی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۸)

۶۔ کسی نے اپنے مال کے ایک جزو کی وصیت کی تو ورثہ سے کہا جائے گا کہ تم جتنا چاہو موسیٰ لہ کو دیدو۔^۳

(عالمگیری ج ۶، ص ۹۸)

۷۔ اپنے مال کے ایک حصہ کی وصیت کی پھر اس کا انتقال ہو گیا۔ ورنہ اس کا کوئی وارث بھی نہیں ہے تو موسیٰ لہ کو

نصف ملے گا اور نصف بیت المائیں^۴ میں جمع ہوگا۔^۵ (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۹)

۸۔ ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے وارثوں میں ایک مال اور ایک بیٹا چھوڑا اور یہ وصیت کر گیا کہ فلاں کو میرے

مال سے بیٹی کا حصہ ہے (گر بیٹی ہوتی اور اسے حصہ ملتا) تو وصیت جائز ہے اور اس کا مال سترہ حصوں میں منقسم ہو کر موسیٰ لہ کو پانچ

حصے ملیں گے دو حصے مال کو اور دس حصے بیٹے کو ملیں گے۔^۶ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۹)

۹۔ اگر میت نے اپنے ورثہ میں ایک بیوی اور ایک بیٹا چھوڑا اور ایک دوسرے بیٹے کے برابر حصہ کی وصیت کسی

کے لئے کی (گر دوسرا بیٹا ہوتا) اور وارثوں نے اس کی وصیت کو جائز رکھا تو اس کا ترکہ پندرہ حصوں میں منقسم ہوگا، موسیٰ لہ (جس

کے حق میں وصیت کی) کو سات حصے، بیوہ بیوی کو ایک حصہ اور بیٹے کو سات حصے دیئے جائیں گے۔^۷ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۹)

۱۰۔ ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے وارثوں میں ایک لڑکی اور ایک بھائی چھوڑا۔ اگر کسی شخص کے لئے بقدر حصہ

بیٹے کے وصیت کی (گر ہوتا) اور وارثوں نے اس وصیت کو جائز رکھا تو اس صورت میں موسیٰ لہ کو اس کے مال کے دو ثلث (دو

تہائی) حصے ملیں گے، ورنہ ایک ثلث بھائی و بیٹی کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا اور اگر وارثوں نے اس کی وصیت کو جائز نہ رکھا تو

اس صورت میں موسیٰ لہ کو یک ثلث ملے گا، ورنہ دو ثلث بھائی اور بیٹی میں نصف نصف تقسیم ہوں گے۔^۸ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۰)

۱۱۔ ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے ورثہ میں ایک بھائی اور ایک بہن چھوڑے اور یہ وصیت کی کہ فلاں کو میرے

۱۔ "الغناوی النہدیۃ"، کتاب الوصیۃ، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال۔ إلخ، ج ۶، ص ۹۸۔

۲۔ المرجع السابق۔ ۳۔ المرجع السابق۔

۴۔ کل بیت المائیں اس لئے یہ مال کسی مسلم مسکین یا مدارس دینیہ میں دے دیا جائے۔ ۵۔ عطاء المصطفیٰ قادری۔

۶۔ "الغناوی النہدیۃ"، کتاب الوصیۃ، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال۔ إلخ، ج ۶، ص ۹۹۔

۷۔ المرجع السابق۔ ۸۔ المرجع السابق۔ ۹۔ المرجع السابق، ص ۱۰۰۔

مال سے بقدر بیٹے کے حصے کے دینا (مگر بیٹا ہوتا) اور ورثوں نے اس کی اجازت دیدی تو اس صورت میں کل مال موسیٰ لہ کو ملے گا ور بھائی اور بہن کو اس کے مال سے کچھ حصہ نہ ملے گا اور اگر یہ وصیت کی کہ فلاں کو بیٹے کے حصے کے مثل دینا تو اس صورت میں موسیٰ لہ کو اس کے مال کا نصف ملے گا اور باقی نصف میں بھائی بہن شریک ہوں گے بھائی کو دو حصے اور بہن کا ایک حصہ۔^{۱۱} (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۰۰)

۱۲ وصیت کرنے والے نے وصیت کی کہ میرے مال سے فلاں کو بقدر بیٹی کے حصے کے دیا جائے اور ورثوں میں اس نے ایک بیٹی، ایک بہن چھوڑی تو اس صورت میں موسیٰ لہ کو اس کا تہائی مال ملے گا درجہ اجازت دیں یا نہ دیں۔^{۱۲} (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۰۰)

۱۳ ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے اپنے وارثوں میں ایک بیٹا اور باپ چھوڑے ور وصیت کی کہ فلاں شخص کو میرے بیٹے کے حصہ کے مثل حصہ دیا جائے تو اگر وارثوں نے اس کی وصیت کو جائز رکھا تو اس کا مال گیا رہ حصوں میں تقسیم ہو کر موسیٰ لہ کو پانچ حصے، باپ کو ایک حصہ اور بیٹے کو پانچ حصے ملیں گے، اور اگر ورثوں نے اس کی وصیت کو جائز نہ رکھا تو موسیٰ لہ کو اس کے مال کا تہائی حصہ ملے گا اور باقی باپ اور بیٹے کے درمیان حصہ رسدی تقسیم ہوگا باپ کو ایک حصہ، بیٹے کو پانچ حصے یعنی کل مال کے نو حصے کئے جائیں گے، تین حصے موسیٰ لہ کو، ایک حصہ باپ کو ور پانچ حصے بیٹے کو دیئے جائیں گے۔^{۱۳} (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۰۰)

مذکورہ بالا صورتوں میں میت کے ورثوں میں سے اگر ایک نے وصیت کو جائز نہ کیا اور ایک نے جائز کر دیا تو جائز کرنے والے وارث کے حصے میں موسیٰ لہ کو حصہ ملے گا اور جائز نہ کرنے والے وارث کے حصے میں سے نہیں ملے گا بلکہ اس کا پورا پورا حصہ ملے گا۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ اگر ایک وارث نے وصیت کو جائز کیا اور دوسرے وارث نے جائز نہ کیا تو دیکھا جائے گا کہ دونوں وارثوں کے اجازت دینے کی صورت میں مسئلہ کا حساب کیا جائے گا $99 = 1 \times 99$ ہوئے، اب دونوں کے وصیت کو جائز نہ کرنے کی صورت میں نیاوے میں سے ایک ٹکٹ یعنی ۳۳ حصے موسیٰ لہ کو ملیں گے اور بقیہ ۶۶ حصوں میں سے ایک سدرس (چھٹا حصہ) یعنی گیا رو باپ کو ملیں گے اور بقیہ پانچ سدرس یعنی ۵۵ حصے بیٹے کو ملیں گے کل میزان ۹۹۔ اور وارثوں کے اس وصیت کو جائز کرنے کی صورت میں موسیٰ لہ کو گیا رہ میں سے ۹۵-۳۵، باپ کو گیا رہ میں سے ۹۱-۹، اور بیٹے کو بقیہ ۹۵-۳۵ حصے ملیں گے (کل میزان ۹۹) اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ ان دونوں حالتوں کے درمیان موسیٰ لہ کو بارہ حصے زیادہ ملے جن میں سے دو حصے باپ کے حق میں

① "الفسوی الهیسیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال، ج ۶، ص ۱۰۰

② المرجع السابق.

③ المرجع السابق.

سے اور دس حصے بیٹے کے حق میں سے، کیونکہ اجازت نہ دینے کی صورت میں باپ کو گیارہ حصے ملے اور اجازت دینے کی صورت میں نو، فرق دو حصوں کا ہوا اور بیٹے کو اجازت دینے کی صورت میں ۳۵ حصے ملے اور اجازت نہ دینے کی صورت میں ۵۵، فرق دس حصوں کا ہوا۔ اس طرح دس^۱ و دو دواہرہ حصے موسیٰ لہ کو زیادہ ملتے ہیں۔ اس تفصیل سے یہ بھی معلوم ہوا کہ موسیٰ لہ کو باپ کے حق میں سے دو حصے اور بیٹے کے حق میں سے دس حصے ملے لہذا اگر باپ نے وصیت کو جائز رکھا اور بیٹے نے نہیں تو باپ کے حق میں سے دو حصے موسیٰ لہ کو مل جائیں گے اور بیٹے کو اس کا پورا حق ملے گا۔ اس طرح ننانوے میں سے ۳۳ + ۲۵ = ۵۸ حصے موسیٰ لہ کو، نو حصے باپ کو اور ۵۵ حصے بیٹے کو ملیں گے، کل میزان ۹۹ ہوا۔ اور اگر بیٹے نے وصیت کو جائز رکھا اور باپ نے نہیں تو بیٹے کے حق میں سے دس حصے موسیٰ لہ کو مل جائیں گے باپ کو اس کا پورا حق ملے گا یعنی ننانوے میں سے ۳۳ + ۱۰ = ۴۳ حصے موسیٰ لہ کو، گیارہ حصے باپ کو اور ۳۵ حصے بیٹے کو ملیں گے کل میزان ۹۹ ہوا۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)

فائدہ: اس سلسلہ میں ضابطہ یہ ہے کہ مسئلہ کی تصحیح ایک بار کی جائے۔ اس صورت میں کہ سب وارثوں نے اجازت دیدی اور دوسری بار مسئلہ کی تصحیح کی جائے اس صورت میں کہ کسی وارث نے اجازت نہیں دی پھر دونوں تصحیحوں کو یک مسلخ سے کر دیا جائے (یعنی دونوں تصحیحوں کو باہم ضرب دیدی جائے) پھر اس صورت میں کہ ایک وارث نے اس وصیت کو جائز کر دیا اور دوسرے نے جائز نہ کیا یا اس کی اجازت معتبر نہ ہو جیسے بچہ اور پاگل کی اجازت معتبر نہیں، تو جائز کرنے والے وارثوں کے سہام کو مسئلہ اجازت سے لیا جائے اور باقی دوسروں کے سہام کو مسئلہ عدم اجازت سے لیا جائے وہ ہر وارث کا حصہ ہوگا اور جو باقی بچے گا وہ موسیٰ لہ کے لئے ٹکٹ پر زیادہ ہوگا (یعنی موسیٰ لہ کے ٹکٹ میں بڑھا دیا جائے گا)^۲ (جد المحتار حاشیہ والحق راز افادات اعلیٰ حضرت مورانا احمد رضا خاں (رحمۃ اللہ علیہ) ص ۶۳۹) اس کی مثال یہ ہے موسیٰ نے باپ اور بیٹے کو چھوڑا اور موسیٰ لہ کے لئے بیٹے کے مثل حصہ کی وصیت کی۔ ورثہ کے اجازت نہ دینے کی صورت میں مسئلہ گیارہ سے ہوگا۔

| | | |
|----------------|----------------|----------------|
| اب | ابن | موسیٰ لہ |
| $\frac{1}{11}$ | $\frac{5}{55}$ | $\frac{3}{33}$ |

ورثہ کے اجازت نہ دینے کی صورت میں مسئلہ ۹ سے ہوگا۔

| | | |
|---------------|----------------|----------------|
| اب | ابن | موسیٰ لہ |
| $\frac{1}{9}$ | $\frac{5}{45}$ | $\frac{5}{45}$ |

① الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثالث المال، إلخ، ج ۶، ص ۱۰۰

② شیحہ المحتار علی رد المحتار، کتاب الوصایا، ج ۵، ص ۱۳۵، ۱۳۶ (مختصر ص ۵)

ضابطہ کے مطابق دونوں تصحیحوں کا مبلغ واحد کیا $99 = 9 \times 11$ مبلغ واحد ہوا۔

مجیز ^۱ اگر باپ ہو تو اجازت کی صورت میں باپ کا حصہ ۹ سہام ہے اور اجازت نہ دینے کی صورت میں باقی دوسروں کا حصہ ۸۸ سہام ہے دونوں کو جمع کیا $9 + 88 = 97$ ، فرق $99 - 97 = 2$ سہام لہذا موصیٰ لہ کو دو سہام زائد علی الثلث میں گے یعنی $2 + 97 = 99$ سہام اور مجیز، مگر بیٹا ہو تو اجازت کی صورت میں اس کا حصہ ۳۵ سہام ہے اور اجازت نہ دینے کی صورت میں باقی دوسروں کا حصہ ۳۳ سہام ہے، دونوں کو جمع کیا $33 + 35 = 68$ ، فرق $99 - 68 = 31$ سہام لہذا موصیٰ لہ کو ۳۱ سہام زائد علی الثلث میں گے، $31 + 68 = 99$ سہام۔

مسئلہ ۱۲ مرنے والے نے دو بیٹے چھوڑے اور ایک شخص کے لئے اپنے ثلث مال (تہائی مال) کی وصیت کی اور ایک دوسرے شخص کے لئے مثل ایک بیٹے کے حصے کی وصیت کی اور دونوں وارث بیٹوں نے مرنے والے باپ کی دونوں وصیتوں کو جائز رکھا تو اس صورت میں جس کے لئے تہائی مال کی وصیت کی اسے میت کے مال کا تہائی حصہ ملے گا اور بقیہ دو ثلث دونوں بیٹوں اور اس شخص کے درمیان جس کے لئے بیٹے کے مثل حصہ کی وصیت کی تہائی تقسیم ہوگا۔ حساب اس کا اس طرح ہوگا کہ کل مال نو حصوں میں منقسم ہوگا اس میں سے تین حصے اُسے میں گئے جس کے لئے ثلث مال (تہائی مال) کی وصیت ہے باقی رہے چھ حصے تو دو دو حصے دونوں بیٹوں کے درمیان اور دو حصے اُس کے جس کے لئے بیٹے کے حصے کے مثل وصیت کی ہے۔ (عائگیری ج ۶، ص ۱۰۰) اور اگر ن دونوں بیٹوں نے باپ کی وصیت کو جائز نہ کیا تو ایک تہائی مال اُن دونوں موصیٰ لہ کو دیا جائے گا جن کے حق میں وصیت ہے اور بقیہ دو ثلث (دو تہائی) دونوں بیٹوں کو مل جائے گا۔ (عائگیری ج ۶، ص ۱۰۰) اور اگر دونوں بیٹوں نے ثلث مال کی وصیت کو جائز نہ رکھا اور اس وصیت کو جائز جو اس نے دوسرے شخص کے لئے مثل ایک بیٹے کے حصے کے کی تھی تو اس صورت میں صاحب ثلث یعنی ثلث مال کی وصیت والے کو نصف ثلث یعنی سدس (چھٹا حصہ) ملے گا اور صاحب مثل یعنی جس شخص کے حق میں مثل حصہ بیٹے کے وصیت کی اسے بقیہ مال کا ایک ثلث ملے گا۔ اس صورت میں حساب ایسے عدد سے ہوگا جس میں سے، اگر سدس (چھٹا حصہ) نکالا جائے تو بقیہ مال یک ایک تہائی کے حساب سے تقسیم ہو جائے اور ایسا چھوٹے سے چھوٹا عدد اٹھارہ ہے لہذا کل مال وصیت ٹھارہ حصوں میں تقسیم ہوگا، چھٹا حصہ یعنی تین حصے ثلث مال کی وصیت والے کو باقی پندرہ حصوں میں ایک ثلث یعنی پانچ حصے اس شخص کو جس کے لئے مثل بیٹے کے حصے کی وصیت کی بقیہ ایک ثلث یعنی پانچ پانچ حصے دونوں بیٹوں کو۔ ^۲ (عائگیری ج ۶، ص ۱۰۰) اور اگر یہ صورت ہے کہ ایک بیٹے نے صاحب مثل کے حق میں وصیت کو جائز رکھا اور صاحب ثلث کے حق میں وصیت کو رد کر دیا اور دوسرے بیٹے نے دونوں وصیتوں کو رد کر دیا تو مسئلہ اس طرح ہوگا کہ صاحب مثل کو چار حصے اور

یعنی اجازت دیے والا۔

۱ الفسوی الہندیۃ، کتاب الوصایہ، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال، الخ، ج ۶، ص ۱۰۰

صاحب ثلث کو تین حصے، درجس بیٹے نے ایک وصیت کو جائز کیا اس کو پانچ حصے اور جس بیٹے نے دونوں وصیتوں کو رد کر دیا اس کو چھ حصے، کل میزان ٹھہرہ حصے، اس طرح صاحب ثلث کے حق میں وصیت جائز رکھنے والے بیٹے کا ایک حصہ صاحب ثلث کو ملا اور اس کا حصہ بجائے تین کے چار ہو گیا اور اس بیٹے کے چھ حصے بجائے پانچ حصے رہ گئے۔^۱ (محیط زعالمگیری ج ۶، ص ۱۰۰)

۱۵ ایک شخص کے پانچ بیٹے ہیں اس نے وصیت کی۔۔۔ کہ فلاں شخص کو میرے ثلث مال میں سے میرے ایک بیٹے کے حصے کے مثل دینا اور ثلث مال میں سے یہ حصہ نکال کر بقیہ کا ثلث ایک دوسرے شخص کو دیا جائے، تو اس وصیت کرنے والے کا کل مال اکیاون حصوں میں تقسیم ہو کر ان میں سے آٹھ حصے اس مولیٰ کو ملیں گے جس کے حق میں بیٹے کے حصہ کے مثل کی وصیت کی اور تین حصے دوسرے مولیٰ کو ملیں گے جس کے حق میں ثلث باقی من الثلث کی وصیت کی (یعنی جس کے حق میں باقی ماندہ ثلث مال سے ایک ثلث کی وصیت کی)۔^۲ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۰) اور ہر بیٹے کو آٹھ حصے ملیں گے۔ (مؤلف)

۱۶ ایک شخص کے پانچ بیٹے ہیں اس نے وصیت کی کہ فلاں شخص کو میرے ثلث مال سے میرے ایک بیٹے کے حصے کے مثل دیا جائے اور اس ثلث مال سے یہ حصہ نکال کر جو باقی بچے اس کا ثلث (یعنی تہائی) ایک دوسرے شخص کو دیا جائے تو اس صورت میں اس وصیت کرنے والے کا مال اکیاون حصوں میں تقسیم ہو کر جس کے لئے بیٹے کے حصے کے مثل کی وصیت کی ہے اسے آٹھ حصے ملیں گے، ور سکے ثلث مال میں سے یہ آٹھ حصے نکال کر جو باقی بچے گا اس کا ایک ثلث یعنی تین حصے اس کو ملیں گے، جس کے لئے ثلث باقی من الثلث (یعنی اس کے تہائی مال سے آٹھ حصے نکال کر جو باقی بچا اس کا تہائی حصہ) کی وصیت کی تھی اور پانچ بیٹوں میں سے ہر ایک کو آٹھ حصے ملیں گے۔ مسئلہ کی تخریج اس طرح ہوگی کہ پانچ بیٹوں کو بحساب فی کس ایک حصہ = پانچ حصے اور ایک حصہ اس میں صاحب مثل کا بڑھایا (یعنی اس کا جس کے لئے بیٹے کے حصے کے مثل کی وصیت کی) اس طرح کل چھ حصے ہوئے چھ کو تین میں ضرب دیا جائے $3 \times 6 = 18$ ہوئے، آٹھ حصے میں ایک کم کیا جو زیادہ کیا گیا تھا تو سترہ رہ گئے یہ سترہ اس کے کل مال کا ایک ثلث ہے اس کے دو ثلث چونتیس ہوئے، اس طرح کل حصے اکیاون ہوئے، جب یہ معلوم ہو گیا کہ ثلث مال (تہائی مال) سترہ حصے ہیں تو اس میں سے صاحب مثل کا حصہ (یعنی جس کے لئے ایک بیٹے کے حصہ کی مثل کی وصیت کی) معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اصل حصہ کی طرف دیکھا جائے وہ پانچ بیٹوں کے پانچ ور صاحب مثل کا ایک تھا، اس ایک کو تین سے ضرب کیا تو تین ہوئے پھر تین کو تین سے ضرب کیا تو نو ہوئے، نو میں سے ایک جو بڑھایا تھا کم کیا تو آٹھ باقی رہے، یہ حصہ ہوا صاحب مثل کا، پھر اس آٹھ کو سترہ میں سے گھٹایا تو نو باقی رہے اس کا ایک تہائی یعنی تین حصے دوسرے شخص کے جس کے حق میں

① "انصافی الہندیہ"، کتاب الوصیاء، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال۔ الخ رج ۶، ص ۱۰۰۔

② المرجع السابق۔

ثلث مافی من الثلث کی (بقیہ تہائی مال کے تہائی کی) وصیت کی تھی، نو میں سے تین نکال کر چھ بچے، ان چھ کو وہ تہائی مال یعنی چونتیس حصوں میں جمع کیا تو چالیس ہو گئے اور یہ چالیس پانچ بیٹوں میں برابر برابر بحساب فی کس، ٹھہرے تقسیم ہوں گے یہ کل مل کر ایک دن ہوئے یعنی موسیٰ لہ نمبر ایک کو آٹھ، موسیٰ لہ نمبر ۲ کو تین، اور پانچ بیٹوں کو چالیس = کل ایک دن^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰)

کسی شخص نے وصیت کی کہ ”میرے مال کا چھٹا حصہ فلان شخص کے لئے ہے“ پھر اسی مجلس میں یا دوسری مجلس میں کہا کہ اسی کے لئے میرے مال کا تہائی حصہ ہے، دو ورثوں نے اسے جائز کر دیا تو سے تہائی مال ملے گا اور چھٹا حصہ اسی میں داخل ہو جائے گا۔^۲ (ہدایہ ج ۳، عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۱)

کسی نے وصیت کی کہ فلان شخص کے لئے ایک ہزار روپیہ ہے، اور اس کا کچھ مال نقد ہے، اور کچھ دوسروں کے ذمہ ادھار ہے، تو اگر یہ ایک ہزار روپیہ اس کے نقد مال سے نکال جا سکتا ہے تو یہ ایک ہزار روپیہ موسیٰ لہ کو دیا جائے گا اور اگر یہ روپیہ اس کے نقد مال سے نہیں نکالا جا سکتا تو نقد مال کا ایک تہائی جس قدر رہتا ہے وہ فی الوقت ادا کر دیا جائے گا اور ادھار میں پڑا ہو، روپیہ جیسے جیسے اور جتنا جتنا وصول ہوتا جائے گا وصول شدہ روپیہ کا ایک تہائی موسیٰ لہ کو دیا جائے گا تا آنکہ اس کی ایک ہزار کی رقم پوری ہو جائے جو کہ مرنے والے نے اس کے لئے وصیت کی تھی۔^۳ (ہدایہ ج ۳، عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

زید نے وصیت کی کہ اس کا ایک تہائی مال عمرو اور بکر کے لئے ہے اور بکر کا انتقال ہو چکا ہے خواہ اس کا علم موسیٰ یعنی وصیت کرنے والے کو ہو یا نہ ہو، یا یہ وصیت کی کہ میرا تہائی مال عمرو اور بکر کے لئے ہے، اگر بکر زندہ ہو جاوے گا کہ وہ انتقال کر چکا ہے یا یہ وصیت کی کہ میرا تہائی مال عمرو کے لئے ہے جو اس گھر میں ہو اور اس گھر میں کوئی نہیں ہے یا یہ وصیت کی کہ میرا تہائی مال عمرو کے لئے ہے اور اس کے لئے ہے، یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال عمرو کے لئے ہے اور بکر کے لئے ہے اور اس کے بعد ہونے والے بیٹے کے لئے، یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال عمرو کے لئے ہے اور بکر کا بیٹا وصیت کرنے والے سے پہلے مر گیا تو اس تمام صورتوں میں اس کا تہائی مال پورا پورا صرف اکیلے عمرو کو ملے گا۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

کسی نے وصیت کی کہ میرا تہائی مال زید اور بکر کے مابین تقسیم کر دیا جائے اور بکر کا اس وقت انتقال ہو چکا ہو، یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال زید اور بکر کے درمیان تقسیم کیا جائے اگر وہ میرے بعد زندہ ہو، یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال زید اور فقیر کے مابین تقسیم ہو پھر اس کا انتقال ہو گیا اور فقیر زندہ ہے یا مر چکا یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال زید اور بکر کے مابین تقسیم ہو اگر بکر گھر میں ہو اور

① "المناوی المہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال، إلح، ج ۶، ص ۱۰۰

② ... المرجع السابق، ص ۱۰۴

③ ... المرجع السابق

④ ... المرجع السابق، ص ۱۰۵

وہ گھر میں نہیں ہے، یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال زید اور بکر کے بڑے کے درمیان تقسیم ہو اور بکر کے یہاں لڑکا پیدا ہوا یا لڑکا موجود تھا پھر مر گیا اور دوسرا لڑکا پیدا ہو گیا، یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال زید، در فلاں کے لڑکے کے، مابین تقسیم ہو مگر وہ لڑکا فقیر ہو اور وہ لڑکا فقیر و محتاج نہ ہو تھا یہاں تک کہ موسیٰ کا انتقال ہو گیا، یا یہ وصیت کی کہ میرا تہائی مال زید اور اس کے وارث کے لئے ہے، یا زید اور اس کے دو بیٹوں کے لئے ہے اور اس کے بیٹے صرف ایک ہے تو ان تمام صورتوں میں زید کو نصف ثلث یعنی اس کے مال کا چھٹا حصہ ملے گا۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

۲۱ موسیٰ (وصیت کرنے والا) نے زید اور عمرو کے لئے اپنے ثلث مال (تہائی مال) کی وصیت کی، یا یہ کہا کہ میرا ثلث مال زید اور عمرو کے مابین تقسیم کیا جائے پھر موسیٰ کا انتقال ہو گیا اس کے بعد زید اور عمرو دونوں میں سے کسی ایک کا انتقال ہو گیا تو جو زندہ رہا اس کو ثلث مال (تہائی مال) کا آدھا ملے گا اور آدھا مرنے والے کے ورثوں کو ملے گا یہی حکم اس وقت ہے جب موسیٰ کے انتقال کے بعد موسیٰ بہا یعنی زید اور عمرو میں سے کسی کے وصیت قبول کرنے سے پہلے ایک کا انتقال ہو جائے اور دوسرا جو زندہ رہا اس نے وصیت کو قبول کر لیا تو دونوں وصیت کے مال کے مالک ہوں گے آدھا زندہ کو اور آدھا مرنے والے کے ورثوں کو ملے گا، اور اگر ان دونوں میں سے ایک وصیت کرنے والے سے پہلے انتقال کر گیا تو اس کا حصہ موسیٰ کو واپس ہو جائے گا۔^(۲) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

۲۲ یہ وصیت کی کہ میرا ثلث مال (تہائی مال) زید کے لئے ہے اور اس کے لئے جو عبد اللہ کے بیٹوں میں سے محتاج و فقیر ہو پھر موسیٰ (وصیت کرنے والے) کا انتقال ہو گیا اور عبد اللہ کے سب بیٹے اس وقت غنی اور مالدار ہیں تو اس کا ثلث مال سب کا سب زید کو مل جائے گا، اور اگر موسیٰ کی موت سے قبل عبد اللہ کے کچھ بیٹے (یعنی سب نہیں) غریب و فقیر ہو گئے تو اس کا ثلث مال زید اور عبد اللہ کے غریب بیٹوں کے درمیان حصہ سب وی ان کی تعداد کے مطابق تقسیم ہو گا اور اگر عبد اللہ کے سب ہی بیٹے غریب و فقیر ہیں تو ان کو کچھ حصہ ملے گا وصیت کا کل مال زید کو مل جائے گا۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

۲۳ ایک عورت کا انتقال ہوا اس نے اپنے وارثوں میں صرف اپنا شوہر چھوڑا اور اپنے نصف مال کی وصیت کر دی کسی جنبی شخص کے لئے، تو یہ وصیت جائز ہے اس صورت میں شوہر کو ثلث ملے گا، جنبی کو نصف، بچا سب سے (چھٹا حصہ) وہ بیت المال میں جمع ہوگا، تقسیم اس طرح ہوگی کہ پہلے متوفیہ کے مال سے بقدر ثلث مال کے نکال لیا جائے گا کیونکہ وصیت وراثت پر مقدم ہے، تہائی مال نکالنے کے بعد دو تہائی مال باقی بچا اس میں سے نصف شوہر کو وراثت میں دیا جائے گا جو کہ کل مال کے ایک

① "المعایر الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال، إلخ، ج ۶، ص ۱۰۵.

② المرجع السابق.

③ المرجع السابق.

ثلث کے برابر ہے اب باقی رہا ایک ثلث اس کا کوئی وارث ہے ہی نہیں لہذا متوفیہ کی باقی وصیت اس میں جاری ہوگی اور موصی نہ جس کو ثلث ملا تھا اس کا نصف پورا کرنے کے لئے اس بقیہ ثلث میں سے ایک حصہ دے کر اس کا نصف پورا کر دیا جائے گا، اب باقی بچا ایک سدس (چھٹا حصہ) وہ بیت المال میں جمع ہوگا کیونکہ اس کا کوئی وارث نہیں ہے۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

۲۴ شوہر کا انتقال ہوا، ورثوں میں اس نے ایک بیوی چھوڑی اور اپنے کل مال کی کسی اجنبی کے لئے وصیت کر دی لیکن اس کی زوجہ نے اس وصیت کو جائز نہ کیا تو اس کا کل مال چھ حصوں میں تقسیم ہو کر ایک حصہ زوجہ کو اور پانچ حصے اجنبی کو ہیں گے جس کے حق میں کل مال کی وصیت کی تھی، مال ترکہ کی تقسیم اس طرح ہوگی کہ کل مال کے چھ حصے کر کے پہلے اس میں سے ایک ثلث یعنی دو حصے اجنبی کو ملیں گے کیونکہ وصیت وراثت پر مقدم ہے بقیہ چار حصوں میں سے ایک رابع یعنی یک حصہ بیوی کو ملے گا باقی رہے تین حصے، یہ بھی اجنبی کو مل جائیں گے کیونکہ وصیت بیت المال پر بھی مقدم ہے۔^۲ (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

۲۵ یہ وصیت کی کہ میرا ثلث مال فلاں کے بیٹوں کے لئے ہے اور بوقت وصیت فلاں کے بیٹے نہیں تھے بعد میں پیدا ہوئے اس کے بعد موصی (وصیت کرنے والے) کا انتقال ہوا تو اس کا تہائی مال اس فلاں کے بیٹوں میں تقسیم ہوگا اور اگر بوقت وصیت فلاں کے بیٹے موجود تھے لیکن وصیت کرنے والے نے نہ ان بیٹوں کے نام لئے نہ ان کی طرف اشارہ کیا۔ (یعنی اس طرح کہنا کہ ان بیٹوں کے لئے) تو یہ وصیت ان بیٹوں کے حق میں نافذ ہوگی جو موصی کی موت کے وقت موجود ہوں گے خواہ یہ بیٹے وہی ہوں جو بوقت وصیت موجود تھے یا وہ بیٹے مر گئے ہوں اور دوسرے پیدا ہوئے اور اگر بوقت وصیت فلاں کے بیٹوں میں سے ہر ایک کا نام لیا تھا یا نہ کی طرف اشارہ کر دیا تھا تو یہ وصیت خاص انہی کے حق میں ہوگی، اگر ان کا انتقال موصی کی موت سے پہلے ہو گیا تو وصیت باطل ٹھہرے گی۔^۳ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

۲۶ یہ وصیت کی کہ میرا ثلث مال عبد اللہ اور زید اور عمرو کے لئے ہے، اور عمرو کو اس میں سے سو روپے دیں اور اس کا تہائی مال کل تنہا ہی روپے ہے تو یہ کل عمرو کو ملے گا ورنہ اگر اس کا تہائی مال ایک سو پچاس روپے ہے تو اس صورت میں تو روپے عمرو کو اور باقی پچاس میں آدھے آدھے عبد اللہ و زید کو ملیں گے۔^۴ (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

۲۷ کسی کے لئے ثلث مال کی وصیت کر دی اور وصیت کرنے والے کی ملکیت میں بوقت وصیت کوئی مال ہی نہ تھا بعد میں اس نے کم یا تو بوقت موت وہ جتنے مال کا مالک ہے اس کا ثلث موصی لہ (جس کے حق میں وصیت کی) کو ملے گا جب

① الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال، الخ، ج ۶، ص ۱۰۵

② المرجع السابق۔ ③ المرجع السابق۔ ④ المرجع السابق۔

کہ موسیٰ بہ سنے معین اور نوع معین نہ ہو۔^۱ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۰۶)

۲۸ اگر کسی نے اپنے مال میں سے کسی خاص قسم کے مال کے ثلث حصہ کی وصیت کی مثلاً کہا کہ میری بکریوں یا بھیڑوں کا تہائی حصہ فلاں کو دیا جائے اور یہ بکریاں یا بھیڑیں موسیٰ کی موت سے پہلے ہلاک ہو جائیں تو یہ وصیت باطل ہو جائے گی حتیٰ کہ اس نے ان کے ہلاک ہونے کے بعد دوسری بکریاں یا بھیڑیں خریدیں تو موسیٰ نہ کا ان بکریوں یا بھیڑوں میں کوئی حصہ نہیں۔^۲ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۰۶)

۲۹ وصیت کرنے والے نے وصیت کی کہ فلاں کے لئے میرے مال سے ایک بکری ہے اور اس کے مال میں بکری موجود نہیں تو موسیٰ لہ کو بکری کی قیمت دی جائے گی اور اگر یہ کہا تھا کہ فلاں کے لئے ایک بکری ہے یہ نہیں کہا تھا کہ "میرے مال سے" اور اس کی ملکیت میں بکری نہیں ہے تو بقول بعض وصیت صحیح نہیں اور بقول بعض وصیت صحیح ہے اور اگر یوں وصیت کی کہ فلاں کے لئے میری بکریوں میں سے ایک بکری ہے اور اس کی ملکیت میں بکری نہیں ہے تو وصیت باطل ٹھہرے گی اسی اصول پر گائے، بھینس اور اونٹ کے مسئلہ کا استخراج کیا جائے گا۔^۳ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۰۶)

۳۰ یہ وصیت کی کہ میرے مال کا تہائی حصہ صدقہ کر دیا جائے اور کسی شخص نے وصی سے وہ مال غصب کر لیا اور ضائع کر دیا اور وصی یہ چاہتا ہے کہ وصیت کے اس مال کو اس غاصب پر بھی صدقہ کر دے اور غاصب اس مال کا اقرار ہی ہے تو یہ جائز ہے۔^۴ (عائلیگیری بحوالہ مجید السرخسی ج ۶، ص ۱۰۶)

۳۱ وصیت کرنے والے نے کہا کہ میں نے میرے لئے اپنے مال سے ایک بکری کی وصیت کی تو اس وصیت کا تعلق اس بکری سے نہ ہوگا جو وصیت کرنے کے دن اس کی ملکیت میں تھی بلکہ اس کا تعلق اس بکری سے ہوگا جو موسیٰ کی موت کے دن اس کی ملکیت میں ہوگی اور جب یہ وصیت صحیح ہے تو موسیٰ کی موت کے بعد اگر اس کے مال میں بکری ہے تو وارثوں کو اختیار ہے اگر وہ چاہیں تو موسیٰ لہ کو بکری دیدیں یا چاہیں تو بکری کی قیمت دیدیں۔^۵ (مجید از عائلیگیری ج ۶، ص ۱۰۶)

۳۲ ایک شخص نے کہا کہ میرا سرخ رنگ کا غنیمی انسل گھوڑا فلاں کے لئے وصیت ہے تو یہ وصیت اس میں جاری ہوگی جس کا وہ وصیت کے دن مالک تھا نہ کہ اس میں جو وہ بعد میں حاصل کر لے ہاں اگر اس نے یہ کہا کہ میرے گھوڑے فلاں کے لئے وصیت ہیں اور ان کی تعیین یا تخصیص نہ کی تو اس صورت میں وصیت بوقت وصیت موجود گھوڑوں اور بعد میں حاصل کئے جانے والے گھوڑوں دونوں کو شامل ہوگی۔^۶ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۰۶)

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال، إلخ، ج ۶، ص ۱۰۵۔

② المرجع السابق، ص ۱۰۶۔ ③ المرجع السابق۔ ④ المرجع السابق۔

⑤ المرجع السابق۔ ⑥ المرجع السابق۔

۳۳ اگر کسی نے اپنے ثلث مال کی فلاں شخص اور مسکین کے لئے وصیت کی تو اس ثلث مال کا نصف فلاں کو دیا جائے گا اور نصف مسکین کو۔^(۱) (ہدایہ جلد ۳ زعالمگیری ج ۶، ص ۱۰۶)

۳۴ کسی نے اپنے ثلث مال کی وصیت ایک شخص کے لئے کی، پھر دوسرے شخص سے کہا کہ میں نے تجھے اس وصیت میں اس کے ساتھ شریک کر دیا تو یہ ثلث ان دونوں کے لئے ہے در اگر ایک کے لئے سو روپے کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے سو کی پھر تیسرے شخص سے کہا کہ میں نے تجھے ان دونوں کے ساتھ شریک کیا تو اس تیسرے کے لئے ہر سو میں تہائی حصہ ہے۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۶)

۳۵ کسی اجنبی شخص اور وارث کے لئے وصیت کی تو اجنبی کو وصیت کا نصف حصہ ملے گا اور وارث کے حق میں وصیت باطل ٹھہرے گی، اس طرح اپنے قاتل اور اجنبی کے حق میں وصیت کی تھی تو وصیت قاتل کے حق میں باطل اور اجنبی کو نصف حصہ ملے گا۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۶) اس کے برخلاف اجنبی یا وارث کے لئے عین (نقد) یا دین کا قرار کیا تو اجنبی کے لئے صحیح نہیں اور وارث کے لئے صحیح ہے۔^(۳) (تبيين از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۶)

۳۶ متعدد کردوں پر مشتمل ایک مکان دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہے ان میں سے ایک نے کسی کے لئے ایک معین کمرے کی وصیت کر دی تو مکان تقسیم کیا جائے گا پس اگر وہ معین کمرہ موسیٰ کے حصہ میں آ گیا تو وہ موسیٰ کو دے دیا جائے گا اور اگر وہ معین کمرہ دوسرے شریک کے حصہ میں آیا تو موسیٰ کو بقدر کمرے کے زمین ملے گی۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۷، در مختار، رد المحتار ج ۵، ص ۳۷۳)

۳۷ وارث نے اقرار کیا کہ اس کے باپ نے فلاں کے لئے ثلث مال کی وصیت کی اور کچھ گواہوں نے گواہی دی کہ اس کے باپ نے کسی دوسرے کے لئے ثلث مال کی وصیت کی تو فیصلہ گو، ہوں کی گواہی کے مطابق ہوگا اور وارث نے جس کے لئے اقرار کیا ہے کچھ نہ ملے گا۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۷)

۳۸ اگر کسی وارث نے اقرار کیا کہ اس کے باپ نے اپنے ثلث مال کی وصیت فلاں کے لئے کی پھر اس کے بعد کہا کہ بلکہ اس کی وصیت فلاں کے لئے کی تو اس صورت میں جس کے لئے پہلے اقرار کیا اس کو ملے گا اور دوسرے کے لئے کچھ نہیں۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۷) اور اگر اس نے دونوں کے لئے موصلاً بلا فصل اقرار کیا تو ثلث مال دونوں کے مابین نصف نصف کر دیا جائے گا۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۷)

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال، إلخ، ج ۶، ص ۱۰۶

② المرجع السابق، ③ المرجع السابق، ④ المرجع السابق، ص ۱۰۷

⑤ المرجع السابق، ⑥ المرجع السابق

۳۹

وارث تین ہیں اور مال تین ہزار ہے ہر وارث نے ایک ایک ہزار پایا پھر ان میں سے ایک نے اقرار کیا کہ اس کے باپ نے فلاں کے لئے ثلث مال کی وصیت کی تھی اور باقی دو وارثوں نے انکار کیا تو قرار کرنے والے اپنے حصے میں سے ایک تہائی اس کو دے گا جس کے لئے اس نے قرار کیا۔ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۰۷)

۴۰

گردو بیٹوں میں سے ایک نے تقسیم ترکہ کے بعد قرار کیا کہ مرحوم باپ نے ثلث مال کی وصیت فلاں کے لئے کی تھی تو اس کا اقرار صحیح ہے اور اس اقرار کرنے والے ہی کے حصے کے ثلث میں نافذ ہوگی۔^(۲) (در مختار) اور یہی حکم اس صورت میں ہے جبکہ اس کے کئی بیٹوں میں سے ایک نے اقرار کیا ہو تو اقرار کرنے والے کے حصہ کے ثلث میں وصیت نافذ ہوگی۔^(۳) (مجمع ورد المحتار ج ۵، ص ۴۷۳)

۴۱

وارث دو ہیں اور مال ایک ہزار نقد ہے اور ایک ہزار ان میں سے ایک پر ادھار ہے پھر اس وارث نے جس پر ادھار نہیں ہے اقرار کیا کہ اس کے باپ نے کسی کے حق میں ایک ثلث کی وصیت کی تھی تو اس ایک ہزار نقد میں سے تہائی حصہ لے کر موسیٰ لہ کو دیا جائے گا اور اقرار کرنے والے کو باقی دو تہائی ملے گا۔^(۴) (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۰۷)

تنبیہ: موسیٰ بہ^(۵) سے پیدا ہونے والی کوئی بھی ریادتی جیسے بچہ، یا نقد وغیرہ اگر موسیٰ کی موت کے بعد اور موسیٰ لہ کے قبضہ و صیغہ سے پہلے ہو تو وہ ریادتی اور عتاقہ موسیٰ بہ میں شمار ہوگا اور ثلث مال میں شامل ہوگا لیکن اگر یہ اضافہ ور ریادتی موسیٰ لہ کے قبول وصیت کے بعد مگر مال تقسیم ہونے سے پہلے ہو تب بھی وہ موسیٰ بہ میں شامل ہوگی۔^(۶) (عائلیگیری، بحوالہ محیط السرخسی ج ۶، ص ۱۰۷) مثال کے طور پر ایک شخص کے پاس چھ سو درہم اور ایک لونڈی قیمتی تین سو درہم کی ہیں اس نے کسی آدمی کے لئے لونڈی کی وصیت کی اور مر گیا پھر لونڈی نے ایک بچہ جنا جس کی قیمت تین سو درہم کے برابر ہے پس یہ دولت اگر تقسیم مال اور قبول وصیت سے پہلے ہوئی تو موسیٰ لہ کو وصیت میں وہ لونڈی ملے گی اور اس بچہ کا تہائی حصہ، اور اگر موسیٰ لہ کے وصیت قبول کرنے کے بعد اور مال تقسیم ہو جانے کے بعد وراثت ہوئی تو بڑا اختلاف موسیٰ لہ کی ملکیت ہے اور اگر موسیٰ لہ نے وصیت قبول کر لی تھی اور مال ابھی تقسیم نہ ہوا تھا کہ لونڈی کے بچہ پیدا ہو گیا تب بھی وہ موسیٰ بہ میں شامل ہوگا جیسا کہ قبول وصیت سے قبل

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال، إیح، ج ۶، ص ۱۰۷.

② "أندر المختار"، کتاب الوصایا، الباب الوصیۃ بثلث المال، ج ۱۰، ص ۱۰۱.

③ "رد المحتار"، کتاب الوصایا، الباب الوصیۃ بثلث المال، ج ۱۰، ص ۱۰۱.

④ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال، إیح، ج ۶، ص ۱۰۷.

⑤ جس چیز کی وصیت کی گئی۔

⑥ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال، إیح، ج ۶، ص ۱۰۷.

کی صورت میں وہ موسیٰ بہ میں شامل کیا گیا تھا، اور اگر بوٹھی نے موسیٰ کی موت سے پہلے بچہ جنا تو وہ وصیت میں داخل نہ ہوگا۔^۱
(کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

بیمے کا ایسے مرض الموت میں ایسے باپ کی وصیت کو جائز کرے اور ایسے باپ کا ایسے باپ کے ایسے باپ ادھار کا ادھار کرے کا بیان

۱۔ ایک شخص کا انتقال ہوا اور اس نے تین ہزار روپے اور ایک بیٹا چھوڑا اور دو ہزار روپے کی کسی شخص کے لئے وصیت کی پھر بیٹے نے اپنے مرض الموت میں اس وصیت کو جائز کر دیا اور مر گیا اور بیٹے کا بجز اس وراثت کے اور کوئی ماں بھی نہیں تو اس صورت میں موسیٰ بہ ایک ہزار روپے تو بیٹے کی جائزت کے بغیر ہی پانے کا مستحق ہے اور بقیہ دو ہزار میں سے ایک ٹکٹ اور پائے گا جو کہ بیٹے کے مال کا تہائی حصہ ہوتا ہے۔^۲ (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

۲۔ وارث کی طرف سے مرض الموت میں اپنے مورث کی وصیت کو جائز کرنا بمنزہ وصیت کرنے کے ہے اسی طرح مرض الموت میں اپنی موت کے بعد غلام کو آزاد کرنا بھی بمنزہ وصیت کے ہے اور جب دو وصیتیں جمع ہوں جن میں سے ایک حق (آزاد کرنا) ہو تو حق مقدم اولیٰ ہے، ورذین (یعنی ادھار) مقدم ہے وصیت پر۔^۳ (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

۳۔ وارث نے اگر بھست ممت و تندرستی اپنے مورث کی وصیت کو جائز کر دیا تو وہ اولیٰ اور مقدم ہے حق سے، اور ادھار کے اقرار سے دور وصیت سے۔^۴ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

۴۔ وارث نے اگر بحالت صحت اپنے باپ کی وصیت کو جائز کر دیا پھر اپنے باپ پر دھار ہونے کا قرار کیا تو پہلے باپ کی وصیت پوری کی جائے گی اس کے بعد اگر کچھ بچے گا تو ادھار دلوں کو ادا کیا جائے گا لیکن وارث کی صورت میں ان ادھار دلوں کے دھار کی کامل ادائیگی کا ذمہ دار نہ ہوگا ہاں اگر وصیت پوری کرنے کے بعد اتنا ماں بچ رہا کہ ادھار کی کامل ادائیگی ہو جائے تو دھار کا قرض کرنے کے بعد وہ اس کی کامل ادائیگی کا ذمہ دار ہے اور اگر وہ بچا ہو ماں قرض کی ادائیگی کے لئے پورا نہ ہو تو اقرار کرنے والا وارث، تنہا ادا کرنے کا ضامن ہوگا جتنے کا اُس نے اقرار کیا ہے۔^۵ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

۵۔ ایک شخص نے اپنے باپ پر ذین کا دھوی کیا اور موسیٰ لہ نے میت کی طرف سے دعویٰ کیا کہ اس نے اپنے

۱۔ الفسوی الهندیہ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلاث المال، الخ ج ۶، ص ۱۰۸۔

۲۔ الفسوی الهندیہ، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الوعد من وصیۃ الخ ج ۶، ص ۱۰۸۔

۳۔ المرجع السابق ۴۔ المرجع السابق ۵۔ المرجع السابق

باپ کی وصیت کو جائز کر دیا ہے اور اس شخص نے ان دونوں باتوں کی تصدیق کی تو ذین کی ادائیگی مقدم ہوگی اور وہ صاحب اجازت کے لئے کسی چیز کا ذمہ دار نہ ہوگا خواہ اس نے یہ تصدیق ہیست صحت کی ہو یا ہیست مرض۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

فقہ ۶ مریض وارث نے اپنے باپ کی وصیت کو جائز کیا پھر اس نے اپنے باپ پر ذین (ادھار) کا اقرار کیا اور اپنی ذات پر بھی ذین کا اقرار کیا تو پہلے باپ کا دین ادا کیا جائے گا پھر اس کا اپنا ذین ادا کیا جائے گا۔^۲ (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

فقہ ۷ وارث نے اپنے باپ کی وصیت کی اجازت دے دی پھر اپنی ذات پر ذین کا اقرار کیا تو ذین مقدم واولیٰ ہے، پہلے ذین ادا ہوگا اس کے بعد دیکھا جائے گا اگر ذین کی ادائیگی کے بعد کچھ بچ رہا تو اگر اس وارث کے ورثہ نے اس وصیت کو جائز نہیں کیا جس کو وارث نے جائز کر دیا تھا تو بقیہ مال کا ٹکٹ اس وصیت میں دیا جائے گا۔^۳ (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

فقہ ۸ ایک مریض جس کے پاس دو ہزار روپے ہیں اور اس کے پاس بن کے علاوہ اور کوئی مال نہیں، اس کا انتقال ہوا اس نے کسی شخص کے لئے ان میں سے ایک ہزار روپے کی وصیت کر دی اور ایک دوسرے شخص کے لئے بقیہ ایک ہزار کی وصیت کر دی اور اس کے وارث بیٹے نے اس کی ان دونوں وصیتوں کو یکے بعد دیگرے اپنی بیماری کی حالت میں جائز کر دیا اور اس وارث بیٹے کے پاس سوائے ان دو ہزار روپے کے جو وراثت میں ملے در مال نہیں ہے تو اس صورت میں ان دو ہزار کا تہائی حصہ ان دونوں کو نصف نصف تقسیم کر دیا جائے گا جن کے لئے میت اس نے وصیت کی تھی۔^۴ (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

فقہ ۹ ایک شخص کے پاس ایک ہزار درہم ہیں اس نے ان کی کسی شخص کے لئے وصیت کر دی اور انتقال کر گیا اس کا وارث جو اس کے مال کا مالک ہو اس کی ملکیت میں بھی ایک ہزار درہم تھے۔ (یعنی اس کے پاس کل دو ہزار درہم ہو گئے) پھر اس وارث نے کسی شخص کے لئے اپنے ذاتی ایک ہزار درہم کی اور ان ایک ہزار درہم کی جو وراثت میں ملے تھے دونوں کی وصیت کر دی پھر اس وارث کا انتقال ہو گیا اور اس نے اپنا ایک وارث چھوڑا اس نے اپنے باپ اور اپنے دادا کی وصیت کو اپنے مرض الموت میں جائز کر دیا ورمر گیا اور اس مرنے والے کا بجز اس ترکہ کے اور کوئی مال نہیں تو اس صورت میں پہلے والے موصی لہ کو یعنی دادا کے موصی لہ کو پہلے ایک ہزار درہم کا ایک ٹکٹ وصیت جائز کئے بغیر ہی ملے گا پھر باقی دو تہائی کو دوسرے ایک ہزار درہم میں مل دیا جائے گا اور اس مجموعہ کا ایک ٹکٹ موصی لہ دوم کو یعنی اس میت کے باپ کے موصی لہ کو ملے گا اور یہ بھی وصیت کو جائز کئے بغیر ہی دے دیا جائے گا۔ یہ ٹکٹ دادا کرنے کے بعد اس تیسری میت کے بقیہ مال کو دیکھا جائے اور اسے موصی لہ اول اور موصی لہ دوم کے درمیان وصیت جائز کروینے کے بعد بقدر اپنے اپنے بقیہ حصے کے تقسیم کر دیا جائے گا۔^۵ (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصیۃ، الباب الرابع فی اجازۃ الوعد من وصیۃ. إلخ، ج ۶، ص ۱۰۸.

② المرجع السابق. ③ المرجع السابق. ④ المرجع السابق. ⑤ المرجع السابق، ص ۱۰۹.

کس حالت میں وصیت صحیح ہے

مسئلہ ۱ مریض نے کسی عورت کے لئے ذین (دھار) کا اقرار کیا یا اس کے لئے وصیت کی یا اسے کچھ ہبہ کیا اس کے بعد پھر اس سے نکاح کر لیا اس کے بعد اس مریض کا انتقال ہو گیا تو اس کا اقرار جائز ہے اور وصیت اور ہبہ باطل ہے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

مسئلہ ۲ مریض نے اپنے کافر بیٹے یا غلام کے لئے وصیت کی یا سے کچھ ہبہ کیا اور اسے سوئپ دیا، یا اس کے لئے ذین کا اقرار کیا، بعد میں وہ کافر بیٹا مسلمان ہو گیا یا غلام آزاد ہو گیا اور یہ مریض کی موت سے پہلے پہلے ہو گیا تو یہ وصیت یا ہبہ یا اقرار باطل ہو جائے گا۔^(۲) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

مسئلہ ۳ مریض نے وصیت کی اس حالت میں کہ وہ ضعف و ناطاقت کی وجہ سے بات کرنے پر قادر نہ تھا، اس نے سر سے اشارہ کیا اور یہ معلوم ہو کہ اگر اس کا اشارہ سمجھ لیا گیا تو وہ جان لے گا کہ اس کا اشارہ سمجھ لیا گیا ہے تو اس کی وصیت جائز ہے ورنہ نہیں۔ یہ اس صورت میں ہے کہ وہ مریض کلام کرنے پر قدرت حاصل ہونے سے قبل ہی انتقال کر جائے کیوں کہ اس صورت میں یہ ظاہر ہوگا کہ اس کے کلام کرنے سے ناامیدی ہو گئی ہے لہذا وہ آخر میں کوئی نئے کی طرح ہے۔^(۳) (حوالہ المحققین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

مسئلہ ۴ جس کے ہاتھ مارے گئے ہوں یا جس کے پیرو مارے گئے ہوں، قانع روہ و رطب و ق^(۴) کا مار جبکہ ان کے امراض کو یومی مدت گزر جانے اور ان مرحلوں کی وجہ سے موت کا اندیشہ نہ رہے تو یہ سب صحیح الجسم^(۵) کے حکم میں ہیں کہ اگر یہ پنا تمام مال ہبہ کر دیں تو یہ ہبہ کرنا صحیح ہے لیکن اگر دوبارہ ان کو مرض ہو تو وہ بمنزلہ نئے مرض کے ہے اگر اس وقت ان کی موت کا اندیشہ ہو تو یہ ان کا مرض الموت ہوگا لہذا ایسی صورت میں ان کا ہبہ کرنا صرف تہائی مال میں معتبر ہوگا یعنی وہ اپنا تہائی مال ہبہ کر سکتے ہیں زیادہ نہیں۔ (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹) اگر اسے اس مرض میں سے کوئی مرض لاحق ہوا اور وہ صاحب فراش ہوا تو یہ اس کا مرض الموت ہوگا اور اس کا ہبہ ٹکٹ مال میں جاری ہوگا۔^(۶) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

مسئلہ ۵ کسی نے وصیت کی پھر اس پر جنون طاری ہو گیا اگر اس کا جنون مطلق ہے (یعنی ہمہ وقت مستقل ہے) تو معاملہ قاضی کی رائے پر ہے اگر وہ اس کی وصیت کو جائز قرار دے تو جائز ہے ورنہ باطل، اور اگر جنون سے اچھا ہونے کی

① الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الوصیۃ، الباب الرابع فی اجارۃ الوند، إلخ، فصل فی اعتبار حالۃ الوصیۃ، ج ۶، ص ۱۰۹.

② المرجع السابق.

③ المرجع السابق.

④ فی بی کاغذ.

⑤ یعنی غیر مریض.

⑥ الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الوصیۃ، الباب الرابع فی اجارۃ الوند، إلخ، فصل فی اعتبار حالۃ الوصیۃ، ج ۶، ص ۱۰۹.

میں مقرر کرنے کی ضرورت ہو تو فتویٰ اس پر ہے کہ حق تصرفات میں جنون مطبق کی مدت ایک سال مقرر کی جاتی ہے۔
(خزانة المفتیین ارعالمگیری ج ۶ ص ۱۰۹)

جو شخص قید خانے میں محبوس ہے، قصاص میں قتل کیا جائے یا رجم (سنگسار) کیا جائے وہ مریض کے حکم میں نہیں ہے۔ (عالمگیری) لیکن جب وہ قتل کرنے کے لئے لکھا جائے اس حالت میں وہ مریض کے حکم میں داخل ہے۔
(عالمگیری ج ۶ ص ۱۰۹)

جو شخص میدان کارزار میں قتل کرنے والوں کی صف میں ہو وہ صحیح و تندرست کے حکم میں ہے لیکن جب وہ جنگ و قتال شروع کر دے تو وہ مریض کے حکم میں ہے۔^۱ (عالمگیری ج ۶ ص ۱۰۹)

جو شخص کشتی میں سفر کر رہا ہے اس کا حکم صحیح و تندرست آدمی کا ہے لیکن اگر دریا میں زبردست طغیانی ہو کہ کشتی ڈوب جانے کا اندیشہ ہو تو اس حالت میں وہ مریض کے حکم میں ہے۔^۲ (عالمگیری ج ۶ ص ۱۰۹)

قیدی قتل کے لئے لیا گیا لیکن قتل نہیں کیا گیا قید خانہ واپس بھیج دیا گیا یا جنگ کرنے والا جنگ کے بعد بخیریت اپنی صف میں واپس آ گیا یا دریا کا طغیانی ٹھہر گیا اور کشتی سلامت رہی تو ان صورتوں میں اس شخص کا حکم اس مریض جیسا ہے جو اپنے مرض سے شفا پا گیا اچھا ہو گیا اب اس کے تمام تصرفات اس کے تمام مال میں نافذ ہوں گے۔^۳ (شرح الطحاوی از عالمگیری ج ۶ ص ۱۰۹)

مجذوم (کوزھی) اور باری سے بخار والہ جو تھے دن بخار آتا ہو یا تیسرے دن، یہ لوگ اگر صاحب فراش ہوں تو اس مریض کے حکم میں ہیں جو مرض موت میں ہے۔^۴ (یعنی شرح اہد یہ ارعالمگیری ج ۶ ص ۱۰۹)

کسی شخص پر فاج گرا اور اس کی زبان جاتی رہی یعنی بیکار ہو گئی یا کوئی شخص بیمار ہوا اور کلام کرنے پر قدرت نہیں پھر اس نے کچھ اشارے سے کہا یا کچھ لکھ دیا اور اس کا یہ مرض طویل ہو یعنی ایک سال تک چلتا رہا تو وہ بمنزلہ گونگے کے ہے۔^۵ (خزانة المفتیین ارعالمگیری ج ۶ ص ۱۰۹)

عورت کو دروزہ^۶ ہوا، اس حالت میں وہ جو کچھ کرے اس کا نفاذ ٹھٹ ماں میں ہوگا ورنہ اگر وہ اس دروزہ

۱ "الفتاویٰ الہمدیہ"، کتاب الوصیۃ، الباب الرابع فی اجارۃ الولد، إلخ، فصل فی اعبار حال القوصیۃ، ج ۶، ص ۱۰۹.

۲ المرجع السابق، ۳ المرجع السابق، ۴ المرجع السابق، ۵ المرجع السابق.

۶ المرجع السابق، ۷ المرجع السابق، ۸ یعنی بچے کی پیدائش کا درد.

سے جائز ہوگئی^۱ تو جو کچھ اس نے کیا پورا پورا نافذ ہوگا۔^۲ (شرح الطحاوی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

کون سی وصیت مقدم ہے کون سی مؤخر

مسئلہ ۱ جب متعدد وصیتیں جمع ہو جائیں تو اس میں بہت سی صورتیں ہیں، اگر ٹکٹ مال سے وہ تمام وصیتیں پوری ہو سکتی ہیں تو وہ پوری کر دی جائیں گی اور اگر ٹکٹ مال میں وہ تمام وصیتیں پوری نہیں ہو سکتیں لیکن ورثہ نے ان کو چار کر دیا تب بھی وہ تمام وصیتیں ادا کی جائیں گی لیکن اگر ورثہ نے اجازت نہ دی تو دیکھا جائے گا کہ آیا وہ تمام وصیتیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں یا بعض فقرات الہی اللہ کے لئے اور بعض بندوں کے لئے یا کل وصیتیں بندوں کے لئے ہیں، اگر کل وصیتیں اللہ عزوجل کے لئے ہیں تو دیکھا جائے گا کہ آیا وہ کل ایک ہی درجہ کے فرائض سے ہیں یا کل وصیتیں درجات سے ہیں یا کل کی کل نوافل سے ہیں، اگر کل وصیتیں ایک ہی درجہ کے فرائض سے ہیں تو پہلے وہ وصیت پوری کی جائے گی جس کا ذکر موسیٰ نے پہلے کیا۔^۳ (بدائع از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۳)

مسئلہ ۲ حج اور زکوٰۃ میں اگر حج فرض ہے تو وہ زکوٰۃ پر مقدم ہے خواہ موسیٰ نے زکوٰۃ کا ذکر پہلے کیا ہو، اور کفارہ قتل و کفارہ یمین^۴ میں اس کو مقدم کیا جائے گا جس کو موسیٰ نے مقدم کیا اور ماہ رمضان کے روزے توڑنے کے کفارہ میں اور قتل خطا کے کفارہ میں کفارہ قتل خطا مقدم ہوگا۔^۵ (خزانة الحنفیہ، زعالمگیری ج ۶، ص ۱۱۵)

مسئلہ ۳ حج اور زکوٰۃ مقدم ہیں کفارات پر، اور کفارات مقدم ہیں صدقۃ الفطر پر، اور صدقۃ الفطر مقدم ہے قربانی پر، اور اگر قربانی سے پہلے منذور بہ^۶ کو ذکر کیا تو منذور بہ مقدم ہے قربانی پر، اور قربانی مقدم ہے نوافل پر۔ (عالمگیری) اور ان سب پر اعتاق مقدم ہے خواہ اعتاق منجز ہو یا اعتاق معلق بال موت ہو۔^۷ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۵)

مسئلہ ۴ حج کی وصیت کی اور کچھ دیگر شرک الہی اللہ تعالیٰ چیزوں کی وصیت کی اور مسجد معین کے مصالح کے لئے در کسی قوم کے کچھ مخصوص و مشخص^۸ لوگوں کے لئے وصیت کی اور ٹکٹ مال میں یہ سب پوری نہیں ہوئی تو ٹکٹ مال کون کے مابین

۱۔ یعنی زندہ ہو چکی۔

۲۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی حارة الاول۔ الخ، فصل فی اعتبار حالة الوصیۃ، ج ۶، ص ۱۰۹

۳۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الخامس فی العتق والمحاباة۔ الخ، ج ۶، ص ۱۱۵، ۱۱۴۔

۴۔ قسم کا کفارہ۔

۵۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الخامس فی العتق والمحاباة۔ الخ، ج ۶، ص ۱۱۵

۶۔ جس کی منت مانی گئی۔

۷۔ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الخامس فی العتق والمحاباة۔ الخ، ج ۶، ص ۱۱۵

۸۔ معلوم و معین۔

تقسیم کر دیا جائے گا، جتنا مال شخص و معین لوگوں کو ملے گا اس میں سے وہ اپنا اپنا حصہ لے میں گئے اور جتنا مال تقرب الی اللہ کے حصہ میں آئے گا اگر ان میں سوائے حج کے کوئی دوسرا واجب نہیں ہے تو حج مقدم ہے اگر یہ تمام مال حج ہی کے لئے پورا ہو گیا تو تقرب الی اللہ تعالیٰ کی بقیہ وصیتیں باطل ٹھہریں گی اور اگر کچھ بچ گیا تو تقرب کی وہ وصیت مقدم ہے جس کو موسیٰ نے پہلے ذکر کیا۔^۱ (عمرالہ المفتیین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۵)

مسئلہ ۵ کچھ وصیتیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور کچھ بندوں کے لئے تو اگر موسیٰ نے قوم کے خاص خاص معین لوگوں کے لئے وصیت کی تو وہ ٹکٹ مال میں شریک ہیں، ان کو ٹکٹ مال میں جو حصہ ملے گا وہ بد تقدیم و تاخیر ان سب کے لئے ہے اور جو حصہ ٹکٹ مال میں سے اللہ تعالیٰ کے تقرب کے لئے ملے گا اس میں فرائض مقدم ہوں گے پھر وجبات پھر نوافل۔^۲ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۵)

مسئلہ ۶ اگر یہ وصیت کی کہ میرا تہائی مال حج، زکوٰۃ، کفارات میں اور زید کے لئے ہے اس صورت میں ٹکٹ مال چار حصوں میں تقسیم ہوگا ایک حصہ موسیٰ زید کے لئے، ایک حصہ حج کے لئے، ایک حصہ زکوٰۃ کے لئے و ایک حصہ کفارات کے لئے۔^۳ (بدائع از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۵)

مسئلہ ۷ کل وصیتیں بندوں کے لئے ہیں اس صورت میں قوی غیر قوی پر مقدم ہوگی، اس کا لحاظ نہ کیا جائے گا کہ میت نے کس کا ذکر پہلے کیا تھا اور کس کا بعد میں، اگر وہ سب قوت میں برابر ہوں تو ہر ایک کو ٹکٹ مال میں سے بقدر اس کے حق کے ملے گا اور اس کا خرکالی ظاہر ہوگا۔^۴ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۵)

مسئلہ ۸ اگر تمام وصیتیں از قسم نوافل ہوں اور ان میں کوئی چیز مخصوص و معین نہ ہو تو ایسی صورت میں میت نے جس کا ذکر پہلے کیا وہ مقدم ہوگی۔ (ظاہر از بدائع از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۵) جیسے اس نے وصیت کی کہ میرا نفی حج کرو دینا یا ایک جان میری طرف سے آزاد کرو دینا اس نے وصیت کی کہ میری طرف سے غیر معین فقراء پر صدقہ کر دینا تو ان صورتوں میں جس کا ذکر پہلے کیا وہ پوری کی جائے گی۔^۵ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۵)

مسئلہ ۹ ایک شخص نے وصیت کی کہ سو درہم فقراء کو دیئے جائیں و سو درہم قرباء کو اور اس کی چھوٹی ہوئی نمازوں کے بدلے میں کھانا کھلایا جائے، پھر اس کا شقال ہو گیا اور اس پر ایک ماہ کی نمازیں باقی تھیں اور اس کا ٹکٹ مال تمام وصیتوں کے لئے ناکافی ہے تو اس صورت میں ٹکٹ مال کو اس طرح تقسیم کیا جائے گا کہ سو درہم فقراء پر اور سو درہم اقرباء پر اور اس کی ہر نماز

۱۔ الفتاویٰ انہدیۃ، کتاب الوصایہ، الباب الخامس فی الصق والمحابہ۔ إلخ، ج ۶، ص ۱۱۵

۲۔ المرجع السابق۔ ۳۔ المرجع السابق۔

۴۔ المرجع السابق۔ ۵۔ المرجع السابق۔

کے بدلے نصف صاع گیہوں کی جو قیمت ہو اس پر، پس جو حصہ اقرباء کو پہنچے گا وہ ان کو دیدیا جائے گا اور جو حصہ فقراء اور کھانے کا ہے اس سے کھانا کھلایا جائے۔ اور جو کی پڑے گی وہ فقراء کے حصہ میں آئے گی۔^۱ (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶)

مسئلہ ۱۰ حجة الاسلام یعنی حج فرض کی وصیت کی تو یہ حج مرنے والے کے شہر سے سواری پر کرایا جائے گا لیکن اگر وصیت کے لئے خرچ پورا نہ ہو تو وہاں سے کرایا جائے جہاں سے خرچ پورا ہو جائے اور اگر کوئی شخص حج کرنے کے لئے نکلا اور راستہ میں انتقال ہو گیا اور اس نے اپنی طرف سے حج دا کرنے کی وصیت کی تو اس کا حج اس کے شہر سے کرایا جائے، یہی حکم اس کے لئے ہے جو حج بدل کرنے والے حج کے راستہ میں مر گیا وہ حج بدل پھر اس کے شہر سے کرایا جائے۔^۲ (کافی، ز عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶)

اقارب و الباقی فی وصیۃ المسلمین

مسئلہ ۱ قارب کے لئے وصیت کی تو وہ اس کے ذی رحم محرم میں سے درجہ بدرجہ زیادہ قریب کے لئے ہے اور اس میں والدین داخل نہیں اور یہ وصیت ایک سے زیادہ کے لئے ہے۔^۳ (ہدایہ ج ۳، عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶) امام عظیم ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے اس سلسلہ میں چھ چیزوں کا اعتبار فرمایا ہے۔ پہلی یہ کہ اس لفظ کے مستحق موصی کے ذی رحم محرم ہیں، دوسری یہ کہ ان کے باپ اور ماں کی طرف سے ہونے میں کوئی فرق نہیں، تیسری یہ کہ وہ وارثوں میں سے نہ ہوں، چوتھی یہ کہ زیادہ قریب مقدم ہوگا ورا بقلد^۴ اقرب^۵ سے محبوب (محروم) ہو جائے گا، پانچویں یہ کہ مستحق دو یا دو سے زیادہ ہوں، اور چھٹی یہ کہ اس میں وائد و ردد^۶ داخل نہیں۔^۷ (ہدایہ مع الکفایہ ج ۳، دور مختار)

مسئلہ ۲ قارب کے لئے وصیت کی تو اس میں دادا اور پوتا داخل نہیں۔^۸ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶ و ہدایہ مع الکفایہ ج ۳)

مسئلہ ۳ قارب کے لئے وصیت کی تو اگر دو بچا اور دو ماں ہیں، وروہ وارث نہیں کہ مرنے والے کا بیٹا موجود ہے تو اس صورت میں یہ وصیت دونوں بچاؤں کے لئے ہے، دونوں ماؤں کے لئے نہیں۔^۹ (بدائع از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶)

۱ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب الخامس فی العتق والمحاباة، إلخ، ج ۶، ص ۱۱۵.

۲ المرجع السابق، ص ۱۱۶.

۳ "الہدایۃ"، کتاب الوصایہ، باب الوصیۃ للأقارب وغیرہم، ج ۳، ص ۵۳۰.

۴ دور کارشتہ در جس کے بیچ میں کسی رشتے کا فاصلہ ہو مثلاً باپ کے ہوتے ہوئے دادا.

۵ قریب کارشتہ در جس کے بیچ میں کسی رشتے کا فاصلہ نہ ہو مثلاً باپ۔ ۶

۷ "الحکفیۃ" علی ہامش "الفتح القدیر"، کتاب الوصایہ، باب الوصیۃ للأقارب وغیرہم، ج ۹، ص ۴۰۱.

۸ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب السادس فی الوصیۃ للأقارب، إلخ، ج ۶، ص ۱۱۶.

۹ المرجع السابق.

۳ قارب کے لئے وصیت کی اور ایک چچا، وردو ماموں ہیں تو چچا کو ثلث کا نصف ملے گا اور نصیب خردوئوں ماموں کو۔ (ہدایہ ج ۳، عالمگیری ج ۶، ص ۱۶ و بدائع) اور اگر فقط ایک ہی چچا ہے اور ذی رحم محرم میں سے کوئی اور نہیں تو چچا کو نصف ثلث اور باقی نصف ثلث ورثہ پر رد ہوگا۔^۱ (بدائع)

۵ اقارب کے لئے وصیت کی اور ایک چچا اور ایک پھوپھی، ایک ماموں اور ایک خالہ۔ چھوڑے تو یہ وصیت چچا اور پھوپھی کے درمیان برابری تقسیم کی جائے گی۔^۲ (ہدایہ ج ۳، عالمگیری ج ۶، ص ۱۶)

۶ اپنے ذی قرابت یا اپنے ذی رحم کے لئے وصیت کی اور ایک چچا اور ایک ماموں چھوڑے تو اس صورت میں اکیلے چچا کل وصیت کا مالک ہوگا۔^۳ (محیط السرخسی و ہدایہ ج ۱۳، عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶)

۷ اپنے اہل بیت کے لئے وصیت کی تو اس میں اس کے مورث اعلیٰ (اقصى الاب فی الاسلام) کی تمام ولد و مثل ہوگی حتیٰ کہ اگر موصی علوی ہے تو اس کی وصیت میں ہر وہ شخص مثل ہوگا جو اپنے باپ کی طرف سے حضرت علیؑ و جس اللہ تعالیٰ عنہ سے منسوب ہے۔^۴ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶)

۸ اپنے نسب یا حسب کے لئے وصیت کی تو وہ اس کے ہر اس رشتہ دار کے لئے ہے جس کا نسب اس کے مورث اعلیٰ (اقصى الاب) سے ثابت ہے۔^۵ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶)

۹ اپنے ثلث مال کی وصیت کی اپنے اہل کے لئے یا کسی^۶ کے اہل کے لئے کی تو یہ خاص طور سے زوجہ کے لئے ہے مگر استحصا تمام گھر دانوں کے لئے ہے جو اس کی عیال داری میں ہیں^۷ اور جن کے نفقہ کا وہ کفیل ہے لیکن اس میں اس کے غلام شامل نہیں۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶) اور اگر اس کے اہل دو شہروں میں یا دو گھروں میں رہتے ہیں وہ بھی اس وصیت میں داخل ہیں۔^۸ (تاتارخانیہ زعالمگیری ج ۶، ص ۱۷)

۱۰ کسی نے یہ کہا کہ میں نے اپنے ثلث مال کی وصیت اپنے قرابت داروں و غیر کے لئے کی تو یہ کل وصیت قرابت داروں کے لئے ہے۔^۹ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۷)

① "بدائع الصنائع"، کتاب الوصایا، وصایا اہل الذمۃ، ج ۶، ص ۴۵۳.

② "الفتاویٰ الہمدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ بالقراب، الخ، ج ۶، ص ۱۱۶.

③ المرجع السابق، ④ المرجع السابق، ⑤ المرجع السابق.

⑥ یہ شریعت میں اس مقام پر "دولوں کے اہل کے لئے" لکھا ہوا ہے، جبکہ قادی عالمگیری کے مطابق عبارت یوں ہونی چاہئے "یا کسی کے اہل کے لئے"، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔ علمہ

⑦ یعنی پرورش میں ہیں۔

⑧ "الفتاویٰ الہمدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ بالقراب، الخ، ج ۶، ص ۱۱۶.

⑨ المرجع السابق.

۱۱ اپنے بھائیوں کے لئے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی تو ان تمام بھائیوں کو ملے گی جو اس کے بھائیوں کی حیثیت سے مشہور ہیں اور اس کی طرف منسوب ہیں۔^{۱۱} (خزائنہ المصنفین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۷)

۱۲ ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے زوجہ چھوڑی اور اس زوجہ کے سوا اس کا کوئی وارث نہیں، اس نے کسی اجنبی کے لئے اپنے تمام مال کی وصیت کی اور اپنی زوجہ کے لئے جمع مال کی وصیت کی تو اس صورت میں اجنبی کو پہلے اس کے تمام مال کا ٹکٹ حاصل جائے گا بقید دو ٹکٹ کا ربع (چوتھائی) میرٹ میں بیوی کو ملے گا جو کہ کل کا چھٹا حصہ بنتا ہے باقی رہ گیا نصف مال تو وہ اس بیوی اور اجنبی میں برابر برابر آدھا آدھا تقسیم ہوگا۔^{۱۲} (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۷) مثال کے طور پر سوچیں کہ اگر وہ روپے چھوڑے اس میں سے ایک ٹکٹ یعنی چار روپے تو اجنبی کو بڑا منارعت پہلے ہی مل جائیں گے باقی رہے دو ٹکٹ یعنی آٹھ روپے اس کا ربع یعنی دو روپے بیوی کو میرٹ میں مل جائیں گے جو کہ کل کا چھٹا حصہ ہے، اب باقی رہا نصف مال یعنی چھ روپے تو یہ اجنبی اور بیوی کے مابین آدھے آدھے تقسیم ہوں گے اس طرح بیوی کو اس کے مال سے پانچ حصے، اور اجنبی کو سات حصے ملیں گے۔ (مؤلف)

۱۳ عورت کا انتقال ہوا اس نے اپنے تمام مال کی شوہر کے لئے وصیت کی اور اس کا کوئی دوسرا وارث نہیں اور کسی اجنبی کے لئے بھی تمام مال کی وصیت کی یا دونوں کے لئے نصف نصف مال کی وصیت کی اس صورت میں اجنبی کو پہلے کل مال کا ایک ٹکٹ ملے گا بقید دو ٹکٹ میں سے آدھا میرٹ میں شوہر کو ملے گا باقی رہا ایک ٹکٹ اس کے تین حصے کئے جائیں گے ان میں سے ایک حصہ اجنبی کو اور دو حصے شوہر کو ملیں گے۔^{۱۳} (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۷) اس صورت میں اس کا کل مال اٹھارہ حصوں میں تقسیم ہوگا، پہلے اجنبی کو چھ حصے یعنی یک تہائی ملے گا، باقی رہے دو تہائی یعنی بارہ حصے اس میں سے آدھا یعنی چھ حصے شوہر کو ملیں گے باقی رہے چھ حصے جو کہ کل مال کا ایک ٹکٹ ہیں اس میں سے اجنبی کو ایک ٹکٹ یعنی دو حصے، اور شوہر کو دو ٹکٹ یعنی چار حصے ملیں گے، اس طرح شوہر کو بیوی کے کل مال میں سے دس حصے اور اجنبی کو آٹھ حصے ملیں گے۔ (مؤلف)

۱۴ اولاد و فلاں کے لئے وصیت کی اور فلاں کے لئے کوئی صبی اولاد ہی نہیں تو اس وصیت میں اس کے بیٹوں کی اولاد داخل ہوگی۔^{۱۴} (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۸)

۱۵ فلاں کے ورثہ کے لئے وصیت کی تو وصیت اس طرح تقسیم ہوگی کہ مذکور کو دو حصے اور مونث کو ایک حصہ۔^{۱۵} (ہدایہ، عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۸)

① "انصاری الہندیۃ" کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ بالأقارب (الخ، ج ۶، ص ۱۱۷)۔

② المرجع السابق۔

③ المرجع السابق، ص ۱۱۸، ۱۱۷۔

④ المرجع السابق۔

سورة ۱۶ قدام کی بیٹیوں (بنات) کے لئے وصیت کی اور اس کے بیٹے اور بیٹیاں دونوں ہیں تو وصیت خاص طور سے بیٹیوں کے لئے ہے اور اگر اس کے بیٹے ہیں اور پوتیاں ہیں تو وصیت پوتیوں کے لئے ہے۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۸)

سورة ۱۷ فلاں فلاں کے آباء کے لئے وصیت کی اور ان کے آباء و اہمات^۲ دونوں ہیں تو یہ دونوں وصیت میں داخل ہیں لیکن اگر ان کے آباء اور اہمات نہیں بلکہ دادا و دادایاں ہیں تو یہ وصیت میں داخل نہیں۔^۳ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۸)

سورة ۱۸ آل فلاں کے لئے وصیت کی تو یہ اس کے تمام گھر والوں کے لئے ہے۔^۴ (ہدایہ ج ۴) مگر اس میں بیٹیوں اور بہنوں کی اور دادا داخل نہیں نہ ہی ماں کے قرابت دار داخل ہیں۔^۵ (زیلعی از حاشیہ ہدایہ)

سورة ۱۹ اپنے پڑوسیوں کے لئے وصیت کی تو اس میں امام عظیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک وہ تمام لوگ شامل ہیں جو اس کے گھر سے ملے ہوئے ہوں لیکن صاحبین کے نزدیک وہ تمام لوگ شامل ہیں جو محلہ کی مسجد میں نماز پڑھتے ہیں۔^(۸) (در مختار ج ۵، ص ۴۷۶)

سورة ۲۰ اپنے پڑوسیوں کے لئے ثلث مال کی وصیت کی اگر وہ گنتی کے ہیں تو یہ ثلث مال ان کے اغنیاء و فقراء دونوں میں تقسیم کیا جائے گا یہی حکم اس وصیت کا ہے جو مل مسجد کے لئے کی جائے۔^۷ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۹)

سورة ۲۱ بنی فلاں کے بتامی (یعنی فلاں خاندانوں کے یتیموں) کے لئے وصیت کی درود گنتی کے ہیں تو وصیت صحیح ہے، ان سب پر خرچ کی جائے گی۔ یہی حکم اس وقت ہے جب یہ کہے کہ میں نے اس گلی کے بتامی یا اس گھر کے بتامی کے لئے وصیت کی، اگر وہ گنتی کے ہیں تو غنی و فقیر دونوں پر خرچ ہوگی اور اگر وہ ان گنت ہیں تو وصیت جائز ہے اس صورت میں صرف فقراء پر خرچ ہوگی۔^۸ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۹) کتنی تعداد کو ان گنت کہیں گے، بعض علماء نے اس کو رائے قاضی پر رکھا ہے، وراسی پر فتویٰ ہے، امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ توستہ زیادہ تعداد تو انحصار (ن گنت) ہے اور یہ بہل ہے۔^(۹) (فتاویٰ قاضی خاں)

۱ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للأقارب، إلخ ج ۶، ص ۱۱۸

۲ یعنی باپ اور مائیں۔

۳ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للأقارب، إلخ ج ۶، ص ۱۱۸

۴ "الہدیۃ"، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ للأقارب وغیرہم، ج ۶، ص ۵۳۱

۵ "تبیین الحقائق"، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ للأقارب وغیرہم، ج ۷، ص ۴۱۲، ۴۱۳

۶ "المر المختار"، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ للأقارب وغیرہم، ج ۱۰، ص ۴۰۷

۷ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للأقارب، إلخ، ج ۶، ص ۱۱۹

۸ المرجع السابق

۹ "الفتاویٰ المعانیۃ"، کتاب الوصایا، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۲، ص ۴۲۹

﴿۲۲﴾ فلاں خاندان کی بیویوں کے لئے وصیت کی وہ خواہ گنتی کی ہوں یا ان گنت ہوں دونوں صورتوں میں وصیت جائز ہے، مگر گنتی کی ہیں تو وصیت اُن پر خرچ ہوگی، ورنہ ان گنت ہیں تو جو مل جائیں ان پر خرچ ہوگی۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۹)

﴿۲۳﴾ اپنے پڑوس یا فلاں کے پڑوسی کے لئے وصیت کی اور وہ پڑوسی ان گنت ہیں تو وصیت باطل ہے ایسے ہی گراس نے مل مسجد کے لئے وصیت کی یا اہل جیل خانہ (قیدیوں) کے لئے وصیت کی وہ ان گنت ہیں تو وصیت باطل ہے۔^۲ (تاتارخانیہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۹)

﴿۲۴﴾ فلاں خاندان کے اندھوں کے لئے وصیت کی یا فلاں خاندان کے لُجوں (یعنی اعضا سے اپا ج) کے لئے وصیت کی یا قرض دریا مسافرین یا قیدیوں کے لئے، اگر وہ قابل شمار ہیں تو غنی اور فقیر دونوں شامل ہوں گے اور اگر بے شمار ہیں تو صرف فقراء کے لئے وصیت خرچ ہوگا۔^۳ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۹)

﴿۲۵﴾ اپنے اصہار یعنی سرال و اولوں کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت اس کی بیوی کے ہر ذی رحم محرم کے لئے ہے، اسی طرح اُس میں اس کے باپ کی بیوی کے ذی رحم محرم بھی داخل ہوں گے، ورنہ اُس کے ہر ذی رحم محرم کی زوجہ بھی داخل ہے، یہ سب اس وقت داخل ہوں گے جب موہی کی موت کے دن یہ اس کے صہر ہوں۔^۴ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۰)، یعنی موہی کی زوجہ اس کی زوجیت میں ہو، طلاق بائن یا طلاق مغلطہ سے عدت میں نہ ہو، اگر طلاق رجعی سے عدت میں ہے تو وہ زوجیت میں داخل ہے۔^۵ (در مختار، رد المحتار ج ۵، ص ۴۳)

﴿۲۶﴾ اپنے خُتان یعنی دامادوں کے لئے وصیت کی تو اس میں اس کے ہر ذی رحم محرم کا شوہر داخل ہے، جیسے بیٹیوں کے شوہر، بہنوں کے شوہر، پھوپھیوں کے شوہر اور خالوں کے شوہر۔ (محیط زعالمگیری ج ۶، ص ۱۲۰) بیوی کی لڑکی جو اس کے شوہر اول سے ہے اس کا شوہر موہی کے دامادوں میں شامل نہیں۔^۶ (تاتارخانیہ از عالمگیری ج ۶، ص ۲۰)

﴿۲۷﴾ اول دروسوں پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے وصیت کی تو اس وصیت میں صرف اولاد امام حسن و امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم داخل ہوگی۔^۷ (عالمگیری ج ۶، ص ۲۰)

۱۔ "العتاوی الہدیۃ"، کتاب الوصیۃ، الباب السادس فی الوصیۃ بالأقارب، إلح، ج ۶، ص ۱۱۹۔

۲۔ المرجع السابق، ۳۔ المرجع السابق۔

۴۔ المرجع السابق، ص ۱۲۰۔

۵۔ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ بالأقارب و غیر ہم، ح ۱۰، ص ۴۰۸۔

۶۔ "العتاوی الہدیۃ"، کتاب الوصیۃ، الباب السادس فی الوصیۃ بالأقارب، إلح، ج ۶، ص ۱۲۰۔

۷۔ المرجع السابق، ص ۱۲۱۔

۲۸ عویوں کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت جائز نہیں کیونکہ وہ بے شمار ہیں اور وصیت میں کوئی ایسا غلط نہیں جو فقیر و حاجت مندی کا اشارہ کرے، ہاں اگر فقراء عویوں کے لئے وصیت کی تو جائز ہے۔^{۲۱} (عالمگیری ج ۶، ص ۴۱)

۲۹ فقہاء کے لئے وصیت کی تو جائز نہیں اور اگر ان کے فقراء کے لئے وصیت کی تو جائز ہے اسی طرح اگر طلبائے علم کے لئے وصیت کی تو ناجائز اور اگر ان کے فقراء کے لئے کی تو جائز ہے۔^{۲۲} (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۱)

۳۰ کسی شہر کے اہل علم کے لئے وصیت کی، اس میں اہل فقہ و اہل حدیث شامل ہیں، لیکن اہل منطق و اہل فلسفہ شامل نہیں، نہ ہی اس میں علم کلام پڑھنے والے داخل ہیں۔ حضرت ابو القاسم فقیہ سے روایت ہے کہ کتب کلام کتب علم نہیں۔^{۲۳} (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۱)

۳۱ اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال فلاں کے لئے ہے درمسدوں میں سے ایک شخص کے لئے، تو نصف ٹکٹ فلاں کو دیا جائے گا اور اس شخص کے لئے کچھ نہیں۔^{۲۴} (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۱)

۳۲ قبر کو اپنے پوتے کی وصیت کی اگر یہ حفاظت قبر کے لئے ہے تو جائز اور اگر تزئین کے لئے^{۲۵} ہے تو ناجائز، اور یہی حکم مزارات پر قبہ^{۲۶} بنانے کا ہے خصوصاً وہیاء اللہ کے مزارات پر بدیعت آسائش زائرین^{۲۷} و تحصین قبر^{۲۸}۔^{۲۹} (فتاویٰ رضویہ ج ۱، ص ۱۵۱ بحوالہ مختار، عالمگیری ویر. زبیہ)

۳۳ اپنی قبر پر قرآن شریف پڑھنے کی وصیت کی یہ وصیت جائز ہے مگر اجرت پر جائز نہیں۔^{۳۰} (در مختار، رد المحتار ج ۵، ص ۳۸۵)

۳۴ وصیت کی کہ مجھے میرے گھر میں دفن کریں تو یہ وصیت باطل ہے کہ یہ خاص ہے، بنیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے، امت کے حق میں مشروع نہیں۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱۱، ص ۵۲ بحوالہ خد صہ، بزاز یہ، تاجار خانہ دہلی)

۱ عوی کی جمع، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ اولاد جو حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بطن مبارک سے نہ ہو۔

۲ "العوی الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب السادس فی الوصیۃ بالآقارب، النسخ ج ۶، ص ۱۲۱

۳ المرجع السابق۔ ۴ المرجع السابق۔ ۵ المرجع السابق۔

۶ یعنی پست و غیرہ کرنے کی۔ ۷ سجاوٹ و خوبصورتی کے لیے۔ ۸ گنبد۔

۹ یعنی زیارت کرنے والوں کے سکون و آرام کے لیے۔ ۱۰ المرجع المختار، کتاب الوصایہ، الباب الوصیۃ بالآقارب وغیرہم، ج ۱۰، ص ۴۱۹۔

۱۱ و "العتاوی الوصیۃ"، کتاب الوصایۃ، ج ۲۵، ص ۴۲۴

۱۲ "المر المختار" و "المر المختار"، کتاب الوصایۃ، الباب الوصیۃ بالآقارب وغیرہم، ج ۱۰، ص ۴۲۰

۱۳ "العتاوی الوصیۃ"، کتاب الوصایۃ، ج ۲۵، ص ۴۲۵

مکان میں رہنے اور خدمت کرنے اور گھنٹوں کے پھلوں کا ذکر امدادی اور زمین سے آمدنی اور پیداوار کی وصیت کا بیان

مسئلہ ۱ گھر کے کرایہ کی آمدنی کی وصیت کی تو موسیٰ لہ کو اس میں رہنے کا حق نہیں اور اگر زید کے لئے ایک سال تک اپنے دار (گھر) میں سکونت کی وصیت کی اور دار کے موسیٰ کا اور کچھ مال نہیں ہے تو زید اس میں سے تہائی دار میں رہے گا اور ورثہ دو تہائی دار میں، ورثہ کو اختیار نہیں کہ وہ اپنا مقبوضہ فروخت کر دیں۔ (بدائع از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۲)

مسئلہ ۲ یہ کہا یہ بھوسا فلاں کے جانوروں کے لئے ہے، تو یہ وصیت باطل ہے اور اگر یہ وصیت کی کہ فلاں کے جانوروں کو کھلایا جائے تو وصیت جائز ہے۔^۲ (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۲)

مسئلہ ۳ کسی شخص کے لئے اپنے گھر میں رہنے کی وصیت کی اور مدت، اور وقت مقرر نہیں کیا تو یہ وصیت تاحیات موسیٰ لہ ہے۔^۳ (المعتقی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۲)

مسئلہ ۴ کسی شخص کے لئے اپنے گھر میں رہنے کی وصیت کی تو اسے اس گھر کو کر یہ پردینے کا حق نہیں۔^۴ (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۲)

مسئلہ ۵ کسی نے اپنے باغ کے محاصل و پیداوار کی وصیت کی تو موسیٰ لہ کے لئے اس کے موجودہ محاصل و پیداوار ہیں اور جو کچھ آئندہ ہوں۔^۵ (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۲) ملحوظ رہے کہ عربی زبان میں بستان اس باغ کو کہتے ہیں جس کی چار دیواری بنی ہو، اس چار دیواری کے اندر جو درخت یا زراعت ہو وہ سب بستان میں شامل ہے اور باغ سے ان مسائل میں مراد ایسا ہی باغ ہے۔ (مؤلف)

مسئلہ ۶ کسی کے لئے اپنے باغ کے پھلوں کی وصیت کی تو اس کی دو صورتیں ہیں یہ یہ کہا کہ ہمیشہ کے لئے یا ہمیشہ کا لفظ نہیں کہا۔ اگر ہمیشہ کا لفظ نہیں کہا تو اس کی بھی دو صورتیں ہیں اگر اس کے باغ میں اس کی موت کے دن پھل لگے ہیں تو موسیٰ لہ کے لئے اس کے ٹکٹ مال میں سے صرف ان ہی پھلوں سے دیا جائے گا ورنہ اس کے بعد جو پھل آئیں گے موسیٰ لہ کا ان میں کوئی حصہ نہ ہوگا۔ اور اگر موسیٰ کی موت کے دن باغ میں پھل نہیں لگے تھے تو قیاس یہ ہے کہ یہ وصیت باطل مگر اتھسان میں وصیت باطل نہیں بلکہ موسیٰ لہ کو اس کی تاحیات اس باغ کے پھل ملتے رہیں گے بشرطیکہ وہ بستان اس کے ٹکٹ مال سے زائد نہ ہو، یہ تمام صورتیں اس وقت ہیں جب موسیٰ نے وضاحت نہیں کی اور اگر اس نے وضاحت کر دی، وریوں کہا کہ میں نے تیرے لئے ہمیشہ کے واسطے اپنے

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکى، إلخ، ج ۶، ص ۱۲۲.

② المرجع السابق. ③ المرجع السابق. ④ المرجع السابق.

⑤ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکى، إلخ، ج ۶، ص ۱۲۲.

باغ کے پھلوں کی وصیت کی تو اسے موجود پھل بھی بیس کے اور جو بعد میں پیدا ہوتے رہیں وہ بھی۔^۱ (عائلیگیری ج ۶ ص ۱۳۲)

پنے باغ کے پھلوں و پیداوار کی ہمیشہ کے لئے کسی کے لئے وصیت کی پھر اس کے بھور کے درختوں کی

جڑوں سے اور درخت پیدا ہو گئے تو ان کی پیداوار اور حاصل بھی وصیت میں داخل ہوں گے۔^۲ (المستفی از عائلیگیری ج ۶ ص ۱۳۲)

پنے باغ کے پھلوں کے ٹکٹ کی وصیت کی اور موسیٰ کا اور کوئی ماں سوائے اس بستان (باغ) کے نہیں ہے

تو یہ وصیت جائز ہے ورموسیٰ نہ اس کا ٹکٹ پانے کا مستحق ہے اگر موسیٰ نہ نے باغ کا تہائی حصہ ورثہ سے تقسیم کر لیا پھر اس حصہ

سے آمدنی ہوئی جو موسیٰ لہ کے پاس آیا اور ورثہ کے حصے میں آمدنی نہیں ہوئی یا ورثہ کے حصہ میں آمدنی ہوئی ورموسیٰ لہ کے حصہ

میں آمدنی نہیں ہوئی تو دونوں صورتوں میں وہ ورثہ اور موسیٰ نہ ایک دوسرے کے شریک ہوں گے۔^۳ (عائلیگیری ج ۶ ص ۱۳۲)

کسی کے لئے ٹکٹ بستان کی وصیت کی تو ورثہ کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے حصہ کا دو ٹکٹ بستان فروخت

کر دیں، ایسی صورت میں دو ٹکٹ کا خرید رموسیٰ نہ کے ساتھ شریک ہو جائے گا۔^۴ (عائلیگیری ج ۶ ص ۱۳۳)

ایک شخص نے کسی کے لئے اپنی زمین کی پیداوار کی وصیت کی اور اس زمین میں کھجور کے درخت ہیں اور نہ

اور کوئی درخت ہے اور موسیٰ کا اس کے سوا اور مال بھی نہیں ہے تو اس کو کرایہ پر اٹھایا جائے گا اور اس کرایہ کا ایک ٹکٹ موسیٰ لہ کو دیا

جائے گا اور اگر اس میں کھجور کے درخت ہیں اور اور بھی درخت ہیں تو ان درختوں کی پیداوار کا ٹکٹ موسیٰ لہ کو ملے گا۔^۵ (عائلیگیری

ج ۶ ص ۱۳۳)

وصیت کرنے والے نے کسی کے لئے اپنی بکریوں کی اون کی یا اپنی بکریوں کے بچوں کی یا ان کے دودھ کی

ہمیشہ کے لئے وصیت کی تو تمام صورتوں میں موسیٰ نہ کو ان بکریوں کا دہی اون ملے گا جو وصیت کرنے والے کی موت کے دن

ان کے جسم پر ہے ورنہ بچے بیس کے جو موسیٰ کی موت کے دن ان کے پیٹوں میں ہیں اور وہی دودھ ملے گا جو موسیٰ کی موت

کے دن ان کے تھنوں میں ہے خواہ موسیٰ نے وصیت میں ہمیشہ کا لفظ کہا یا نہ کہا۔^۶ (ہدایہ از عائلیگیری ج ۶ ص ۱۳۳)

کسی شخص نے اپنے بستان (باغ) کی پیداوار کی وصیت کی پھر موسیٰ نہ نے میت کے ورثہ سے غلہ کے عوض

پورا باغ خرید لیا تو یہ جائز ہے اس صورت میں وصیت باطل ہو جائے گی اسی طرح اگر ورثہ نے باغ اس کو فروخت نہیں کیا لیکن انھوں

نے کچھ مال دے کر موسیٰ لہ کو اپنے حصہ کے غلہ سے بری ہونے پر راضی کر لیا تو یہ بھی جائز ہے۔^۷ (عائلیگیری ج ۶ ص ۱۳۳)

① "المفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصیۃ، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکّی، إلخ، ج ۶، ص ۱۲۲ ۱۲۳

② المرجع السابق، ص ۱۲۳، ③ المرجع السابق، ④ المرجع السابق،

⑤ المرجع السابق، ⑥ المرجع السابق، ⑦ المرجع السابق۔

۱۳ اپنے گھر کے کرایہ کی مساکین میں تقسیم کرنے کی وصیت کی تو یہ اس کے ٹکٹ مال میں سے جائز ہے اور اگر مساکین کے لئے اپنے گھر میں رہنے یا اپنی سواری پر سو رہونے کی وصیت کی تو یہ جائز نہیں مگر یہ کہ موسیٰ نہ معلوم ہو۔^(۱) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

۱۴ مساکین کے لئے اپنے انگور کے باغ کی بہر کی تین سال تک کے لئے وصیت کی اور مرغیا اور تین سال تک اس کے انگور کے باغ میں انگور کی بہر نہ آئی تو بعض کے توں پر یہ باغ موقوف رہے گا جب تک اس کی تین سال کی بہار مساکین پر صدقہ نہ کر دی جائے، فقیر ابوالمیث و حمد اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا یہ قول ہمارے اصحاب کے مطابق ہے۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

۱۵ اپنے جسم کے لباس کی وصیت کی تو یہ جائز ہے اور موسیٰ لہ کو اس کے چتے، قمیص، چادریں اور پاجامے میں گئے، اس کی ٹوپیاں، موزے، جرابیں اس میں شامل نہ ہوں گے۔^(۳) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

۱۶ یہ وصیت کی کہ یہ کپڑے صدقہ کر دو تو یہ جائز ہے کہ وہ کپڑے فروخت کر کے ان کی قیمت صدقہ کر دیں یا چاہیں تو کپڑے فروخت نہ کریں رکھیں اور ان کی قیمت دے دیں۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

۱۷ کسی آدمی کو یہ وصیت کی کہ میری زمین سے دس جریب (گھٹہ) زمین ہر سال کاشت کرے اس صورت میں بیج، خراج (مال گذاری) اور آبپاشی^(۵) موسیٰ لہ^(۶) کے ذمہ ہوگی اور اگر وصیت میں یہ کہا کہ ہر سال میری دس جریب زمین میرے لئے کاشت کرے اس صورت میں بیج، مال گذاری، اور آبپاشی متولی موسیٰ کے مال سے دیئے جائیں گے۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

۱۸ کسی شخص کے لئے بھجور کے باغ کی بھجوروں کی وصیت کی جو کہ تیار تھیں یا کاشت کی وصیت کی جو کائے جانے کے قریب تھیں لیکن فصل کافی نہیں گئی تھی تو مال گزاری موسیٰ لہ پر ہے لیکن اگر باغ کے پھل توڑے گئے ورنہ کاشت و مٹی تو متولی موسیٰ لہ کے مال سے مال گزاری دی جائے گی۔^(۸) (فتاویٰ خانہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

۱۹ موسیٰ نے کسی کے لئے اپنی تلواری کی وصیت کی تو اس میں تلوار کا پرتلہ^(۹) اور حائل^(۱۰) داخل ہے۔^(۱۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

۱۔ "الغواوی الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالمکئی، إلخ، ج ۶، ص ۱۲۳

۲۔ المرجع السابق، ۳۔ المرجع السابق، ۴۔ المرجع السابق

۵۔ یعنی زمین کو پانی دینا۔ ۶۔ جس کے بے وصیت کی۔

۷۔ "الغواوی الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالمکئی، إلخ، ج ۶، ص ۱۲۴

۸۔ المرجع السابق

۹۔ دو پٹلی یا تسمہ جس میں تلوار لگی رہتی ہے۔ ۱۰۔ دو پرتلا جو شے پر تر چھ پڑتا ہے۔

۱۱۔ "الغواوی الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالمکئی، إلخ، ج ۶، ص ۱۲۴

کسی کے لئے مصحف (قرآن پاک) کی وصیت کی اور مصحف کا غلاف بھی ہے تو اس کو مصحف ملے گا غلاف نہیں۔^۱ (قدوری از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

سرکہ کے مکے کی وصیت کی تو اس میں سکا شامل ہے اور اگر جانوروں کے گھر (یعنی وہ گھر جس میں جانور رکھے جاتے ہیں) کی وصیت کی تو وصیت دار (گھر) کی ہے اس میں جانور شامل نہیں، ایسے ہی کھانے کی کشتی (ٹرے) کی وصیت کی تو اس میں کھانا دیا جائے گا کشتی (ٹرے) نہیں۔^۲ (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

کسی کے لئے میزان (ترازو) کی وصیت کی تو اس میں اس کا عمود (ڈنڈی) پلڑے اور اس کی ڈیسیں^۳ شامل ہیں، باٹ،^۴ بٹ اور مٹھیہ (ملاق)^۵ شامل نہیں لیکن اگر ترازو معین کردی تو اس میں باٹ اور علاق بھی شامل ہوں گے۔^۶ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

اپنی بکریوں میں سے کسی کے لئے ایک بکری کی وصیت کی ورنہ نہیں کہا کہ میری ان بکریوں میں سے، پھر روٹوں نے اسے وہ بکری دی جس نے موسیٰ کی موت کے بعد بچہ جنا تو یہ بچہ بکری کے ساتھ شامل نہ ہوگا یعنی فقط بکری ملے گی۔^۷ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

ورنہ یہ کہا کہ میں نے فلاں کے لئے پٹی بکریوں میں سے ایک بکری کی وصیت کی ورنہ روٹوں نے اس موسیٰ کو وہ بکری دی جس نے موسیٰ کی موت کے بعد بچہ دیا تو وہ بچہ اس بکری کا تابع ہوگا یعنی بکری مع بچہ کے موسیٰ کو دی جائے گی اور روٹوں نے بکری معین کرنے سے پہلے پہلے بچہ کو ضائع کر دیا یعنی ہلاک کر دیا تو ان پر اس کا ضمان نہیں۔^۸ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

ورنہ (گھر) کی ایک شخص کے لئے وصیت کی اور اس کی بنیاد کی دوسرے کے لئے، یا یہ کہا کہ یہ انگلی فلاں کے لئے ہے اور اس کا انگلیہ دوسرے کے لئے یا یہ کہا کہ یہ کنڈیا (زنبیل)^۹ فلاں کے لئے ورنہ اس میں کے پھل فلاں کے لئے تو ان تمام صورتوں میں اگر اس نے مصلیٰ بفصل کہا تو ہر شخص کو وہی ملے گا جس کی وصیت اس کے لئے کی اور اگر مصلیٰ نہیں کہا بلکہ

۱ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصیۃ، الباب السابع فی الوصیۃ بالمکتبی الخ، ج ۶، ص ۱۲۴

۲ المرجع السابق.

۳ ترازو کی ڈنڈیاں۔ ۴ اشیاء توڑنے کے لئے ترازو پر رکھا جانے والی پتھر وغیرہ۔

۵ موٹھ جہاں سے ترازو کو پکڑتے ہیں۔

۶ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصیۃ، الباب السابع فی الوصیۃ بالمکتبی الخ، ج ۶، ص ۱۲۴

۷ المرجع السابق. ۸ المرجع السابق.

۹ پتلوں کی ٹوکری۔

فصل کیا تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک یہی حکم ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اصل (یعنی دریا انگوٹھی یا کنڈیا) تنہا پہلے کو ملے گی اور تالچ میں دونوں شریک ہوں گے۔^۱ (عائگیری ج ۶، ص ۲۵، بحوالہ کافی) یعنی اس صورت میں گھر تنہا پہلے کو ملے گا بناءً مشترک ہوگی، کنڈیا پہلے کو ملے گی پھل مشترک ہوں گے اور انگوٹھی پہلے کو ملے گی اور عینہ مشترک ہوگا۔

۲۶ اور اگر یہ وصیت کی کہ یہ گھر فلاں کے لئے ہے اور اس میں رہائش فلاں کے لئے یا یہ درخت فلاں کے لئے ہے اور اس کا پھل فلاں کے لئے یا یہ بکری فلاں کے لئے ہے اور اس کی اُدن فلاں کے لئے تو جس کے لئے جو وصیت کی اس کو بلا اختلاف وہی ملے گا خواہ اس نے یہ مصلح کہا ہو یا درمیان میں فصل کیا ہو۔^۲ (عائگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

۲۷ کسی شخص کے لئے اپنے دار (مکان) کی وصیت کی اور اس میں بنے ہوئے ایک خاص بیت (کمرہ) کی وصیت کسی دوسرے کے لئے کی تو وہ خاص بیت ان دونوں کے درمیان بقدر ان کے حصہ کے مشترک ہوگا۔^۳ (عائگیری ج ۶، ص ۱۲۵)

۲۸ کسی کے لئے معینہ ایک ہزار درہم کی وصیت کی اور ن میں سے ایک سو درہم کی دوسرے کے لئے وصیت کی تو ایک ہزار والے کو سو درہم ملیں گے اور سو درہم دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوں گے۔^۴ (عائگیری ج ۶، ص ۱۲۵)

۲۹ اگر ایک شخص کے لئے مکان کی وصیت کی اور اس کی بناء^۵ کی دوسرے کے لئے تو بناء ان دونوں کے درمیان حصہ رسدی^۶ تقسیم ہوگی۔^۷ (بدائع از عائگیری ج ۶، ص ۱۲۵)

۳۰ موسیٰ نے اپنے جانور کی ایک شخص کے لئے وصیت کی اور اس کی سواری و منفعت کی دوسرے کے لئے وصیت کی تو ہر موسیٰ کے لئے وہی ہے جس کی اس کے لئے وصیت کی۔^۸ (مبسوط از عائگیری ج ۶، ص ۱۲۵)

۳۱ ایک شخص کے لئے اپنے گھر کے کرایہ کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے اس میں رہنے کی وصیت کی اور تیسرے شخص کے لئے اس کے رقبہ کی وصیت کی اور یہ ایک ٹلٹ ہے پس کسی شخص نے موسیٰ کی موت کے بعد اس کو منہدم کر دیا تو جتنا اس نے گریا ہے اس کی قیمت کا تاوان اُس پر ہے پھر اس قیمت سے مکان بنائے جائیں جیسے بنے ہوئے تھے اور کرایہ پر دیا جائے، تو جس کے لئے کرایہ کی وصیت کی اسے کرایہ ورجس کے لئے سکونت کی وصیت کی اسے حق سکونت ملے گا، یہی حکم بستان (باغ) کی وصیت کا ہے کہ اس نے ایک شخص کے لئے بستان کی پیداوار کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے اس کے رقبہ کی، پھر کسی شخص نے اس میں سے درخت کاٹ لئے تو اس پر درختوں کی قیمت کا تاوان ہے اس قیمت سے

۱۔ "الفاوی الہندیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی، إلخ، ج ۶، ص ۱۲۵

۲۔ المرجع السابق، ۳۔ المرجع السابق، ۴۔ المرجع السابق،

۵۔ بنیاد۔ ۶۔ جو حصے میں آتا ہے اس کے مطابق۔

۷۔ "الفاوی الہندیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی، إلخ، ج ۶، ص ۱۲۵

۸۔ المرجع السابق، ص ۱۲۶

درخت خرید کر لگائے جائیں گے۔^۱ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۲۷)

۳۲ موسیٰ نے ایک شخص کے لئے اپنے باغ کی آمدنی کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے باغ کے رقبہ کی وصیت کی اور یہ اس کا ٹکٹ مال ہے تو باغ کا رقبہ اس کے لئے ہے جس کے واسطے رقبہ کی وصیت کی اور اس کی آمدنی اس کے لئے جس کے واسطے اس کی آمدنی کی وصیت کی جب تک موسیٰ زندہ ہے اور اس صورت میں باغ کی آپاشی مال گزاری اور اس کی اصلاح و مرمت آمدنی والے پر ہے۔^۲ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۲۷)

۳۳ موسیٰ نے ہمیشہ کے لئے اپنی بکریوں کی اون کی یا ان کے دودھ کی یا ان کے گھی کی یا ان کے بچوں کی کسی کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت صرف اس اون میں جاری ہوگی جو موسیٰ کی موت کے دن ان بکریوں کی پٹنھوں پر ہے یا وہ دودھ جو ان کے تھنوں میں ہے یا وہ گھی جو ان کے تھنوں کے دودھ سے برآمد ہو یا وہ بچے جو ان کے پیٹ میں ہوں جس دن کہ موسیٰ کی موت ہوئی، اس کی موت کے بعد پھر جو کچھ پیدا ہوگا اس میں وصیت جاری نہ ہوگی۔^۳ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۲۷)

۳۴ موسیٰ نے کسی کے لئے ہمیشہ کے واسطے اپنے بھوروں کے باغ کے محاصل (آمدنی) کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے اس باغ کے رقبہ کی وصیت کی اور اس باغ میں بہار (پھل) نہیں آئی تو اس صورت میں اس کی آپاشی اور اس کی اصلاح کا خرچہ و مرمت صاحب رقبہ پر ہے پھر جب اس پر پھل آجائیں تو یہ خرچہ آمدنی لینے والے پر ہے اور اگر ایک سال پھل آئے پھر نہ آئے تب بھی اس کی اصلاح و خرچہ کی ذمہ داری آمدنی لینے والے پر ہے، اگر آمدنی لینے والے نے خرچہ نہ کیا اور صاحب رقبہ نے خرچہ کیا یہاں تک کہ باغ میں پھل آگئے تو صاحب رقبہ اس سے اپنا خرچہ وصول کرے گا۔^۴ (مبسوط از عائلیگیری ج ۶، ص ۱۲۷)

۳۵ یہ وصیت کی کہ ان بتلوں کا تیل فلاں کے لئے اور اس کی گھھی^۵ دوسرے کے لئے ہے تو تیل نکالنے کی ذمہ داری اس کی ہے جس کے لئے تیل کی وصیت کی۔^۶ (فتاویٰ قاضی خاں از عائلیگیری ج ۶، ص ۱۲۷)

۳۶ انگوٹھی کے حلقہ^۷ کی ایک شخص کے لئے وصیت کی اور اس کے گلینڈ کی دوسرے کے لئے تو یہ وصیت جائز ہے اگر اس کا نگ نکالنے میں انگوٹھی کے خراب ہونے کا اندیشہ ہے تو دیکھا جائے گا اگر حلقہ کی قیمت نگ سے زیادہ ہے تو حلقہ والے سے کہا جائے گا کہ وہ نگ والے کو نگ کی قیمت دے کرے اور اگر نگ کی قیمت زیادہ ہے تو نگ والے سے

① "العاوی الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی الخ، ج ۶، ص ۱۲۷

② المرجع السابق ③ المرجع السابق ④ المرجع السابق

⑤ تیل نکالنے کے بعد تلوں کا بچا ہوا پھوک۔

⑥ "العاوی الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی الخ، ج ۶، ص ۱۲۷

⑦ گلینڈ کے علاوہ دھات کی بقیہ انگوٹھی۔

کہا جائے گا کہ وہ انگوٹھی کے حلقہ کی قیمت ادا کرے۔^{۱۱} (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۲۷)

۳۷ ایک شخص نے کسی کے لئے اپنے بستان (باغ) کے ان پھلوں کی وصیت کی جو اس میں موجود ہیں اور اس نے اس کے لئے اس کے پھلوں کی ہمیشہ کے لئے بھی وصیت کی، اس کے بعد موسیٰ کا انتقال ہو گیا اور موسیٰ کا اس کے سو اور ماں نہیں ہے۔ در باغ میں پھل تنہا روپے کی قیمت کے ہیں اور پورے باغ کی قیمت تین سو روپے کے مساوی ہے، اس صورت میں موسیٰ لہ کے لئے باغ میں موجود پھلوں کا تہائی حصہ ہے اور آئندہ جو پھل آئیں گے ان میں سے ہمیشہ اس کو ایک ٹکٹ ملتا رہے گا۔^{۱۲} (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۲۷)

۳۸ یہ وصیت کی کہ میرے مال سے فلاں شخص پر ہر ماہ پانچ درہم خرچ کئے جائیں تو اس کے مال کا ایک ٹکٹ رکھ لیا جائے گا تا کہ موسیٰ سہ ہر ماہ پانچ درہم خرچ کئے جاتے رہیں جیسا کہ موسیٰ نے وصیت کی ہے۔^{۱۳} (مبسوط زعائلیگیری ج ۶، ص ۱۲۸)

۳۹ ایک شخص نے دو آدمیوں کے لئے وصیت کی کہ ان میں سے ہر ایک پر میرے مال سے اتنا خرچ کیا جائے تو اس کا ایک ٹکٹ مال ن دونوں پر خرچ کے لئے رکھ لیا جائے گا پھر گروارثوں نے ان میں سے کسی ایک سے کچھ دے کر مصالحت کر لی اور وہ وصیت سے دستبردار ہو گیا تو اس صورت میں موسیٰ کا کل ٹکٹ مال دوسرے پر خرچ کرنے کے لئے رکھ لیا جائے گا۔ اور وارثوں کے حق میں دستبرداری دینے والے کا حق وارثوں کو نہ ملے گا۔^{۱۴} (محیط زعائلیگیری ج ۶، ص ۱۲۷)

۴۰ ایک شخص نے وصیت کی کہ میرے مال میں سے فلاں شخص پر اس کی تاحیت ہر ماہ پانچ درہم خرچ کئے جائیں اور ایک دوسرے شخص کے لئے، اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی اور ورثہ نے اس کی اجازت دے دی تو اس صورت میں اس کا مال چھ حصوں میں تقسیم ہو کر ایک حصہ موسیٰ لہ ٹکٹ^{۱۵} کو ملے گا اور باقی پانچ حصے محفوظ رکھے جائیں گے ان میں سے پانچ درہم والے پر ہر ماہ پانچ درہم خرچ کئے جائیں گے اور اگر یہ شخص جس کے لئے پانچ درہم ہر ماہ خرچ کرنے کی وصیت کی تھی اپنے حصہ کا محفوظ روپیہ خرچ ہونے سے پہلے ہی مر گیا تو جس کے لئے ٹکٹ مال کی وصیت کی تھی اس کا ٹکٹ پورا کیا جائے گا اور یہ ٹکٹ مال اس دن کے حساب سے لگایا جائے گا جس دن کہ موسیٰ کی^{۱۶} موت ہوئی لیکن اگر ماں کا دو ٹکٹ حصہ سے زیادہ خرچ ہو چکا تھا اور اب جو باقی بچا اس سے موسیٰ لہ ٹکٹ کا ٹکٹ پورا نہیں جوتا تو اس صورت میں اس مرنے والے کے حصہ میں سے جو نفقہ بچا ہے وہ اسے دے دیا جائے گا۔ اور اس کا ٹکٹ پورا نہیں کیا جائے گا اور اگر مال اتنا بچ گیا تھا کہ موسیٰ لہ ٹکٹ کا ٹکٹ پورا ہو کر بچ گیا تو جو باقی بچا دو موسیٰ کے ورثہ کو ملے گا نہ کہ اس کے ورثہ کو جس کے لئے پانچ درہم ہر ماہ خرچ کرنے کی وصیت کی تھی۔^{۱۷} (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۲۸)

① "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکینی، إلخ، ج ۶، ص ۱۲۷

② المرجع السابق، ③ المرجع السابق، ص ۱۲۸ ④ المرجع السابق،

⑤ یعنی جس کے لئے ٹکٹ مال کی وصیت کی ہے۔ ⑥ وصیت کرنے والے کی۔

⑦ "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکینی، إلخ، ج ۶، ص ۱۲۸.

۴۱

اگر دو آدمیوں کے لئے یہ وصیت کی کہ ان دونوں پر ان کی تاحیات میرے مال سے ہر ماہ دس درہم خرچ کئے جائیں اور ایک تیسرے کے لئے، اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی تو اگر ورثہ نے اس کی اجازت دی تو اس کا مال چھ حصوں میں تقسیم ہوگا اور اگر ورثہ نے اجازت نہ دی تو دو برابر حصوں میں تقسیم ہوگا اور اگر ان دونوں آدمیوں سے جن کے لئے تاحیات دس درہم ماہانہ کی وصیت کی تھی ایک آدمی کا انتقال ہو گیا تو اس کا حصہ اس کو نہیں ملے گا جس کے لئے ٹکٹ مال کی وصیت کی تھی بلکہ جو کچھ ان دو آدمیوں کے لئے محفوظ رکھا تھا وہ ویسے ہی محفوظ رہے گا اور اسے اس ایک پر خرچ کیا جائے گا جو ان دونوں میں سے زندہ باقی ہے۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۸، کتاب الوصایا)

۴۲

اگر میت نے یہ وصیت کی کہ میں نے فلاں کے لئے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی اور فلاں کے لئے اس پر تاحیات ہر ماہ پانچ درہم خرچ کرنے کی وصیت کی اور ایک دوسرے کے لئے تاحیات اس کی اس پر پانچ درہم خرچ کرنے کی وصیت کی تو اگر ورثہ نے اس کی اجازت دے دی تو اس کا مال نو حصوں میں منقسم ہوگا، جس کے لئے ٹکٹ مال کی وصیت کی اس کو ایک حصہ اور بقیہ بعد والے دونوں موصی ہما کے لئے چار چار حصے محفوظ رکھے جائیں گے اور ان پر ہر ماہ خرچ ہوں گے۔^۲ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۸)

۴۳

اگر میت نے وصیت کی کہ میرے مال سے فلاں پر اس کی تاحیات پانچ درہم ماہانہ خرچ کیا جائے اور فلاں اور فلاں پر ان کی تاحیات دس درہم ماہانہ خرچ کئے جائیں، ہر ایک کے لئے پانچ درہم، اور ورثہ نے اس کی اجازت دے دی تو مال موصی لہ اور موصی لہ کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا اس طرح کہ جس کے لئے پانچ درہم ماہانہ کی وصیت کی ہے اس کے لئے نصف اور جن دو کے لئے دس درہم ماہانہ کی وصیت کی انھیں دوسرا نصف، اس طرح نصف مال پہلے ایک کے لئے اور نصف مال دوسرے دو کے لئے محفوظ رکھا جائے گا اور ان پر ہر ماہ خرچ ہوگا۔^۳ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۸) اور اگر اس ایک کا انتقال ہو گیا جس ایک کے لئے پانچ درہم ماہانہ کی وصیت کی تھی تو جو کچھ بھی وہ ان دو پر خرچ ہوگا جن دو کے لئے دس درہم ماہانہ کی وصیت کی تھی اور اگر ان دونوں میں سے ایک کا انتقال ہو گیا جن کے لئے ایک ساتھ دس درہم ماہانہ کی وصیت کی تھی اور پانچ درہم والا زندہ رہا تو اس صورت میں مرنے والے کا حصہ اس کے شریک وصیت کے لئے محفوظ رکھا جائے گا اور اس پر خرچ کیا جائے گا، یہ اس صورت میں ہے جب ورثہ نے اجازت دے دی اور اگر ورثہ نے اجازت نہیں دی تو میت کا ٹکٹ مال نصف نصف دو برابر حصوں میں تقسیم ہوگا، نصف ٹکٹ اس کو ملے گا جس ایک کے لئے پانچ درہم ماہانہ کی وصیت کی اور نصف ٹکٹ ان دونوں کو ملے گا جن دونوں کو ایک ساتھ ماکر ان کے لئے دس درہم ماہانہ کی وصیت کی۔^۴ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۹)

① "اعتاوی الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی، إلح، ج ۶، ص ۱۲۸.

② المرجع السابق.

③ المرجع السابق، ص ۱۲۹.

④ المرجع السابق.

۳۳ ایک شخص نے وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال فلاں کے لئے رکھا جائے اور اس پر اس میں سے ہر ماہ چار درہم خرچ کئے جائیں جب تک کہ وہ زندہ رہے اور میں نے وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال فلاں فلاں کے لئے ہے ان دونوں پر ہر ماہ تاحیات ان کی دس درہم خرچ کئے جائیں تو اگر ورثہ نے اس کی اجازت دے دی تو چار درہم دے لے کو اس میت کے مال کا کامل ٹکٹ (پورا تہائی حصہ) ملے گا وہ جو چاہے کرے اور دس درہم والے دونوں کو اس میت کے مال کا دوسرا ٹکٹ کامل ملے گا اور یہ ٹکٹ ان دونوں کے درمیان برابر برابر تقسیم ہوگا اور محفوظ رکھنا چاہئے گا، وراگران تینوں موسیٰ لم (جن کے لئے وصیت کی گئی) میں سے کسی کا انتقال ہو گیا تو اس کے حصہ کا مال اس انتقال کر جانے والے کے وارثوں کو ملے گا اور اگر ورثہ نے میت کی اس وصیت کو ناجائز نہیں کیا تو اس صورت میں چار درہم والے کو نصف ٹکٹ (تہائی مال کا دھما) ملے گا وراگران دونوں کو جن کے لئے دس درہم ماہانہ کی وصیت کی تھی نصف ٹکٹ ملے گا اور یہ نصف ٹکٹ ان دونوں کے مابین آدھا آدھا بنے گا۔^۱ (بحوالہ جامع الصغیر از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۹)

۳۵ میت نے کہا میں نے فلاں فلاں کے لئے ایک ٹکٹ مال کی وصیت کی اس پر اس میں سے ہر ماہ چار درہم خرچ کئے جائیں اور میں نے فلاں فلاں کے لئے وصیت کی کہ فلاں پر پانچ درہم ماہانہ اور فلاں پر تین درہم، پس اگر ورثہ نے اس کی اجازت دے دی تو چار درہم والے کو ماہانہ اس کے کل مال کا ایک ٹکٹ ملے گا اور بقیہ دو کو دو ٹکٹ ملیں گے، اور یہ دو ٹکٹ ان دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوں گے، یہ لوگ اپنے اپنے حصہ کو جیسے چاہیں استعمال کریں، اور اگر ورثہ نے اس کی اس وصیت کو ناجائز نہ کیا تو چار درہم والے کو نصف ٹکٹ ملے گا اور بقیہ دو کو دوسرا نصف ٹکٹ ملے گا اور یہ تین کے مابین آدھا آدھا بٹ جائے گا اور اگر ان میں سے کسی کا انتقال ہو گیا تو اس کا حصہ اس کے وارثوں کو میراث میں ملے گا۔^۲ (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۹)

۳۶ میت نے وصیت کی کہ فلاں پر میرے مال سے ہر ماہ چار درہم خرچ کئے جائیں اور ایک دوسرے پر ہر ماہ پانچ درہم میرے بستانی (چہر دیواری و دباغ) کی آمدنی سے خرچ کئے جائیں اور میت نے بجز بستان کے اور کوئی مال نہیں چھوڑا، تو اس صورت میں میت کا ٹکٹ (تہائی) بستان ان دونوں کے لئے نصف نصف ہے پھر بستان (باغ) کی ٹکٹ پیداوار فروخت کی جائے گی، اور اس کی قیمت وصی کے قبضہ میں یا اگر وصی نہیں ہے تو کسی ایماندار ثقہ آدمی کے قبضہ میں دے دی جائے گی، وہ وصی و ثقہ ان دونوں پر حصہ رسد ہی ماہ بہ ماہ خرچ کرے گا اور اگر ان دونوں کا انتقال ہو گیا تو جو کچھ رہے گا وہ موسیٰ کے ورثہ کو ملے گا۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۹)

۳۷ یہ وصیت کی کہ فلاں شخص پر میرے مال سے چار روپے ماہانہ خرچ کئے جائیں اور فلاں اور فلاں پر پانچ

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکین، إلخ، ج ۶، ص ۱۲۹

② المرجع السابق، المرجع السابق.

روپے ماہانہ تو اس صورت میں تھا ایک کے لئے ماں وصیت کا چھٹا حصہ اور دوسرے دونوں کے لئے، دوسرا چھٹا حصہ خرچ کرنے کے لئے محفوظ رکھا جائے گا۔^۱ (عائلیگیری ج ۶، ص ۳۰) یعنی میت کا ماں بارہ حصوں میں تقسیم ہوگا اس میں سے ایک ٹکٹ یعنی چار حصے وصیت میں دیئے جائیں گے باقی دو ٹکٹ یعنی آٹھ حصے ورثہ کو ملیں گے پھر ٹکٹ ماں کی وصیت کے ان چار حصوں میں سے دو حصے تہا پہلے موصیٰ کے لئے اور دوسرے دو حصے دوسرے دونوں موصیٰ ہما کے لئے، اور ان پر ہر ماہ خرچ ہوگا۔

مسئلہ ۳۸: میت نے اپنی آراضی کی پیداوار کی کسی ایک شخص کے لئے وصیت کی اور دوسرے شخص کے لئے اس آراضی کے رقبہ کی وصیت کی اور وہ ٹکٹ ماں میں ہے پھر اس کو صاحب رقبہ نے (یعنی جس کے لئے رقبہ کی وصیت کی تھی) فروخت کر دیا اور اس شخص نے اس بیع کو تسلیم کر لیا جس کے لئے پیداوار کی وصیت کی تھی تو بیع جائز ہوگئی، اور پیداوار کی وصیت جس کے لئے تھی وہ وصیت باطل ہوگئی اب اس کا اس پیداوار کی قیمت میں بھی کوئی حصہ نہیں۔^۲ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۳۰)

مسئلہ ۳۹: مریض نے اپنے بستان کی پیداوار کی وصیت کسی کے لئے کی اور موصیٰ کی موت سے قبل کئی سال اس میں پیداوار ہوئی پھر موصیٰ کا انتقال ہو گیا تو موصیٰ لہ کا اس پیداوار میں حصہ ہے جو موصیٰ کی موت کے وقت یا اس کے بعد پیدا ہو۔^۳ (مبسوط زعائلیگیری ج ۶، ص ۱۳۰) جو پیداوار موصیٰ کی موت سے پہلے ہوئی اس میں کوئی حصہ نہیں۔

مسئلہ ۵۰: یہ کہا کہ میں نے ان ایک ہزار کی فلاں کے لئے وصیت کی اور میں نے فلاں کے لئے اس میں سے تہا کی وصیت کر دی ہے تو یہ رجوع نہیں ہے، اس صورت میں تو تہا پہلی وصیت والے کے لئے ہیں اور تہا میں دونوں آدھے آدھے کے شریک ہیں۔^۴ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۳۰)

مسئلہ ۵۱: مریض نے کہا کہ میرا ٹکٹ ماں فلاں اور فلاں کے لئے اور فلاں کے لئے اس میں سے ایک سو ہے اور اس کا ٹکٹ ماں کل سترہ اور ہم ہی ہے تو یہ کل ٹکٹ اسی کو ملے گا جس کے لئے تو مقرر کئے۔^۵ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۳۰)

مسئلہ ۵۲: یہ وصیت کی کہ میرا ٹکٹ ماں عبد اللہ کے لئے زید و عفرہ کے لئے اور عمرو کے لئے اس میں سے تہا روپے، اور اس کا ٹکٹ ماں کل تہا روپے ہی ہے تو یہ تہا روپے عفرہ کو ملیں گے وراگر اس کا ٹکٹ ماں ڈیڑھ سو روپے تھے تو عمرو کو سو روپے ملیں گے اور جو بی اس میں عبد اللہ اور زید نصف نصف کے شریک ہیں۔^۶ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۳۰)

① "انصافی الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب السابع فی الوصیۃ بالکسی الخ، ج ۶، ص ۱۲۹.

② المرجع السابق، ص ۱۳۰.

③ "انصافی الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب السابع فی الوصیۃ بالکسی الخ، ج ۶، ص ۱۳۰.

④ المرجع السابق.

⑤ المرجع السابق.

۵۲

یہ وصیت کی کہ یہ ایک ہزار فلاں اور فلاں کے لئے، فلاں کے لئے اس میں سے سو روپے، تو وہ اس طرح تقسیم ہوں گے فلاں کو سو روپے اور دوسرے کو سو روپے، اگر اس میں سے کچھ ضائع ہو گئے تو باقی کے دس حصے کر کے ایک حصہ بنو والے کو اور باقی نو حصے دوسرے کو دیئے جائیں گے۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۰) اور اگر اس نے ایک تیسرے شخص کے لئے دیگر ایک ہزار روپے کی وصیت کر دی اور اس کا ٹکٹ مال کل ایک ہزار روپے ہے تو اس صورت میں نصف ہزار تیسرے موصیٰ لہ کو ملے گا اور نصف ہزار پہلے دو موصیٰ بہما کو دیا جائے گا اور وہ دس حصوں میں تقسیم ہو کر پہلے کو ایک حصہ اور دوسرے کو نو حصے ملیں گے۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۰)

۵۳

اگر کہا کہ یہ ایک ہزار فلاں اور فلاں کے لئے، اس میں سے پہلے فلاں کے لئے سو روپے، اور دوسرے کے لئے باقی یعنی نو سو روپے، تو پہلے والے کو سو روپے ملیں گے اور اگر تقسیم سے پہلے ہزار میں سے نو سو ہلاک ہو گئے تو پہلے کے لئے سو روپے ہیں اور دوسرے کے لئے کچھ نہیں اور اگر یہ کہا کہ میں نے اپنے ٹکٹ مال سے فلاں کے لئے سو روپے کی وصیت کی اور فلاں کے لئے بقیہ کی، اور میں نے فلاں کے لئے ایک ہزار روپے کی وصیت کر دی اس صورت میں بقیہ والے کو کچھ نہ ملے گا اور میت کا ٹکٹ مال پہلے والے موصیٰ بہ اور تیسرے والے موصیٰ لہ میں گیا رہے حصوں میں تقسیم ہو کر ایک حصہ پہلے والے کو اور دس حصے ایک ہزار والے کو یعنی تیسرے والے کو ملیں گے۔^۲ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۰)

۵۴

یہ کہا کہ میں نے اس ایک ہزار کی فلاں فلاں کے لئے وصیت کی اور فلاں کے لئے سات سو اور فلاں کے لئے چھ سو تو اس صورت میں یہ ایک ہزار ان دونوں کے درمیان تیرہ حصوں میں تقسیم ہوگا، سات حصے سات سو والے کو اور چھ حصے چھ سو والے کو ملیں گے۔^۳ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۱ محیط السرخسی)

۵۵

یہ کہا کہ فلاں کے لئے اس ایک ہزار میں سے ہزار اور فلاں کے لئے ہزار، تو اس صورت میں یہ ایک ہزار ان دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا۔^۴ (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۱)

۵۶

یہ کہا کہ میں نے اس ایک ہزار کی فلاں اور فلاں کے لئے وصیت کی فلاں کے لئے اس میں سے ایک ہزار، تو اس صورت میں ایک ہزار سب کے سب دوسرے موصیٰ بہ کو ملیں گے۔^۵ (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۱)

۵۷

ایک شخص نے کچھ لوگوں کے لئے کچھ وصیتیں کیں، ان میں سے کوئی آیا، اور اس نے اپنے لئے وصیت کا ثبوت پیش کیا اور یہ چاہا کہ اس کا حصہ اسے دے دیا جائے تو اس کا حصہ اسے دے دیا جائے اور باقی لوگوں کا حصہ محفوظ رکھا جائے


۱۔ الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الوصیۃ، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی، إلخ، ج ۶، ص ۱۳۰

۲۔ المرجع السابق، ۳۔ المرجع السابق، ۴۔ المرجع السابق، ۵۔ المرجع السابق.

پس اگر ان باقی لوگوں کا حصہ صحیح و سالم رہا تو وہ ان کو دے دیا جائے گا اور اگر ضائع ہو گیا تو یہ سب اس کے حصہ میں شریک ہوں گے جس نے اپنا حصہ لے لیا تھا اور اس کو حصہ دے دینا باقیہ لوگوں کے لئے تقسیم کا حکم نہیں رکھتا۔^۱ (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

کسی نے وصیت کی کہ فلاں شخص کو ایک ہزار روپہم دے دیئے جائیں جن سے وہ قیدیوں کو خرید لے پس اگر وہ شخص روپے لینے سے قفل ہی انتقال کر گیا تو حاکم کو یہ روپیہ دے دیا جائے گا وہ اس کام کے لئے لوگوں میں سے کسی کو ولی بنا دے گا تا کہ وہ اس روپے سے قیدیوں کو خرید لے۔² (خزانة العقیب از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۱)

ایک شخص نے یہ وصیت کی کہ میرا گھر فروخت کیا جائے اور اس کی قیمت سے دس بوجھا گیہوں (مثلاً دس کوئٹل) اور ایک ہزار من روٹیاں خریدی جائیں۔ (من = ۱۷۶ تولہ کا ایک پیمانہ تھا،^۳ تقابلی رضویہ ج ۳) اور اس نے کچھ اور وصتیں بھی کیں، پس اس کا گھر فروخت کیا گیا اور اس کی قیمت مذکورہ مقدار گیہوں اور روٹیوں کے لئے پوری نہیں ہوئی اور اس گھر کے علاوہ اس کا اور بھی مال ہے تو اگر اس کا ٹکٹ مال اس کی تمام وصتیوں کے لئے گنجائش رکھتا ہو تو وہ تمام وصتیں اس کے ٹکٹ مال سے پوری کر دی جائیں گی۔^۴ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۱)


 ایک شخص نے کچھ وصفتیں کہیں اس کے ورثہ کو معلوم ہوا کہ ان کے باپ نے کچھ وصفتیں کہیں، لیکن یہ نہیں معلوم کہ کس چیز کی ہیں انہوں نے کہا کہ ہمارے باپ نے جس چیز کی وصیف کی ہم نے اس کو جائز کیا تو ان کی یہ جازت صحیح نہیں، صرف اس صورت میں اجازت صحیح ہوگی جب کہ انہیں علم ہو جائے۔^{۶۱} (المستقی از عالمگیری ج ۶، ص ۳۱)

۶۲ ایک شخص نے کسی آدمی کے لئے کچھ اس کی وصیت کی اور فقراء کے لئے کچھ اس کی وصیت کی اور موسیٰ بہ محتاج ہے تو اس کو فقراء کا حصہ بھی دیا جاسکتا ہے۔ (فتاویٰ قاضی خاں زعالیگیری ج ۶، ص ۱۳۱)

۶۳ ایک شخص نے کچھ وصیتیں کیں پھر کہا اور باقی فقراء پر صدقہ کیا جائے پھر اپنی کچھ وصیتوں سے رجوع کر لیا جن کے لئے وصیتیں کی تھیں (موسیٰ لمہم) یا ان میں سے بعض موسیٰ لمہم موسیٰ کی موت سے پہلے ہی مر گئے تو باقی مال فقراء پر صدقہ کیا جائے گا اگر اُس نے فقراء کے لئے وصیت سے رجوع نہیں کیا ہے۔^۷ (معیط از عالمگیری ج ۶ ص ۱۳۱)

^{١٧} الفناوى الهندية، كتاب الوصايا، الباب السابع فى الوصية بالسكنى، إلخ، ج ٦، ص ١٣١.

2. المرجع السابق.

3⁷⁷المعناوى الرسولية⁷⁸، ج ١، ص ٢٩٨

٦- "العنقاء الهندي"، كتاب الرصايا، أنباء السباع في الوصية بالسكنى إلخ، ج ٦، ص ١٣١

5. المرجع السابق. 6. المرجع السابق. 7. المرجع السابق.



مسئلہ ۱ ایک شخص نے قسم کھائی کہ وہ کوئی وصیت نہیں کرے گا پھر اس نے اپنے مرض الموت میں کوئی چیز ہبہ کی یا اس

نے اس حالت میں اپنا انعام بیٹا خرید جو کہ آزاد ہو گیا تو اس کی قسم نہیں ٹوٹی اور وہ حادث نہیں ہوا۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۲)

مسئلہ ۲ ایک مریض نے کچھ وصیتیں کیں لیکن یہ الفاظ نہیں کہے کہ اگر میں اپنے اس مرض سے مر جاؤں یا یہ کہ اگر

میں اس مرض سے اچھا نہ ہوں تو میری یہ وصیتیں ہیں، وصیتیں کرنے کے بعد وہ اس مرض سے اچھا ہو گیا اور کئی سال زندہ رہا تو

مرض سے اچھا ہونے کے بعد اس کی وصیتیں باطل ہو جائیں گی۔^۲ (فتاویٰ قاضی خاں، زعالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۳ مریض نے کہا اگر میں اسی بیماری سے مر جاؤں تو میرے مال سے فلاں کو اتنا روپیہ اور میری طرف سے حج

کرایا جائے پھر پٹی بیماری سے اچھا ہو گیا پھر دوبارہ بیمار ہو گیا اور اس نے ان گواہوں سے جن کو پہلی وصیت پر گواہ بنایا تھا، کہا یا

دوسرے لوگوں سے کہا ”تم گواہ ہو جاؤ کہ میں اپنی پہلی وصیت پر قائم ہوں“ تو یہ احتساب ناجائز ہے۔^۳ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۴ کسی نے وصیتیں کیں اور دستاویز لکھ دی اور چھ ہو گیا پھر اس کے بعد بیمار ہوا اور کچھ وصیتیں کیں اور

دستاویز لکھ دی، اگر اس نے اس دوسری دستاویز میں یہ واضح نہیں کیا کہ اس نے پہلی وصیتوں سے رجوع کر لیا ہے تو ایسی صورت

میں دونوں وصیتوں پر عمل کیا جائے گا۔^۴ (خزانة المعصیین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۵ ایک شخص نے وصیت کی پھر اسے دسویں اور وہم نے گھیر لیا اور فاتر اھطل ہو گیا اور ایک زمانہ تک اسی

حالت پر رہا پھر انتقام ہو گیا تو اس کی وصیت باطل ہے۔^۵ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۶ ایک شخص نے کسی کو ایک ہزار روپیہ دیا اور کہا کہ یہ فلاں کے لئے ہے جب میں مر جاؤں تو اس کو دے دینا،

پھر مر گیا تو وہ شخص میت کی وصیت کے مطابق وہ ایک ہزار روپے فلاں شخص کو دے گا اور اگر مرنے والے نے یہ نہیں کہا تھا کہ یہ

روپے فلاں کے لئے ہیں صرف اتنا کہا کہ اس کو دے دینا پھر وہ مر گیا، اس صورت میں یہ روپیہ فلاں شخص کو نہیں دیا جائے

گا۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۷ ایک شخص نے کہا کہ یہ روپے یا کپڑے فلاں کو دے دو اور یہ نہیں کہا کہ یہ اس کے لئے ہیں نہ یہ کہا کہ یہ اس

کے لئے وصیت ہے تو یہ باطل ہے، یہ نہ وصیت ہے نہ قرار۔^۷ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

①۔ المناوی الہدیۃ، کتاب الوصایہ، مسائل شتی، ج ۶، ص ۱۳۲۔

②۔ المرجع السابق۔ ③۔ المرجع السابق، ص ۱۳۳۔ ④۔ المرجع السابق۔

⑤۔ المرجع السابق۔ ⑥۔ المرجع السابق۔ ⑦۔ المرجع السابق۔

مسئلہ ۸ ایک شخص نے کچھ وصیتیں کیں، لوگوں نے اس کی وصیتیں کھوٹے اور ردی درہموں سے پوری کر دیں اس صورت میں اگر وصیت معین لوگوں کے لئے تھی اور وہ علم و اطلاع کے باوجود ان کھوٹے درہموں سے راضی ہیں تو جائز ہے اور اگر غیر معین فقیروں کے لئے وصیت تھی تب بھی جائز ہے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۹ ایک شخص نے کچھ وصیتیں کیں اور مختلف سکوں کا چلن ہے تو خرید و فروخت میں جن سکوں کا چلن غائب ہے ان سکوں سے وصیتوں کو پورا کیا جائے گا۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۱۰ مریض سے لوگوں نے کہا کہ تو وصیت کیوں نہیں کر دیتا، اس نے کہا کہ میں نے وصیت کی کہ میرے ٹکٹ مال سے نکالا جائے پھر ایک ہزار روپیہ مسکینوں پر صدقہ کر دیا جائے اور بھی کچھ زیادہ نہ کہہ پایا تھا کہ مر گیا اور اس کا ٹکٹ مال دو ہزار روپے ہے، اس صورت میں صرف ایک ہزار روپیہ صدقہ کیا جائے گا۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۱۱ مریض نے اگر یہ کہا کہ میں نے وصیت کی کہ میرے ٹکٹ مال سے نکالا جائے، اور کچھ نہ کہہ پایا تو اس کا کل تہائی ماں فقیروں پر صدقہ کیا جائے گا۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۳۳)

مسئلہ ۱۲ مریض نے کہا کہ میں نے فلاں کے لئے، اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی جو ایک ہزار ہے لیکن ٹکٹ ایک ہزار سے زیادہ ہے تو ماہ حسن بن زیاد کے نزدیک موصلی نے کو ٹکٹ ماں ملے گا وہ جتنا بھی ہو۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۱۳ ایسے ہی اگر یہ کہا کہ میں نے اس گھر سے اپنے حصہ کی وصیت کی اور وہ تہائی ہے پھر دیکھا تو اس کا حصہ نصف تھا تو موسیٰ نے کو نصف گھر ملے گا اگر نصف گھر میت کے کل مال کا تہائی حصہ یا اس سے کم ہے۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۱۴ اگر اس نے یہ کہا کہ میں نے فلاں کے لئے ایک ہزار روپے کی وصیت کی اور وہ میرے مال کا دسواں حصہ ہے تو موسیٰ نے کو صرف ایک ہزار روپیہ ملے گا اس کے ماں کا دسواں حصہ کم ہو یا زیادہ۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۱۵ یہ کہا کہ اس تھیلی میں جو کچھ ہے میں نے فلاں کے لئے وصیت کی اور وہ ایک ہزار درہم ہیں اور یہ ایک ہزار درہم آدھا ہے جو اس تھیلی میں ہے پھر دیکھا تو تھیلی میں تین ہزار درہم ہیں تو موسیٰ نے کو صرف ایک ہزار بیس کے اور اگر تھیلی میں ایک ہزار بیس ہیں تو وہ کل موسیٰ نے کو بیس گے، اور اگر تھیلی میں صرف پانچ سو درہم تھے تو موسیٰ نے کو بیس بیس گے اس کے علاوہ نہیں، اور اگر تھیلی میں درہم نہیں ہیں بلکہ جواہرات و ردینار ہیں تو مناسب ہے کہ موسیٰ نے کو اس سے یک ہزار روپے دیئے

۱۔ "العتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج ۶، ص ۱۳۳.

۲۔ المرجع السابق. ۳۔ المرجع السابق. ۴۔ المرجع السابق.

۵۔ المرجع السابق. ۶۔ المرجع السابق. ۷۔ المرجع السابق.

جائیں۔^۱ (فتاویٰ قاضی خان از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۴)

مسئلہ ۱۶ مریض نے کہا کہ جو کچھ اس گھر میں ہے میں نے اس تمام کی وصیت کی اور وہ ایک پیانہ کھانا ہے پھر دیکھا تو اس میں کئی پیانے کھانا ہے اور اس میں گیسوں اور جو بھی ہیں تو یہ سب موسیٰ کے لئے ہیں اگر ٹکٹ مال کے اندر اندر ہیں۔^۲ (خرالۃ المقتبیس از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۴)

مسئلہ ۱۷ اگر کسی نے مخصوص اور معین ایک ہزار درہم صدقہ کرنے کی وصیت کی اور موسیٰ نے ان کے بدلے متونی موسیٰ کے مال سے دوسرے ایک ہزار درہم صدقہ کر دیئے تو جائز ہے لیکن اگر موسیٰ کے صدقہ کرنے سے پہلے ہی وہ پہلے والے معین درہم ضائع ہو گئے، اور موسیٰ نے موسیٰ کے اور مال سے ایک ہزار درہم صدقہ کر دیئے تو موسیٰ ایک ہزار درہم کا ورثہ کے لئے خاص ہے، اور اگر موسیٰ نے ایک ہزار معین درہم صدقہ کرنے کی وصیت کی پھر وہ ہلاک ہو گئے تو وصیت باطل ہو جائے گی۔^۳ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۴)

مسئلہ ۱۸ ایک آدمی نے وصیت کی کہ اس کے مال میں سے کچھ حاجی فقیروں پر صرف کیا جائے تو اگر وہ مال حاجی فقیروں کے سوا دوسرے فقیروں پر صدقہ کر دیا جائے تو جائز ہے۔^۴ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۴)

مسئلہ ۱۹ ایک آدمی نے اپنے ٹکٹ مال کو صدقہ کرنے کی وصیت کی پھر موسیٰ سے کسی نے اس مال کو غصب کر لیا جھین لیا اور اس مال کو ہلاک کر دیا اب موسیٰ یہ چاہتا ہے کہ وہ اس مال کو اس غاصب پر ہی صدقہ کر دے، اور غاصب یعنی مال چھیننے والا بھی غریب و محتاج ہے تو یہ جائز ہے۔^۵ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۴)

مسئلہ ۲۰ ایک شخص کو حرم مال ملا اس نے وصیت کی کہ اسے اس کے مال کی طرف سے صدقہ کر دیا جائے اگر مال کا مالک معصوم ہے تو یہ مال سے واپس کیا جائے گا اور اگر معصوم نہیں تو اس کی طرف سے صدقہ کر دیا جائے گا اور اگر موسیٰ کے ورثہ نے اس کے اس اقرار کو (یہ حرم مال ہے) جھٹلایا ورنہ مال تو وصیت کے مطابق اس میں سے ایک تہائی صدقہ کر دیا جائے گا۔^۶ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۴)

مسئلہ ۲۱ ایک آدمی نے اپنے ٹکٹ مال کی مسکینوں کے لئے وصیت کی اور وہ اپنے وطن سے باہر کسی دوسرے شہر میں ہے اگر مال اس کے ساتھ ہے تو جس شہر میں وہ ہے وہ مال اسی شہر کے مسکینوں پر خرچ کیا جائے گا ورنہ اس کا جو مال اس کے وطن میں ہے وہ وطن کے فقیروں و مسکینوں پر خرچ ہوگا۔^۷ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۴)

۱۔ الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الوصایہ، مسائل شنی، ج ۶، ص ۱۳۴۔

۲۔ المرجع السابق۔ ۳۔ المرجع السابق۔ ۴۔ المرجع السابق۔

۵۔ المرجع السابق۔ ۶۔ المرجع السابق۔ ۷۔ المرجع السابق۔

۲۲ اگر کسی نے وصیت کی کہ اس کا ملٹ مال فقراء کے لئے صدقہ کیا جائے تو افضل یہ ہے کہ ان پر ہی خرچ کیا جائے اور اگر وہ ماں ان کے علاوہ دوسروں پر صدقہ کر دیا تو جائز ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک اسی پر فتویٰ ہے۔^(۱)
(شرعیات علیہ خلاصہ در مختار از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۴)

۲۳ یہ وصیت کی کہ اس کا مال دس دن میں خرچ کر دیا جائے اس نے ایک ہی دن میں خرچ کر دیا تو جائز ہے۔^(۲) (نور از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۴)

۲۴ اگر یہ وصیت کی کہ ہر فقیر کو ایک درہم دیا جائے، وصی نے ہر فقیر کو آدھا درہم دیا پھر آدھا درہم ور دے دیا اور اس وقت تک فقیر نے آدھا خرچ کر لیا تو جائز ہے وصی ضامن نہ ہوگا۔^(۳) (نور از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۴)

۲۵ موسیٰ نے وصیت کی کہ میری طرف سے کفارہ میں دس مسکین کھلا دیئے جائیں، وصی نے دس مسکینوں کو صبح کا کھانا کھلایا پھر دسوں مر گئے تو وصی دوسرے دس کو صبح و شام کا کھانا کھلانے لگا اور اس پر ضمان نہیں، اور اگر اس نے یہ کہا کہ میری طرف سے دس مسکینوں کو صبح و شام کا کھانا کھلا دیا جائے کفارہ کا ذکر نہیں کیا اور وصی نے دس مسکینوں کو صبح کا کھانا کھلایا تو وہ مر گئے تو اس صورت میں بھی مفتی یہ کہی ہے کہ وصی دوسرے دس مسکینوں کو صبح و شام کا کھانا کھلائے گا اور پہلے دس کے کھانے کا تاوان نہ دے گا۔^(۴) (حرواۃ المفتیین ز عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

۲۶ ایک آدمی نے وصیت کی کہ میرے مرنے کے بعد تین سو فقیر گےہوں صدقہ کیا جائے (فقیر گےہوں ناپنے کے، ایک پچاند کا نام ہے) موسیٰ نے موسیٰ کی زندگی ہی میں دو سو فقیر گےہوں صدقہ میں تقسیم کر دیئے تو وصی اس کا ضمان ہوگا موسیٰ کے مرنے کے بعد حاکم کے حکم سے تقسیم کرے، اگر اس نے موسیٰ کی موت کے بعد بغیر حاکم کے حکم تقسیم کر دیئے تب بھی وہ تاوان دینے سے نہ بچے گا اور اگر موسیٰ کے انتقال کے بعد وصی نے ورثہ کے حکم سے تقسیم کئے تو اگر ورثہ میں نابالغ بھی ہیں تو ان کا حکم کرنا جائز نہیں، مگر سب بالغ ہیں تو حکم صحیح ہے اگر تقسیم کر دے گا تو اس پر تاوان نہیں، اگر ورثہ میں نابالغ بھی ہیں اور بالغ ورثہ نے گےہوں تقسیم کرنے کا حکم دیا تو یہ بالغوں کے حصہ میں صحیح و نابالغوں کے حصہ میں صحیح نہ ہوگا۔^(۵) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

۲۷ یہ وصیت کی کہ میرے مال سے گےہوں اور روٹی خریدی جائے اور انھیں مسکینوں پر صدقہ کیا جائے تو اگر موسیٰ نے گےہوں اور روٹی اٹھا کر مانے والے تماموں (بوجھ برداروں) کی اجرت دینے کی بھی وصیت کی تو وہ متوفی موسیٰ کے

①..... الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج ۱، ص ۱۳۴.

②..... المرجع السابق.

③..... المرجع السابق.

مال سے دی جائے گی۔ وراگر موسیٰ نے اپنی وصیت میں اس اجرت کے دینے کو نہیں کہا تو ایسی صورت میں وصی کے لئے مناسب ہے کہ وہ ایسے لوگوں سے اٹھا کر لائے جو بغیر اجرت کے اٹھائیں پھر اس گیسوں درروٹی میں سے بطور صدقہ کچھ دے دے اور اگر موسیٰ نے یہ وصیت کر دی تھی کہ ان کو سجدہ میں لے جایا جائے تو اس کی اجرت متوفی موسیٰ کے مال سے واک کی جائے گی۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

۲۸ موسیٰ نے ایک شخص کو وصیت کی اور اسے پناٹھ مال صدقہ کرنے کا حکم دیا تو اگر اس شخص نے وہ مال خود ہی رکھ لیا تو جائز نہیں لیکن اگر اس نے اپنے باغ بیٹے کو دیا یا ایسے چھوٹے بیٹے کو دیا جو قبضہ کرنا جانتا ہے تو جائز ہے اور اگر وہ چھوٹا بیٹا قبضہ کرنا نہیں جانتا تو جائز نہیں۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۳۵)

۲۹ بادشاہ کے عامل (محاصل وصول کرنے والے) نے وصیت کی کہ فقیروں کو اس کے مال سے، تانا تبا دے دیا جائے تو اگر یہ معلوم ہے کہ اس کا مال اس کا نہیں دوسرے کا ہے تو اس کا لینا حلال نہیں اور اگر اس کا مال دوسرے کے مال سے عاجل ہے تو اس کا لینا جائز ہے بشرطیکہ متوفی موسیٰ کا بقیہ مال اس قدر ہو کہ اس سے دعویداروں کے مطالبات ادا ہو جائیں۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

۳۰ ایک شخص نے اپنے ٹکٹ مال کی فقراء کے لئے وصیت کی ورموسیٰ نے وہ مال عامی میں اغنیاء کو دے دیا تو یہ جائز نہیں وصی فقراء کو، تانا دینے کا ضامن ہے۔^(۴) (فتاویٰ خانہ از عالمگیری ج ۶، ص ۳۵)

۳۱ ایک شخص کے پاس تنویر ہم نقد ہیں ورتنویر ہم کسی بھی پر ادھار ہیں اس نے ایک آدمی کے لئے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی تو موسیٰ نے نقد مال کا ٹکٹ دے گا۔^(۵) (ظہیر از عالمگیری ج ۶، ص ۳۶)

۳۲ ایک شخص کا کسی آدمی پر ادھار تھا اس نے وصیت کی کہ اسے ثواب کے کاموں میں صرف کیا جائے تو اس وصیت کا تعلق صرف ادھار سے ہے، مرموسیٰ نے اپنے ادھار میں سے کچھ حصہ مقروض کو ہبہ کر دیا تو جس قدر ہبہ کر دیا اتنے مال میں وصیت باطل ہے۔^(۶) (فتاویٰ مفتی از عالمگیری ج ۶، ص ۳۶)

۳۳ اپنے جسم کے سامان کی وصیت کی تو اس میں ٹوپی، موزے، عاف، بستر، قمیص، فرش اور پردے شامل ہیں۔^(۷) (سیر از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، مسائل شتی، ج ۶، ص ۱۳۵.

② المرجع السابق. ③ المرجع السابق. ④ المرجع السابق.

⑤ المرجع السابق، ص ۱۳۶. ⑥ المرجع السابق. ⑦ المرجع السابق.

۳۳ حریر کے بچہ کی وصیت کی اور موسیٰ کا ایک بچہ ہے جس کا بالائی کپڑا بھی حریر ہے اور استر بھی حریر ہے تو وہ وصیت میں شامل ہے اور اگر بالائی حصہ حریر ہے اور استر غیر حریر جب بھی وصیت میں داخل ہے اور اگر استر حریر ہے اور بالائی کپڑا حریر نہیں تو موسیٰ نہ کوئیں ملے گا۔^۱ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

۳۵ اگر زیورات کی وصیت کی تو اس میں ہر وہ چیز داخل ہے جس پر زیور کا لفظ بولا جائے خواہ یہ قوت و زبرد^۲ سے جڑاؤ ہو یا نہ ہو، اور یہ سب موسیٰ نہ کوئیں ملے گا۔^۳ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

۳۶ زیور کی وصیت کی تو اس میں سونے کی نگوٹھی داخل ہے اور اس میں چاندی کی وہ انگوٹھی بھی داخل ہے جو عورتیں پہنتی ہیں لیکن اگر چاندی کی نگوٹھی ایسی ہے جس کو مرد پہنتے ہیں وہ اس میں داخل نہیں اور اگر لؤلؤ اور مرد وغیرہ چاندی سونے کے ساتھ مرکب ہیں تو یہ بھی زیور میں داخل ہیں ورنہ نہیں۔^۴ (محیط از عائلیگیری ج ۶، ص ۳۶)

وصی اور اس کے اختیارات کا بیان

آدی کو وصیت قبول کرنا مناسب بات نہیں کیونکہ یہ خطرات سے بڑ ہے۔ حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں: ایک بار وصیت قبول کرنا غلطی ہے دوسری بار خیانت اور تیسری بار سرقہ ہے۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں وصیت میں نہیں داخل ہوتا ہے مگر بے وقوف اور چور۔^۵ (فتاویٰ قاضی خاں از عائلیگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

وصی: اس شخص کو کہتے ہیں جس کو وصیت کرنے والا (موسیٰ) اپنی وصیت پوری کرنے کے لئے مقرر کرے۔ وصی تین طرح کے ہوتے ہیں۔ (۱) ایک وصی وہ ہے جو امانت دار ہو اور وصیت پوری کرنے پر قادر ہو، قاضی کے لئے اس کو معزول اور برطرف کرنا جائز نہیں۔ (۲) دوسرا وصی وہ ہے جو امانت دار تو ہو مگر عاجز ہو یعنی وصیت کو پورا کرنے کی قدرت نہ رکھتا ہو، قاضی اس کی مدد کے لئے کوئی مددگار مقرر کر دے گا۔ (۳) تیسرا وصی وہ ہے جو فاسق و بد عمل ہو یا کافر ہو یا غلام ہو، قاضی کے لئے ضروری ہے کہ اسے برطرف اور معزول کر دے اور اس کی جگہ کسی دوسرے امانت دار مسلمان کو مقرر کرے۔^۶ (خزانة المفتیین از عائلیگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

۱ ایک شخص نے کسی کو اس کے سامنے پناہ وصی بنایا یا موسیٰ ایہ یعنی وصی نے کہا کہ میں قبول نہیں کرتا تو اس کا

۱ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج ۶، ص ۱۳۶

۲ یک قیمتی پتھر جو سرخ، سبز، زرد، یا سفید ہوتا ہے۔ ۳ ایک قیمتی پتھر جو ہنر رنگ کا ہوتا ہے۔

۴ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج ۶، ص ۱۳۶

۵ المرجع السابق

۶ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، ابواب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۳۶

۷ المرجع السابق

انکار اور رد کرنا صحیح ہے اور وہ وہی نہیں ہوگا پھر اگر موسیٰ نے موسیٰ ایہ سے یہ کہا کہ میرا خیال تمہارے بارے میں ایسا نہ تھا کہ تم قبول نہ کرو گے اس کے بعد موسیٰ ایہ نے کہا ”میں نے وصیت قبول کی“ تو یہ جائز ہے اور اگر وہ موسیٰ کی حیات میں خاموش رہا، نہ قبول کیا نہ انکار پھر موسیٰ کا انتقال ہو گیا تو اسے اختیار ہے چاہے تو اس کی وصیت قبول کر لے یا رد و انکار کر دے۔^۱ (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۲ موسیٰ نے کسی کو وصی بنایا، وہ غائب (موجود نہ) تھا اسے موسیٰ کی موت کے بعد یہ خبر پہنچی، اس نے کہا مجھے قبول نہیں پھر کہا قبول کر لیا میں نے، مگر بادشاہ نے ابھی اسے وہی ہونے سے خارج نہیں کیا تھا اور اس نے پہلے ہی قبول کر لیا تو جائز ہے۔^۲ (السرائح الوہاب از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۳ موسیٰ نے کسی کو وصیت کی اس نے موسیٰ کی زندگی میں قبول کر لیا تو اس کے لئے وہی ہونا لازم ہو گیا اب اگر وہ موسیٰ کی موت کے بعد اس سے نکلنا چاہے تو اس کے لئے یہ جائز نہیں اور اگر اس نے موسیٰ کی زندگی میں اس کے حکم میں انکار قبول کرنے سے انکار کر دیا تو صحیح ہے اور اگر انکار کر دیا مگر موسیٰ کو اس کا علم نہیں ہوا تو صحیح نہیں۔^۳ (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۴ کسی کو وصیت کی اور یہ اختیار دیا کہ جب وہ چاہے وہی ہونے سے نکل جائے تو یہ جائز ہے اور وہی کو یہ حق ہے کہ جس وقت چاہے اور جب چاہے وہی ہونے سے نکل جائے۔^۴ (حوالۃ العفتیں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۵ کسی کو وصیت کی، اس نے کہا میں قبول نہیں کرتا پھر موسیٰ خاموش ہو گیا اور انتقال کر گیا پھر موسیٰ ایہ یعنی اس شخص نے جس کو وصیت کی تھی کہا کہ میں نے قبول کیا تو صحیح نہیں، اور اگر موسیٰ ایہ نے سکوت اختیار کیا اور موسیٰ کے سامنے یہ نہ کہا کہ میں قبول نہیں کرتا پھر اس کی پس پشت موسیٰ کی زندگی میں یا اس کی موت کے بعد ایک جماعت کی موجودگی میں کہا کہ میں نے قبول کر لیا تو اس کا قبول کرنا جائز ہے اور یہ وہی بن جائے گا خواہ اس کا یہ قبول کرنا قاضی کے سامنے ہو یا اس کی عدم موجودگی میں، اور مگر قاضی نے اسے اس کے یہ کہنے کے بعد کہ میں قبول نہیں کرتا، وہی ہونے سے خارج کر دیا پھر اس نے کہا میں قبول کرتا ہوں تو یہ قبول کرنا صحیح نہیں۔^۵ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۶ موسیٰ نے کسی کو وصی بنایا اس نے موسیٰ کی عدم موجودگی میں کہا کہ میں قبول نہیں کرتا اور اس انکار کی اطلاع کے لئے اس نے موسیٰ کے پاس قاصد بھیجا یا خط بھیجا اور وہ موسیٰ تک پہنچ گیا پھر اس نے کہا کہ میں قبول کرتا ہوں

۱۔ ”العتاویٰ الہندیۃ“، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی ومہمک، ج ۶، ص ۱۳۷

۲۔ المرجع السابق۔ ۳۔ المرجع السابق۔ ۴۔ المرجع السابق۔ ۵۔ المرجع السابق۔

تویہ قبول کرنا صحیح نہیں۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۳۷)

آیت ۷ موسیٰ الیہ (وہی) نے موسیٰ کے سامنے وصیت کو قبول کر لیا پھر جب وہی چلا گیا، موسیٰ نے کہا گواہ رہو میں نے اسے وصیت سے خارج کر دیا تو یہ اخراج صحیح ہے اور اگر وہی نے موسیٰ کی عدم موجودگی میں وہی بنے کو رو کر دیا قبول نہیں کیا تو اس کا یہ رد کرنا باطل ہے۔^۲ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

آیت ۸ موسیٰ نے کسی شخص کو پناہ دی بنایا اور اسے اپنا وہی ہونا معلوم نہیں پھر اس وہی نے موسیٰ کی موت کے بعد اس کے ترکہ سے کوئی چیز فروخت کی تو اس کا فروخت کرنا جائز ہے اور اسے وہی ہونا لازم ہو گیا۔^۳ (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

آیت ۹ موسیٰ نے دو آدمیوں کو وصیت کی ایک نے قبول کر لیا، دوسرا خاموش رہا پھر موسیٰ کی موت کے بعد قبول کرنے والے نے سکوت کرنے والے سے کہا کہ موسیٰ کی میت کے لئے کفن خریدے اس نے خرید لیا یا کہا ”ہاں اچھا“ تو یہ صورت وصیت قبول کرنے کی ہے۔^۴ (خزانة الحفصیہ از عالمگیری ج ۶، ص ۳۷)

آیت ۱۰ وہی نے وصیت قبول کر لی پھر اس نے ارادہ کیا کہ وصیت سے نکل جائے، یہ بغیر حاکم کی اجازت کے جائز نہیں موسیٰ الیہ یعنی وہی کو جب وصیت لازم ہو گئی پھر وہ حاکم کے پاس حاضر ہوا اور اس نے اپنے آپ کو وہی ہونے سے خارج کیا تو حاکم معاملہ پر غور کرے گا اگر وہ وہی امانت دار و وصیت نافذ کرنے پر قادر ہے تو اسے وہی ہونے سے نہیں نکالے گا اور اگر وہ عاجز ہے اور اس کے مشاغل کثیر ہیں تو نکال دے گا۔^۵ (مسراج ابوباج از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

آیت ۱۱ کسی فاسق کو وہی بنایا جس سے اس کے ماں کو خطرہ ہے تو یہ وصیت یعنی اس کو وہی بنانا باطل ہے۔ یعنی اسے قاضی وہی ہونے سے خارج کر دے گا۔^۶ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

آیت ۱۲ فاسق کو وہی بنایا تو قاضی کو چاہیے کہ اس کو وہی ہونے سے خارج کر دے اور اس کے غیر کو وہی بنادے، اگر یہ قاضی وہی ہونے کے لائق نہیں ہے اور اگر قاضی نے وصیت کو نافذ کیا اور اس فاسق وہی نے اس سے پہلے کہ قاضی سے وہی ہونے سے خارج کر دے، میت کے ذین (ادھار) کو دا کر دیا اور بیع و شری کی تو اس نے جو کچھ کر دیا جائز ہے اور اگر سے قاضی نے نہیں نکالا تھا کہ اس فاسق نے توبہ کی اور صالح ہو گیا تو قاضی اسے بدستور وہی بنائے رکھے گا۔^۷ (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

آیت ۱۳ اگر قاضی کو معلوم نہ تھا کہ میت کا کوئی وہی ہے اور پہلے وہی کی موجودگی میں اس نے ایک دوسرے شخص کو

۱- الفسوی الہمدیۃ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۳۶.

۲- المرجع السابق. ۳- المرجع السابق. ۴- المرجع السابق.

۵- المرجع السابق. ۶- المرجع السابق، ص ۱۳۸. ۷- المرجع السابق.

وہی مقرر کر دیا پھر پہلے وہی نے وصیت میں داخل ہونا چاہا یعنی وصیت کو نافذ کرنا چاہا تو اسے اس کا حق ہے، در قاضی کا یہ فعل اسے وہی ہونے سے خارج نہیں کرتا ہے۔^۱ (فتاویٰ خلاصہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۱۴ قاضی کو ظلم نہ تھا کہ میت کا وہی ہے در وہی غائب ہے قاضی نے کسی اور شخص کو وہی بنادیا تو قاضی کا بنایا ہوا یہ وہی میت ہی کا وہی ہوگا قاضی کا نہیں۔^۲ (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۱۵ مسلمان نے حربی کافر کو خواہ وہ مستامن ہے یا غیر مستامن پناہی بنا دیا تو یہ باطل ہے یہی حکم مسلمان کا وہی کو وہی بنانے کا ہے۔^۳ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۱۶ حربی کافر امان لے کر دارالسلام میں داخل ہوا اس نے کسی مسلمان کو اپنا وہی بنایا تو یہ جائز ہے۔^۴ (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۳۸)

۱۷ مسلم نے حربی کو وہی بنایا پھر حربی اسلام لے آیا تو وہ بدستور وہی رہے گا۔ اور یہی حکم مرتد کا بھی ہے۔^۵ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۱۸ عاقل کو وہی بنایا پھر اس عاقل کو جنون مطبق ہو گیا (جنون مطبق یہ ہے کہ وہ کم از کم ایک ماہ تک مسلسل پاگل رہے) تو قاضی کو چاہیے کہ اس کی جگہ کسی اور کو وہی مقرر کر دے اگر قاضی نے بھی کسی دوسرے کو وہی مقرر نہیں کیا تھا کہ اس کا پاگل پن جاتا رہا اور صحیح ہو گیا تو یہ بدستور وہی بنا رہے گا۔^۶ (عالمگیری ج ۶، ص ۳۸)

۱۹ اگر کسی نے بچے کو یا معتوہ (پاگل) کو وہی بنایا تو یہ جائز نہیں خواہ بعد میں وہ اچھا ہو جائے یا نہ ہو۔^۷ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۲۰ کسی شخص نے عورت کو یا اندھے کو وہی بنایا تو یہ جائز ہے، اسی طرح تہمت زنا میں سزا یافتہ کو بھی وہی بنانا جائز ہے۔^۸ (عالمگیری ج ۶، ص ۳۸)

۲۱ نابالغ بچہ کو وہی بنایا تو قاضی اس کو وہی ہونے سے خارج کر دے گا اور اس کی جگہ کوئی دوسرا وہی بنا دے گا اگر قاضی کے اس کو وہی ہونے سے خارج کرنے سے قبل اس نے تعریف کر دیا تو نافذ نہ ہوگا۔^۹ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۲۲ کسی شخص کو وہی بنایا اور کہا کہ اگر تو مر جائے تو تیرے بعد فداں شخص وہی ہے پھر پہلا وہی جنون مطبق (سبا پاگل پن) میں مبتلا ہو گیا تو قاضی اس کی جگہ دوسرا وہی مقرر کر دے گا اور جب یہ پاگل مر جائے تب وہ فداں شخص وہی بنے گا

① "العاوی الہدیۃ"، کتاب الوصیاء الباب التاسع فی الوصی وما یمکنہ، ج ۶، ص ۱۳۸۔

② المرجع السابق۔ ③ المرجع السابق۔ ④ المرجع السابق۔ ⑤ المرجع السابق۔

⑥ المرجع السابق۔ ⑦ المرجع السابق۔ ⑧ المرجع السابق۔ ⑨ المرجع السابق۔

جس کو موسیٰ نے پہلے کے بعد نامزد کیا تھا۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۲۳ کسی شخص نے اپنے نابالغ بیٹے کو وصی بنایا تو قاضی اس کے لئے دوسرے کو وصی مقرر کرے گا، جب یہ نابالغ لڑکا بالغ ہو جائے تو اسے وصی بنادے گا اور اگر چاہے تو اس کو خارج کر دے جسے لڑکے کی نابالغی کی وجہ سے وصی بنادیا تھا لیکن وہ بغیر قاضی کے نکالے ہوئے نکل نہیں سکتا۔^۲ (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۲۴ وصی امین ہے اور تصرف کرنے پر قادر ہے تو قاضی سے معزول نہیں کر سکتا اور اگر سب وارثوں نے یا بعض نے قاضی سے وصی کی شکایت کی تو قاضی کے لئے مناسب نہیں کہ وہ سے معزول کر دے جب تک قاضی پر اس کی خیانت ظاہر نہ ہو جائے اگر خیانت ظاہر ہو جائے تو معزول کر دے۔^۳ (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۲۵ اگر قاضی کے نزدیک وصی متمم ہو جائے^۴ تو قاضی اس کے ساتھ دوسرے کو مقرر کر دے گا یہ امام اعظم کے نزدیک ہے لیکن امام ابو یوسف کے نزدیک قاضی اس متمم کو وصیت سے نکال دے گا۔^۵ (عالمگیری ج ۶، ص ۳۹)

۲۶ وقف کے لئے وصی تھا یا میت کے ترکہ کے لئے وصی تھا وہ ترکہ میں میت کی وصیت پوری کرنے میں یا وقف کا نظام قائم رکھنے میں عاجز رہا تو حاکم ایک اور قیم مقرر کرے گا پھر وصی نے کچھ دنوں کے بعد کہا کہ اب میں ان چیزوں کو قائم کرنے پر قادر ہو گیا ہوں جو موسیٰ نے میرے سپرد کی تھیں تو وہ بدستور وصی ہے، حاکم کو دوبارہ مقرر کرنے کی ضرورت نہیں۔^۶ (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

۲۷ موسیٰ نے دو آدمیوں کو اپنا وصی بنایا تو دونوں میں سے ایک تہا تصرف نہیں کر سکتا اور اس کا تصرف بغیر دوسرے کی اجازت کے نافذ نہیں ہوگا لیکن چند چیزوں میں ہو سکتا ہے جیسے میت کی تجنیز و تکفین، میت کے دین کی ادائیگی، ودیعت (امانت) کی واپسی اور غصب کردہ چیز کی واپسی، حقوق میت سے متعلق مقدمات، نابالغ وارث کے لئے ہبہ قبول کرنا اور جس چیز کی ہدایت کا اندیشہ ہے، سے فروخت کرنا، لیکن وہ تہا میت کی ودیعت (امانت) پر قبضہ نہیں کر سکتا نہ میت کا دین وصول کر کے قبضہ کر سکتا ہے۔^۷ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

۲۸ موسیٰ نے وصیت کی اور دو آدمیوں کو وصی بنایا کہ اس کا اتنا اتنا مال اس کی طرف سے صدقہ کر دیں ور کسی فقیر کو معین نہیں کیا تو دونوں میں سے کوئی وصی اکیسے صدقہ نہیں کرے گا اور اگر موسیٰ نے فقیر کو معین کر دیا تھا تو ایک وصی اکیسے ہی

۱ "المعناوی الہندیۃ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یمنکھ، ج ۶، ص ۱۳۸

۲ المرجع السابق، ۳ المرجع السابق، ص ۱۳۹

۴ یعنی اس پر خیانت کی تہمت لگے۔

۵ "المعناوی الہندیۃ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یمنکھ، ج ۶، ص ۱۳۹

۶ المرجع السابق، ۷ المرجع السابق

صدق کر سکتا ہے۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۲۹ موسیٰ نے دو آدمیوں کو وصی بنایا اور کہا کہ تم دونوں میں سے ہر ایک پورا پورا وصی ہے تو ہر ایک کے لئے تنہا تصرف کرنا جائز ہے۔^۲ (حزانة المفتیین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۳۰ ایک شخص نے ایک آدمی کو کسی مخصوص و معین شے میں وصی بنایا اور دوسرے آدمی کو کسی دوسری قسم کی چیز میں وصی بنایا مثلاً یہ کہا کہ میں نے تجھے اپنے قرضوں کی ادائیگی میں وصی بنایا اور دوسرے سے کہا کہ میں نے تجھے اپنے مورثیہ کے قیام میں وصی بنایا تو ان میں سے ہر وصی تم کاموں میں وصی ہے۔^۳ (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۳۱ کسی آدمی کو اپنے بیٹے پر وصی بنایا اور ایک دوسرے آدمی کو اپنے دوسرے بیٹے پر وصی بنایا اس نے ایک وصی بنایا اپنے موجودہ مال میں اور دوسرے کو وصی بنایا اپنے غائب مال میں تو اگر اس نے یہ شرط لگا دی تھی کہ ان دونوں میں سے کوئی اس معاملہ میں وصی نہیں ہوگا جس کا وصی دوسرا ہے تو جیسی اس نے شرط لگائی بال تفاق ایسا ہی ہوگا اور اگر یہ شرط نہیں لگائی تھی تو اس صورت میں ہر وصی پورے پورے معاملات میں وصی ہوگا۔^۴ (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۳۲ ایک شخص نے دو آدمیوں کو وصی بنایا پھر ایک وصی کا انتقال ہو گیا تو زندہ باقی رہنے والے وصی اس کے مال میں تصرف نہیں کرے گا وہ معاملہ قاضی کے سامنے لے جائے گا اگر قاضی مناسب خیال کرے گا تو تنہا اس کو وصی بنا دے گا اور تصرف کا اختیار دے دے گا یا اگر مناسب سمجھے گا تو اس کے ساتھی مرنے والے وصی کے بدلہ میں کوئی دوسرے وصی مقرر کرے گا۔^۵ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۳۳ ایک شخص نے دو آدمیوں کو وصی بنایا تو ان دونوں وصیوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں کہ وہ اپنے ساتھی سے جہیم کے مال سے کچھ خریدے، اسی طرح وراثتوں کے لئے دو وصی تھے ان میں سے کسی کو جہیم کا مال خریدنا جائز نہیں۔^۶ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۳۴ ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے دو وصی بنائے تھے پھر ایک شخص آیا اور اس نے میت پر اپنے ذین (قرض) کا دعویٰ کیا دونوں وصیوں نے بغیر دلیل قائم ہوئے اس کا ذین ادا کر دیا پھر ان دونوں وصیوں نے قاضی کے پاس جا کر اس دعوائے دھار پر شہادت دی تو ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی اور جو کچھ انھوں نے مدعی کو دیا ہے وہ اس کے ضامن ہیں اور اگر انھوں نے اس کا دین (دھار) ادا کرنے سے پہلے شہادت دی پھر قاضی نے انھیں ذین ادا کرنے کا حکم دیا اور انھوں نے ادا کر دیا تو اب ان پر ضمان نہیں۔^۷ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایاء، الباب التاسع فی الوصی وما یمکنہ، ج ۶، ص ۱۳۹

② المرجع السابق، ③ المرجع السابق، ④ المرجع السابق،

⑤ المرجع السابق، ⑥ المرجع السابق، ص ۱۴۰، ⑦ المرجع السابق

۳۵ میت کے وصی نے میت کا ذین شہادوں کی شہادت کے بعد واکیا تو جائز ہے اور اس پر ضمان نہیں اور اگر بغیر قاضی کے حکم کے بعض کا دین ادا کر دیا تو میت کے قرض خواہوں کے لئے ضمان ہوگا اور اگر قاضی کے حکم سے ادا کیا تو ضمان نہیں۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۰)

۳۶ ایک شخص نے دو آدمیوں کو وصی بنایا ان میں سے ایک کا انتقال ہوا پھر مرتے وقت اس نے اپنے ساتھی کو وصی بنادیا تو یہ جائز ہے اور اب اس کو تنہا تصرف کرنے کا حق ہے۔^(۲) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۰)

۳۷ وصی جب مرنے کے قریب ہو تو اس کو حق ہے کہ وہ دوسرے کو وصی بنادے چاہے وصی نے سے وصی بنانے کا اختیار نہ دیا ہو۔^(۳) (ذخیرہ زعالمگیری ج ۶، ص ۱۴۰)

۳۸ ایک شخص نے وصیت کی اور انتقال کر گیا اور اس کے پاس کسی کی دو بیعتیں (امانتیں) رکھی ہیں پھر ایک وصی نے دوسرے وصی کی اجازت کے بغیر میت کے گھر سے امانتیں قبضہ میں کر لیں یا کسی ایک ورثہ نے دونوں وصیوں کی اجازت کے بغیر یا بقیہ وارثوں کی اجازت کے بغیر ان دو بیعتوں پر قبضہ کر لیا اور اس کے قبضہ میں آکر وہ مال مانت ہلاک ہو گیا تو اس پر ضمان نہیں۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۰)

۳۹ دو وصی ہیں ان میں سے ایک قبرستان تک جنازہ اٹھانے کے لئے مزدور کرایہ پر لئے در دوسرا وصی بھی موجود ہے لیکن خاموش رہا تو یہ جائز ہے، یہ اجرت میت کے مال سے ادا کی جائے گی۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۰) یا وارثوں میں سے کسی نے دونوں وصیوں کی موجودگی میں جنازہ اٹھانے کے لئے مزدور کرایہ پر لئے در دونوں وصی خاموش ہیں تو جائز ہے ان کی مزدوری میت کے مال سے دی جائے گی۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۰)

۴۰ میت نے دو وصیوں کو جنازہ اٹھانے سے قبل فطر کو گندم صدقہ کرنے کی وصیت کی ان میں سے ایک وصی نے گندم صدقہ کر دیا، اگر یہ گندم میت کے مال متروکہ میں موجود تھا تو جائز ہے اور دوسرے وصی کو منع کرنے کا حق نہیں، اگر خرید کر صدقہ کیا تو خود اس کی طرف سے ہوگا، یہی حکم کپڑے اور کھانے کا ہے۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

۴۱ ایک شخص نے دو آدمیوں کو وصی بنایا اور ان سے کہا کہ میرا ملٹ مال جہاں چاہو دیدو جس کو چاہو دیدو پھر ان میں سے ایک وصی کا انتقال ہو گیا تو یہ وصیت باطل ہو جائے گی ورنہ ملٹ مال ورثہ کو مل جائے گا اور اگر یہ وصیت کی تھی کہ میں

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی والمہمک، ج ۶، ص ۱۴۰

② المرجع السابق، المرجع السابق، ④ المرجع السابق

⑤ المرجع السابق، المرجع السابق، ص ۱۴۱، ⑥ المرجع السابق

نے ٹکٹ مال مسکین کے لئے کر دیا پھر ایک وصی کا انتقال ہو گیا تو قاضی اس کی جگہ اگر چاہے تو دوسرا وصی بنادے اگر چاہے تو زندہ رہنے والے وصی سے کہے، تو تھا اس کو تقسیم کر دے۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

مسئلہ ۳۲: دو نابالغوں کے گھروں کے بیچ میں ایک دیوار ہے اس دیوار پر ان کا اپنا اپنا حوضہ (بوجھ) یعنی وزنی سامان ہے اور دیوار کے گرنے کا اندیشہ ہے اور ہر نابالغ کے لئے ایک وصی ہے ان میں سے ایک کے وصی نے دوسرے کے وصی سے دیوار کی مرمت کا مطالبہ کیا اور دوسرے نے انکار کر دیا تو قاضی امین کو بھیجے گا کہ اگر دیوار کو ایسی حالت میں چھوڑ دینے سے نقصان کا خطرہ ہے تو انکار کرنے والے وصی کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ دوسرے وصی کے ساتھ مل کر دیوار کی مرمت کرائے۔^۲ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

مسئلہ ۳۳: کسی شخص کو یہ وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال جہاں تو پسند کرے رکھ دے تو اس وصی کے لئے جائز ہے کہ وہ اس مال کو اپنی ذات کے لئے کرے اور اگر یہ وصیت کی تھی کہ جس کو چاہے دیدے تو اس صورت میں وہ یہ مال خود کو نہیں دے سکتا۔^(۳) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

مسئلہ ۳۴: ایک شخص نے کسی کو وصی بنایا اس سے کہا کہ تو فلاں کے علم کے ساتھ عمل کر، تو وصی کے لئے جائز ہے کہ وہ فلاں کے علم کے بغیر ہی عمل کرے، اور اگر یہ کہا تھا کہ کوئی کام نہ کر مگر فلاں کے علم کے ساتھ تو وصی کے لئے جائز نہیں کہ وہ فلاں کے علم کے بغیر عمل کرے۔^۴ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

مسئلہ ۳۵: اگر میت نے وصی سے یہ کہا کہ فلاں کی رائے سے عمل کر یا کہا عمل نہ کرنا مگر فلاں کی رائے سے تو پہلی صورت میں صرف وصی مخاطب ہے وہ تھا وصی رہے گا اور دوسری صورت میں وہ دونوں وصی ہیں۔^۵ (خزانة المفتیین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

مسئلہ ۳۶: کسی شخص نے اپنے وارث کو وصی بنایا تو یہ جائز ہے اگر یہ وصی اپنے مورث کی موت کے بعد مر گیا اور ایک شخص سے یہ کہا تھا کہ میں نے تجھے اپنے مال میں وصی بنایا اور اس میت کے مال میں وصی بنایا جس میں میں وصی ہوں تو یہ دوسرا وصی دونوں کے مال میں وصی ہوگا۔^۶ (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

مسئلہ ۳۷: ایک شخص نے کسی کو اپنا وصی بنایا پھر ایک اور شخص نے اس کو اپنا وصی بنادیا پھر یہ دوسرا وصی انتقال کر گیا تو موسیٰ اول اس کا وصی ہے، پھر اس کے بعد اگر موسیٰ اول بھی مر جائے تو اس کا وصی ان دونوں مرنے والوں کا وصی ہوگا۔ مثال کے طور پر زید نے خاند کو اپنا وصی بنایا اور کلیم نے زید کو اپنا وصی بنایا پھر دوسرا موسیٰ یعنی کلیم انتقال کر گیا تو زید اس کا وصی ہے

① "الفتاویٰ الہمدیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یشملک، ج ۶، ص ۱۴۱.

② المرجع السابق۔ ③ المرجع السابق۔ ④ المرجع السابق۔

⑤ المرجع السابق۔ ⑥ المرجع السابق۔

اور وصی اول زید بھی اس کے بعد شفا کر گیا تو اس کا وصی خالد بن دونوں کا وصی ہوگا۔^(۱) (شرح الطحاوی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

۳۸ مریض نے ایک جماعت کو مخاطب کر کے کہا کہ میرے مرنے کے بعد یہاں کرنا، اگر انھوں نے قبول کر لیا تو وہ سب وصی بن گئے، اور اگر خاموش رہے پھر اس کے مرنے کے بعد بعض نے قبول کر لیا تو اگر قبول کرنے والے دو یا زیادہ ہیں تو وہ اس کے وصی بن جائیں گے اور انھیں اس کی وصیت نافذ کرنے کا حق ہے لیکن اگر قبول کرنے والا ایک ہے تو وہ بھی وصی بن جائے گا لیکن اسے تنہا وصیت نافذ کرنے کا اختیار نہیں تا وقتیکہ وہ حاکم سے رجوع نہ کرے، حاکم اس کے ساتھ ایک اور وصی مقرر کرے گا۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

۳۹ دو وصیوں میں اس امر میں اختلاف ہو کہ مال کس کے پاس رہے گا تو اگر مال قابل تقسیم ہے تو دونوں کے پاس آدھا آدھا رہے گا اور اگر قابل تقسیم نہ ہو تو اگر دونوں چاہیں تو کسی دوسرے کے پاس ودیعت رکھ دیں اور چاہیں تو دونوں میں سے کسی ایک کے پاس رہے، سب صورتیں جائز ہیں۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۲)

۵۰ تینوں کے لئے دو وصی تھے ان میں سے ایک نے مال تقسیم کر لیا تو جائز نہیں جب تک دونوں ایک ساتھ موجود نہ ہوں یا جو غائب ہے اس کی اجازت حاصل ہو۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۲) یہی حکم نابالغ کے مال کے فروخت کرنے کا ہے کہ دونوں وصی حاضر ہوں تو فروخت کرنا جائز ہے، اگر ایک غائب ہے تو دوسرا اس سے اجازت لئے بغیر فروخت نہیں کر سکتا۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۲)

۵۱ وصی نے میت کی زمین فروخت کی تاکہ اس کا دین ادا کر دے اور وصی کے قبضہ میں اتنا مال ہے کہ اس سے میت کا ادھار بیباق کر دے، اس صورت میں بھی یہ بیع جائز ہے۔^(۵) (مخبر اللمعتین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۲)

۵۲ باپ کی طرف سے مقرر کردہ وصی نابالغ کے لئے مال کا مقاسمہ کر سکتا ہے چاہے مال منقولہ جائیداد ہو یا جائیداد غیر منقولہ، اس میں اگر معمولی گڑ بڑ ہو (یعنی معمولی غبن ہو) تب بھی جائز ہے لیکن اگر غبن فاحش ہے (بڑا غبن ہے) تو جائز نہیں، اس قسم کے مسائل میں اصل وقاعدہ یہ ہے کہ جو شخص کسی چیز کو فروخت کرنے کا اختیار رکھتا ہے اسے اس میں مقاسمہ کرنے کا اختیار بھی حاصل ہے۔^(۶) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۲)

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یمکنہ، ج ۶، ص ۱۴۱

② المرجع السابق۔ ③ المرجع السابق، ص ۱۴۲ ④ المرجع السابق۔

⑤ یعنی ادا کر دے۔

⑥ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یمکنہ، ج ۶، ص ۱۴۲

⑦ المرجع السابق۔

۵۳ وصی کے لئے جائز ہے کہ موصی کے حصہ کی تقسیم کر دے سوئے عقار کے^۱ اور نابالغوں کا حصہ روک لے اگرچہ بعض باغ اور غائب ہوں۔^۲ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۳۲)

۵۴ وصی نے ورثہ کے لئے موصی کا مال تقسیم کیا اور ترکہ میں کسی شخص کے لئے وصیت بھی ہے اور موصی غائب ہے تو وصی کی تقسیم غائب موصی نہ پر جائز نہیں موصی لہ اپنی وصیت میں ورثہ کا شریک ہوگا اور اگر تمام ورثہ نابالغ ہیں اور وصی نے موصی لہ سے مال تقسیم کیا۔ اور اسے ٹکٹ، مال دے کر دو ٹکٹ ورثہ کے لئے روک لیا تو یہ جائز ہے اب اگر وصی کے پاس سے وہ مال ہٹا دیا ہو تو ورثہ موصی لہ کے حصہ میں شریک نہ ہوں گے۔^۳ (فتاویٰ قاضی خاں از عائلیگیری ج ۶، ص ۱۳۲)

۵۵ قاضی نے یتیم کے لئے ہر چیز میں وصی مقرر کر کیا پھر اس نے جائیداد غیر منقولہ میں اور سامان میں تقسیم کی تو جائز ہے جبکہ قاضی نے ہر چیز میں وصی مقرر کیا ہو لیکن اگر سے یتیم کے نفقہ اور کسی خاص شے کی حفاظت کے لئے وصی مقرر کیا تو اسے تقسیم کرنا جائز نہیں۔^۴ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۳۲)

۵۶ کسی نے ایک ہزار درہم کے ٹکٹ کی وصیت کی، ورثہ نے یہ قاضی کے حوالہ کر دیئے قاضی نے اس کو تقسیم کیا اور موصی لہ غائب ہے تو قاضی کی تقسیم صحیح ہے یہاں تک کہ اگر موصی لہ کے حصہ کے یہ درہم ہٹا دیا ہو گئے بعد میں موصی لہ حاضر ہوا تو ورثہ کے حصہ میں وہ شریک نہ ہوگا۔^۵ (کافی از عائلیگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

۵۷ دو یتیموں کے لئے ایک وصی ہے اس نے یتیموں کے بالغ ہو جانے کے بعد ان سے کہا کہ میں تم دونوں کو ایک ہزار درہم دے چکا ہوں تم میں سے ایک نے وصی کی تصدیق کی اور دوسرے نے تکذیب کی اور انکار کیا تو اس صورت میں انکار کرنے والا اپنے بھائی سے ڈھائی سو درہم لینے کا حقدار ہے اور اگر دونوں نے وصی کی بات تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تو وصی پر ان کے لئے کچھ نہیں، اور اگر وصی نے یہ کہا تھا کہ میں نے تم میں سے ہر ایک کو پانچ سو درہم علیحدہ علیحدہ دیئے تھے اور ان میں سے ایک نے تصدیق کی دوسرے نے انکار کیا تو اس صورت میں انکار کرنے والا وصی سے ڈھائی سو درہم لے گا۔^۶ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

۵۸ ایک شخص نے دو چھوٹے لڑکے چھوڑے، اور ان کے لئے وصی بنادیا، انھوں نے باغ ہونے کے بعد وصی سے اپنی میراث طلب کی، وصی نے کہا کہ تمہارے باپ کا کل ترکہ ایک ہزار درہم تھا اور میں تم میں سے ہر ایک پر پانچ سو درہم خرچ کر چکا ہوں۔ ان دونوں بیٹوں میں سے ایک نے وصی کی تصدیق کی اور دوسرے نے انکار کیا تو انکار کرنے والا تصدیق

۱ یعنی غیر منقولہ جائیداد کے علاوہ۔

۲ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصیۃ، الباب التاسع فی الوصی وما یمسکہ، ج ۶، ص ۴۶۔

۳ المرجع السابق ۴ المرجع السابق ۵ المرجع السابق، ص ۱۴۳ ۶ المرجع السابق

کرنے والے سے ڈھائی سو درہم بے گادھی سے کچھ نہیں۔ (محیط السرخسی زعالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

۵۹ جو وصی بچہ کی ماں نے مقرر کیا وہ اس بچہ کے لئے اس کی وہ منقولہ جائیداد تقسیم کرنے کا حقدار ہے جو بچہ کو اس کی ماں کی طرف سے ملی ہے، یہ حق اس وقت ہے جب بچہ کا باپ زندہ نہ ہو اور نہ باپ کا وصی، لیکن ان دونوں میں سے اگر ایک بھی ہے تو ماں کے وصی کو تقسیم کا حق نہیں لیکن ماں کا وصی کسی حال میں بھی بچہ کے لئے اس کی جائیداد غیر منقولہ^{۵۱} تقسیم نہیں کر سکتا اور نہ اسے اس جائیداد کی تقسیم کا اختیار ہے جو بچہ کی ماں کے علاوہ کسی اور سے ملی چاہے وہ جائیداد منقولہ ہو یا غیر منقولہ۔ یہی حکم نابالغ کے بھائی کے وصی اور اس کے چچا کے وصی کا ہے۔^{۵۲} (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

۶۰ باپ کے وصی نے باپ کے ترکہ سے کچھ فروخت کیا تو اس کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ میت پر دین نہ ہو اور نہ وصیت ہو، دوسری صورت یہ ہے کہ میت پر دین ہو یا اس نے وصیت کی ہو تو پہلی صورت میں حکم یہ ہے۔ (کتاب الصغیر میں ہے) وصی کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ ہر چیز فروخت کر سکتا ہے خواہ وہ زمین ہو یا اسباب جبکہ ورثہ نابالغ ہوں، دوسری صورت یہ ہے کہ اگر میت پر دین ہے اور پورے ترکہ کے برابر ہے تو کل ترکہ فروخت کر نابالغ جماع جائز ہے۔ اگر دین پورے ترکہ کے برابر نہیں تو بقدر دین ترکہ فروخت کرے گا۔^{۵۳} (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

۶۱ اگر وصی نے اپنے ماں سے میت کو کفن دیا تو وہ میت کے مال سے لے گا اور یہی حکم وارث کا بھی ہے۔^{۵۴} (مختود الدریہ بز زیہ برہامش ہندیہ ج ۶، ص ۳۳۶)

۶۲ اگر وصی یا وارث نے میت کا دین اپنے مال سے ادا کیا تو وہ میت کے مال سے لینے کا مستحق ہے۔^{۵۵} (مختود الدریہ بز زیہ برہامش ہندیہ ج ۶، ص ۳۳۶)

۶۳ باپ کی طرف سے چھوٹے بچہ کے لئے جو وصی مقرر ہے اسے بچہ کی جائیداد غیر منقولہ صرف اس صورت میں فروخت کرنے کا اختیار و جازت ہے جب میت پر دین ہو جو صرف زمین کی قیمت سے ہی ادا کیا جاسکتا ہے یا بچہ کے لئے زمین کی قیمت کی ضرورت ہو یا کوئی خریدار زمین کی دوگنی قیمت ادا کرنے کو تیار ہو۔^{۵۶} (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۳۵)

۱ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب التاسع فی الوصی وما یمسکہ، ج ۶، ص ۱۴۳

۲ وہ جائیداد جو یک جگہ سے دوسری جگہ منتقل نہ ہو سکے۔

۳ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب التاسع فی الوصی وما یمسکہ، ج ۶، ص ۱۴۳

۴ المرجع السابق.

۵ "البرایۃ" علی هامش "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الفصل السادس فی تصرفات الوصی، ج ۶، ص ۱۴۶

۶ المرجع السابق

۷ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب التاسع فی الوصی وما یمسکہ، ج ۶، ص ۱۴۴

۶۳۔ وصی نے یتیم کے لئے کوئی چیز خریدی اگر اس میں غبن فاحش ہے یعنی کھلی بے ایمانی ہے تو یہ خریداری جائز نہیں۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

۶۵۔ ورثہ اگر بالغ و حاضر ہیں تو ان کی جازت کے بغیر وصی کو میت کے ترکہ سے کچھ فروخت کرنا جائز نہیں اگر باخ ورثہ موجود نہیں ہیں تو ان کی عدم موجودگی میں وصی کو جائیداد غیر منقوہ کو فروخت کرنا جائز نہیں، جائیداد غیر منقوہ کے عداوہ اور چیزوں کی بیع جائز ہے، جائیداد غیر منقوہ کو صرف اس صورت میں وصی کو فروخت کرنا جائز ہے جب کہ اس کے ضائع و ہلاک ہونے کا خطرہ ہو۔ اگر میت نے وصیت مرسلہ (مطلقہ) کی تو وصی بقدر وصیت بیع کرنے کا با اتفاق، لک ہے، ورنہ عام عظم کے نزدیک گل کی بیع کر سکتا ہے۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

۶۶۔ اگر ورثہ میں کوئی نابالغ بچہ ہے اور باقی سب باخ ہیں اور میت پر کوئی ذین اور اس کی کوئی وصیت بھی نہیں اور ترکہ سب ہی از قسم مال و اسباب ہے (یعنی جائیداد غیر منقوہ نہیں) تو وصی نابالغ بچہ کا حصہ فروخت کر سکتا ہے۔ عام عظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک وہ وصی باقی ماندہ بڑوں کے حصہ کو بھی بیع کر سکتا ہے، ورنہ اگر وہ کل کی بیع کرے گا تو اس کی بیع جائز ہوگی۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۴)

۶۷۔ ماں کا انتقال ہوا اس نے نابالغ بچہ چھوڑا اور اس کے لئے وصی بنایا تو اس وصی کو بچہ جائیداد غیر منقوہ اس کے ترکہ سے ہر چیز بیع کرنا جائز ہے اور اس وصی کو اس بچہ کے لئے کھانے پکڑے کے عداوہ کوئی اور چیز خریدنا جائز نہیں۔^(۴) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

۶۸۔ ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے اپنے نابالغ بچے چھوڑے اور اپنے باپ کو چھوڑا اور کسی کو اپنا وصی نہیں بنایا اس صورت میں میت کا باپ (یعنی بچوں کا دادا) بجائے وصی تصور ہوگا اسے بچوں کی حفاظت اور ماں میں ہر قسم کے تصرفات کا اختیار ہے لیکن، اگر میت پر دین کثیر ہو تو اس میت کے باپ کو دین کی ادائیگی کے لئے اس کا ترکہ فروخت کرنے کا اختیار نہیں۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

۶۹۔ میت کے وصی نے دیون کی^(۷) ادائیگی کے لئے اس کا ترکہ فروخت کیا اور دین ترکہ کو محیط نہیں ہے تو جائز ہے لیکن اگر ترکہ میں دین نہیں ہے اور وارثوں میں چھوٹے بچے بھی ہیں اور قاضی نے کل ترکہ فروخت کر دیا تو یہ بیع

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یصحک، ج ۶، ص ۱۴۴

② المرجع السابق، ③ المرجع السابق، ④ المرجع السابق

⑤ معادلت، میں دیں۔

⑥ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و ما یصحک، ج ۶، ص ۱۴۵

⑦ یعنی قرضوں کی۔

نافذ ہو جائے گی۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

۴۰ میت نے باپ چھوڑا اور وصی بھی چھوڑا تو وصی زیادہ مستحق ہے باپ سے اگر اس نے وصی نہیں بنایا تھا تو باپ مستحق ہے اور باپ بھی نہیں تو دادا پھر دادا کا وصی پھر قاضی کی طرف سے مقرر کیا ہوا وصی۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

۴۱ بچہ ماں کا وارث ہوا اور اس کا باپ نہایت فضول خرچ ہے اور وہ ممنوع التصرف ہونے کے رائق ہے^۳ تو اس صورت میں اس باپ کو اس کے مال میں ولایت نہیں۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶) یعنی وہ بچہ کے مال میں تصرف کا مالک نہیں ہوگا۔

۴۲ قاضی نے یتیم بچہ کے لئے وصی مقرر کیا تو قاضی کا یہ وصی اس کے باپ کے وصی کی جگہ ہوگا اگر قاضی نے اسے تمام معاملات میں وصی عام بنایا ہے اور اگر قاضی نے اسے کسی خاص معاملہ میں وصی بنایا تو وہ اس معاملہ کے ساتھ خاص رہے گا دوسرے معاملات میں اسے کچھ اختیار نہیں بخلاف اس وصی کے جس کو باپ نے مقرر کیا کہ اسے کسی معاملہ کے ساتھ خاص نہیں کیا جاسکتا یعنی اگر اس نے کسی کو ایک معاملہ میں وصی بنایا تو وہ ہر معاملہ میں وصی رہے گا۔^(۵) (فتاویٰ قاضی خان، عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

۴۳ وصی نے میت کے ترکہ سے کوئی چیز ادھار فروخت کی اگر اس میں یتیم کے نقصان کا اندیشہ ہو مثلاً یہ کہ خریدار قیمت دینے سے انکار کر دے یا مباح و مقررہ پر اس سے قیمت وصول نہ ہونے کا اندیشہ ہو تو اس صورت میں یہ بیع جائز نہیں اور اگر اندیشہ نہ ہو تو جائز ہے۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

۴۴ یتیم کا ایک گھر ہے، ایک شخص نے اسے آٹھ روپے ماہانہ پر کرایہ پر لینا چاہا اور دوسرا اسے دس روپے ماہانہ کرایہ پر لینا چاہتا ہے لیکن آٹھ روپے ماہانہ دینے والے والد مالک روقا رہے (یعنی کر یہ دیتا رہے گا) تو گھر اس کو دیا جائے گا دس روپے ماہانہ والے کو نہیں جب کہ اس سے کرایہ نہ دینے کا اندیشہ ہو۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

۴۵ وصی نے یتیم کے مال میں سے کوئی چیز صحیح قیمت پر فروخت کی، دوسرا اس سے زیادہ دے کر لینا چاہتا ہے تو قاضی یہ معاملہ اندازہ ہرین قیمت کے سپرد کر دے گا، اگر ان میں سے دو صاحب امانت لوگوں نے کہہ دیا کہ وصی نے اسے صحیح قیمت پر فروخت کیا ہے اور اس کی قیمت یہی ہے تو قاضی زیادہ قیمت دینے والے کی طرف توجہ نہ کرے گا یہی حکم اس وقف کو اجارہ پر دینے کا ہے۔^(۸) (فتاویٰ قاضی خاں، عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

۴۶ ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے ثلث ماں کی وصیت کی اور مختلف قسم کی جائیداد غیر منقولہ چھوڑی، اب وصی ان میں سے کسی ایک جائیداد کو میت کی وصیت پوری کرنے کے لئے فروخت کرنا چاہتا ہے تو ورثہ کو یہ حق ہے کہ وہ صرف اس

① الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یمکنہ، ج ۶، ص ۱۴۶۔

② انمرجع السابق۔

③ یعنی معاہدات، لیکن دین و قیصرہ کرنے کے قابل نہیں۔

④ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یمکنہ، ج ۶، ص ۱۴۶۔

⑤ انمرجع السابق۔ ⑥ انمرجع السابق۔ ⑦ انمرجع السابق۔ ⑧ انمرجع السابق۔

صورت میں اپنی رضا مندی دیں جب میت کی ہر قسم کی جائیداد غیر محتورہ میں سے ایک ٹکٹ فروخت کیا جائے، اگر اس کی ہر جائیداد میں سے اس کا ٹکٹ فروخت کرنا ممکن ہو۔^{۱۱} (فتاویٰ الی لیث از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

۷۷ ایک عورت کا انتقال ہوا اس نے وصیت کی کہ میرا مال و متاع فروخت کیا جائے اور اس کی قیمت کا ٹکٹ (تہائی حصہ) فقراء پر خرچ کیا جائے، اس کے بالغ ورثہ بھی ہیں اب وصی نے چاہا کہ اس کا تمام سزا و سمان فروخت کر دے، ورثہ نے نکار کیا ورنہ بقدر مقدار وصیت فروخت کرنے کو کہا اگر ٹکٹ مال کی خریداری میں نقص و خرابی ہے، ورنہ اس سے ورثہ اور اہل وصیت (موصی بہم) کو نقصان پہنچتا ہے تو وصی کو کل مال فروخت کر دینے کا اختیار ہے ورنہ نہیں، صرف اتنا فروخت کرے گا جس میں وصیت پوری کی جاسکے۔^{۱۲} (ذخیرہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

۷۸ وصی کو مال یتیم سے تجارت کرنا جائز ہے۔^{۱۳} (مبسوط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

۷۹ وصی کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ یتیم یا میت کے مال سے اپنی ذات کے لئے تجارت کرے اگر اس نے تجارت کی اور منافع ہوا تو وہ یتیم یا میت کے اصل مال کا ضامن ہوگا اور منافع کو صدقہ کرے گا۔^{۱۴} (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

۸۰ وصی مال یتیم سے یتیم کو فائدہ پہنچانے کے لئے تجارت کر سکتا ہے۔^{۱۵} (المبسوط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

۸۱ وصی نے میت کے ترکہ کا کچھ حصہ طویل مدت کے لئے جاریہ پر دیا تاکہ اس سے میت کا زین (ادھار) ادا کر دے تو یہ جائز نہیں۔^{۱۶} (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

۸۲ ایک شخص کا انتقال ہو وہ مدیون ہے (یعنی اس پر ادھار ہے) اس نے وصی بنایا اور وصی غائب ہے، کسی وارث نے اس کا ترکہ^{۱۷} فروخت کیا اور اس کا دین^{۱۸} ادا کر دیا اور اس کی وصیتوں کو نافذ کر دیا تو یہ بیع فاسد ہوگی لیکن اگر قاضی کے حکم سے بیع کیا تھا تو بیع جائز ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ پورا ترکہ دین میں مستغرق ہو^{۱۹}، اگر ترکہ دین میں مستغرق نہیں ہے تو وارث کا تصرف صرف اسی کے حصہ میں نافذ ہوگا۔^{۲۰} (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷) مگر یہ کہ بیع^{۲۱} اگر میت معین^{۲۲}

۱ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۶.

۲ المرجع السابق ص ۱۴۷. ۳ المرجع السابق. ۴ المرجع السابق.

۵ المرجع السابق. ۶ المرجع السابق. ۷ یعنی میت کا چھوڑا ہوا مال۔

۸ قرض، ادھار. ۹ یعنی قرض میں گھر ہو ہو۔

۱۰ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۷.

۱۱ بیع کی چیز۔ ۱۲ یعنی مخصوص گھر۔

ہو تو اس صورت میں ورثہ کا تصرف اسی کے حصہ میں ہی نافذ ہوگا۔

۸۳ بالغ وارث نے میت کے ترکہ سے یا اس کی غیر منقولہ جائیداد سے کچھ فروخت کیا پھر بھی میت پر دین اور وصیتیں باقی رہ گئیں وہی نے چاہا کہ وارث کی بیع کو رد کر دے تو اگر وہی کے قبضہ میں اس کے عداد میں بھی میت کا کچھ مال ہے جسے فروخت کر کے وہ میت کا قرضہ اور وصیتیں بے باقی کر سکتا ہے تو وہ وارث کی بیع کو رد نہیں کرے گا۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

۸۴ وہی اگر یتیم کا مال کسی کو قرض دینا چاہے تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے۔^۲ (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

اگر قرض دے گا تو ضامن ہوگا۔

۸۵ میت کے وہی یا باپ نے یتیم کا مال اپنے دین (ادھار) میں رہن کر دیا تو یہ احتساباً جائز ہے اگر وہی نے یتیم کے مال سے اپنا قرض واکیا تو جائز نہیں اگر باپ نے یہ کیا تو جائز ہے۔^۳ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

۸۶ وہی نے بچہ کو کسی عمل خیر کے لئے جرت پر رکھا تو یہ جائز ہے۔^۴ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۸۷ وہی نے یتیم کے لئے کوئی اجیر اس سے زیادہ اجرت پر لیا جو اس کی ہے تو یہ اجارہ جائز ہے لیکن اسے اتنی ہی اجرت دی جائے گی جو اس کی ہوتی ہے اور جو زیادہ ہے وہ اس یتیم بچہ کو واپس کر دی جائے گی۔^۵ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۸۸ وہی نے ناہنج بچہ کا مکان اس سے کم کرایہ پر دیا جتنا کرایہ اس کا بیٹا چاہے تھا تو مستاجر کو یعنی مکان کرایہ پر لینے والے کو اس کا پورا کرایہ دینا لازم ہے (یعنی اتنا کرایہ جتنے کرایہ کا اس جیسا مکان ملتا ہے) لیکن اگر کم کرایہ لینے میں یتیم کا فائدہ ہے تو کم کرایہ پر مکان دینا واجب ہے۔^۶ (ذخیرہ زعالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۸۹ وہی اپنی ذات کو ناہنج یتیم کا آجر^۷ نہیں بنا سکتا لیکن باپ یعنی یتیم کا دادا اجیر^۸ بن سکتا ہے اور اس یتیم کو اپنا اجیر بنا سکتا ہے۔^۹ (قدوری از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۹۰ وہی کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ یتیم کے مال کو با معاوضہ یا بلا معاوضہ ہبہ کرے باپ کے لئے بھی یہی حکم ہے۔^{۱۰} (فتاویٰ قاضی خان از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۱ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی ومہمک، ج ۶، ص ۱۴۷

۲ المرجع السابق، ۳ المرجع السابق، ۴ المرجع السابق، ص ۱۴۸

۵ المرجع السابق، ۶ المرجع السابق

۷ اجرت پر کام لینے والا، ۸ اجرت پر کام کرنے والا، ۹ حرور، مد لازم۔

۹ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی ومہمک، ج ۶، ص ۱۴۷

۱۰ المرجع السابق

۹۱ وصی نے نابالغ یتیم کا مال خود اپنے ہاتھ فروخت کیا یا اپنا مال یتیم نابالغ کے ہاتھ فروخت کیا تو اگر ان سودوں (خرید و فروخت) میں یتیم کے لئے کھلا ہوا نفع ہے تو جائز ہے اور اگر منفعت ظاہر (کھلا ہوا نفع) نہیں ہے تو جائز نہیں منفعت ظاہر کی تشریح بعض مشائخ علماء نے یہ کی ہے کہ یتیم کا مال سو سو سو میں فروخت کرے یا اپنا مال چھتر روپے میں یتیم کو دیدے۔^۱ (عائگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۹۲ دو یتیموں کے ایک وصی نے ایک یتیم کا مال دوسرے یتیم کو فروخت کیا تو یہ جائز نہیں۔^۲ (ذخیرہ از عائگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۹۳ میت کے باپ نے یا اس کے وصی نے نابالغ کو تجارت کی اجازت دیدی تو صحیح ہے اور اس نابالغ کے خرید و فروخت کرتے وقت ان کا سکوت بھی اجازت ہے، اور اگر نابالغ کے بالغ ہونے سے پہلے میت کے باپ کا یا وصی کا انتقال ہو گیا تو ان کی اجازت باطل ہو جائے گی۔ اگر نابالغ بالغ ہو گیا اور باپ یا وصی زندہ ہے تو اجازت باطل نہیں ہوگی۔^۳ (عائگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۹۴ نابالغ کا مال فروخت کرنے کے لئے باپ نے یا وصی نے وکیل بنایا پھر باپ کا انتقال ہو گیا یا نابالغ بالغ ہو گیا تو وکیل معزول ہو جائے گا۔^۴ (عائگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

۹۵ قاضی نے نابالغ کو یا کم سمجھ کو تجارت کی اجازت دیدی تو صحیح ہے۔^۵ (عائگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

۹۶ قاضی نے نابالغ کو تجارت کی اجازت دیدی اور باپ یا وصی نے منع کیا تو ان کا منع کرنا باطل ہے اور ایسے ہی اگر اجازت دینے والے قاضی کا انتقال ہو گیا تو یہ اجازت اس وقت تک ممنوع نہ ہوگی جب تک دوسرا قاضی ممنوع نہ قرار دے۔^۶ (فتاویٰ قاضی خاں از عائگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

۹۷ وصی کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ یتیم کے مال سے اس کا صدقہ فطرا ادا کر دے یا اس کے مال سے اس کی طرف سے قربانی کرے جب کہ یتیم مالدار ہو۔^۷ (عائگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

۹۸ وصی کو اختیار نہیں کہ وہ ضعیف کے قرضداروں کو بری کر دے^۸ یا ان کے ذمہ قرض میں سے کچھ کم کر دے یا

۱ "الفتاویٰ الہدیۃ" کتاب الوصیۃ، الباب التاسع فی الوصی و ما یشملہ، ج ۶، ص ۱۴۸

۲ المرجع السابق، ص ۱۴۸، ۱۴۹۔ ۳ المرجع السابق، ص ۱۴۹۔ ۴ المرجع السابق،

۵ المرجع السابق، ۶ المرجع السابق، ۷ المرجع السابق، ۸

یعنی ان کے قرض ادا کر دے۔

قرض کی دہائی کے لئے میعاد^۱ مقرر کرے جب کہ وہ ذین میت کے خود اپنے کئے ہوئے معاملہ کا ہو ورنہ معاملہ وصی نے کیا تھا اس کا دین ہے تو وصی کو مدیون^۲ کو بری کرنے یا دین کو کم کرنے یا اس کی مدت مقرر کرنے کا اختیار ہے لیکن اس کے نقصان کا ضامن ہوگا۔^۳ (عائگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

۹۹ وصی نے میت کے کسی قرضدار سے میت کے دین میں مصالحت کرنی، اگر میت کی طرف سے اس دین کا ثبوت ہے یا قرضدار خود اقراری ہے یا قاضی کو اس کے حق کا علم ہے تو ان تمام صورتوں میں وصی کی یہ مصالحت جائز نہیں، اگر اس حق (دین) پر دلیل و بیہ قائم نہیں ہے تو وصی کا مصالحت کر لینا جائز ہے لیکن اگر وصی نے اس دین میں صلح کی جو میت پر واجب تھا یا یتیم پر تھا تو اگر مدعی کے پاس دلیل و بیہ ہے یا قاضی نے مدعی کے حق میں فیصلہ کر دیا تو وصی کا صلح کر لینا جائز ہے اور اگر مدعی کے لئے اس کے حق میں دلیل نہیں ہے اور نہ قاضی نے مدعی کے حق میں فیصلہ دیا تو صلح کرنا جائز نہیں۔^۴ (عائگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

۱۰۰ وصی یتیم کا مال بے کسی ظلم و جابر کے پاس سے گزر اور اسے اندیشہ ہے کہ اگر اس نے اس کے ساتھ حسن سلوک نہ کیا یعنی اسے کچھ نہ دیا تو یہ سب ماں اس کے قبضہ سے نکل جائے گا۔ اس نے یتیم کے ماں سے اس کو کچھ دیدیا تو احتساباً جائز ہے یہی حکم مضر رب کے لئے ہے ماں مضر رب میں۔^۵ (عائگیری ج ۶، ص ۵۰)

۱۰۱ وصی نے قاضی کی عدالت میں مقدمات پر خرچ کیا اور بطور اجارہ کچھ دیا تو وصی اس کا ضامن نہیں لیکن بطور رشوت کچھ خرچ کیا ہے تو اس کا ضامن ہے، فقہاء فرماتے ہیں اپنی جان و رماں سے رفع ظلم کے لئے^۶ ماں خرچ کرنا اس کے حق میں رشوت دینے میں داخل نہیں لیکن اگر دوسرے پر کوئی حق ہے اس حق کو نکلوانے میں ماں خرچ کرنا رشوت ہے۔^(۷) (عائگیری ج ۶، ص ۱۵۰)

۱۰۲ ایک شخص کا انتقال ہوا اور اس نے بیٹی عورت کو وصی بنایا اور نابالغ بچے اور ترکہ چھوڑا^۸ پھر اس کے گھر خام حکمران آیا، اس وصی عورت سے کہا گیا اگر تو اس کو کچھ نہیں دے گی تو یہ گھر اور جائیداد غیر منظور^۹ پر قبضہ اور غلبہ کرے گا اس

① مدت۔ ② مقروض۔

③ "العتاوی الہندیۃ" کتاب الوصایہ، الباب التاسع فی الوصی وما یجوزک، ج ۶، ص ۱۴۹۔

④ المرجع السابق۔ ⑤ المرجع السابق، ص ۱۵۰۔

⑥ یعنی اپنی جان و مال کو ظلم سے بچانے کے لئے۔

⑦ "العتاوی الہندیۃ" کتاب الوصایہ، الباب التاسع فی الوصی وما یجوزک، ج ۶، ص ۱۵۰۔

⑧ یعنی مال و جائیداد چھوڑا۔ ⑨ دو جائیداد جو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل نہ ہو سکے۔

وصی عورت نے جائیداد غیر منقورہ سے اسے کچھ دیدیا تو یہ معاملہ صحیح ہے۔^۱ (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۰)

۱۰۳ وصی نے یتیم کا مال یتیم کی تعلیم قرآن اور ادب میں خرچ کیا، اگر بچہ اس کی (یعنی تعلیم ادب کی) صلاحیت رکھتا تھا تو جائز ہے بلکہ وصی ثواب پائے گا اور اگر بچہ میں علم حاصل کرنے کی صلاحیت نہیں تو بقدر ضرورت نماز قرآن مجید کی تعلیم دلائے۔^۲ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۰، در مختار ج ۵، ص ۵۰۲ علی ہاشم رد المحتار)

۱۰۴ وصی کو چاہیے کہ وہ بچہ کے نفقہ میں وسعت کرے^۳، نہ فضول خرچی کرے نہ تنگی، یہ وسعت بچے کے مال اور حال کے لحاظ سے ہوگی، وصی بچہ کے مال اور حال کو دیکھ کر اس کے رائق خرچہ کرے گا۔^۴ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۰)

۱۰۵ وصی اگر یتیم کے کاموں کے لئے جائے گا اور یتیم کے مال سے سواری کرایہ پر لے گا اور اپنے اوپر خرچ کرے گا تو احتسابیہ اس کے لئے جائز ہے بشرطیکہ وہ خرچہ ضروری و ناگزیر ہو۔^۵ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۰، در مختار علی رد المحتار ج ۵، ص ۵۰۲)

۱۰۶ وصی نے میت کے ترکہ سے اگر کوئی چیز اپنے لئے خریدی، ورثیت کا چھوٹا بڑا کوئی وارث نہیں تو جائز ہے۔^۶ (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۰)

۱۰۷ ایک شخص کا انتقال ہوا اور اس کے پاس مختلف لوگوں کی ودیعتیں (امانتیں) تھیں اس نے ترکہ میں مال چھوڑا لیکن اس پر دین ہے جو اس کے پورے مال کو محیط ہے، اور وصی نے میت کے گھر سے تمام ودیعتوں پر قبضہ کر لیا تاکہ وہ ودیعت رکھنے والوں کو واپس کر دے یا اس نے میت کے تمام مال پر قبضہ کر لیا تاکہ اس سے میت کا دین ادا کر دے پھر وہ مال یا ودیعتیں وصی کے قبضہ میں ہلاک ہو گئیں تو وصی پر کوئی ضمان نہیں، اسی طرح اگر میت پر دین نہ تھا اور وصی نے میت کے تمام مال کو قبضہ میں لیا پھر وہ مال ہلاک ہو گیا تو بھی وصی پر کوئی ضمان نہیں۔^۷ (ذخیرہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۱)

۱۰۸ ایک شخص نے اپنا مال کسی کے پاس امانت رکھ دیا کہ اگر میں مرجاؤں تو یہ مال میرے بیٹے کو دیدینا اور اس نے وہ مال بیٹے کو دیدیا اور اس کے دوسرے وارث بھی ہیں تو وصی وارث کے حصہ کا ضامن ہوگا اور ان الفاظ سے وہ وصی نہیں بن جائے گا۔^۸ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۱)

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب التاسع فی الوصی ومہمک، ج ۶، ص ۱۵۰

② المرجع السابق.

③ یعنی خرچ میں میاں نہ روئی کرے۔

④ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب التاسع فی الوصی ومہمک، ج ۶، ص ۱۵۰.

⑤ المرجع السابق. ⑥ المرجع السابق. ⑦ المرجع السابق، ص ۱۵۰، ۱۵۱.

⑧ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایہ، الباب التاسع فی الوصی ومہمک، ج ۶، ص ۱۵۱.

۱۰۹ مریض کے پاس اس کے عزیز واقارب ہیں جو اس کے مال سے کھاتی رہے ہیں اگر مریض ان کی آمدورفت کا اپنے مرض میں محتاج ہے اور وہ اُس کے اور اُس کے عیال کے ساتھ بغیر اسراف کے کھاتے پیتے ہیں تو احتساباً ان پر کوئی ضمان نہیں، اگر مریض ان کا محتاج نہیں ہے تو گروہ مریض کے حکم سے کھاتے پیتے ہیں تو جو ان میں سے وارث ہیں اُن پر اُن کے کھانے پینے کے خرچہ کا ضمان ہے اور جو وارث نہیں ان کا خرچہ میت کے ثلث مال میں محسوب ہوگا اگر مریض نے اس کا حکم دیا تھا۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۱، رد المحتار بحوالہ بڑیہ کتاب الاصل یا ص ۴۵۷)

۱۱۰ دسی نے دعویٰ کیا کہ میت کے ذمہ میرا ذین ہے تو قاضی اس کے ذین کی ادائیگی کے لئے ایک دسی مقرر کرے گا جو ثبوت قائم ہونے کے بعد اس کا ذین ادا کر دے گا اور قاضی میت کے دسی کو دسی ہونے سے خارج نہیں کرے گا اسی پر فتویٰ ہے۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۱)

۱۱۱ میت نے اپنی بیوی کو دسی بنایا اور مال چھوڑا اور بیوی کا میت پر مہر ہے تو اگر میت نے اس کے مہر کے برابر سونا چاندی چھوڑا ہے تو بیوی کے لئے جائز ہے کہ وہ اس سونے چاندی سے اپنا مہر لے لے، ورنہ اگر میت نے سونا چاندی نہیں چھوڑا ہے تو بیوی کے لئے جائز ہے کہ وہ اس چیز کو فروخت کر دے جو فروخت کرنے کے لئے زیادہ مناسب ہے اور اس کی قیمت سے پنا مہر لے لے۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۳)

۱۱۲ میت پر ذین ہے اور جس کا ذین ہے وہ اس کا وارث یا دسی ہے تو اس کو یہ حق ہے کہ وارثوں کے علم میں لائے بغیر اپنا حق لے لے۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۳)

۱۱۳ ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے نابالغ بچے چھوڑے اور کسی کو دسی نہیں بنایا پھر قاضی نے کسی شخص کو دسی مقرر کیا پھر ایک آدمی نے میت پر اپنے دین کا یا ودیعت کا دعویٰ کیا اور بیوی نے اپنے مہر کا دعویٰ کیا اس صورت میں ذین یا ودیعت کی ادائیگی تو ثبوت ہو جانے کے بعد کی جائے گی، لیکن نکاح اگر معروف ہے تو مہر کے بارے میں عورت کا قوس معتبر ہے اگر وہ مہر مثل کے اندر ہے، وہ مہر عورت کو ادا کیا جائے گا۔^(۵) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۳)

۱۱۴ دسی نے میت کی وصیت اپنے مال سے ادا کر دی اگر یہ دسی وارث ہے تو میت کے ترکہ سے لے لے گا

۱۔ یعنی تہائی مال میں شمار ہوگا۔

۲۔ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی و مایحکمہ، ج ۶، ص ۱۵۱

۳۔ المرجع السابق، ص ۱۵۳۔ ۴۔ المرجع السابق، ص ۱۵۳۔

۵۔ المرجع السابق، ص ۱۵۳، ۱۵۴۔

ور نہ نہیں۔ (عائگیری ج ۶، ص ۱۵۵) اور فتویٰ یہ ہے کہ وصی ہر حال میں میت کے ترکہ سے ہنا مال لے لے گا۔^۱

۱۵ وصی نے قر کیا کہ میں نے میت کا دین جو لوگوں پر تھا قبضہ کر لیا پھر ایک مقروض آیا اور وصی سے کہا کہ میں نے تجھے میت کے دین کا اتنا تار و پید دیا، وصی نے، نکار کیا اور کہا کہ میں نے تجھ سے کچھ بھی نہیں لیا اور نہ مجھے علم ہے کہ تجھ پر میت کا قرضہ تو اس صورت میں وصی کا قول قسم سے کر تسلیم کر لیا جائے گا۔^۲ (محیط از عائگیری ج ۶، ص ۵۴)

۱۶ وصی نے نا پختہ بچوں کے لئے کپڑا خریدا یا جو کچھ ان کا خرچ ہے وہ خریدتا رہتا ہے، اپنے مال سے تو وہ یہ روپیہ میت کے مال اور ترکہ سے لے لے گا یہ وصی کی طرف سے تعلقاً غایا حسان کے طور پر نہیں ہے۔^۳ (عائگیری ج ۶، ص ۱۵۵)

۱۷ کوئی مسافر کسی آدمی کے گھر آیا اور اس کا انتقال ہو گیا اس نے کسی کو وصی بھی نہیں بنایا، اور جو کچھ روپے چھوڑے تو معاملہ حاکم کے سامنے پیش ہوگا اور اس کو حاکم کے حکم سے درمیانی درجہ کا کفن دیا جائے گا اور اگر حاکم نہ ملے تو بھی درمیانی درجہ کا کفن دیا جائے گا اور اگر اس میت پر دین ہے تو یہ شخص اس کے مال کو دین کی ادائیگی کے لئے فروخت نہ کرے گا۔^۴ (فتاویٰ قاضی خاں از عائگیری ج ۶، ص ۱۵۵)

۱۸ عورت نے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی اور کسی کو بنا وصی بنادیا، اس وصی نے اس کی کچھ وصیتوں کو نافذ کر دیا اور کچھ ورثہ کے قبضہ میں باقی رہ گئیں اگر ورثہ دیا نہ دیا ہیں اور وصی کو ان کی دیانت کا علم ہے کہ وہ میت کے ٹکٹ مال سے ان باقی ماندہ وصیتوں کو پورا کر دیں گے تو اس کو ان کے لئے چھوڑ دینا جائز ہے، اور اس کا علم اس کے خلاف ہے تو وصی ان کے لئے نہ چھوڑے گا بشرطیکہ وہ ورثہ سے مال برآمد کر سکتا ہو۔^۵ (عائگیری ج ۶، ص ۱۵۵)

۱۹ وصی نے یتیم سے کہا کہ میں نے حیر مال تیرے نفقہ میں خرچ کر دیا، فلاں چیز میں فلاں فلاں سامان میں، اگر اتنی مدت میں تمہارا نفقہ میں خرچ ہو جاتا ہے تو وصی کی تصدیق کر دی جائے گی زیادہ میں نہیں، نفقہ مثل کا مطلب یہ ہے کہ بین بین ہونا اسراف نہ تنگی۔^۶ (محیط از عائگیری ج ۶، ص ۱۵۵)

۲۰ وصی نے دعویٰ کیا کہ اس نے یتیم کو ہر ماہ سو روپے دیئے اور یہ مقررہ تھا اور یتیم نے اس کو ضائع کر دیا پھر میں نے اسے اسی ماہ دوسرے سو روپے دیئے، اس صورت میں وصی کی تصدیق کی جائے گی جب تک وصی سراسر اور کھلی ہوئی غلط بات نہ کہے مثلاً یہ کہے کہ میں نے اس یتیم کو ایک ماہ میں بہت بار سو سو روپے دیئے، اور اس نے ضائع کر دیئے تو ایسی بات وصی کی

۱۔ الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یمکنکہ ج ۶، ص ۱۵۵، ۱۵۶۔

۲۔ المرجع السابق، ص ۱۵۴۔ ۳۔ المرجع السابق، ص ۱۵۵۔

۴۔ المرجع السابق۔ ۵۔ المرجع السابق۔ ۶۔ المرجع السابق۔

نہیں مانی جائے گی۔^۱ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۵۶)

۱۳۱ + وحی نے یتیم سے یہ کہا کہ تو نے اپنے چھٹپن^۲ میں اس شخص کا تانا بانا ہلاک کر دیا پھر میں نے اپنی طرف سے واکرویہ یتیم نے اس کی تکذیب کی اور نہیں مانا تو یتیم کی بات قبول کر لی جائے اور وحی اسے مال کا ضامن ہوگا۔^(۳) (توازل از عائلیگیری ج ۶، ص ۱۵۶)

۱۳۲ + میت کے وحی نے اقرار کیا کہ میت کا فلاں شخص پر جتنا واجب تھا وہ تمام میں نے پورا وصول پایا اور وہ سو روپے تھے، جس پر دین تھا اس نے کہا مجھ پر اس کا ایک ہزار روپے کا دین تھا اور وہ تو نے لے لیا تو قرضدار اپنے تمام دین سے بری ہے اب وحی اس سے کچھ بھی نہیں لے سکتا اور وحی ورثہ کے لئے اسے ہی کا ذمہ دار ہوگا جتنے کے وصول کرنے کا اس نے قرار کیا ہے۔^(۴) (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۵۷)

۱۳۳ + قرضدار نے اولاً ایک ہزار روپے قرض ہونے کا قرار کیا پھر وحی نے قرار کیا کہ جو کچھ اس پر قرض تھا وہ میں نے پورا وصول پایا اور وہ ایک سو روپے تھے اس صورت میں قرضدار بری ہو گیا اور وحی ورثہ کے لئے باقی نو سو روپے کا ضامن ہوگا۔^۵ (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۵۷)

۱۳۴ + وحی نے اقرار کیا کہ اس نے فلاں شخص سے سو روپے پورے وصول کر لئے اور یہ کل قیمت ہے، مشتری یعنی خریدار نے کہا کہ نہیں بلکہ قیمت ڈیڑھ سو روپے ہے تو وحی کو حق ہے کہ وہ بقیہ پچاس روپے اس سے اور طلب کرے۔^(۶) (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۵۷)

۱۳۵ + وحی نے اقرار کیا کہ اس نے میت کے گھر میں جو کچھ مال و متاع اور میراث تھی اس پر قبضہ کر لیا، پھر کہا کہ وہ کل سو روپے، اور پانچ کپڑے تھے، درواریوں نے دعویٰ کیا کہ اس سے زیادہ تھا اور ثبوت دیدیا کہ جس دن میت کا انتقال ہوا اس کی میراث اس دن اس گھر میں یک ہزار روپے اور سو کپڑے تھی تو وحی کو اتنا ہی دینا لازم ہے جتنے کا اس نے قرار کیا ہے۔^(۷) (محیط از عائلیگیری ج ۶، ص ۱۵۸)

۲۶ + وحی نے میت پر دین کا اقرار کیا تو اس کا اقرار صحیح نہیں۔^(۸) (ذخیرہ از عائلیگیری ج ۶، ص ۱۵۸)

۱ "التواوی الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما ینصک، ج ۶، ص ۱۵۶

۲ بچپن۔

۳ "التواوی الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما ینصک، ج ۶، ص ۱۵۶

۴ المرجع السابق، ص ۱۵۷۔ ۵ المرجع السابق۔ ۶ المرجع السابق۔

۷ المرجع السابق، ص ۱۵۸۔ ۸ المرجع السابق۔

وصیت پر شہادت کا بیان

۱۔ دو وصیوں نے گواہی دی کہ میت نے ان کے ساتھ فلاں کو وصی بنایا ہے اور خود وہ بھی وصی ہونے کا دعویٰ دار ہے تو یہ شہادت قبول کر لی جائے گی اور اگر وہ فلاں دعویٰ نہیں ہے تو ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی۔^۱ (محیط المسرخی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۸)

۲۔ میت کے دو بیٹوں نے گواہی دی کہ ان کے باپ نے فلاں کو وصی بنایا اور وہ فلاں بھی اس کا مدعی ہے تو یہ شہادت مستحساناً قبول کر لی جائے گی لیکن اگر وہ فلاں مدعی نہیں ہے بلکہ نکاری ہے اور باقی ورثہ اس کے وصی ہونے کا دعویٰ نہیں کر رہے تو ان (بیٹوں) کی شہادت مقبول نہیں۔^۲ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۸)

۳۔ دو آدمیوں نے جن کا میت پر قرضہ ہے گواہی دی کہ میت نے فلاں کو وصی بنایا ہے اور اس نے وصی ہونا قبول کر لیا ہے اور فلاں بھی اس کا مدعی ہے تو یہ شہادت مستحساناً مقبول ہے لیکن اگر وہ مدعی نہیں ہے تو یہ شہادت قبول نہ ہوگی۔^۳ (عالمگیری ج ۶، ص ۵۹)

۴۔ ایسے دو آدمیوں نے جن پر میت کا قرضہ ہے گواہی دی کہ میت نے فلاں کو وصی بنایا ہے اور وہ فلاں بھی مدعی ہے تو مستحساناً ان کی گواہی مقبول ہے، ورنہ اگر وہ فلاں مدعی نہیں تو مقبول نہیں۔^۴ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۹)

۵۔ وصی کے دو بیٹوں نے گواہی دی کہ فلاں نے ہمارے باپ کو وصی بنایا ہے اور وصی بھی دعویٰ دار ہے لیکن ورثہ اس کے مدعی نہیں ہیں تو یہ شہادت نامقبول ہے قاضی کے لئے جائز نہیں کہ وہ اس کو وصی مقرر کرے۔^۵ (عالمگیری ج ۶، ص ۵۹)

۶۔ دو وصیوں میں سے ایک وصی کے دو بیٹوں نے گواہی دی کہ میت نے ہمارے باپ کو وصی بنایا ورنہ ساتھ ہی فلاں کو بھی وصی بنایا تو اگر باپ اس کا مدعی ہے تو ان کی شہادت نہ باپ کے حق میں قابل قبول ہے نہ انجمنی کے حق میں قابل قبول، ہاں اگر باپ وصی ہونے کا مدعی نہیں بلکہ دعویٰ ورثہ کی طرف سے ہے اس صورت میں ان کی شہادت قبول کر لی جائے گی۔^۶ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۹)

۷۔ دو گواہوں نے گواہی دی کہ میت نے اس شخص کو وصی بنایا اور اس سے رجوع کر کے اس دوسرے کو وصی بنایا تو یہ شہادت قبول کر لی جائے گی۔^۷ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۹)

① "الفتاویٰ الہمدیۃ"، کتاب الوصیۃ، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیۃ، ج ۶، ص ۱۵۸۔

② المرجع السابق۔ ③ المرجع السابق۔ ④ المرجع السابق، ص ۱۵۹۔

⑤ المرجع السابق۔ ⑥ المرجع السابق۔ ⑦ المرجع السابق۔

۸ دو گواہوں نے گواہی دی کہ میت نے اس شخص کو وصی بنایا پھر وصی کے دو بیٹوں نے گواہی دی کہ موسیٰ نے ان کے باپ کو معزوں کر دیا اور فلان کو وصی بنادیا تو ان دونوں بیٹوں کی گواہی مقبول ہے۔^۱ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۹)

۹ دو گواہوں میں سے ایک گواہ نے گواہی دی کہ میت نے جمعرات کے دن وصیت کی، دوسرے گواہ نے گواہی دی کہ اس نے جمعہ کے دن وصیت کی تو یہ شہادت مقبول ہے۔^۲ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۹)

۱۰ دو وصیوں نے نابالغ وارث کے حق میں شہادت دی کہ میت نے اُن کے لئے اپنے کچھ مال کی وصیت کی ہے یہ کسی دوسرے کے کچھ مال کی وصیت کی ہے تو ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی یہ شہادت باطل ہے، اگر انھوں نے یہ شہادت باطل وارث کے حق میں دی تو امام اعظم علیہ الرحمۃ کے نزدیک میت کے مال میں ناقبول ہے اور غیر کے مال میں قبول کر لی جائے گی، اور صاحبین^۳ کے نزدیک دونوں قسم کے مال میں شہادت جائز ہے۔^۴ (ہدایہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۹)

۱۱ موسیٰ لہ معصوم ہے لیکن موسیٰ بہ معصوم نہیں، گواہوں نے موسیٰ لہ کے لئے اس کی وصیت کی گواہی دی تو یہ گواہی مقبول ہے، درموسیٰ بہ کی تفصیل ورثہ سے معصوم کی جائے گی۔^۵ (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۹)

۱۲ دو شخصوں نے دوسرے دو آدمیوں کے حق میں گواہی دی کہ اُن کا میت پر ایک ہزار روپے ذین ہے اور ان دونوں نے پہلے دو شخصوں کے حق میں گواہی دی کہ ن کا میت پر ایک ہزار روپے ذین ہے تو ان دونوں فریقوں کی شہادت ایک دوسرے کے حق میں قبول کر لی جائے گی لیکن اگر ان دونوں فریقوں نے ایک دوسرے کے لئے ایک ایک ہزار کی وصیت کی گواہی دی تو اس صورت میں اُن کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔^۶ (عالمگیری ج ۶، کتاب الوصایا، ص ۱۵۹)



۱۳ یہودی یا نصرانی نے صومعہ^۷ یا کنیسہ^۸ بحالت صحت بنایا پھر اس کا انتقال ہو گیا تو وہ میراث ہے ورثہ میں تقسیم ہوگا۔^۹ (جامع الصغیر از ہدایہ ج ۳، عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۲)

۱ "العنوی الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیۃ، ج ۶، ص ۱۵۹۔

۲ المرجع السابق۔

۳ امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے دو مشہور شاگرد امام محمد اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کو صاحبین کہتے ہیں۔

۴ "العنوی الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیۃ، ج ۶، ص ۱۵۹۔

۵ المرجع السابق۔

۶ یہودیوں کی عبادت گاہ۔

۷ "العنوی الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الثامن فی وصیۃ الذمی والحری، ج ۶، ص ۱۳۲۔

فقہ ۲ یہودی یا عیسائی نے بوقت موت اپنے گھر کو گر جانے کی متعین و محدود لوگوں کے لئے وصیت کر دی تو اس کی یہ وصیت اس کے ٹکٹ حصہ میں جاری ہوگی۔^۱ (جامع الصغیر و العکبری ج ۶، ص ۱۳۲)

فقہ ۳ اگر اس نے اپنے گھر کو غیر محصور و غیر محدود لوگوں کے لئے کنیسہ بنانے کی وصیت کی تو یہ وصیت جائز ہے۔^۲ (جامع صغیر از ہدایہ ج ۴)

فقہ ۴ ذی کی وصیت کی چار قسمیں ہیں ① ایک یہ کہ وہ ایسی شے کی وصیت کرے جو اس کے اعتقاد میں قربت و عبادت ہو اور مسلمانوں کے نزدیک قربت و عبادت نہ ہو جیسے کہ ذی وصیت کرے کہ اس کے خزیر کاٹنے جائیں اور مشرکوں کو کھدائے جائیں تو اگر وصیت متعین و محدود لوگوں کے لئے ہے تو جائز ہے ورنہ نہیں، ② دوسرے یہ کہ ذی ایسی چیز کی وصیت کرے جو مسلمانوں کے نزدیک قربت و عبادت ہو ورنہ ذمیوں کے نزدیک عبادت نہ ہو جیسے دو حج کرنے کی وصیت کرے یا مسجد تعمیر کرانے کی وصیت کرے یا مسجد میں چراغ روشن کرنے کی وصیت کرے تو اس کی یہ وصیت باجماع باطل ہے لیکن اگر مخصوص و متعین لوگوں کے لئے ہو تو جائز ہے، ③ تیسرے یہ کہ ذی ایسی چیز کی وصیت کرے جو مسلمانوں کے نزدیک بھی عبادت و قربت ہو اور ان کے نزدیک بھی جیسے بیت المقدس میں چراغ روشن کرنے کی وصیت کرے تو یہ وصیت جائز ہے، ④ چوتھے یہ کہ وہ ایسی چیز کی وصیت کرے جو نہ مسلمانوں کے نزدیک قربت و عبادت ہو اور نہ ذمیوں کے نزدیک جیسے وہ گانے بجانے والی عورتوں یا نوحہ گر عورتوں کے لئے وصیت کرے تو یہ وصیت جائز نہیں۔^۳ (ہدایہ ج ۴، عکبری ج ۶، کتاب الوصایا ص ۱۳۱)

فقہ ۵ فاسق فاجر بدعتی جس کا فسق و فجور حد کفر تک نہ پہنچا ہو وصیت کے معاملہ میں بمنزلہ مسلمانوں کے ہے اور اگر اس کا فسق و فجور کفر کی حد تک ہے تو وہ بمنزلہ مرتد کے ہے جو حکم مرتد کی وصیت کا ہے وہی اس کی وصیت کا ہے کہ اس کی وصیت موقوف رہے گی، اگر اس نے اپنے کفر و مرتد اسے توبہ کر لی تو وصیت نافذ ہوگی ورنہ نہیں۔^۴ (ہدایہ ج ۴، عکبری ج ۶، ص ۱۳۱)

فقہ ۶ حربی کافران کے کردار اسلام میں داخل ہوا اور اس نے اپنے کل مال کی وصیت کسی مسلمان یا ذمی کے لئے کی تو اس کی وصیت کل مال میں جائز ہے۔^۵ (جامع صغیر از ہدایہ و عکبری ج ۶، ص ۱۳۲)

فقہ ۷ حربی کافران لے کر دارالاسلام میں داخل ہوا اور اس نے اپنے مال کے ایک حصہ کی وصیت کسی مسلمان یا ذمی کے لئے کی تو یہ وصیت جائز ہے اس کا بقیہ مال اس کے ورثہ کو واپس دیا جائے گا۔^۶ (ہدایہ ج ۴، عکبری ج ۶، ص ۱۳۲)

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الثامن فی وصیۃ الذمی و الحربی، ج ۶، ص ۱۳۲۔

② "الہدیۃ"، کتاب الوصایا، باب وصیۃ الذمی، ج ۲، ص ۵۳۶۔

و "الجامع الصغیر"، کتاب الوصایا، باب وصیۃ الذمی بیوۃ او کنسۃ، ص ۵۲۸۔

③ "الہدیۃ"، کتاب الوصایا، باب وصیۃ الذمی، ج ۲، ص ۵۳۶۔

④ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الوصایا، الباب الثامن فی وصیۃ الذمی و الحربی، ج ۶، ص ۱۳۲۔

⑤ المرجع السابق۔ ⑥ المرجع السابق، ص ۱۳۲۔

حربی مُستامن کے لئے کسی مسلمان یا ذمی نے وصیت کی تو یہ جائز ہے۔^۱ (ہدیہ) مستامن اس شخص کو کہتے ہیں جو امان لے کر دربارِ ماسلام میں داخل ہوا۔

۹ ذی نے اپنے ٹکٹ مال سے زیادہ میں وصیت کی یا اپنے بعض وارثوں کے لئے وصیت کی تو جائز نہیں۔^۲ (ہدایہ) اور اگر اپنے غیر مذہب والے کے لئے وصیت کی تو جائز ہے۔^۳ (عالمگیری ج ۶ ص ۱۳۲)

مسلمت یا ذی نے دارالسلام میں ایسے کافر حربی کے لئے وصیت کی جو دارالاسلام میں نہیں ہے تو یہ وصیت جائز ہے۔⁴¹ (ہدایہ ج ۳، مستحفی زع لگیری ج ۶، ص ۱۳۲)

اگر مسلمان مرتد ہو گیا (معاذ اللہ) پھر وصیت کی واداعاً اعظم علیہ الرحمۃ کے نزدیک یہ موقوف رہے گی، اگر اسلام لے آیا اور وصیت اسلام میں صحیح ہے تو جائز ہے، اور جو سلام کے نزدیک صحیح نہیں وہ باطل ہو جائے گی۔^۵ (عائشہ پری ج ۶، ص ۱۳۲)

★★★★★

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ کہ بہار شریعت کے انیسویں حصہ کی تالیف مورخہ ۲۹ شوال المکرم ۱۴۰۰ھ مطابق ۱۰ ستمبر ۱۹۸۰ء یوم چہرہ شنبہ اختتام کو پہنچی مولیٰ تعالیٰ قبول فرمائے وراں میں اپنی کم عمری کی وجہ سے گر کچھ خامیاں ہوں تو مجھے معاف فرمائے اور اس کتاب کو میرے لیے ذخیرہ آخرت بنائے۔ آمین

میں اس سلسلہ میں ہدیہ شکر پیش کرتا ہوں حضرت مولانا قاری رضا المصطفیٰ صاحب خطیب نومیمن مسجد بولٹن مارکیٹ کرچی کو، جن کی محبت اور خلوص نے مجھ سے دین کی یہ خدمت سنبھالی۔ بڑا شبہ اگر ان کے غلط فہم اصرار کا زبردست دباؤ نہ ہوتا تو شاید میں دین کی اس خدمت سے محروم رہتا۔ اللہ تعالیٰ ان کو اس پر ہرجور فرمائے و درست دست داریں سے سرفراز فرمائے۔

الفقير الى الله الصمد ظهير احمد بن سيد دائم على ريدى

از مساوات قضیه میباید ضلع بجزور

واکس پرنسپل مسمم پونہور مٹی سٹی ہائی، سکول علی گڑھ

عَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ وَلِمَشَائِجِهِ وَأَسَاتِيذِهِ وَأَخْرَاجِهِ وَأَوْلَادِهِ أَجْمَعِينَ

١ "الهداية" كتاب الوصايا، باب وصية الدمى، ج ٢، ص ٥٣٧.

2. المرجع السابق.

3. "العناوى الهدية"، كتاب الوصايا، الباب الثامن فى وصية الدمى والحربى، ج ٦، ص ١٣٧.

٩ المصاوي الهندية: كتاب انوصاية الجاني الثامن في وصية النعمي والحري، ج ١، ص ١٣٢.

٥. البحر جمع السواحل.



اسراف کرام اور سابق علماء مصنفین اصحاب نفوس قد سید کا یہ طریقہ رہا ہے کہ وہ اپنی تصنیفات میں حمد و ثناء و صلوٰۃ و سلام کے بعد خطبہ الکتاب میں اپنا تعارف کراتے ہیں اس لئے کہ قارئین صرف کتاب ہی نہیں پڑھتے بلکہ کتاب لکھنے والے سے بھی واقف ہونا چاہتے ہیں اور یوں بھی کلام کی عظمت اور اس کی تاثیر متکلم و مصنف کی عظمت اور اس کے صریح کردار کے تابع ہے۔ اگر مصنف و متکلم صاحب فکر و نظر، صاحب عقل و تدبیر، صاحب علم و فضل اور صاحب عمل صالح ہے تو اس کی تصنیف کی قوت تاثیر اتنی ہی زیادہ ہوگی اور پڑھنے والوں پر اس بات کے گہرے اثرات ہوں گے۔

یہ کم علم و بے بضاعت اگرچہ ن بزرگوں کے شمار و قطر میں تو کجا ان کی گرد پا بھی نہیں ہے مگر ان کا عقیدت مند ہے اور ان سے روحانی تعلق رکھتا ہے اور ان کے فیوض و برکات سے مستفید ہے۔ ان کے اس طریقہ کی اتباع میں مناسب خیال کیا کہ اپنے نام و نسبت سے قارئین کو روشناس کرے اس امید کے ساتھ کہ اس کتاب کو پڑھنے والے اس گنہگار کے لئے دعائے مغفرت فرمائیں۔ اہل علم سے عازانہ گزارش ہے کہ وہ اس کتاب کا مطالعہ بہ نظر غائر فرمائیں اور مخلصانہ اصدا ج و غلو و در گزر سے نوازیں۔ اس ناچیز کا نام ظہیر احمد زیدی بن سید دائم علی زیدی ابن سید عالم علی زیدی رحمہم اللہ تعالیٰ ہے۔ حضرت مفتی اعظم ہند رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فقیر کا نام ظہیر الدین احمد فرماتے تھے۔ بانی وطن قصبہ گنبد ضلع بجنور (یوپی) حال متوطن شہر علی گڑھ محلہ دودھ پور بیت السادات۔ دارالعلوم حافظیہ سعیدیہ ریاست دادوں ضلع علی گڑھ سے درج نظامیہ سے فرغت حاصل کی اور علی گڑھ مسلم یونیورسٹی شعبہ دینیات میں تدریس کی خدمت انجام دی اور پھر اسی کو وطن بنایا۔

فقیر کے دامن میں اگر کچھ فضل و کمال، علمی جاہ و جمال یا کچھ مکارم و محاسن ہوں تو ان کا اظہار حقیقت پسندی و صداقت شعری سے کیا جائے مگر یہاں تو کئی دامانی اپنا طرۃ امتیاز بن گیا ہے۔ دارالعلوم ریاست دادوں میں سر تاج علماء، منبع الاساتذہ، صدر الشریعہ، ابو المجتہد والعلیٰ حضرت مولانا امجد علی علیہ الرحمہ صاحب بہار شریعت سے علم و فضل کا جو خزانہ ملتا تھا مسلم یونیورسٹی کی مخصوص تدریسی بے قرار فضوں میں اس کا بہت سا حصہ تحلیل ہو گیا۔ اب کیا رہا کہ پیش کیا جائے اور بے اصل و غیر واقعی اور خلاف حقیقت ستائش سخت مذموم بلکہ ممنوع، رب فرماتا ہے۔

﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُجِبُونَ أَنَّ يُؤْتُوا بِمَالِهِمْ يَقْنَعُوا قُلَّا تَحْسَبَنَّكُمْ بِمَقَارِقَاقِ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

ہرگز نہ سمجھنا انہیں جو خوش ہوتے ہیں اپنے کئے پر اور چاہتے ہیں کہ بے کئے ان کی تعریف ہو، ایسوں کو ہرگز عذاب سے دور نہ جاننا اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔ (پ ۴، آل عمران آیت ۱۸۸)

اسی لئے میں ڈاکٹر مودودی محی النجم ریڈر فیکلٹی اسلامک اسٹڈیز اہمدیہ یونیورسٹی نئی دہلی نے جب اپنی محبت و حسن خلوص میں میرے بارے میں کچھ لکھنا چاہا تو میں نے سختی کے ساتھ ہدایت کی کہ وہ ہرگز کسی مباحثہ یا غیر واقعی ستائش سے کام نہ لیں۔ اور لفظ ”علامہ“ بھی استعمال نہ کریں۔ ان کا وہ مقالہ کتاب بہار شریعت حصہ نیسویں میں شائع ہو گیا ہے۔ اس ناچیز کو اگر کچھ حاصل ہے تو چند عظیم و اعظم نسبتیں ہیں جن پر مجھے فخر ہے ان شاء اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں سر بلند رکھیں گی۔

(۱) پہلی نسبت تو مجھے باعث تخلیق کائنات، الفضل الخلق، رحمۃ للعالمین، سید انبیاء و المرسلین، محبوب رب العالمین، احمد مجتبیٰ، محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ کی ذات القدس و اطہر سے ہے اور یہ نسبت نسبی ہے۔ بلاشبہ میں اپنے سلاف و مشائخ کے واسطے سے حضور پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سبب رحمت و عاطفت میں ہوں اور اس جناب کی بارگاہِ مطہرہ علم و قاسمِ نعمت سے مجھے اپنے رب کی نعمتیں و برکتیں بے شمار حاصل ہیں جو بیان نہیں کی جاسکتی۔ **فَالْحَمْدُ لِلّٰہِ حَمْدًا کَثِیْرًا**

(۲) دوسری نسبت اس ناچیز کو سید الفقہاء و العمامہ، صاحب الخصال و الحسان و العمل، استاذی و استاذ علماء برصغیر، صدر الشریعہ حضرت مولانا حاج ابو نعیم محمد علی عظیمی رضوی طاب اللہ فرأہ و جعل الجنة مغاۃ سے ہے جن کے نو علم سے ہندو پاک کی سر زمین منور و روشن ہے ورجن کی تصنیف بہار شریعت نے دین سے شغف رکھنے والوں کے لئے چمنستانِ علم و فقہ کے در پہچے کھول دیئے ہیں اس ذات گرامی سے مجھے شرفِ تلمذ حاصل ہے اور یہ تصنیف، نہیں کا کرم انہیں کا فیضان اور انہیں کی عطا ہے۔

(۳) تیسری نسبت مجھے سیدالصفیاء، صاحب الصدق و الصفا، مظہر حسن مصطفیٰ علیہ التہیۃ و التسلیم و السلام سیدی و سندی شیخ العلماء و جتہ الاسلام حضرت مولانا شاہ حامد رضا مدبر رحمہ سے ہے جن کو: **قَالَ نَعْتُ سَیِّدَ الْکَوْنِیْنِ، نُؤَدِّیْ نُوْرَ الْمَلٰٓئِکَہِ، سُلْطٰنَ الْکَیْنَٰتِ، قَدِیْ صَفٰتِ، صَاحِبِ اَعْظَمِ الْمُعْجَزٰتِ، مِمَّنْ اَللّٰہُ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ، وَضَعِ الْمُلْکَ لَیْسَ بِرُحْمَۃٍ لِّلْعٰلَمِیْنَ** علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہِ حسن و جمال سے وہ حصہ ملتا تھا کہ وہ ان کی طرف پہنچتے تھے اور نگاہیں ان سے آسودہ ہوتی تھیں اور نفوس ان سے روحانی راحت و سکون حاصل کرتے تھے۔ حسن و جمال و شیریں مقل، صاحب فضل و کمال، مرشد ملکوتی خصال، قدوة سالکین، زبدۃ العارفین، راحۃ الطالبین، ہادی المؤمنین، یہ تمام خصائص و کمالات آپ کو بارگاہِ قاسمِ نعمت محبوب رب العالمین علیہ التہیۃ و السلام سے حاصل تھے اس فقیر کو ایسے شیخِ کامل سے بیعت و ارادت کی سعادت حاصل ہے۔

(۴) چوتھی نسبت مجھے قطب الارشاد، سید راتقیاء و الزہاد، مقل العباد، افضل الامجاد، شہین جمال مصطفائی، عکس کمال مرتضائی، سیدی و مومانی، صدر الشیخین منصب افتاء، مفتی اعظم ہند حضرت مولانا حاج مصطفیٰ رضا علیہ الرحمہ سے ہے جن کے ظاہری و باطنی فیوض و برکات سے ہندو پاک کے تشنگانِ مئے طریقت و شریعت سیراب ہو رہے ہیں اور ہزاروں ہزار نفوس داخل سلسلہ ہو کر آپ سے فیضیاب ہیں اس خادم کو ایسی پاکیزہ و مقرب بارگاہ سے اجازت و خلافت حاصل ہے۔

(۵) پانچویں نسبت راقم السطور کو شہ ضیاء، حاضر دربار مصطفیٰ، حضرت مولانا الحاج ضیاء الدین مدنی علیہ الرحمہ سے حاصل ہے جو مدینۃ الرسول وجوار رحمتہ رحمۃ اللہ علیہ میں ۱۸ سال حاضر ہوئے و تقریباً پانچ سو حج ادا کئے۔ سوئے زمانہ حج ادا کرنے کے مدینہ منورہ کی پاک زمین سے ہر قدم نہ رکھا۔ قریب قریب پندرہ سو سال بارگاہ رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام میں حاضر رہے اور آپ کے فیوض و برکات اور رحمتوں سے حصہ پاتے رہے نہایت درجہ صالح العمل اور صاحب تقویٰ و طہارت اور پاکیزہ صورت و سیرت تھے سعودی حکومت انہیں مرحوب نہ کر سکی۔ ان کی نگاہ کرم نے مجھے بھی اجازت و خلافت کے لئے انتخاب فرمایا۔

اب میرے پاس ان عظیم مقدس اور مظہر نسبتوں کے سوا کچھ نہیں جو کچھ ہے وہ ان کے فیوض و برکات سے ہے۔ یہ انہیں کا فیضان کرم ہے کہ اہل سنت کے علمی حلقوں میں اس ذریعہ مقدس کو معرفت حاصل ہے اور اہل علم و دانش نگاہ احترام سے دیکھتے ہیں۔ جملہ اصحاب علم و معرفت سے دعائے مغفرت کا طالب ہوں۔ یہی نسبتیں میری دنیا و آخرت کی فلاح و نجات کا مستحکم سہارا ہیں۔

ایک واقعہ کا اظہار اپنے لئے باعث رحمت و سعادت تصور کرتا ہوں۔ آج مورخہ ۲۱ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۲ھ یوم جمعہ المبارک ہے، گزشتہ شب یعنی ۲۰ و ۲۱ جمادی الاولیٰ کی درمیانی رات یعنی شب جمعہ المبارک میں ۳ بجے شب کے بعد میں نے ایک خواب دیکھا کہ میں ایک ایسے مقام پر ہوں جہاں اعمال کا حساب ہو رہا ہے، بہت سے لوگ ہیں اور میں بھی اپنے نمبر کا منتظر ہوں کہ مجھے میرے اعمال کا حساب لینے کے لئے طلب کیا گیا، میں حاضر ہوا لیکن حساب لینے والی ذات نظر نہیں آ رہی تھی۔ تھوڑی دیر میں حساب لے کر مجھے حکم ہوا کہ ”جاؤ تم جنت میں“ میں وہاں سے رخصت ہوا تو میں نے دیکھا کہ جنت میں جانے والے کچھ دروگ بھی اس جگہ بیٹھے ہیں جو جنت میں جانے والوں کے لئے ہے، میں بھی ان ہی کے پاس چلا گیا، اس کے بعد میری آنکھ کھل گئی۔ اس خواب سے مجھے کافی روحانی سرور حاصل ہوا اور میں نے دعا کی کہ ”اے رب العالمین اگر یہ خواب شیطان کی طرف سے ہے تو مجھے اس کے مکر و فریب سے اپنی حفاظت میں رکھ اور میرے ایمان و یقین کو سلامت رکھ اور ہر قسم کی گمراہی سے محفوظ رکھ اور اگر یہ خواب تیری جانب سے ایک بشارت ہے تو مجھے توفیق تو بہ و نابت عطا فرما اور زیادہ سے زیادہ اعمال صالحہ کی توفیق عطا فرما۔ آمین ثم آمین۔“

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ وَتَوَدَّ غَوْضَهُ سَيِّدَنَا وَقَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ

عادل العلماء والعقلاء

الفقیہ ظہیر احمد زیدی ابن سیدنا محمد علی زیدی غفر لہما

۲۱ جمادی الاول ۱۴۱۲ھ یوم جمعہ المبارک ۲۹ نومبر ۱۹۹۱ء

بیت السادات دودھ پور علی گڑھ۔ انڈیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



بِسْمِہٖ تَبَارَکَ وَتَعَالٰی جَلَّ وَ عَلَیْہِ السَّلَامُ وَالتَّوَّابُ وَالتَّائِبُ وَالتَّوَّابُ وَالتَّائِبُ
الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ وَتَعَالٰی جَلَّ وَ عَلَیْہِ السَّلَامُ وَالتَّوَّابُ وَالتَّائِبُ وَالتَّوَّابُ وَالتَّائِبُ

سید الفقہاء، استاذ العلماء، الفضل، اصفیاء، صدر الشریعہ، ابوالاعلیٰ حضرت مولانا محمد علی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ مصنف
”بہارِ شریعت“ نے بہت فنی، لہجہ عزم فرمایا کہ جملہ ابواب فقہ کو بہ شمول عقائد اسلام عجم دین سے شغف رکھنے والوں کے لئے، ان
کی مادری زبان میں منتقل فرما کر مرتب فرمادیں۔ ابھی آپ نے ابواب فقہ میں سے کل سترہ ابواب کے مسائل ضروریہ علامہ
اورود کو مکمل فرمایا تھا کہ سفر آخرت کا دعوت نامہ مل گیا اور آپ اپنے رب سے واصل ہو گئے۔ باقی ابواب فقہ تشنہ تکمیل رہ گئے جن
کے بارے میں آپ نے اپنے تلامذہ سے توقع فرمائی کہ ان میں سے کوئی سعادت مند ان کی تکمیل کرے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ جس
کو چاہتا ہے اپنے فضل و کرم سے لوازمات ہے یہ اس بندۂ ناچیز کی خوش نصیبی ہے کہ ”بہارِ شریعت“ کے نویسویں حصہ ”باب الوصیۃ“
کی تالیف و ترتیب کی سعادت میرے حصہ میں آئی الْحَمْدُ لِلّٰہِ ثُمَّ الْحَمْدُ لِلّٰہِ (رب تعالیٰ قبول فرمائے)

”بہارِ شریعت“ وہ مفرد اور عجوبہ روزگار کتاب ہے جس میں جملہ ابواب فقہ کے مسائل ضروریہ کو ردوداں مسلمانوں
کے لئے ان کی مادری زبان میں منتقل کر دیا گیا ہے۔ ہندوستان و پاکستان کے مسلمانوں پر حضرت ممدوح علیہ الرحمہ کا یہ وہ احسان
ہے جس کا شکریہ تاج قیامت ادا نہیں کر سکتے۔ سب کریم مصنف علیہ الرحمہ کو اعلیٰ علیین میں جگہ دے۔ (آمین)

وجہ تالیف

۱۹۸۰ء میں جب میں نے ”بہارِ شریعت“ کے انیسویں حصہ کا کام شروع کیا اس وقت ذہن میں یہ بات القاء ہوئی کہ
”بہارِ شریعت“ کو اب یہ مقام حاصل ہو گیا ہے کہ ملت کے نوجوان علماء جو مدارس عربیہ سے تحصیل علم کی فراغت کر کے نکلتے ہیں وہ
روزمرہ پیش آنے والے مسائل سے متعلق فتویٰ ”بہارِ شریعت“ کے مطالعے سے لکھتے ہیں۔ صرف تحقیقی اور دشوار طلب مسائل
میں اکابرین سابق اور مستند علماء فقہ کی تصنیف کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ اسی لئے مناسب ہے کہ نوخیز علماء کو فتویٰ نویسی کے
آداب و قواعد سے متعارف کرایا جائے و ”بہارِ شریعت“ کی طرح وہ بھی مادری زبان اردو میں ہو۔ چنانچہ انیسویں حصہ کی
تالیف سے فراغت کے بعد فتویٰ نویسی سے متعلق قواعد و ضوابط اور اس سے متعلق مفتی کے لئے ضروری اور اہم امور کی معلومات
کی تالیف کا کام شروع کر دیا اور قواعد فقہیہ و اصول کلیہ میں سے بھی کچھ اصول و ضوابط بیان کئے جو دو درجہ جدید کے مفتیان کرام کی

معلومات میں اضافہ کریں اور انہیں ان قواعد و اصول کی روشنی میں فتویٰ لکھنے میں سہولت ہو۔ بارگاہ حق تعالیٰ میں دست بڑھا ہوں کہ وہ میری اس کوشش کو قبول فرمائے و اس کو علماء و طلباء و عوام کے لئے نافع بنائے۔ آمین

بد شک اس سے دینی رجحان رکھنے والے عامہ المسلمین بھی اپنے علم میں اضافہ کر سکتے ہیں۔ اور اپنے دینی جذبے اور علم کی تشنگی کو تسکین دے سکتے لیکن مسائل کے احکام بیان کرنے اور فتویٰ دینے کا حق صرف ان ہی علماء کو حاصل ہے جنہوں نے علوم دینیہ عربیہ مستند صحیح العقیدہ علماء سے معیاری مدارس عربیہ میں حاصل کیے ہوں۔ قرآن پاک کا ترجمہ پڑھنے اور یاد کرینے سے یا احادیث کا ترجمہ اردو زبان میں پڑھ لینے سے عام مسلمان احکام کی روح اور مسائل کی حقیقت تک نہیں پہنچ سکتے۔ خلفائے راشدین کے زمانہ مسعود و مبارک میں بھی مخصوص افراد صحابہ و تابعین میں سے ایسے تھے جن سے مسائل کے احکام معلوم کرنے میں رجوع کیا جاتا تھا۔ ہر صحابی یا ہر تابعی کو یہ مقام حاصل نہ تھا۔ اس لئے احکام شرعیہ کو حاصل کرنے میں اور دوسروں کو بتلانے میں فقہی کتابوں کے مطالعے کے ساتھ صاحب فہم و ادراک صحیح العقیدہ دینی عالم سے رجوع کرنا بہر حال ضروری ہے غیر عالم عامۃ المسلمین کے لئے قرآن کریم کا یہی حکم ہے۔ فرمایا: ﴿مَنْ لَمْ يَلْمِزْ لِنَفْسِهِ أَنْ يُغْفَرَ لَهُ﴾^۱

دنیا کے علم کے عجبات میں سب سے بڑا عجوبہ فقہ الاسلام ہے

تعلیمات اسلام کی روشنی میں علماء اسلام نے دنیا کو جن علوم سے آشنا کیا ان میں سے علم حدیث، علم اسماء و ارجال اور علم فقہ وہ علوم ہیں جن کی کوئی مثال و نظیر نہیں۔ ان علوم کی تدوین میں محققین اسلام نے جو محنتیں، کاوشیں کیں، و در دراز سفر کی جو مشقتیں برواشت کیں اور جس طرح خدمت دین کو اپنی زندگی کا نصب العین بنایا اور خالصاً بوجہ اللہ دن رات اسی میں لگے رہے یہ بھی اپنی نظیر آپ ہے۔

احکام فقہیہ کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ انسانی زندگی کے ہر پہلو کو محیط ہیں۔ انفس و اعمال انسانی کا کوئی فعل ایسا نہیں ہے جس کے لئے فقہ اسلام میں جواز یا عدم جواز کا حکم نہ بیان کیا گیا ہو۔ اگر کسی مسئلہ اجنبی سے متعلق صراحۃً حکم نہ ملے تو ایسے اصول و قواعد ضرور ہیں گے جن کے ذریعہ حکم معلوم کیا جاسکتا ہے۔ فقہ اسلام نے اپنے وسیع مفہوم کے ساتھ عالمی تمدن و معاشرت پر بھی گہرے نقوش قائم کئے ہیں و ایک بہتر صانع اور فلاحی معاشرہ قائم کیا ہے و دنیا کی اس کی طرف رہ نمائی کی ہے۔ بہت سے غیر مسلم محققین بھی اس کا اعتراف کرنے پر مجبور ہیں اور انہوں نے اس کی جامعیت، و ہمہ گیری کا اعتراف بھی کیا ہے۔ جن غیر مسلم اہل علم اور قانون دان محققین نے فقہ اسلامی کی عظمت، جامعیت اور ہمہ گیری کا اعتراف کیا ہے ان میں سے کچھ کے نام یہ ہیں۔

(۱) فرانسیسی پروفیسر لامیر (۲) پروفیسر لیوی وکان یہ پیرس کے کالج میں استاد تھے (۳) ڈکٹر انٹر کوناسیا (۴)

① ترجمہ کنز الایمان: تو بے ہوگو علم و دلوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔ (پ ۱۴، السجل ۲۳)

پروفیسر ہارکار زیلی (۵) عظیم عیسائی رجسٹرار فرانس انخوری (۶) مشہور مستشرق سائیلانا (۷) لبنان کے عیسائی عالم سلیم باز (۸) جرمن کے مشہور قانون دان جوزف کوسر (۹) ویکٹوریہ نوری کے لاء کالج کے پرنسپل شپزل (۱۰) پروفیسر ومبری (۱۱) امریکن ہارورڈ یونیورسٹی میں فلسفہ کے پروفیسر ہوکنگ اپنی کتاب میں ایک مقام پر لکھتے ہیں ”میں اپنے آپ کو حق و صداقت پر محسوس کرتا ہوں جب یہ اندازہ لگاتا ہوں کہ اسلامی شریعت میں وہ تمام اصول و مبادیات موجود ہیں جو ترقی کے لئے ضروری ہیں۔“ یہ کتاب عربی میں ترجمہ ہو کر ”روح السياسة العاليه“ کے نام سے شائع ہوئی۔ (فقد الاسلام مصنفہ حسن احمد الخلیب باب ملقم فصل ملقم)

کیا اسلامی فقہ رومی قوانین سے متاثر یا ماخوذ ہے

بعض مستشرقین نے اسلام دشمنی کے اندھے تعصب کا شکار ہو کر یہ الزام تراش کہ ”اسلامی فقہ رومی قانون سے ماخوذ ہے۔“ اس قسم کے خیالات کا اظہار گولڈزبر، سائیلانا، شیرمان اور ایموس کی تحریروں میں کیا گیا بعد میں دیگر غیر مسلم عیسائی مصنفوں نے بھی اس کو ہوا دی۔ اور اس دعویٰ کو دور از کار، بے سرو پا دلائل سے ثابت کرنے کی کوشش کی گئی انہوں نے اس سے یہ تو فائدہ حاصل کیا کہ عیسائی رائے عامہ کو گمراہ کیا لیکن کاغذ کی ناؤ دیر تک باقی نہیں رہ سکتی اور دیر تک چل نہیں سکتی۔ بہت جلد اس دعویٰ کی قلعی کھل گئی اور حقیقت صادقہ صاف صاف سامنے آ گئی۔

(۱) رومی قوانین انہوں پروفیسر کہیں اپنے دور دل میں صرف بارہ تختیوں کی تدوین پر مشتمل تھے۔ پھر یہ وقتاً فوقتاً شہنشاہوں کی خوشامیختی کے مطابق مختلف ادوار میں تبدیل ہوتے رہے رفقہ رومی قانون کے مورخین نہایت صراحت کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ رومی شہنشاہ جستیان کے دور میں اس پر زور آیا اور اس شہنشاہ کی وفات ۵۶۵ء کے بعد تو یہ بدترین تضمد ل کا شکار ہوا اور پھر اس کا چراغ ہی بجھ گیا۔ اس کے بعد یہ رومی قانون کلیساؤں میں محدود ہو کر رہ گیا خود اہل یورپ بھی اس سے آشنا نہ رہے تقریباً ساڑھے چار سو سال کے بعد پھر اس کی نشاۃ ثانیہ ہوئی۔ (کتاب مبادی قانون روم) یعنی قانون روم پچھٹی صدی عیسوی کے نصف آخر سے لے کر گیارہویں صدی کے رابع اول تک گوشہ گمنامی میں رہا جب کہ فقہ اسلامی کی ابتداء ساتویں صدی عیسوی کی دوسری دہائی سے ہوئی اور دسویں صدی عیسوی تک اپنے عروج کو پہنچ کر کھس ہو گئی اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ جو زمانہ رومی قانون کے تضمد ل اور گوشہ گمنامی میں رہنے کا ہے۔ عین وہی زمانہ فقہ اسلامی کی ابتداء، نشوونما اور عروج و کمال تک پہنچنے کا ہے۔ لہذا فقہائے اسلام کا رومی قانون سے وقف ہونے اور استفادہ کرنے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اس کے برعکس ایسے تاریخی شواہد موجود ہیں کہ رومی قانون کے علما نے اس کی نشاۃ ثانیہ کے دور میں فقہ اسلامی سے استفادہ کیا اور اس کی چاپ رومی قانون میں صاف دکھائی دیتی ہے۔ جرمن مورخ موہلم اپنی کتاب ”تاریخ کلیسا“ میں لکھتا ہے کہ ”پاپائے روم ہربرٹ فرانیسی اپنی تعلیم میں آندرس کے عربوں کی کتابوں اور ان کے مددگار ہون منت ہے۔ وہ ۱۲۳۵ء میں علم حاصل کرنے کے لئے ہسپانیہ گیا

اور وہاں قرطبہ اور شبلہ میں عرب علماء کا شمار گرد رہا۔ "تفصیلات بیان کرتے ہوئے وہ آگے لکھتا ہے "لہذا انہوں نے یعنی پوپ ہربرٹ اور اس کے ساتھ اندلس میں عرب علماء سے علم حاصل کرنے والے عیسائیوں نے اس وقت جو دیوانی یا فوجداری قوانین فقہ اسلامی سے اخذ کئے یہ وہی قوانین تھے جنہیں انہوں نے جدید رومی قانون سے موسوم کیا تھا۔" (فقہ اسلام بحوالہ تاریخ کلیساء)

(۲) "ہدایہ" کی شرح "النبہیہ" کے حواشی میں ابو اسید عبد اللہ نے جو بیان کیا ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے اور یہی ثابت ہوتا ہے کہ رومی قوانین فقہ اسلامی سے مستفاد ہیں۔ ابو اسید اس حاشیہ میں بیان کرتے ہیں کہ پوپ کے طلباء جو اندلس کے شہر غرناطہ میں تحصیل علم کے لئے آتے تھے فقہ اسلامی کو اپنی زبان میں منتقل کرنے کے لئے بہت سرگرمی کا اظہار کرتے تھے کیونکہ چوتھی و پانچویں صدی ہجری میں ان کے ملکی قوانین بہت خراب تھے اس لئے وہ چاہتے تھے کہ اسلامی قوانین ان کے ممالک میں رائج ہوں۔ اس مقصد کے لئے انہوں نے فقہ اسلامی کو اپنے طور پر مرتب کر لیا تھا اور اپنے ملک کے حالات کے مطابق اس میں تبدیلی کر لی تھی۔ (فقہ اسلام ۵۲۸)

(۳) ملکن و دیان کا تقابلی مطالعہ کرنے والے علماء مذاہب عالم، مورخین اور اہل دانش خوب جانتے ہیں کہ قانون روم کوئی مکمل قانون نہیں ہے۔ دو و ازل میں وہ صرف بارہ تختیوں پر تحریر تھا۔ گیارہویں صدی کی چوتھی دہائی کے بعد اس کی نشاۃ ثانیہ میں اسلامی اثرات سے اس میں توسیع کی گئی رفتہ رفتہ اس کی ضخامت میں اضافہ ہوا پھر بھی وہ جملہ حقوق نسبی اور اس کی قانونی ضرورتوں کا کفیل نہ ہو سکا نہ آج تک اس میں اتنی وسعت پیدا ہو سکی کہ وہ انسانی معاشرہ کی جملہ نوع و اقسام اور عدس و انصاف کے جملہ تقاضوں کو پورا کر سکے اور انفرادی و اجتماعی حقوق انسانی کا تحفظ کر سکے۔ وہ ایک محدود دائرے میں محدود ہے جس میں انسانی زندگی کی وسیع تر ضرورتیں پوری نہیں ہو سکتیں۔ اس کے مقابلے میں فقہ اسلامی ایک بحرنا پیدا کنار ہے جس میں انسانی زندگی کے جملہ امور و معاملات خود وہ انفرادی ہوں یا اجتماعی و جماعتی حیات سے متعلق ہوں یا موت سے، صحت و تندرستی سے متعلق ہوں یا امراض و استقام اور ادویات و معالجات سے، حکومت و مملکت سے متعلق ہوں یا رعایا و محکوموں سے، جنگوں سے متعلق ہوں یا صلح و امن سے، مفاد عامہ سے ان کا تعلق ہو یا شخصی و ذاتی مفاد سے یا طہارت جسم، طہارت نفس اور طہارت فکر و خیال سے، غرض ہر شے کے فقہ اسلامی میں احکام بیان کئے گئے ہیں اور کسی بھی چیز کو چھوڑا نہیں گیا ہے۔ یہ خصوصیت و امتیاز قوانین روم کو کہاں حاصل ہے۔

یہ مز بھی قابل توجہ ہے کہ قرآن و حدیث کی اپنی ایک زبان ہے۔ اپنا مخصوص انداز بیان ہے۔ اپنی اصطلاح ہے جو کسی دوسرے سے نہ مستعار ہے نہ مستفاد۔ رومی قوم قانون اور قوانین کا لفظ مستعار کرتی ہے جب کہ قرآن و حدیث اس لفظ کو

استعمال نہیں کرتے قرآن کریم اور احادیث شریفہ میں کہیں یہ لفظ استعمال نہیں کیا گیا بلکہ اس کی بجائے وہ اپنی اصطلاح استعمال کرتا ہے اور وہ ہے احکام، امر و نہی، حرام و حلال، اثم و معصیت اور حدود و شعائر و شرائع وغیرہا، فقہ اسلامی نے بھی قرآن و احادیث کی ان ہی اصطلاح کو استعمال کیا ہے۔ یہ سب کچھ اس امر کا بین ثبوت ہے کہ فقہ اسلامی تو انہیں روم سے قطعاً مستفاد نہیں۔ یہ مستشرقین کا خود ساختہ خیال ہے اور اس خیال کے پرے میں وہ اپنی چوری و کزوری کی پردہ پوشی کرنا چاہتے ہیں۔

کتاب لکھنے کا مقصد

(۱) میں نے اس کتاب میں کوشش کی ہے کہ میں علماء فقہ کوان کی ذمہ داریوں کی طرف متوجہ کروں کہ انہیں مسائل بیان کرتے وقت اور کسی استفتاء کا جواب لکھنے میں کن کن امور کو پیش نظر رکھنا چاہیے، اور یہ کہ مسائل شرعیہ بیان کرنے اور فتویٰ نویسی کے لئے معیار علم کیا ہے اس کے ساتھ ساتھ انہیں ان اکابر فقہاء و مجتہدین کی عظیم شخصیتوں کی معرفت بھی حاصل ہونی چاہئے جن کے اقوال و تصنیفات مستند اور مفتی بہا ہیں اور جن پر اعتماد کیا جاتا ہے اس سلسلے میں میں نے سیدنا امام، عظیم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی عظمت و فضائل کو خاص طور سے بیان کیا ہے اور ان کے معتد تلامذہ اور ان کی مستند تصنیفات سے بھی روشناس کر دیا ہے۔

(۲) قرآن کریم کا دعویٰ ہے کہ وہ ﴿تَبَيَّنَاتٍ لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾^۱ ہے یعنی اس میں ہر شے کا بیان ہے اور یہ کہ دین دنیا کی تمام مشک و ترچیزوں کا بیان قرآن میں ہے۔ ﴿وَلَا رَيْبَ وَلَا يَابِسَ﴾^۲ ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾^۳

اس سلسلہ میں، میں نے کوشش کی ہے کہ اس امر کی وضاحت کروں کہ ہمارے اکابر فقہائے کرام خصوصاً مجتہدین فقہ نے فقہ اسلام مدون و مرتب فرما کر قرآن مجید کے اس دعویٰ کو بقدر استطاعت ثابت کر دیا ہے۔ انہوں نے قرآن و حدیث کی روشنی میں طاقت بشری کے مطابق شمار و اندازہ سے زیادہ اتنے مسائل و احکام بیان کر دیئے ہیں کہ کوئی چیز بیان کرنے سے رہ نہیں گئی ہے۔ انہوں نے مسائل شرعیہ و فقہیہ میں اتنی کثیر تعداد میں وراثی مخنم اور جامع کتابیں تصنیف فرمائی ہیں جن کی صحیح تعداد بھی شمار میں نہیں پھر ان میں اتنے کثیر مسائل بیان فرما دیئے ہیں جن کا نہ کوئی شمار نہ حد و نہایت، اُسب مسم ان کے احسان سے سبکدوش نہیں ہو سکتی۔ فجزوہم اللہ خیر العجز! صرف یہی نہیں بلکہ انہوں نے مستقبل میں پیش آنے والے ممکنہ اور جدید مسائل کا حکم شرعی معلوم کرنے کے لئے قرآن کریم اور احادیث شریفہ کی روشنی میں کچھ ایسے اصول کلیہ مرتب فرما دیئے جن سے علمائے دین جدید مسائل کا علم حاصل کر سکیں۔ ان کی تعداد بھی سینکڑوں میں ہے میں نے علمائے فقہ کے لئے ان میں سے

① ترجمہ کنز الایمان (اس قرآن پاک میں) ہر چیز کا روشن بیان ہے۔ (پ ۱۴، النحل ۸۹)

② ترجمہ کنز الایمان اور نہ کوئی تر اور نہ خشک جو ایک روشن کتاب میں لکھا ہے۔ (پ ۷، الانعام ۵۹)

کچھ بیان کئے ہیں تاکہ ہمارے علماء کو سہولت ہو اور یہ سب کچھ فیضان ہے میرے اس تذہ خصوصاً حضرت صدر الشریعہ مدظلہ العالی اور میرے اکابر کا جن کے فیوض و برکات سے میں اس قابل ہوں کہ یہ تصنیف پیش کر سکوں ورنہ ”من آثم کہ من دائم“³۔

اصحاب علم و علمائے کرام سے گزارش ہے کہ اس تصنیف میں میری کم مائیگی و بے بضاعتی کی وجہ سے جو کوتاہیاں اور خامیاں ہوں ازراہ کرم ان پر مجھے معذرت نہ کریں اور ہدف مذمت نہ بنائیں بلکہ اخلاص کے ساتھ اصلاح فرمادیں اور میرے لئے دعائے خیر و استغفار فرمائیں رب کریم انہیں اس کا اجر عظیم عطا فرمائے گا۔

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ الْعَظِيمِ إِلَيْهِ الْمَرْجِعُ وَإِلَيْهِ مَأْبُ
وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ وَلِسَائِرِ الْمُسْلِمِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَنُورِ عَرْشِهِ سَيِّدِ وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ
وَعَلَى جَمِيعِ عُلَمَاءِ أَهْلِ أَجْمَعِينَ آمِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
الْفَقِيرُ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ الضَّمَدُ
العبد الضعيف ظهير حمز يدي القادري
ابن السيد دائم علي زیدی غفر له ووالدیه
متوطن قصبہ گلینہ ضلع بجنور محلہ سید واڑہ ساکن حال
بیت السادات دودھ پور علی گڑ
مورخہ ۷ صفر المظفر ۱۴۱۲ھ مطابق ۱۲۸ اگست ۱۹۹۱ء یوم چہار شنبہ

1 فارسی محاورہ ہے جس کا مطلب ہے کہ ”میں اپنے بارے میں جانتا ہوں کہ میں کیا ہوں۔“



جنتی اعرابی

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ایک اعرابی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا ”یا رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم)“ اسے عمل کی طرف میری راہنمائی فرمائیے کہ جب میں وہ عمل کروں تو جنت میں داخل ہو جاؤں؟“ تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرو کہ کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراؤ و فرض نماز ادا کرو اور رکوع ادا کیا کرو اور رمضان کے روزے رکھا کرو۔“ یہ سن کر اعرابی نے کہا ”اس ذات پاک کی قسم! جس کے دست قدرت میں میری جان ہے میں اس پر زیادتی نہ کروں گا۔“ پھر جب وہ اعرابی سنا تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”جو کسی جنتی کو دیکھنا چاہے وہ اسے دیکھ لے۔“ (صحیح بخاری، کتاب الزکاة، باب وجوب الزکاة، الحديث: ۳۹۷، ج ۱، ص ۲۶۲)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبِّ يَسِّرْ وَلَا تُعَسِّرْ وَتَقِمَّ بِالْخَيْرِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ
سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ آمِينَ

اسلام اور علم کی اہمیت

دنیا کے تمام ملین وادیان میں صرف اسلام ہی وہ دین ہے جس کو یہ فخر و شرف حاصل ہے کہ اس نے اپنے ہر ماننے والے کے لئے علم حاصل کرنا فرض قرار دیا ہے۔ سب سے پہلی وحی جو رسول کل و سید الکائنات حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوئی اس کا پہلا لفظ یہی ہے۔ اقرأ (پڑھو) یعنی علم حاصل کرو۔ پہلی وحی یہ ہے۔

﴿اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝﴾^(۱)

ترجمہ پڑھو اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا فرمایا، آدمی کو خون کی پٹک سے بنایا۔ پڑھو اور تمہارا رب ہی سب سے بزرگرم ہے جس نے قلم سے لکھنا پڑھنا سکھایا۔ آدمی کو سکھادیا جو نہ جانتا تھا۔

آیت کریمہ کا ایک ایک لفظ غور کر رہا ہے کہ اسلام میں علم کی اہمیت کس درجہ ہے کہ ایک ہی مقام پر دو بار علم حاصل کرنے کا حکم دیا پھر اس احسان کا اظہار فرمایا کہ یہ اس کا کرم ہے اس نے انسان کو علم بھی عطا فرمایا اور لکھنا بھی سکھایا۔ علم حاصل کرنے کا حکم دینے کے بعد قرآن نے دیگر جگہ علم حاصل کرنے والوں اور اہل علم کی عظمت و فضیلت بیان فرمائی اور جہالت کی سخت مذمت بیاں فرمائی صاف صاف الفاظ میں فرمادیا کہ عام اور جاہل برابر نہیں ہو سکتے۔ فرمایا

﴿هُنَّ يَسْتَوِي ۚ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۚ﴾^۲

کیا جاننے والے اور نہ جاننے والے برابر ہیں۔

مطلب یہ کہ ہرگز ہرگز عالم اور جاہل برابر نہیں ہو سکتے۔ جاہل تو کندہ ناتراش ہے اور علماء کو کتاب الہی اور انبیاء کرام علیہم السلام کا وارث بنایا گیا ہے۔

① "صحیح البخاری"، کتاب التفسیر، سورۃ (اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ)، باب ۱، الحدیث ۱۹۵۳، ص ۳۸۴

پ ۲۳، العلق : ۱-۵

② پ ۲۳، الرمر ۹

قرآن فرماتا ہے۔

﴿لَهُمْ أَزْوَاجُ الْكِتَابِ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ أَنْبِيَائِ دُونِ

ترجمہ۔ پھر ہم نے اپنے منتخب اور چنیدہ بندوں کو قرآن کا وارث بنایا۔

یعنی کہ اول کتاب ہم نے اپنے پیارے رسول اور حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نازل فرمائی اور انہیں ماکان و ماکون کا علم^(۲) عطا فرمایا۔ پھر آپ کے بعد ہم نے اپنی کتاب کا وارث ان کو بنایا جنہیں ہم نے اپنے بندوں میں سے چن لیا۔ اس لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ”إِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ“ بے شک علماء ہی انبیاء کے وارث ہیں۔ انبیاء کی وراثت وراثت وراثت نہیں ہوتی ان کی وراثت تو علم الہی اور علم دین ہے تو حرا سے پالے گا وہ علم کا بڑا حصہ پائے گا۔^(۳) ایک اور مقام پر قرآن پاک میں فرمایا۔

﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾^(۴)

اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان لانے والوں کو اور ان ایمان والوں کو جو تم میں سے علم دیئے گئے درجوں بلند فرماتا ہے۔

ظاہر ہے کہ ایمان لانے کا دار و مدار بھی علم و معرفت ہی پر ہے اور پھر ایمان لانے کے بعد مزید علم حاصل کرنا درجوں بلند ہونے کا سبب ہے یہ رفعت و بلندی، یہ عظمت و فضیلت ہرگز کسی جاہل، بے علم و بے شعور کا نصیب نہیں ہو سکتی۔

ان آیات کریمہ کی تشریح میں علم کی اہمیت کے اظہار کے لئے نیز یک مسلمان کو سچا اور پختہ مسلمان ہونے کے لئے رسول پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اَطْلُبُوا الْعِلْمَ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ^(۵) و مُنْبِلَةٌ عِلْمٍ حَاصِلٍ كَرْنَاهُ مُسْلِمًا مُرَادًا عَوْرَتِهَا فَرِيضَةٌ عِلْمٍ^(۶)۔

دوسری جگہ فرمایا: اَطْلُبُوا الْعِلْمَ مِنَ الْمَهْدِ إِلَى اللَّحْدِ^(۷) علم حاصل کرو پیدائش سے لے کر قبر میں جانے تک۔

اور فرمایا: اَطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ كَانَ بِالنَّصِيبِ^(۸)

پ ۲۲، طائر ۳۲

یعنی جو کچھ ہو چکا اور جو کچھ ہوگا اس کا علم۔

جامع الترمذی، کتاب العلم، باب ما جاء في فضل العلم (الخ، الحديث ۲۶۹۱، ج ۲، ص ۳۱۲)

پ ۲۸، المحاذلة ۱۱۰

تفسیر ابن ماجہ، کتاب السنۃ، باب فضل العلماء (الخ، الحديث ۲۲۴، ج ۱، ص ۱۴۶)

ہمیں یہ روایت بطور حدیث رسول بھی نہیں ملی، بہت رواج بیان میں ”و رد ہوا ہے“ کے الفاظ کے ساتھ موجود ہے، لیکن ”و رد ہوا ہے“ کے الفاظ سے حدیث کا اشارہ نہیں ملتا لہذا اسے حدیث رسول نہ کہا جائے۔ علمہ

”روح البیان“ الجزء الخامس عشر، سورۃ الکہف، تحت الآیۃ ۶۶، ج ۵، ص ۲۷۴

جامع البیہقی، الحديث ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ص ۷۲

علم حاصل کرو چاہے تمہیں اس کے لئے چین تک جانا پڑے۔

ان تمام آیات اور احادیث سے بڑھک و شبہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ اسلام نے علم حاصل کرنے کو ہر چیز پر ترجیح دی ہے اور اسلام قطعاً یا چارزت نہیں دیتا کہ کوئی بھی مسلمان خود کو علم سے محروم رکھے۔

اب سوال یہ ہے کہ وہ کون سا علم ہے جس کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد اور عورت پر فرض قرار دیا گیا ہے اور جس کو حاصل کرنے کا پیدائش سے لے کر موت تک حکم دیا گیا ہے اور اگر اس کے حصول میں چین جیسے دور دراز ملک میں جانے کی مشقت اور تکلیف بھی اٹھانا پڑے تو ضرور اٹھائے مگر علم حاصل کرے۔ ظاہر ہے کہ اس کا مطلب یہ تو نہیں ہو سکتا کہ تمام علوم حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے۔ کیونکہ اور تو علوم کی تعداد ہی شمار سے باہر ہے پھر ہر علم کی وسعت اس قدر ہے کہ اس کا احاطہ ناممکن، تو اگر تمام علوم کا حاصل کرنا فرض قرار دیا جائے تو یہ تکلیف دہ لایطاق ہوگی، یعنی یہ یا حکم ہوگا جس کا پورا کرنا انسان کی طاقت و قدرت سے باہر ہوگا اور شریعت ہرگز ہرگز کوئی ایسا حکم نہیں دیتی جو انسان کی قوت و استطاعت سے باہر ہو۔ نہ ہی اس حکم کا یہ مطلب ہے کہ علم حاصل کر دو خواہ وہ کوئی سا بھی علم ہو کیونکہ بہت سے علم ایسے ہیں جن کا حاصل کرنا شریعت حرام یا ناجائز قرار دیتی ہے۔ بلکہ بعض علم ایسے ہیں جن کا حاصل کرنا کفر ہے۔ یعنی جو علوم انسان کو گمراہی کی طرف لے جائیں فسق و فجور اور معصیت الہی میں مبتلا کریں، ان کا حاصل کرنا سخت حرام ہے اور جو علوم انکارِ خدا اور کفر و الٰہی دو غیرہ میں مبتلا کر دیں، ان کا حاصل کرنا کفر ہے۔ تو حدیث پاک میں جس علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض قرار دیا ہے اس سے مرد نہ کلی علوم ہیں اور نہ یہ کہ کوئی سا بھی علم حاصل کر دو تو ماری طور سے اس علم سے وہی علم مرد ہو سکتا ہے جو انسان کو حق و صداقت کی طرف لے جائے۔ شرک و کفر اور ہر قسم کی گمراہی سے بچائے اور اللہ کا فرما نہر دار و راطعت شیعہ رہندہ بنائے کیونکہ اسلامی تعلیمات اور بعثت و رسالت کا مقصد ہی یہ ہے کہ انسان اپنے خالق کو پہچانے، اس کی وحدانیت کا قرار کرے، کفر و شرک اور ہر قسم کی گمراہی و معصیت سے بچے، اپنے رب کے احکام سے واقفیت حاصل کرے تاکہ ان پر عمل کر کے اس کی رضا اور خوشنودی حاصل کرے اور انسانی معاشرت کو پاک و صاف بنائے اور یہ علم سوائے علم شریعت و علم دین کے کوئی دوسرا علم نہیں ہو سکتا۔ اس تشریح سے یہ بات واضح ہوگئی کہ جو علم حاصل کرنا فرض قرار دیا گیا ہے وہ صرف علم دین ہے باقی علوم فرض کا درجہ نہیں رکھتے۔ اگر وہ گمراہی کی طرف نہیں جاتے تو ان کا حاصل کرنا جائز ہے، جیسا کہ آئندہ بیان کیا جائے گا۔ علم دین حاصل کرنے والوں کی فصیلت میں بہت سی احادیث ہیں۔ ”بعض نمونہ زخروارے“ یہ چند احادیث بیون کی جاتی ہیں۔^(۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا:

یعنی علم کی فصیلت میں احادیث بہت کثرت سے وارد ہوئی ہیں لیکن یہاں بطور نمونہ چند احادیث پیش کی جاتی ہیں۔

①

مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ

جس نے تلاش علم کی راہ اختیار کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کی راہ آسان فرمادے گا۔ روایت مشکوٰۃ

حضرت ابو ذر راہ کی روایت میں اس حدیث میں مزید تفصیل ہے اس میں مذکورہ بالا حدیث کے ساتھ یہ بھی روایت ہے کہ ”حالانکہ علم حاصل کرنے والے کی رضا اور خوشی کے لئے اپنے پر بچھاتے ہیں اور عالم کے لئے زمین و آسمان کی ہر چیز دعائے مغفرت کرتی ہے حتیٰ کہ سمندر کی تہ کی مچھیاں بھی اس کے لئے دعائے استغفار کرتی ہیں اور عالم کی عظمت اور علوم مرتبت عابد پر ایسی ہے جیسے چودھویں رات کے ماہِ قمر کو باقی تمام ستاروں پر۔“^(۱)

ایک اور حدیث میں آپ نے فرمایا: فَضِّلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَذْنَانِي

عالم کو عابد پر اتنی ہی فضیلت ہے جتنی مجھے تمہارے کمتر درجے کے آدمی پر۔ روایت مشکوٰۃ^(۲)

ابو داؤد اور ابن ماجہ نے حضرت عبد اللہ بن عمرو^(۳) رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ

وسلم نے فرمایا:

الْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ آيَةٌ مُحْكَمَةٌ أَوْ سِتَّةٌ قَائِمَةٌ أَوْ فَرِيضَةٌ عَادِلَةٌ وَمَنْ سَوَى ذَلِكَ فَهُوَ فَضْلٌ^(۴)

یعنی یہ کہ علم دین تین چیزیں ہیں (۱) قرآن پاک کی آیات محکمہ جو منسوخ نہیں ہیں (۲) صحیح و ثابت شدہ احادیث (۳) وہ حکام جو قیاس و اجتہاد سے مستبعد ہوں اور جو ان کے عداوہ علوم ہیں وہ مدزائد ہیں۔ یعنی علم دیں اور علم شریعت تو یہی تین علوم ہیں۔ رہے دیگر علوم تو ان کا حاصل کرنا اگر جائز بھی ہو وہ علم شریعت میں داخل نہیں مدزائد میں شامل ہیں کہ اگر کسب معاش کے لئے کوئی علم حاصل کیا جائے ورنہ اس کا حاصل کرنا شرعاً ممنوع نہ ہو اور وہ حاصل کیا جاتا ہے، وہ ایک مدزائد ہے۔ ان تفصیلات سے ان حضرات کی یہ شرط بھی دور ہونی چاہیے کہ حدیث طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ^(۵) میں طلب العلم سے مراد کوئی سا بھی علم حاصل کرنا ہے اگر ایسا ہو تو پھر قرآن پاک کا نزول و رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

۱۔ سنن ابن ماجہ، کتاب السنۃ، باب فضل العلماء والحث علی طلب العلم، الحدیث ۲۲۳، ج ۱، ص ۱۴۵۔

۲۔ جامع الترمذی، کتاب العلم، باب مدحہ فی فضل العقیقہ علی العباد، الحدیث ۲۶۹۱، ج ۴، ص ۳۱۲۔

۳۔ المرجع السابق، الحدیث ۲۶۹۴، ج ۴، ص ۳۱۳۔

۴۔ بہار شریعت میں اس مقام پر ”عبد اللہ بن عمرو“ رضی اللہ عنہما لکھا ہوا تھا، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ ”ابو داؤد اور ابن ماجہ“ میں ”عبد اللہ بن عمرو“ رضی اللہ عنہما مذکور ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔۔۔ علیہ

۵۔ سنن ابن ماجہ، کتاب السنۃ، باب احباب الرأی والقیاس، الحدیث ۵۴، ج ۱، ص ۴۱۔

۶۔ سنن ابی داؤد، کتاب الغرائض، باب (ماجدہ) فی تعلیم الغرائض، الحدیث ۲۸۸۵، ج ۳، ص ۱۶۴۔

۷۔ المعجم الكبير، الحدیث ۴۳۹، ج ۱، ص ۱۹۵۔

۸۔ ”روح البیان“، الجزء الحادی عشر، سورہ التوبة، تحت الآیة ۲۲، ج ۳، ص ۵۳۶۔

کے ارشادات یعنی ذخیرۂ حدیث سے مقصد ہو کر رہ جائیں گے کیونکہ نزول قرآن کا مقصد ہی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام اس کے بندوں تک پہنچیں ارشادات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان کی تشریح و عملی تفسیر بیان کریں تاکہ امت ان کا علم حاصل کرے اور ان پر رضائے الٰہی حاصل کرنے کے لئے عمل پیرا ہو۔



نکتہ میں فقہ کے معنی ہیں کسی شے کا چنانچہ یہ لفظ علم الشریعہ کے ساتھ خاص ہو گیا۔ علماء اُصول کی اصطلاح میں علم فقہ کی تعریف یہ ہے کہ فقہ وہ علم ہے جس میں احکام شرعیہ فرعیہ کا علم ان کے تفصیلی درائل کے ساتھ حاصل کیا جائے اور فقہاء کے یہاں علم فقہ کی جو تعریف بیان کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ علم فقہ نام ہے احکام شرعیہ اور مسائل شرعیہ کا علم حاصل کر کے ان کو حفظ کر لینا اور اہل حقیقت و معرفت نے علم فقہ کی تعریف ان شغلوں میں بیان فرمائی ہے کہ علم فقہ کا مطلب ہے علم احکام شریعت کو عمل میں لانا۔ بقول سیدنا حسن بصری رضی اللہ عنہ کے فقیر تو وہی ہے جو دنیا سے اعراض کرے اور آخرت کی طرف راغب ہو اور اپنے عیوب پر نظر رکھے۔^(۱) (در مختار درو المختار)



فقہ کی تعریف سے یہ امر واضح ہو گیا کہ فقہ کا مطلب احکام و مسائل شریعت سے واقفیت حاصل کرنا اور ان پر عمل کرنا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ درحقیقت فقہ ہر مسلمان کی بنیادی ضرورت ہے۔ سید الکمل ختم ارسل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقاصد بخت ہی میں اللہ عزوجل نے اس طرف اشارہ فرمایا

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ^(۲)

یقیناً اللہ تعالیٰ نے مومنین پر یہ احسان عظیم فرمایا کہ ان میں انہیں کے نفوس میں سے ایک عظمت والے رسول مبعوث فرمایا جو ان پر اللہ کی آیات تلاوت کرتا ہے (یعنی احکام الٰہیہ بیان کرتا ہے) اور ان کا تزکیہ نفس فرماتا ہے اور ان کو کتاب (یعنی قرآن پاک) اور حکمت و دانائی کی تعلیم دیتا ہے۔

مطلب یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم خاص سے مومنین پر یہ انعام و احسان فرمایا کہ اپنے احکام و مرضیات اور اپنی کتاب و حکمت کی تعلیم کے لئے پنا ایک عظمت والا رسول بھیجا تاکہ وہ تمہارے سامنے اللہ تعالیٰ کے احکام بیان فرمائے اور

۱۔ الدر المختار، ۲، رد المحتار، المعجم، ج ۱، ص ۹۷، ۱۰۰

۲۔ مپ ۴، آن عمران، ۱۶۴

ان پر عمل کر کے تمہارے نفوس کو پاکیزہ کر دیتے۔ اور احکام الہیہ کے جاننے کا نام ہی فقہ ہے اس آیت کریمہ میں اللہ عزوجل نے مقصد رسالت کی وضاحت کے ساتھ آپ کی مقدس ذات کی عظمت و رفعت کو بھی بیان فرمایا جس کا اظہار لفظ "مَنْ" سے ہوتا ہے۔

دوسری آیت میں تمام امت کو یہ حکم دیا کہ ﴿وَمَا تَنْتَهُوا فَعَنْتُمْ عَنْهُ فَاعْتَصُوا﴾^۱

جو کچھ تمہیں عظمت والے رسول دیں وہ لے لو (یعنی اس پر عمل کرو) اور جس چیز سے یہ تمہیں روکیں منع فرمائیں اس سے باز رہو (یعنی اس پر عمل نہ کرو اس سے رک جاؤ)۔

اس آیت سے بھی مراد احکام الہی ہیں اور انہیں کا دوسرا نام علم فقہ ہے۔ ایک جگہ قرآن کریم میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خطاب کر کے فرمایا:

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَدَأْنَا أَنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ تَنْتَهَىٰ فَلَا تَنْفَعُ بِسُلْطَانٍ ۖ﴾^۲

اے رسول! ہمیں اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم! جو کچھ تمہاری طرف نازل کیا گیا ہے تمہارے رب کی طرف سے تم اس کی تبلیغ کرو یعنی دوسروں تک پہنچا دو اور اگر تم نے یہ نہ کیا اور پیغام الہی کو امت تک نہ پہنچایا تو تم نے کار رسالت کو انجام نہ دیا۔

خلاصہ کلام یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور سید انکسات رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی بعثت و تشریف آوری کو احسان عظیم قرار دیا اور احکام الہی اور کتاب و حکمت کی تعلیم اور ن پر عمل کر کے تزکیہ نفس کرنا مقصد رسالت بیان فرمایا۔ امت کو حکم دیا کہ وہ آپ کی تعلیمات کو حاصل کرے اور جن چیزوں سے منع کیا گیا ہے ان سے باز رہے پھر جو ان احکام الہیہ پر عمل کرے آپ کی اتباع اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اطاعت و فرمانبرداری کرے اس کے لئے فوز عظیم کی خوشخبری سنائی فرمائی:

﴿وَمَنْ يَتَّبِعِ أَمْرًا نَسُوْنًا فَقَدْ رَفَعْنَا عَنْهُ غُيْبًا ۖ﴾^۳

اور جو اللہ جل و علا اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اطاعت و فرمانبرداری کرے تو اس نے عظیم کامیابی حاصل کی۔ اس سے معلوم ہوا کہ علم فقہ حاصل کیے بغیر نہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی جاسکتی ہے نہ رسول پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کی فرمانبرداری اور اتباع کی جاسکتی ہے نہ حکمت حاصل ہو سکتی ہے اور نہ تزکیہ نفس، اس لئے علم فقہ تمام امت کے لئے ایک مادی ضرورت ہے جو اسے حاصل کرے گا وہ فائز، لہرام ہوگا اور جو اس سے جاہل و نادار رہے گا اسے اپنے ایمان کو قائم رکھنا اور اس کی

۱۔ پ ۶۸، الحشر: ۷۔

۲۔ پ ۶۸، الحشر: ۷۔

۳۔ یعنی رسالت کے کام کو۔

۴۔ پ ۲۲، الأعراب: ۷۱۔

حفاظت کرنا بھی مشکل ہے۔ اس لئے ہر مسلمان کو چاہیے کہ وہ لازمی طور پر فقہ کا علم حاصل کرے کل نہ سہی تو بقدر ضرورت ہی فقہ کا علم حاصل کرے تاکہ اپنے ایمان کا تحفظ تو کر سکے۔



علماء کرام فرماتے ہیں کہ کتب فقہ کا مطالعہ کرنا قیام الطیل سے ^۱ بہتر ہے۔ ^۲ (خلدہ از در مختار) صاحب ملقط نے حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے یہ روایت کیا ہے کہ حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ انسان کو سب سے پہلے حلال و حرام و احکام شرعیہ و مسائل فقہیہ کا علم حاصل کرنا چاہیے اس کے مقابلے میں اسے دیگر علوم کو ترجیح نہیں دینی چاہیے صرف ان ہی میں اشتہاک مناسب ہے۔ ^(۳)

ترم علوم میں علم فقہ ہی اپنے وسیع مفہوم کے ساتھ اشرف و اعلیٰ ہے۔ کسی صاحب ذوق نے کیا خوب کہا ہے۔

إِذَا مَا اغْنَرَ ذُو عِلْمٍ بِعِلْمٍ فَعِلْمُ الْفَقْهِ أُولَىٰ بِإِعْتِرَافٍ
فَكَمْ طَيْبٌ يُفَوِّخُ وَلَا كَمْ نَجِبٌ وَكَمْ طَيْرٌ يُطِيرُ وَلَا كَمْ بَارِي ^۴

مطلب۔

جب کوئی ذی علم کسی علم سے عز و شرف حاصل کرنا چاہے تو صرف علم فقہ ہی کو یہ عظمت حاصل ہے کہ اس سے عز و شرف حاصل کیا جائے کیونکہ خوشبوئیں تو ساری مہکتی ہیں لیکن مشک جیسی کوئی خوشبو نہیں اور پرندے تو سب ہی اڑتے ہیں لیکن ہریک کا اڑنا باز جیسا نہیں ہے۔

علم فقہ کی عظمت و فضیلت یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کی تعریف فرمائی اور اس کو لفظ ”خیر“ سے تعبیر فرمایا جو کسی شے کی مدح میں ایک جامع و وسیع الملوہ لفظ ہے فرمایا

وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ^۵

یعنی جس کو حکمت دی گئی اسے بقینا خیر کثیر عطا کی گئی۔ ارباب تفسیر نے لفظ حکمت کی تفسیر فقہ سے فرمائی ہے اس تفسیر کی روشنی

یعنی رات کی عبادت ہے۔

۱۔ المرالمختار، بالمقدمة ج ۱، ص ۱۰۱۔

۲۔ الملقط، کتاب المحتار ج ۱، باب الفوائد والحکایات، ص ۱۵۹۔

۳۔ المرالمختار، المقدمة ج ۱، ص ۱۰۳۔

۴۔ البقرہ ۲۶۹۔

میں علم فقہ خیر کثیر ہے اور فقہائے کرام کو اللہ تعالیٰ نے خیر کثیر سے نوازا ہے حضور شافع یوم المشرق رشح علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں: **مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقَهُهُ فِي الدِّينِ** اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ فرماتا ہے، اسے دین میں فقیہ بنادیتا ہے۔ علامہ ابن نجیم **”ارشاد النظر“** میں فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن بندوں سے ہر شے کے بارے میں سوال کیا جائے گا لیکن علم تافہ جو موصول الی اللہ ہو اور حسن نیت اور اخلاص عمل کے ساتھ آفات نفس سے بچنے کے لئے حاصل کیا گیا اور اس کے بارے میں کوئی سوال نہ ہوگا کیونکہ وہ خیر محض ہے۔^(۲)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے: اللہ تعالیٰ قیامت کے دن بندوں کو انھیں گناہ پھر عذاب کو چھائے گا پھر فرمائے گا اے عذاب میں نے تمہیں اپنا علم نہیں دیا مگر اس لئے کہ میں تمہیں جانتا تھا اور میں نے تمہیں اپنا علم اس لئے نہیں دیا کہ میں تمہیں عذاب دوں۔ جاؤ میں نے تم سب کو بخش دیا۔^(۳)

یہ وہ لوگ ہیں جن کا علم و عمل خالصتاً وجہ اللہ ہے اور جنہوں نے **”وَمَا هُمْ إِلَّا يَتَّبِعُونَ وَاللَّهُ مُتَخَصِّصٌ لِّهِ الدِّينُ“**^(۴) کے مقتضی کو سمجھا اور اس پر عمل فرمایا۔ علماء فرماتے ہیں کہ ایسے علماء صالحین سے قیامت میں ان کے علم سے متعلق سوال اس لئے بھی نہ ہوگا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے حبیب پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کو دعا کرنے کا حکم دیا: **”رَبِّ تَزِدْنِي عِلْمًا“**^(۵) اے رب تو مجھے علم عظیم عطا فرما کر درجات بلند فرما۔ تو اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے پیارے حبیب سے اور آپ کی اتباع میں آپ کی امت سے زیادہ سے زیادہ علم حاصل کرنے کا طالب ہے اس لئے یہ اس کی شان کرم نہیں ہے کہ یہ حکم دینے کے بعد پھر علماء سے ان کے علم کے بارے میں سوال کرے۔ اس لئے فقہ کی مدح و ثناء اور اس کی فضیلت میں کہا گیا ہے۔

وَحَيْرُ عُلُومٍ عِلْمٌ بِفَيْلَاتٍ يَكُونُ إِلَى كُلِّ الْعُلُومِ تَوْثِيلاً
لِإِنْ فَهْمًا وَاجِدًا مُتَوَرِّعًا عَلَى الْفَيْلَاتِ زُهْدًا تَفْضُّلًا وَاعْتِلًا^(۶)

ترجمہ: تمام علوم کے مقابلہ میں علم فقہ ہی سب سے بہتر علم ہے کیونکہ یہی علم تمام عظمتوں اور بندگیوں کے لئے وسیلہ و

① ”اصحیح ابی حاری“، کتاب النعم، باب من یرد اللہ بہ، إلخ، الحدیث ۷۶، ج ۱، ص ۴۶

② ”الاشیاء والنظار“، العن الثالث: الجمع والعرق، قالہ کل شیء یسأل عنہ إلخ، ص ۳۳۸

③ ”المعجم الأوسط“، الحدیث ۴۶۶، ج ۳، ص ۱۸۴

④ ”احیاء علوم الدین“، کتاب العلم، الباب الأول فی فضل العلم، إلخ، ج ۱، ص ۲۲

⑤ پ ۳۰، الیہ □

ترجمہ کنز الایمان۔ اور ان لوگوں کو تو یہی حکم ہوا کہ اللہ کی بندگی کریں اس پر عقیدہ لاتے۔

⑥ پ ۱۶، ط ۱۱۴

ترجمہ کنز الایمان۔ اے میرے رب مجھے علم زیادہ دے۔

⑦ ”در المختار“، المقدمة، ج ۱، ص ۱۰۳

ذریعہ ہے بلاشبہ ایک صاحب دین و تقویٰ فقیہ ہزار عبادوں، زہادوں پر فضیلت و بندگی رکھتا ہے۔

سیدنا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو علم و معرفت کی عظمتوں کے حامل ہیں

مَا الْفَضْلُ إِلَّا لِأَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّهُمْ عَلَى الْهُدَى لِمَنْ اسْتَهْدَى أَذْلَاءُ
وَزُنْ كُلِّ امْرِئٍ مَا كَانُ يَحْبِسُهُ وَالْبَاحِلُونَ لِأَهْلِ الْعِلْمِ أَغْدَاءُ
لِمَنْ يَعْلَمُ وَلَا تَجْهَلُ بِهِ أَبَدًا النَّاسُ غَوَّسِي وَأَهْلُ الْعِلْمِ أُخْيَاءُ^۱

مطلب:

فضل و شرف تو صرف علمائے شریعت کے لئے ہی ہے کیونکہ یہی علماء و رشد و ہدایت چاہنے والوں کی ہدایت کے راہ نمائے ہیں۔ ہر شخص کی قدر و قیمت اس کے حسن عمل سے ہے، اور جاہل و بے علم لوگ اہل علم کے دشمن ہیں۔ پس تم حصوں علم میں کامیابی حاصل کرو اور جہالت سے ہمیشہ بچتے رہو کیونکہ اہل علم حیاتِ بہدی پاتے ہیں اور جاہل عموم بحالتِ زندگی بھی مردہ ہیں۔

حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ”احیاء العلوم“ میں فرماتے ہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان ہے کہ ”حکمت (یعنی تَفَقُّہ فی الدِّین) اہل شرف کے شرف کو بڑھاتی ہے غلام کا درجہ بلند کرتی ہے اور اسے شاہوں کی مجلسوں میں بٹھا دیتی ہے۔“^۲ اور یہ بھی ایک مشہور مقولہ ہے لَوْلَا الْعُلَمَاءُ لَهْلَكَ الْأَعْرَافُ^۳، مگر عداوت ہوتے تو امراء ہلاک ہو جاتے۔ مطلب یہ کہ امراء جب اپنی انسانیت، امارت اور حکومت کے زعم میں اللہ و رسول و وصی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نافرمانی اور خواہش نفس کی پیروی میں کفر و ضلالت کا راستہ اختیار کرتے ہیں اس وقت خدا، حق ہی انہیں اس سے روکتے ہیں اور عذابِ آخرت سے انہیں بچاتے ہیں۔



شرعی نقطہ نگاہ سے حصولِ علم کی کئی قسمیں ہیں۔ پہلی قسم تو وہ علم ہے جس کا حاصل کرنا شریعت میں ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض مبین ہے جیسے عقائد اسلام کا علم کہ گروہ اسلام کے ضروری عقائد کو نہ جانے گا جو کہ اسلام کی بنیاد ہیں تو وہ کس طرح اسلام پر قائم رہے گا اور جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج جو اسلام کے پانچ ارکان سے ہیں ان پر عمل کرنے کے لئے ان کے فرائض و واجبات اور ضروری مسائل کا علم، یہ علم کہ شریعت میں حلال کیا ہے اور اس چیز کا علم کہ کن کن چیزوں سے دین ختم اور برباد ہو جاتا ہے تاکہ ایسی چیزوں سے بچے اور دور رہے اور فرائض و واجبات کی ادائیگی صحیح طریقہ سے انجام دے اور مشابہت میں مبتلا نہ ہو

۱۔ الدر المختار، المقدمة، ج ۱، ص ۱۰۵۔

۲۔ ”احیاء علوم الدین“، کتاب العلم، الباب الأول فی فصل العلم، إلح، ج ۱، ص ۲۰۔

۳۔ حلیۃ الأولیاء، الحدیث: ۸۲۳۵، ج ۶، ص ۱۸۵۔

۴۔ الدر المختار، المقدمة، ج ۱، ص ۱۰۶۔

جیسا کہ ”تبیین“ میں ہے کہ ”بلشک وشبہ اسلام کے بنیادی ارکان خمسہ کا علم حاصل کرنا فرض عین ہے اور علم اما خلاص کا حاصل کرنا بھی کیونکہ عمل کے صحت و ثواب کا دار و مدار اسی پر ہے اسی طرح حلال و حرام اور ریا و وسعہ کا علم بھی کیونکہ اگر عمل میں ریا شامل ہو جائے تو ہر عبادت بے روح اور عبادت ثواب سے محروم ہو جاتا ہے اور عجب^۱ وغرور و رحد کا علم حاصل کرنا بھی فرض عین کیونکہ یہ چیزیں بھی جمال کو سوخت اور ضائع کر دیتی ہیں اور کج و شر کا علم،^۲ نکاح و طلاق اور دیگر معاملات کا علم ان لوگوں کو حاصل کرنا ضروری ہے جو ان معاملات سے متعلق ہوں اور محرکات الفاظ کا علم اور کفریہ کلمات کا علم بھی حاصل کرنا ضروری ہے۔“ فرماتے ہیں بخدا یا اہم ترین چیز ہے اس زمانے میں محرکات الفاظ اور مکفر کلمات کا علم حاصل کرنا بہت ضروری ہے کیونکہ اب عوام بلا خوف و ہرجا ایسے الفاظ اور ایسے جملے بے تکلف بول دیتے ہیں جو انہیں دائرہ اسلام سے خارج کر دیتے ہیں اور وہ اپنی غفلت و لامی و رے تو جی سے دن کی خطرناکی کو نہیں سمجھتے اور اپنا ایمان ضائع کر بیٹھتے ہیں اس لئے حقیقہ کا تقاضا ہے کہ وہ روز نہ ہی اپنے ایمان کی تجدید کریں کہ کہیں لاعلمی میں کوئی کفری کلمہ یا کفری عمل کا صدور تو نہیں ہو گیا۔^۳

دوسری قسم:

علم کی وہ ہے جس کا حاصل کرنا شریعت میں فرض کفایہ ہے یعنی جس کا حاصل کرنا اور بچاؤ نا ضروری تو ہو مگر ہر فرد پر نہیں یعنی یہ ضروری نہیں کہ ہر آدمی کرے بلکہ اگر کچھ لوگ بھی سے کر لیں گے تو مقصود حاصل اور فرض کی ادائیگی ہو جائے گی، باقی لوگ گنہگار اور تارک فرض نہ ہوں گے۔ ”تبیین“ میں فرض کفایہ کی یہ تشریح کی گئی ہے کہ فرض کفایہ وہ علم ہے کہ انسانی معاشرت اور امور دنیا کو قائم رکھنے میں اس سے استغناء و صرف نظر نہ کیا جاسکے جیسے علم طب، علم مفت، علم قراءت، اسناد احادیث کا علم، وصایا وراثت کی تقسیم، کتابت، معانی و بدیع و بیان، معرفت، نسخ و منسوخ اور علم عام، خاص، نص اور ظاہر کا، یہ علوم تفسیر و حدیث کے لئے ضروری ہیں۔ ایسے ہی علم الٹار و لاخبار، علم سماء الرجال،^۴ علم سما، صحیح بہ ان کے فضائل اور ان کے عدالت فی الروایۃ، ان کی عمریں اور علوم صنعت و حرفت، فلاح و کاشت و غیر ہا یہ تمام علوم فرض کفایہ میں داخل ہیں۔^۵

تیسری قسم:

علم کی وہ ہے جس کا حاصل کرنا شرعاً مندوب و مستحسن ہے اور وہ ہے فقہ میں تبحر و مہارت پیدا کرنا اور اس پر عبور حاصل کرنا، اور علم القلب میں مہارت پیدا کرنا۔ بحوالہ فی الفقہ کا مطلب یہ ہے کہ فقہ میں اس کی معلومات زیادہ سے زیادہ ہوں اور اس کی

① خود پسندی۔ ② یعنی خرید و فروخت کا علم۔

③ رد المحتار، المقدمة، مطلب، فی فرض الکفایۃ و فرض العین، ج ۱، ص ۱۰۷-۱۰۸۔

④ احادیث کے راویوں کے بارے میں جاننے کا علم۔

⑤ رد المحتار، المقدمة، مطلب، فی فرض الکفایۃ و فرض العین، ص ۱۰۸۔

گہرائیوں اور باریکیوں پر نظر رکھتا ہو اور اس سے متعلق دیگر علوم شرعیہ میں بھی اسے مہارت تامہ اور ملکہ حاصل ہو۔ علم لقلب سے مراد علم الاخلاق ہے اور علم الاخلاق کا مطلب ہے کہ انواع فضائل اخلاق کون کون سی ہیں اور ن فضائل کو حاصل کرنے کے کیا طریقے ہیں اور رذائل اخلاق کی قسمیں کیا ہیں اور ان سے بچنے اور محفوظ رہنے کے راستے کون کون سے ہیں۔^۱

پہلی قسم:

علم کی وہ ہے جو حرام ہے جیسے فلسفہ کا وہ حصہ جس میں عالم کے قدیم ہونے، خدا کا انکار کرنے، آسمانوں کے وجود کا انکار کرنے اور دیگر کفریات و محرمات کی تعلیم دی جاتی ہو لیکن اگر کوئی شخص اپنے اسلام کی پختگی کے ساتھ ان کا رد کرنے کے لئے اور لوگوں کو اس علم کی گمراہی سے بچانے کے لئے اس کا علم حاصل کرے تو یہ جائز ہے۔ شعبہ بازی، سحر، کھانت اور منطق کے علم کا وہ حصہ جس سے ضلالت و گمراہی پیدا ہوتی ہے سب کا حاصل کرنا حرام ہے اسی طرح علم تسبیح^۲ بھی ہے کہ اگر اس علم سے مقصود یہ ہو کہ اس کے ذریعہ سے ماہ و سال، اوقات صلوٰۃ و سنتوں اور موسموں کی قسم کا حاس معلوم کیا جائے اور زکوٰۃ و حج کے اوقات کو جانا جائے تو مضائقہ نہیں یہ جائز ہے اور اگر علم تسبیح سے مقصود یہ ہو کہ اس کے ذریعہ سے آنے والے حوادث کو معلوم کیا جائے اور غیبی امور بتانے کے لئے استعمال کیا جائے اور ستاروں کی گردش کے دنیا پر اثرات ظاہر کرنے کے لئے حاصل کیا جائے تو حرام ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”نجوم کا اتنا علم حاصل کرو جس سے تم اپنے بحری و بری سفر میں راستوں کی شناخت کر سکو اس سے زیادہ نہیں۔“ علم نجوم اگرچہ آسمانی علم ہے جو سیدنا حضرت ادریس علیہ السلام کو دیا گیا تھا وروہ ان کا معجزہ تھا اس میں ظن و تخمین^۳ یا حسابات کو دخل نہ تھا وہ ایک روحانی قوت تھی جو منجانب اللہ عطا کی گئی تھی وہ علم باقی نہیں رہا بعد میں لوگوں نے ظن و تخمین و حسابات سے کام لینا شروع کر دیا اور ستاروں کے اثرات کو موثر باندات مان لیا جو اسلام کے قطعاً منافی ہے۔^۴

علم رمل^۵ بھی انہیں علوم میں شامل ہے جن کا حاصل کرنا حرام ہے علامہ ابن حجر اپنے فتاویٰ میں بیان فرماتے ہیں کہ ”اس علم کا سیکھنا سخت حرام ہے کیونکہ اس علم سے عوام کے دماغوں میں یہ وہم پیدا ہوتا ہے کہ دعویٰ ہا اللہ اس علم کا جاننے والا اللہ عالم الغیب کا شریک ہے۔“^۶

علم سحر، علم کھانت، علم الحروف اور علم الموسیقی وغیرہ بھی علوم محرمات میں داخل ہیں اور علم طبی کا وہ حصہ حرام علم میں داخل

۱۔ اندر المختار^۱ و ”رد المختار“ المقدمة، مطلب، عرص العین الفصل من عرص الکفاۃ، ج ۱، ص ۸۰۔

۲۔ یعنی علم نجوم۔ ۳۔ یعنی گمان و اندازہ۔

۴۔ اندر المختار^۱ و ”رد المختار“ المقدمة، ج ۱، ص ۱۰۹۔ ۱۱۰۔

۵۔ ایک علم جس میں ہندسوں اور خطوط وغیرہ کے ذریعہ سے غیب کی بات دریافت کرتے ہیں۔

۶۔ الفتاویٰ الحدیثیہ، مطلب، محکم عم الرمل، ص ۱۶۰۔

ہے جو فلاسفہ کے باطل نظریات کے مطابق ہو جو اسلامی اعتقادات کو فاسد کرتے ہوں۔ جیسے عالم کے قدیم ہونے کا عقائد کہ یہ سراسر باطل اور کفر ہے۔^(۱)

پانچویں قسم:

علم کی وہ ہے جو مکروہ ہے جیسے شعراء مولدین کے وہ عشقیہ شعرا جن میں عورتوں اور نوجوانوں کے حسن، ناز و اداسی کے بھروسے اور شراب و کباب کی باتیں ہوں یا لغو گوئی اور کذب بیانی میں مسلمان کی ہجو کی گئی ہو جیسا کہ صاحب فتح القدیر علیہ الرحمہ نے بیان فرمایا، ایسے ہی اشعار کے لئے حدیث پاک میں ہے: "لَا يَخْتَلِسُ أَخْبَثُكُمْ فَيُعَاخِرُونَكَ مِنْ أَنْ يَمْتَلِسَ شِعْرًا" یعنی تمہارے پیٹ میں قے بھری ہو وہ بہتر ہے اس سے کہ شعر بھرے ہوں۔" عربی شعراء ہذا اور خطباء کے عربی ادب میں چھ طبقات بیان کیے گئے ہیں

(۱) الْجَاهِلِيَّةُ الْأُولَى (۲) الْمُخَصَّرُ مَوْنٌ (۳) الْإِسْلَامِيُون (۴) الْمُؤَلَّدُونَ (۵) الْمُتَخَذَتُونَ اور (۶) الْمُتَأَخَّرُونَ ان میں سے پہلے تین طبقات کے بارے میں فقہائے اسلام فرماتے ہیں کہ ان تین طبقات کا کلام چونکہ عربی ادب میں سند کی حیثیت رکھتا ہے اور فصاحت و بلاغت و جزالت میں اس کا وہ مقام ہے کہ قواعد زبان عربی انہیں کے کلام سے مرتب کیے گئے اور قواعد عربیہ پر ہی قرآن کریم اور احادیث نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو سمجھنے کا دار و مدار ہے اس لئے ان تینوں طبقات کے اشعار کی روایت و رن کے ادب و لغت کی معرفت فرض کفایہ کا درجہ رکھتی ہے۔ فقہاء فرماتے ہیں۔ "کلام جاہلیت کے معانی و مفہیم اور مطالب ناپسندیدہ و خداف شریعت اگر ہوں بھی تاہم الفاظ و تراکیب میں سانی اعتبار سے کوئی غلطی نہیں ہے اہل زبان کے نزدیک وہ نہایت فصیح و بلیغ اور مستند ہیں۔" (رد المحتار، ج ۱، مقدمہ)

چھٹی قسم:

علم کی وہ ہے جس کا حاصل کرنا مباح ہے جیسے شعراء کے وہ اشعار جن میں نہ کسی مسلمان کی ہجو ہو نہ اس کی عزت و آبرو پر حملہ ہو نہ اس کا استخفاف یا تذلیل ہو اور وہ تمام علوم جن کے حصوں میں کوئی شرعی قباحت نہ ہو مباح علم کے زمرے میں آتے ہیں۔^(۲) بہر حال ان تمام علوم کی شرعی حیثیت ہمیں علم فقہ سے معلوم ہوئی ورنہ صرف علم فقہ ہے جس کے ذریعہ سے ہم کسی بھی علم کے

① اندر المختار "و" رد المختار "المقدمة" ج ۱، ص ۱۱۰، ۱۱۴

② فقہ حنفی، روایتی۔

③ اندر المختار "و" رد المختار "المقدمة" مطبوعہ علی انشاء الشعر، ج ۱، ص ۱۱۴-۱۱۶

و "فتح القدير"، كتاب الشهادت، باب من تعين شهادته ومن لا تعين، ج ۶، ص ۴۸۲

و "صحيح البخاري"، كتاب الادب، باب ما يكره أن يكون الغالب على الإنسان (الحج، الحديث ۱۶۱۵۴-۱۶۱۵۵، ص ۱۴۲)

④ اندر المختار "و" رد المختار "المقدمة" مطبوعہ علی انشاء الشعر، ج ۱، ص ۱۱۶

جا تریا ناجا تریا ہوئے کو معلوم کر سکتے ہیں اور یہ ہمارے فقہاء کرام ہیں جنہوں نے شریعت اسلامیہ کی روشنی میں افعال مکلفین کے ہر فعل کے جواز یا عدم جواز کو بیان فرما دیا ہے۔

ان کی فقہی خدمات نے یہ ثابت کر دیا کہ اسلام ایک ہمہ گیر اور جامع نظام زندگی ہے جو انسانی حیات کے ہر پہلو کی اصلاح کرتا ہے اور قرآن پاک کا یہ فرمان ﴿وَلَا تَرْحَبُوا أَنْ يَنْصِبُوا عَلَيْكُمْ فَلَا يَنْصِبُوا عَلَيْكُمْ﴾^۱ یعنی قرآن کریم میں ہر شے کا بیان ہے ایک ایسا دعویٰ ہے جس کی صداقت شک و شبہ سے بالترہ ہے۔ یہ ہے فقہ کی عظمت و فضیلت ”الاشباہ والنظائر“ میں ہے کہ فقہ حدیث کا ثمرہ ہے اور فقہ کا جو ثوب محدث سے کم نہیں ہے۔^۲ بلکہ درحقیقت فقہ قرآن، حدیث تفسیر اور فقہ کا جامع ہوتا ہے۔ ”اشباہ“ میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ انبیاء کرام کے علاوہ کوئی دوسرا انسان یہ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ جب اس کے ساتھ خیر کا ارادہ فرمائے تو، سے کیا ورکن ثواب دے گا اور اللہ اسے کیا کیا صفات حمیدہ عطا فرمائے گا کیونکہ ارادہ الہی مغیبات میں سے ہے مگر فقہائے کرام اس روئے کو جانتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی کے ساتھ خیر کا ارادہ فرماتا ہے تو سے دین میں فقیہ بنادیتا ہے۔^۳

شرح مسلم شریف امام نووی فرماتے ہیں ”حضرت مسروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا تمام علم ان چھ حضرات میں تھا سیدنا حضرت علی، سیدنا حضرت عمر، سیدنا حضرت ابی بن کعب، سیدنا حضرت ابوذرؓ، حضرت زید اور سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم“^۴ (تقریب از رد المحتار ج ۲/۳۳۲)

علماء محققین فرماتے ہیں، فقہ کی کاشت سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمائی، حضرت عقیقہ رضی اللہ عنہ نے اس کی آبیاری کی۔ حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کھیتی کو کاٹا، حضرت حماد علیہ الرحمۃ نے اس کا دہنہ جدا کیا، حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو باریک پیسا، حضرت امام ابو یوسف نے اس کا آٹا گوندھا اور حضرت امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی روٹیاں پکائیں اب تمام امت ان روٹیوں سے شکم سیر ہو رہی ہے اور حضرت امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ کی عظمت اور جلالت علم ان کی تصانیف سے ظاہر ہے جیسے جامع صغیر، جامع کبیر، مبسوط، زیادات اور انوار وغیرہ۔

ایک روایت کے مطابق فقہ میں امام محمد علیہ الرحمۃ کی تصنیفات کی تعداد نو سو تانویس ہے آپ کے ہی تلامذہ میں سے

① ترجمہ کنز الایمان اور کوئی تراویح خشک جو ایک روشن کتاب میں لکھا نہ ہو۔ (پ ۷، الامام ۵۹)

② ”الاشباہ والنظائر“، الفس الثالث: الجمع والفرق، ص ۳۳۰

③ ”الاشباہ والنظائر“، الفس الثالث: الجمع والفرق، ص ۳۳۷

④ ”صحیح البخاری“، کتاب العلم، باب من رد اللہ بہ الخ، الحديث، ۷۱، ج ۱، ص ۱۲۷.

⑤ ”رد المحتار“، المقدمة، مطلب: محور تفہیم المعطوف۔ الخ، ج ۱، ص ۱۲۱

امام شافعی علیہ الرحمہ ہیں۔ آپ نے حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ کی بیوہ ماں سے عقد کر لیا تھا اور امام شافعی علیہ الرحمہ ہی کو پناہ دیا اور کتب خانہ دے دیا تھا۔ امام شافعی کے فقیہ و مجتہد ہونے کا سب سے بڑا اور حقیقی سبب یہی ہے خود امام شافعی فرماتے ہیں کہ جو شخص علم فقہ حاصل کرنا چاہے اسے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ اور ان کے تلامذہ و اصحاب (رحمہم اللہ تعالیٰ) کا دامن تھام لینا چاہیے کیونکہ حقائق ان پر منکشف کر دیئے گئے ہیں اور معانی، مفہیم تک رسائی ان کے لئے اہل بنیادی گئی ہے پھر فرمایا واللہ میں ہرگز فقیہ نہ ہوتا اگر میں محمد بن الحسن شیبانی کا دامن نہ تھام لیتا اور ان کی کتابیں میرے پاس نہ ہوتیں۔

حضرت اسماعیل بن ابی رجا فرماتے ہیں میں نے حضرت امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو خواب میں دیکھا میں نے سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا انہوں نے جواب دیا اللہ تعالیٰ نے میری مغفرت فرمادی اور فرمایا اگر میں تجھے عذاب دینے کا ارادہ رکھتا تو یہ عذاب تجھے نہ دیتا۔ حضرت اسماعیل نے دوسرا سوال کیا کہ ابو یوسف (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کہاں ہیں جو میں فرمایا ہم سے دو درجہ اوپر، پھر میں نے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے بارے میں سوال کیا فرمایا وہ تو بہت ہی بلند اعلیٰ علیین میں ہیں۔ صاحب در مختار علامہ علاء الدین الحنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کا اعلیٰ علیین میں ہونا قطعاً تعجب کی بات نہیں ہے کیونکہ آپ اس درجہ عابد و زاہد متقی اور صاحب ورع تھے کہ چالیس سال تک آپ نے عشاء کے وضو سے فجر کی نماز ادا فرمائی اور آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے اپنے رب (عزوجل) کا سوہا و خوب میں دیدار فرمایا، آپ نے اپنے آخری بار حج میں جعبۃ الکعبہ (محافظین کعبہ) سے کعبہ کے اندر داخل ہو کر اندرون کعبہ نماز ادا کرنے کی اجازت چاہی آپ اندر داخل ہوئے اور دوستوں کے درمیان عالم شوق میں صرف واسنے پیر پر کھڑے ہو کر بایں پیر سیدھے پیر کے اوپر رکھ لیا یہاں تک کہ اسی حالت میں قرآن پاک نصف پڑھ لیا پھر رکوع و سجدہ کیا دوسری رکعت میں بائیں پیر پر کھڑے ہو کر داہنا پیر اٹھ کر بائیں پیر پر رکھا اور نصف آخر قرآن پاک ختم فرمایا، جب سلام پھیر کر نماز سے فارغ ہوئے تو بے ساختہ روتے ہوئے اپنے رب (عزوجل) سے مناجات کی اور عرض کیا اے میرے معبود اس کمزور و ضعیف بندے نے تیرا کچھ بھی حق عبادت ادا نہیں کیا لیکن تیری معرفت حاصل کرنے میں حق معرفت ادا کیا پس تو اس کے حق عبادت کی ادائیگی میں نقصان کو اس کے کمال معرفت کے بدلے بخش دے۔ اس وقت خانہ کعبہ کے ایک گوشہ سے یہ غیبی آواز آئی اے ابو حنیفہ! بے شک تو نے حق معرفت ادا کیا اور ہماری عبادت کی اور بہترین عبادت کی یقیناً ہم نے تیری مغفرت فرمادی اور اس کی بھی جس نے تیری جہاد کی اور جس نے تیرا مسلک اختیار کیا یہاں تک کہ قیامت آجائے۔ حضرت امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ) سے کسی نے سوال کیا کہ آپ اس بلند مقام پر کیسے پہنچے آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ) نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اپنے علم سے دوسروں کو فائدہ پہنچانے میں کبھی غل نہیں کیا اور جو مجھے نہیں آتا تھا اس میں دوسروں سے استفادہ کرنے سے میں کبھی نہیں رکا۔^۱

امام ابو یوسف (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کی روایت یہ ہے کہ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کسی نے سوال کیا کہ آپ نے علم کا یہ درجہ کس طرح حاصل کیا۔ آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے فرمایا کہ میں نے علم حاصل کرنے میں سخت محنت کی اور بیش از بیش شکر الہی ادا کیا کہ جب بھی مجھے کسی چیز کی فہم تھی اور علم و حکمت حاصل ہوا تو میں نے الحمد للہ کہا تو اللہ تعالیٰ میرا علم زیادہ فرما تا رہا۔^۱

مسافر بن کرام یا بقول امام شامی مسعر بن کدم کہتے ہیں جس نے امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کو اپنے اور اللہ (عزوجل) کے درمیان میں لے یا مجھے اُمید ہے کہ پھر سے کوئی خوف نہ رہے گا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت ہے کہ سیدنا آدم علیہ السلام نے مجھ پر فخر فرمایا اور میں اپنی اُمت میں سے ایک شخص پر فخر کروں گا جس کا نام نعمان وراس کی کنیت ابو حنیفہ ہے۔ ایک دوسری روایت یہ ہے کہ تمام انبیاء و کرم مجھ پر فخر کریں گے اور میں ابو حنیفہ پر فخر کروں گا جو اس سے محبت کرے گا اس نے مجھ سے محبت کی اور جس نے اس سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا (تقدم شرح مقدمہ ابی الیث) علامہ ابن جوزی نے اس حدیث کے بارے میں فرمایا کہ یہ موضوع حدیث ہے۔ لیکن "الخصیاء المغضوب" میں ابن جوزی کے اس قول کو تحصب پر محسوس کیا ہے کیونکہ یہ حدیث متعدد اور مختلف طریقہ پر روایت کی گئی ہے۔^۲

علامہ ابن حجر مکی شافعی علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب "الخصیاء الحسنان فی ترویجہ ابی حنیفۃ النعمان" میں فرمایا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے حامات، کرامات اور اخلاق و سیرت جو اس کتاب میں بیان کئے گئے ہیں جو شخص بھی ان کا مطالعہ کرے گا وہ جان لے گا کہ آپ کی عظیم بند شخصیت اس امر سے بے نیاز ہے کہ آپ کے فضائل میں موضوع احادیث کا سہارا ہے۔ نیز فرمایا کہ جو چیز آپ کی عظمت شان اور صومرتبت کے لئے استدلال کا کام دیتی ہے وہ یہ حدیث ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ۵۰ھ میں زینت دنیا ٹھائی جائے گی۔ جس الزائمہ کروری فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ علیہ) کی ذات پر محسوس ہے کیونکہ آپ کا وصال ۵۰ھ میں ہوا۔^۳

علامہ ابن حجر مکی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) فرماتے ہیں کہ در حدیث صحیحہ بھی آپ کی شان میں وارد ہیں جو آپ کی فضیلت کی طرف اشارہ کرتی ہیں۔ بخاری و مسند حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، و شیرازی و طبرانی قیس بن سعد بن عبادہ سے ان الفاظ میں روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اگر علم ثریا کے پاس معلق ہوتا تو بھی

۱ "رد المحتار" المقدمة، مطب: بحور تغید المصنوع... الخ، ج ۱، ص ۱۴۷.

۲ "الدر المختار" المقدمة، ج ۱، ص ۱۲۷-۱۲۹.

۳ "مسند ابی یعلیٰ" مسند عبدالرحمن بن عوف، الحديث ۸۴۸، ج ۱، ص ۳۵۲.

و "الخصیاء الحسنان فی مناقب الإمام الأعظم ابی حنیفۃ النعمان" المقدمة الثالثة، ص ۲۵.

ابنائے فارس اسے حاصل کر لیتے۔¹ اور طبرانی کے لفظ پر روایت قیس یہ ہیں کہ عرب اسے نہ پائیں گے بنائے فارس ضرور حاصل کر لیں گے۔² روایت مسلم ابو ہریرہ سے ہے اگر ایمان ثریا کے پاس ہوتا تو بھی ابنائے فارس جاتے حتیٰ کہ اسے حاصل کر لیتے۔³ اور روایت شیخین میں⁴ حضرت ابو ہریرہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ) سے ہے قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر دین ثریا پر معلق ہوتا تو بھی فارس کا ایک شخص اس کو حاصل کر لیتا۔⁵ اور فارس سے مراد اس کے مشہور شہر نہیں ہیں بلکہ عجمی قوم مراد ہے اور وہ فارس کے لوگ ہیں کیونکہ ربیعہ کی روایت ہے، "فَجِئْتُ الْمَغْجَمَ فَارِسَ"⁶ اور امام ابو حنیفہ کے دو فارس ہی سے تھے، اکثر علماء کی یہی تحقیق ہے⁷

علامہ حافظ سیوطی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں یہ حدیث جس کی امام بخاری نے روایت کی ہے اصل ہے صحیح ہے اس پر عتماد کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ یہ اشارہ حضرت امام ابو حنیفہ (علیہ الرحمہ) کی طرف ہے اور "حَاضِيهِ شَبْرًا مَبْنِي عَلَى الْمَوَاهِبِ" میں علامہ شرمی جو کہ حافظ سیوطی کے تلمیذ ہیں، فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ کا یہ جرم کہ اس حدیث سے امام ابو حنیفہ (علیہ الرحمہ) مراد ہیں یہ وہ جرم و یقین ہے کہ جس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں کیونکہ یہ ایک ناقابلِ انکار حقیقت ہے کہ ابنائے فارس میں آج تک کوئی فرد بھی علم کی اس بندی اور مقام پر نہیں پہنچا جس پر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ عنہ ہیں۔⁸ علامہ جرجانی امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ) کے فضائل و مناقب میں بحوالہ سند حضرت اہل بن عبد اللہ التستری (رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ) روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اگر مت موسیٰ اور عیسیٰ میں امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ) جیسے ہوتے تو ان کی امت یہود اور نصاریٰ نہ بن سکتی۔⁹

① "صحیح مسلم"، کتاب فضائل الصحابة رضي الله تعالى عنهم، باب فضل فارس، الحديث ۲۳۰، (۲۵۴۶)، ص ۱۳۷۸

و "کنز العمال"، کتاب الفضائل، المقاتل و ذکرهم بالحديث، ۳۴۱۲۶، ج ۱۲، ص ۴۲

② "المعجم الكبير" لعماد ائمة قيس بن معاذ، الحديث ۹۰۰، ج ۱۸، ص ۳۵۳

و "کنز العمال"، کتاب الفضائل، المقاتل و ذکرهم بالحديث، ۳۴۱۲۴، ج ۱۲، ص ۴۲

③ "صحیح مسلم"، کتاب فضائل الصحابة رضي الله تعالى عنهم، باب فضل فارس، الحديث ۲۳۰، (۲۵۴۶)، ص ۱۳۷۸

④ "معجم بخاری و مسلم میں۔"

⑤ "صحیح مسلم"، کتاب فضائل الصحابة رضي الله تعالى عنهم، باب فضل فارس، الحديث ۲۳۰، (۲۵۴۶)، ص ۱۳۷۸

و "كشف الخفاء"، حروف الواو بالحديث، ۶۲۲۹، ج ۲، ص ۳۱۳

⑥ "تُرُوسُ الْأَعْيَارِ"، الحديث ۲۷۱۴، ج ۱، ص ۳۶۶

⑦ "الخيرات الحسان"، في مناقب الامام الاعظم أبي حنيفة الحسان، المقدمة الثالثة، ص ۲۳-۲۴

⑧ "رد المحتار"، المقدمة، مطلب بحور تقييد المفصّل، إلج، ح ۱، ص ۱۳۰

⑨ "المر المختار"، المقدمة، ج ۱، ص ۱۳۱

یعنی ان کی امت میں اس طرح کے عقائد ضالہ باطلہ داخل نہ ہو سکتے اگر ان امتوں میں امام اعظم ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) جیسا روشن دماغ، صاحبِ فہم و ادراک، صاحبِ عقل و بصیرت، علوم و دینیہ کا، ہر و کمال، صاحبِ صدق و صفا و عرف بالحق ہوتا تو وہ ان کے عقائد باطلہ، و نظریات فاسدہ ضارہ کا رو کرنا اور ان امتوں کو ہلاکت کے گڑھے میں گرنے سے روک دیتا۔¹

امام نامہ حضرت امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے فضائل و مناقب اور کمالات احاطہ شمار سے زیادہ ہیں سبط ابن جوزی نے دو بڑی جلدوں میں ان مناقب کو بیان کیا ہے اور ان کا نام "الانصار للإمام آئینۃ الأنصار" رکھا۔² جن علماء عظام نے آپ کے فضائل و مناقب میں تصنیفات کیں اور آپ پر حاسدوں کی طرف سے کئے جانے والے (اعتراضات کے)³ جوابات دیئے ان میں علامہ سیوطی علیہ الرحمہ ہیں۔ انہوں نے "کتاب فی فضائل الصبیحۃ" تصنیف کی۔ و عدمہ بن حجر المکی الشافعی نے جو کتاب لکھی اس کا نام "تغیرات الخصال" رکھا جس کا ذکر کچھ ہی پہلے کیا جا چکا ہے۔ اسی موضوع پر علامہ یوسف ابن عبدالحادی کی کتاب "توضیح الصبیحۃ" ہے اس میں عدمہ یوسف بن عبدالحادی نے ابن عبد البر کا یہ قول بیان کیا "حضرت امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کی شان میں کوئی بر لفظ ہرگز نہ کہا جائے ورنہ کسی ایسے شخص کی تصدیق یا موافقت کی جائے جو آپ کی شان میں بد گوئی کرے، بخدا میں نے آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے زیادہ افضل، متورع اور آپ سے زیادہ فقیہ کسی کو نہیں پایا۔ آگے چل کر مزید فرمایا کہ کوئی شخص خطیب کے کلام سے جو انہوں نے امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے خلاف لکھا ہے، دھوکہ نہ کھائے کیونکہ خطیب تو بہت سے علماء کے خلاف شدید عصبیت کا شکار ہیں، نہ ان کی عصبیت سے امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) محفوظ رہے، نہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ اور نہ ان کے اصحاب، انہوں نے سب ہی پر بھرپور حمے اور تنقیدیں کی ہیں۔ خطیب کی ان تحریروں اور تنقیدوں کے جوابات بھی لکھے گئے اور "السنن المصنوع فی تنبیہ الخطیب" نام کا رسالہ خطیب بغدادی کے جواب میں ہے۔ رہا عدمہ ابن الجوزی کا، انہوں نے حضرت امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) پر طعن و تنقید میں جو کچھ کہا وہ خطیب بغدادی کی آواز ہار گشت ہے خود، ابن الجوزی کے پوتے نے اپنی کتاب "میراثۃ الرماں" میں اپنے دادا کے کلام پر حیرت کا ظہار کیا ہے وہ لکھتے ہیں کہ عدمہ خطیب بغدادی اگر طعن کرتے ہیں تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کیونکہ انہوں نے بہت سے علماء پر طعن کیا ہے، (گویا یہ ان کی عادت ہے) تعجب تو اپنے جد محترم ابن الجوزی پر ہے کہ انہوں نے خطیب کا، سبب و طریقہ کیوں اختیار کیا اور اتنی بڑی بات کہی۔ سبط ابن الجوزی فرماتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے تعصب رکھنے والوں میں دارقطنی اور ابو نعیم (صاحب اندماک) بھی ہیں کیونکہ انہوں نے کتاب "حلیہ" میں ان علماء کا ذکر کیا جو حضرت امام اعظم

① "رد المحتار"، المقدمة، مطلب بحور تنقیہ المعصوم۔ إلخ، ج ۱، ص ۱۳۱

② "الدر المختار"، بالمقدمة، ج ۱، ص ۱۳۱، ۱۳۲۔

③ اس بریکٹ کی عبارت، تقاضہ عبارت کی وجہ سے لکھ دی گئی۔۔۔ علمہ

(رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ) سے علم و فضل اور زہد و تقویٰ میں کمتر ہیں لیکن امام اعظم (رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ) کا ذکر نہیں کیا۔^۱

علامہ تاج السبکی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں جن لوگوں کی یہ خواہش ہے کہ انہیں رشد و ہدایت حاصل ہو جائے انہیں چاہئے کہ وہ تمام ائمہ سابقین کے ساتھ ادب و احترام کا طریقہ اپنائیں، ورنہ ان کے باہمی مکالمات کی طرف توجہ نہ دیں مگر جب کہ ان ائمہ میں سے کسی کا کلام کسی واضح و مضبوط دلیل کا حامل ہو۔ پھر بھی اگر تمام ان قواں میں کوئی بہتر تاویل اور حسن ظن قائم کر سکتے ہو تو اسی پر محمول کر دہ صورت دیگر سے نظر انداز کر دو (یعنی ان کی مذمت و منقصد نہ کر دو اور انہیں مطعون نہ کرو) ہرگز ہرگز تمام ان مکالمات کی طرف کان نہ لگاؤ جو حضرت امام ابو حنیفہ اور حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کے درمیان وقوع پذیر ہوئے یا حضرت امام مالک اور حضرت ابن ابی الذریب رحمہما اللہ تعالیٰ کے درمیان ہوئے یا حضرت امام احمد بن صالح^۲ اور امام نسائی یا امام احمد اور حضرت حارث المحاسبی کے مابین ہوئے (رحمہم اللہ تعالیٰ)۔^۳

علامہ تاج السبکی علیہ الرحمۃ والرضوان نے اس کے بعد حضرت امام مالک علیہ الرحمۃ پر تنقید کرنے والوں اور حضرت امام شافعی علیہ الرحمۃ پر ابن معین کے اعتراض و کلام کو ذکر کر کے فرمایا کہ: ”یہ ایسے ائمہ کرام اور اکابرین پر اعتراض کرنے والوں کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی نادان پہاڑ کے پتھروں سے اپنا سر ٹکرائے۔ ظاہر ہے کہ نقصان خود اس کے سر کا ہوگا پتھر کا کچھ نہ بگڑے گا۔ جیسا کہ حسن بن ہانی نے کہا ہے۔“

يَا مُطِيعَ الْجَبَلِ الْعَالِي لِيُكَلِّمَهُ
أَشْفِقُ عِى الرَّأْسِ لَا تُشْفِقُ عَنِ الْجَبَلِ^۴

ترجمہ: ”اے پہاڑ سے سر ٹکرانے والے تاکہ پہاڑ کو پھوڑ دے اپنا سر پھٹ جانے سے ڈر پہاڑ کی فکر نہ کر۔“

ائمہ مفسر نے ورعائے متاخرین نے حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی تعریف و توصیف میں اور آپ کے علم و فضل، فہم و فراست، عقل و دوریت، زہد و تقویٰ، عبادت و ریاضت و راحۃ و خشیت الہی کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ یک عظیم ذخیرہ ہے اسے اگر مرتب کیا جائے تو صد ہا کتابیں مونیف ہو جائیں۔ علامہ تاج السبکی نے اس کو بالتفصیل بیان فرمایا ہے حضرت امام غزالی علیہ الرحمۃ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ انہوں نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف لکھا ہے یہ قطعاً غلط ہے اس کی تردید کے لیے یہ کافی ہے کہ حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی مشہور و مستند کتاب ”حیاء العلوم“ میں جہاں ائمہ اربعہ کے ترجم و حالات بیان فرمائے ہیں وہاں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں ان کے لفظ یہ ہیں: ”آپ نہایت درجہ

۱ ”رد المحتار“، المقدمة، مطبوعہ بحور تغید المعصوم، الخ، ج ۱، ص ۱۳۲، ۱۳۳

۲ بہار شریعت میں اس مقام پر ”امام احمد ابن ابی صالح“ لکھا ہوا تھا، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل میں یہ ”امام احمد بن صالح“ ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔ علمیہ

۳ ”رد المحتار“، المرجع السابق، ص ۱۳۴

۴ المرجع السابق، ص ۱۳۴، ۱۳۵

عابد و زاہد و عارف باللہ تھے، اللہ (مزدجل) سے ڈرنے والے اور اللہ (مزدجل) کی خوشنودی اور رضا چاہنے والے تھے۔

علامہ شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: اگر بر رگنا سلف یا ہم ایک دوسرے کے بارے میں کوئی کلام یا اعتراض کریں تو کوئی تعجب کی بات ہے، نہ قابل اعتراض اور قابل مواخذہ جیسا کہ ہمارے مقتدی و دوالاحترام صحابہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم) کے درمیان واقعات پیش آئے کیونکہ وہ سب ہی مجتہدین کے درجہ اور مقام میں تھے، اس لئے یہ فطری امر ہے کہ وہ اپنے مخالف قول پر گرفت کریں ورنہ سے ناپسند خیال فرمائیں خاص طور سے اس صورت میں جبکہ ان کے پاس دوسرے کے خطا پر ہونے کی دلیل بھی ہو اس سے ان کا حقیقی مقصد دین کی خیر خواہی اور دین کی مدد ہی ہوتا ہے۔ تعجب کی بات تو یہ ہے کہ لوگ اس زمانے میں بھی (چھوٹا منہ بڑی بات) سیدنا امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور ان کے تلامذہ و اصحاب پر زبان طعن درآ کر کرنے سے باز نہیں آتے حالانکہ ان کے پاس علم ہے نہ عمل اور اپنے کھانے پینے، پہننے، ڈھننے و معمولات زندگی میں امام اعظم علیہ الرحمہ کی تقلید پر خواہی نہ خواہی مجبور بھی ہیں۔ ان لوگوں کی مثال اس نکمھی کی سی ہے جو گھوڑے کی دم سے جنگ کرتی ہے وہ یہ نہیں دیکھتے کہ خود ان مخالفین کے اکابر اور ان کے امام مذہب نے سیدنا امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی جلالت علم، عظمت شان ان کی مدح و توصیف اور ادب و احترام میں کیا فرمایا کس طرح ان کی صداقت و حقانیت کو تسلیم کیا ہے۔ محققین علماء کرم نے اپنی تالیفات میں آئمہ ثلاثہ و دیگر علماء کے وہ قول بیان کر دیئے ہیں جو انہوں نے حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی تعریف و توصیف میں کہے ہیں خاص طور سے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی شان بلند نشان میں اظہار عقیدت و محبت۔ بے شک نیک و کامل سے نیکی و کمال کا ہی ظہور ہوتا ہے اور ناقص و بد اعمال سے نقص و بدی ہی کا ظہور ہوگا۔ معترض اور بدخواہ کے لئے یہی سزا کافی ہے کہ وہ اس کامل کے فیوض و برکات سے محروم ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ہر محرومی سے محفوظ رکھے۔ آمین۔

امام شافعی علیہ الرحمہ کا بارگاہ امام ابوحنیفہ (علیہ الرحمہ) میں ادب و احترام کا یہ عالم تھا کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ سے برکت حاصل کرتا ہوں اور آپ کی قبر پر حاضر ہوتے ہوں اور جب مجھے کوئی ضرورت پیش آتی ہے تو میں دو رکعت نماز نفل ادا کرتا ہوں ورنہ ان کی قبر کے قریب آ کر اس کے حل کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں تو میری حاجت جلد پوری ہو جاتی ہے۔^۱ (رد المحتار) اور ایک مستند روایت یہ ہے کہ حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ نے نماز فجر امام اعظم علیہ الرحمہ کی قبر کے نزدیک ادا کی تو اس میں قنوت نہیں کیا۔ جبکہ شافع کے یہاں قنوت نماز فجر میں پڑھی جاتی ہے کسی نے آپ سے سوا کیا کہ حضور

① "رد المحتار" المقصدۃ مصطب: بحور تقييد المعصول. إلخ، ج ۱، ص ۱۳۵

و "إحياء علوم الدين"، كتاب العزم، الباب الثاني في العزم المحمود. إلخ، القسم الثاني، ج ۱، ص ۴۴

② "رد المحتار" المقصدۃ مصطب: بحور تقييد المعصول. إلخ، ج ۱، ص ۱۳۵

③ المرجع السابق

یہ کیا کیا، آپ نے فجر میں قنوت نہیں کیا۔ آپ نے جو ب میں فرمایا کہ یہ صاحبِ قبر کا ادب و احترام ہے۔^۱

حضرت سیدنا علی النواص رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا آئمہ مجتہدین کے متبعین پر ضروری و لازم ہے کہ وہ ہر اس عام کی تعظیم و احترام کریں جس کی مدح و توصیف ان کے امام مذہب نے کی ہے تقلید و اتباع اور اعتماد کا تقاضا تو یہی ہے۔^۲

علامہ سبط ابن الجوزی کے علاوہ بھی دیگر علمائے عظام نے حضرت امام اعظم رحمہ اللہ انہیں کی ذاتِ مقدسہ کی توصیف و تکریم میں بہت سی کتابیں لکھی ہیں جیسے امام طحاوی، الحلی فقط الذہبی اور علاء الدین کروری رحمہم اللہ تعالیٰ جمعہم۔

حاصل کلام یہ ہے کہ سیدنا امام اعظم حضرت ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ سید الکمل، فخر الرسل، حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کے عظیم معجزات میں سے ایک معجزہ ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے آپ کے بارے میں پہلے ہی خبر دے دی تھی جیسا کہ ہم نے ان احادیث میں بیان کر دیا ہے جو اس سے قبل تحریر کی ہیں۔^۳ جس طرح علمائے محدثین کے نزدیک یہ حدیث

لَا نَسُبُوا قُرَيْشًا فَإِنَّ عَالَمَهَا يَحْمِلُ الْأَرْضَ حَقَّ عِلْمَانَا^۴

قریش کو نہ کہو کیونکہ ان میں کا ایک عالم زمین کو علم سے بھروے گا۔

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پر محسوس کی جاتی ہے اور ایک اور حدیث حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ پر محسوس کی جاتی ہے۔ جس میں فرمایا گیا:

يُوشِكُ أَنْ يُضْرِبَ النَّاسُ أَكْبَادَ الْإِبِلِ يَطْلُبُونَ الْعِلْمَ فَلَا يَجِدُونَ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْ عَالِمِ الْمَدِينَةِ^۵

یعنی عنقریب لوگ طلبِ علم کے لئے بے بے سفر کریں گے لیکن وہ مدینہ منورہ کے عالم کے مقابلہ میں زیادہ علم والا کہیں اور نہ پائیں گے۔

ہمارے فرماتے ہیں کہ پہلی حدیث کا اشارہ امام شافعی علیہ الرحمۃ کی طرف اور دوسری حدیث کا اشارہ امام مالک علیہ الرحمۃ کی طرف ہے لیکن اس میں احتمالِ غیر بھی ہے مگر وہ حدیثیں جو سیدنا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں بیان کی گئی ہیں ان میں صرف حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ ہیں۔ ان میں احتمالِ غیر نہیں ہے کیونکہ حضرت سہمان فارسی رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ اگرچہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ عنہ سے بد شک و شبہ بہت بلند اور افضل ہیں کیونکہ وہ صحابی رسول ہذا صلوٰۃ والسلام ہیں لیکن یہ بھی

① رد المحتار، المقدمة، مطلب بحور تقييد المعصوم، إلخ، ج ۱، ص ۱۳۵

② المرجع السابق، ص ۱۳۶

③ الدر المختار، رد المحتار، المقدمة، مطلب بحور تقييد المعصوم، إلخ، ج ۱، ص ۱۳۶

④ حية الأوياء، الحديث ۱۳۱۵۴، ج ۹، ص ۷۳

⑤ جامع الترمذی، کتاب العلم، باب ما جاء فی عالم المدینة، الحديث ۲۶۸۹، ج ۱، ص ۳۱۱

مُسَلِّمات میں سے ہے کہ ان کا مقام علم، اجتہاد، شریعت اور تدوین احکام شرعیہ میں امام اعظم جیسا نہیں اور یہ اللہ (عزوجل) کا فضل ہے کہ وہ مفصول کو وہ مقدم عطا فرمادے جو افضل کو نہ ملے۔^۱

آپ کے مناقب و فضائل کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ آپ کا مسلک و مذہب اس درجہ شائع و ذائع ہے کہ دنیا کے تمام ممالک، بلاد و امصار میں پھیلا ہوا ہے بعض ممالک اور علاقے ایسے ہیں جہاں آپ کے مسلک کو ماننے والے بھاری اکثریت میں ہیں، ورنہ اگر اندازہ اندازہ کے متبعین کی تعداد اقل قلیل ہے نیز علمائے احناف کی کثرت کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ علاوہ ماوراء النہر اور سرحد میں ایک ایسا قبرستان تھا جس میں فقہ حنفی کے ماہر علماء جن میں سے ہر ایک کا نام محمد تھا چار سو کی تعداد میں دفن ہوئے اس قبرستان کا نام ہی "قُبْرَةُ الْمُحَمَّدِيْنَ" تھا اسی لئے جب صاحب ہدایہ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی کا وصال ہوا تو وہاں کے لوگوں نے انہیں "قُبْرَةُ الْمُحَمَّدِيْنَ" میں دفن نہیں ہونے دیا کیونکہ آپ کا نام محمد نہیں تھا حالانکہ آپ اپنے وقت کے جلیل القدر اور ماہر و کامل عالم تھے، مجبوراً آپ کو ہی قبرستان کے قریب دوسری جگہ دفن کیا گیا۔ ایک روایت یہ ہے کہ جن علماء نے امام اعظم علیہ الرحمہ کے مسلک و مذہب کو نقل کیا اور پھیلا یا، ان کی تعداد چار ہزار ہے پھر ان میں سے ہر ایک کے تلامذہ اور روایت کرنے والے ان کی تعداد بھی اس قدر ہے اس سے بھی فقہ حنفی کی عظمت و مقبولیت اور اس کے علماء کی کثرت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔^۲

علامہ ابن حجر مکی^۳ فرماتے ہیں کہ کچھ عمدہ کرام نے فرمایا کہ اسامی کے مشہور ترین عمدہ میں سے کسی سے اس درجہ دین کی خدمت نظر نہیں آتی جتنی امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ اور ان کے اصحاب و تلامذہ نے کی اور جس درجہ علم کے فیوض و برکات و ور دین کا نفع علماء و روحو ام نے آپ سے اور آپ کے تلامذہ سے حاصل کیا کسی دوسرے سے حاصل نہیں ہوا۔ اس معاملے میں کوئی بھی حضرت امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کا مثل و نظیر نہیں ہے۔ بعض علماء نے فقہ حنفی کے قریب آٹھ سو ماہرین کے ترجمہ (حالات زندگی) اپنی کتاب میں بیان فرمائے ہیں جن میں ان کے نام اور نسب تک محفوظ کر دیئے ہیں۔^۴ اور یہ اس دعویٰ کی دلیل ہے کہ واقعہ آپ کی ذات سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ایک عظیم معجزہ ہے آپ کے مسلک و مذہب کو اللہ جل و علانے وہ فضیلت و عظمت اور قبولیت عطا فرمائی کہ صدیوں تک عہدہ قضا احناف ہی کے پاس رہا بلکہ ایسی مثالیں شاذ و نادر ہیں گی کہ عہدہ قضا کسی غیر حنفی عام کو ملے ہو، حکومت عباسیہ کے پورے دور میں یہ عہدہ حنفی علماء کے پاس ہی رہا حالانکہ بنی عباس مسد کا حنفی نہ تھے۔

۱ "رد المحتار"، المقدمة، مصب: بحور تغید المصنوع، الخ، ج ۱، ص ۱۳۶

۲ "رد المحتار" و "المقدمة، مطلب: بحور تغید المصنوع، الخ، ج ۱، ص ۱۳۷

۳ بہار شریعت میں اس مقام پر "شرح بخاری" لکھا ہوا تھا، جو کتابت کی نقلی مطوم ہوتی ہے کیونکہ شارح بخاری علامہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ہیں نہ کہ علامہ ابن حجر کی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، اسی وجہ سے ہم نے متن میں "کی" لکھ کر تصحیح کر دی ہے۔۔۔ عمدہ

۴ "الخیرات الحسان فی مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان"، العصل الثامن، ص ۳۷

پھر ان کے بعد سلاطین سلجوقی اور خوارزمی کے زمانے میں بھی عہدہ فقہ پر علماء احناف ہی مقرر تھے اور ان کے بعد سلاطین آل عثمان نے بھی عہدہ فقہ پر حنفی علماء ہی کو مقرر کیا۔ ہندوستان میں بھی اسلامی حکومت کے پورے دور میں حنفی علماء ہی اس عہدہ پر رہے اور یہ پورا زمانہ ہزار سال پر مشتمل ہے۔ اس کے بعد تو حکومت اسلام، انتشار کا شکار ہو گئی صرف ایک مصر کا علاقہ ایسا تھا جس میں عہدہ فقہ شافعی مسلک علماء کے ساتھ خاص رہا وہ بھی سلطان مصر کے زمانے تک۔^(۱) (رد المحتار)

فقہ حنفی کی فضیلت میں بعض علماء کا ایک قول یہ ہے کہ سیدنا حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اس مذہب کے مطابق فیصدہ فرمائیں گے۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ فقہ حنفی کے پیرو ہوں گے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ قرآنی احکام کا استفادہ براہ راست حضرت خاتم المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام سے فرمائیں گے، کیونکہ آپ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہی خلیفہ ہوں گے لیکن حنفی مسلک اس استفادہ کے عین مطابق ہوگا۔ اسی طرح سیدنا حضرت امام مہدی علیہ السلام جب ظہور فرمائیں گے تو چونکہ وہ خود مجتہد مطلق ہوں گے اس لیے وہ خود مسائل کا استنباط فرمائیں گے، لیکن ان کا استنباط بھی فقہ حنفی پر منطبق ہوگا۔ یہ تمام امور اس امر کے شاہد ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے جمیع علماء اسلام میں آپ کو وہ فضیلت و شرف و رتبت و امتیاز و خصوصیت عطا فرمائی تھی جو آپ کے سوا کسی دوسرے امام کو نہ ملی۔^(۲)

آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے فقہ حنفی کی تدوین کی اور اس کو ایک مستقل علم کی شکل عطا فرمائی اور قرآن کریم اور احادیث نبویہ کے اصولوں پر اس کے احکام کو مندرج کیا اور قیامت تک کے نئے مت کو بے نیاز کر دیا۔ بعض علماء نے آپ کو اس فضیلت میں سیدنا حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تشبیہ دی ہے کہ جس طرح وہ مولف شخص ہیں جنہوں نے بمشورہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قرآن پاک کو ایک جگہ جمع فرمادیا، اسی طرح حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے سب سے پہلے قرآن و حدیث سے اصول مستخرج فرمائے پھر ان پر احکام شرعیہ مندرج کر کے فقہ کی تدوین کی اور اس علم کی بنیاد قائم کی بالیقین حضرت امام ابو حنیفہ کو خود اس پر عمل کرنے، فقہ کی تدوین کرنے اور مسائل مندرج کرنے کا اجر ملے گا اور اس کو بھی قیامت تک اجر ملتا رہے گا جس نے اس کی تدوین و تفریع میں تالیفات کیں اور مسائل کا استخراج کیا تا کہ امت بہ سہولت مسائل شرعیہ سے آگاہی حاصل کر کے اس پر عمل کرے۔^(۳) حدیث شریف میں ہے جس نے نیک اور اچھا راستہ ایجاد کیا اسے اس کا اجر ہے اور جو اس پر عمل کرے گا اس کا بھی اجر ہے اور یہ اجر اسے قیامت تک ملتا رہے گا بغیر اس کے کہ اس پر عمل کرنے والوں کے اجر میں کمی ہو اور جس نے برا راستہ

① "المرالمختار" و "ردالمحتار" المقننہ، مطلب: بحور تقييد المفصوف الخ، ج ۱، ص ۱۳۷

② "المرالمختار" المقننہ، ج ۱، ص ۱۳۸-۱۳۹.

③ "المرالمختار" و "ردالمحتار" المقننہ، مطلب: بحور تقييد المفصوف الخ، ج ۱، ص ۱۳۹-۱۴۰

نکال تو اس پر اس کا گناہ ہے اور جو اس برے راستہ پر چلے اس کا گناہ ہے بغیر اس کے کہ بعد میں اس پر چلنے والوں کے گناہ میں کمی ہو۔^۱ نیز حدیث پاک ہے کہ جو شخص خیر کی طرف رہنمائی کرے اس کو بھی اتنا ہی ثواب ہے جتنی اس پر عمل کرنے والے کو^(۲) یہ حدیثیں دراصل قواعد شرعیہ اسلام کی بنیاد ہیں جن سے بڑی تعداد میں مسائل متفرع ہوتے ہیں جو نص، سنت، قیاس اور جماع سے ثابت نہیں ہیں۔^(۳) (عمدة المريد للقاتي)

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک و مذہب کی ایک عظیم خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس مسلک کو ادیبہ کرم کی بہت بڑی تعداد نے اختیار فرمایا جو بڑے سخت مجاہدہ میں ثابت قدم رہے اور مشاہدہ حق سے سرفراز ہوئے جیسے حضرت ابراہیم ابن ادریس بن منصور البلخی، شقیق البلخی بن ابراہیم الزہد تلمیذ امام ابو یوسف القاضی متوفی ۱۹۴ھ، حضرت معروف، لکھنوی بن فیروز استاد سری، سقنی متوفی ۲۰۰ھ (یہ وہ بزرگ ہیں جن کی قبر سے بارہن رحمت طلب کیا جاتا تھا)، بی یزید بسطامی آپ کا نام طیفور بن عینی ہے آپ کے دادا مجوسی سے مسلمان ہوئے متوفی ۱۶۱ھ، فضیل بن عیاض وغیر اسانی متوفی ۱۸۰ھ، یہ امام ابو حنیفہ کے شاگرد اور حضرت امام شافعی کے استاد ہیں اور بخاری و مسلم نے ان سے روایت کی ہے۔ حضرت داؤد طائی ابن نصر بن نصیر بن سلیمان لکونی تلمیذ امام عظیم متوفی ۱۶۰ھ، خلف بن ایوب تلمیذ حضرت امام محمد و زفر علیہ الرحمہ متوفی ۲۱۵ھ یہ فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنا علم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو عطا فرمایا (جتن چاہا) آپ سے وہ علم صحابہ کو منتقل ہوا، پھر تابعین کو، ان کے بعد حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو اب جو چاہے خوش ہوا اور جو چاہے وہ ناخوش و ناراض۔ بی حامد اللغاف ان کا نام احمد بن خضر ویہ البلخی ہے متوفی ۲۶۰ھ، کبار مشائخ خراسان سے ہیں۔ عبد اللہ بن المبارک، آپ نہایت عابد و زہد، فقیہ اور محدث تھے۔ ادب و نحو و لغت اور فصاحت و بلاغت میں بھی ماہر و کامل تھے۔ آئمہ اربعہ میں سے حضرت امام احمد بن حنبل علیہ الرحمہ کے ساتھ میں سے ہیں اور حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے تلامذہ میں سے ہیں ۱۸۱ھ میں وفات پائی۔ وکیع بن الجراح بن یحییٰ بن عدی الکونی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) صاحب اہم اہم تھے، ہر رات ایک بار ختم قرآن فرماتے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے تلامذہ میں سے ہیں، اور حضرت امام شافعی کے شیوخ میں ہیں ۱۹۸ھ میں وفات پائی۔ ابوبکر، لوراق ان کا نام محمد بن عمرو النعمدی ہے، ادیبہ کرام سے ہیں، ان کا براہ اولیاء کرم کے علاوہ حاتم اہم اور سید محمد شافعی بکری حنفی صاحب کشف و کرامت ہیں۔^(۴)

غرض سارے بارہ سو سال میں مسلک احناف کے جس قدر رویائے کرام گزرے ان کا شمار کرنا مشکل ہے ان میں سے

① "صحیح مسلم"، کتاب الزکاة، باب المحدث صلی الصدقة، إلخ، الحدیث ۶۹- (۱۰۱۷)، ص ۵۰۸

② "صحیح مسلم"، کتاب الإمارة، باب فصل إعانة العاری، إلخ، الحدیث ۱۳۳- (۱۸۹۳)، ص ۱۰۵۰

③ "رد المحتار"، المقیمة معصب، يجوز تقیید المعصوم، إلخ، ج ۱، ص ۱۴۰

④ "رد المحتار" و "رد المحتار"، المقیمة معصب، يجوز تقیید المعصوم، إلخ، ج ۱، ص ۱۴۰-۱۴۴

ہر ایک صاحب علم و فضل تھے اور صاحب زہد و تقویٰ بھی اور صاحب مجاہدہ و ریاضت بھی اور صاحب کشف و کرامت بھی۔ (۱) حضرت ابو القاسم قشیری (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) حال تک نہایت درجہ شافعی المذہب ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے استاد ابو علی اسحاق (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے سنا، انہوں نے فرمایا کہ میں نے طریقت و معرفت ابو القاسم النصر ابی اذی سے حاصل کی، ابو القاسم فرماتے ہیں میں نے اس کو شبلی رحمۃ اللہ علیہ سے حاصل کیا اور انہوں نے سری سقطی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے اور انہوں نے حضرت معروف کرخ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے اور انہوں نے داؤد طائی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے اور داؤد طائی نے یہ علم و طریقت حضرت امام بو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے حاصل کیا جو کہ اس میدان کے شہسوار ہیں کیونکہ علم حقیقت کا معنی علم شریعت اور عمل بالشریعت اور تہذیب و تصفیہ نفس ہے اور تمام بزرگان اسلاف نے اعتراف کیا ہے کہ امام اعظم علم شریعت و طریقت اور تہذیب و تزکیہ نفس میں کامل تھے۔ امام محمد بن حنبل علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ "امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) علم، ورع و زہد و ایثار کے اس مقام پر تھے جہاں تک کسی کی رسائی نہیں۔" عبد اللہ بن مبارک (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) فرماتے ہیں "امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے مقابہ میں کسی کو یہ حق نہیں کہ اس کی، فناء کی جائے کیونکہ آپ نہایت متورع، متقی، پاکیزہ تر اور عالم و فقیہ تھے آپ نے علم میں وہ انکشاف کئے جو دوسروں کی دسترس سے باہر تھے۔ امام ثوری (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے اس شخص سے جو امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے پاس ہو کر آیا تھا فرمایا کہ بلاشبہ تو ایسے شخص کے پاس سے آیا ہے جو تمام روئے زمین میں سب سے زیادہ عبادت گزار ہے۔" (۲)

غرض تمام ہی علماء اصفیاء عرفاء نے آپ کی مدح سرائی کی ہے اور آپ کے فضل کا اقرار کیا ہے پس جو لوگ حضرت امام الاعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پر اعتراض کرتے ہیں ان کے لیے یہ ایک عجیب و غریب ہے کہ اگر آپ کی ذات اقدس اس قدر کامل، افضل، اعلم اور اتقی نہ ہوتی تو یہ عارفین کا طین اور ماہرین علم شریعت و طریقت کس طرح آپ کے جلالت علم، کمال تہذیب و ورع اور فضیلت و شرف کا اقرار کرتے اور کیوں آپ کی قصیدہ خوانی کرتے، ورنہ آپ کی ذات مقدسہ کو صد باعث افتخار سمجھتے ورنہ آج تک آپ کی عظمت و جلالت کا قمر پروری ملت اسلامیہ کو ہے یقیناً آپ اپنے فضل و کمال میں منفرد ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن مبارک علیہ الرحمہ نے آپ کی شان میں جو مدحیہ اشعار کہے اور ان میں جن خیالات کا ظہر کیا اس میں انہوں نے قطعاً مبالغہ نہیں کیا بلکہ فی الحقیقت وہ امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کی مدح کا حق دانہ کر پائے۔

اس امر میں اختلاف ہے کہ امام اعظم علیہ الرحمہ نے صحابہ (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم) سے روایت کی یا نہیں، تاریخ بن خلکان

① ترجمہ کنز الایمان - یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے۔ ب ۶، المائدة ۴

② الدر المختار و رد المحتار، المقدمة، مطلب بحور تغید المعصوم (الحج، ح ۱، ص ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶)

میں بروایت خطیب حضرت امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے پوتے کا بیان ہے کہ میں اسماعیل بن حماد بن الحسن بن ثابت بن العثمان بن المرزبان ابناء فارس سے ہوں اور احرار میں سے۔ ہم کبھی غلام نہیں رہے۔ میرے جد محترم امام ابو حنیفہؒ میں پیدا ہوئے اور ثابت بن العثمان بن المرزبان حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس وقت وہ (یعنی ثابت) صغیر تین تھے تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ (یعنی ثابت) کے لئے دعائے خیر و برکت دی اور ان کی اولاد کے لیے برکت کی دعا کی، ہم امید کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے بارے میں وہ دعا قبول فرمائی۔¹

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو دیکھا اور کچھ اور صحابہ (رضوان اللہ تعالیٰ علیہم) کا زمانہ بھی پایا لیکن ان سے روایت نہیں کی اور ان کی روایت سے مشرف ہوئے، جن صحابہ کا زمانہ آپ نے پایا ان سے عدم سماع (یعنی روایت نہ کرنے) کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ابتداً اس علم کی طرف متوجہ نہ تھے بلکہ اپنے کسب معاش میں مشغول رہتے تھے۔ جب حضرت عداۃ شعیب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے آپ کی ذہانت و فطانت اور ذکاوت طبع کو دیکھا تو عداۃ موصوف نے آپ کو عظیم دین کے حصول کی طرف متوجہ کیا اس وقت غالباً صحابہ کی وہ جماعت باقی نہ رہی ہوگی یا ان سے ملاقات نہ ہو سکی کہ آپ ان سے احادیث کا سماع کرتے۔² (رد المحتار ج ۳ ص ۱۴۱)

سیدنا امام احمد امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات بغداد کے جیل خانے میں ہوئی جس میں آپ کو خلیفہ منصور عباسی نے اس جرم میں قید کر دیا تھا کہ آپ نے اس کے حکم کی خلاف ورزی کی اور عہدہ قضا و قیوس نہ فرمایا۔ روز انداز آپ (رحمۃ اللہ علیہ) کو قید خانے سے باہر لایا جاتا، کوزے لگائے جاتے، سر ہزار شست کرایا جاتا۔ ایک دن آپ کو تیار کیا گیا کہ کمر سے خون کے فورے چھوٹ گئے اور سخت ترین اذیت پہنچائی گئی خورد و نوش بھی بند کر دیا گیا۔ آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے بارگاہ الہی میں دعا فرمائی جو قبول ہوئی اور اس کے پانچ دن بعد آپ کا وصال ہو گیا۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ منصور کی موجودگی میں آپ کو زہر کا پیالہ پینے کے لیے دیا گیا آپ نے انکار فرمایا کہ میں اپنے نفس کو خود قتل نہ کروں گا۔ پھر زہر دتی آپ کے حلق میں اندر لے دیا گیا جب آپ کو اپنی موت کا یقین ہو گیا آپ نے نماز وافر مائی اور بحالت سجدہ آپ کا وصال ہوا۔³ **۱. اَنَا بَلَدٌ وَ اَنَا اِلَيْكُمْ يَوْمَئِذٍ** بنا کر زندہ خوش رہے بخاک و خون غلطیڈن خدا رحمت کن دایں عاشقان پاک طینت ر⁴

1. ... وحيات الأعيان، أبو حنيفة (٧٦٥)، ج ٤، ص ٥٧٧.

2. الدر المختار، "و" رد المحتار، المقدمة، مطلب فيما اختلف فيه من رواية (الح، ج ١، ص ١٤٧-١٥٣).

3. ... المرجع السابق، مطلب: يحور تفهيد المعصوم (الح، ج ١، ص ١٥٦-١٥٧).

4. ترجمہ: ایک اچھی رسم کی بنیاد اُل کر خاک و خون میں تھڑ گئے، اللہ عزوجل ان عاشق بزرگ ہستیوں پر اپنی رحمت نازل فرمائے۔

آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کی ولادت ۸۰ھ میں ہوئی وفات ۱۵۰ھ میں عمر مبارک ۷۰ سال تھی۔ باقی آئمہ ثلاثہ کی تاریخ وراثت و وفات بالترتیب یہ ہے۔ حضرت سیدنا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت ۹۰ھ میں ہوئی اور وفات ۱۷۹ھ میں، نو اس سال عمر مبارک ہوئی۔ حضرت سیدنا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت ۱۵۰ھ میں ہوئی اور وفات ۲۴۰ھ میں، چونکہ سال عمر مبارک پائی۔ سیدنا حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت ۱۶۴ھ میں ہوئی اور وفات ۲۴۱ھ میں، شتر سال عمر مبارک ہوئی۔^۱

امام صاحب اور آپ کے تلامذہ میں اختلاف کی وجہ:

سیدنا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور آپ کے اصحاب و تلامذہ کے مابین اختلاف کی حکمت یہ بیان کی جاتی ہے کہ ایک بار حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ایک رستہ سے گزر رہے تھے آپ نے دیکھا کہ ایک کم سن بچہ کچنڈ میں کھیل رہا ہے آپ نے ازراہ کلفظ فرمایا کہیں گرنہ جانا۔ اس بچہ نے برجستہ جواب دیا آپ بچے کہیں آپ پھسل کر گرنہ جائیں کیونکہ اگر آپ گریں گے تو عائشہ کے گر جانے کا اندیشہ ہے۔ کم سن بچہ کے اس معنی خیز جواب سے آپ متاثر ہوئے اور آپ نے اپنے اصحاب و تلامذہ سے فرمایا اگر تمہیں مسائل شرعیہ میں میرے قول کے خلاف کوئی قوی دلیل ملے تو اسے اختیار کر لو۔ آپ کی اس ہدایت کے بعد آپ کے تلامذہ میں سے ہر ایک آپ ہی کی روایت سے مسائل اخذ کرتا تھا۔^۲ اس طرح آپ کے اصحاب کا کوئی قول ایسا نہیں ہے جو امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے قول سے باہر ہو۔ ”ولو العجب“ کتاب الجنایات میں ہے امام ابو یوسف مدبر الامر نے فرمایا: میں نے کوئی بات ایسی نہیں کہی جس میں میں نے امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کی مخالفت کی ہو۔ میں نے وہی بات کہی جو آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے فرمائی تھی۔ حضرت امام زفریہ (رحمۃ اللہ علیہ) سے بھی یہی منقول ہے کہ میں نے کبھی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی مخالفت نہیں کی مگر یہ کہ قوی امام بیان کیا پھر آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے اس سے رجوع فرمایا۔ اس سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ اصحاب امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ آپ کے طریقہ کے خلاف نہیں گئے بلکہ انہوں نے جو کچھ کہا وہ اجتہاد اور رائے و رقیس سے کہا اور اسی قول کا اتباع کیا جو ان کے استاد نے فرمایا۔^۳

”الحدادی القنصی“ کے اواخر میں ہے جب اصحاب امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) میں سے کسی کے قوس کو خذ کیا جائے تو یقین سے جان لینا چاہیے کہ ان کا یہ قوس امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) ہی سے اخذ کیا گیا ہے۔ کیونکہ آپ کے تمام اکابر تلامذہ سے یہی روایت ہے (جیسے امام ابو یوسف، امام محمد، امام زفر اور امام حسن رحمہم اللہ تعالیٰ) کہ ہم نے کسی مسئلہ میں وہی قول کیا ہے

① ”رد المحتار“ المقدمة، مطلب فی مولد لآئمة الخ، ج ۱، ص ۱۵۷

② ”المر المختار“ بالمقدمة، ج ۱، ص ۱۵۸

③ ”رد المحتار“ المقدمة، مطلب فی مولد لآئمة الخ، ج ۱، ص ۱۵۹

جو ہم نے امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے روایت کیا ہے وہ یہ بات انہوں نے بڑی یقین دہانی کے ساتھ بیان کی ہے لہذا فقہ میں کوئی مسئلہ اور مذہب، مذہب امام کے عداوہ نہیں ہے اور جس قول کی نسبت کسی دوسرے کی طرف ہے وہ مجاہد ہے اور ظاہر میں ہے فی الحقیقت وہ امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کا قول ہی ہے۔^۱ خصوصاً جب امام اعظم علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ جب کسی مسئلہ پر تمہیں اقویٰ دلیل مل جائے اسے اختیار کر لو۔ تو اگرچہ یہ لفظ اپنے قول سے رجوع کرنا ثابت کرتے ہیں، تاہم چونکہ آپ کے اصحاب نے قویٰ دلیل سے مسئلہ کے علم کو انہیں اصول و قواعد سے ثابت کیا ہے جو آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے خود مقرر فرمادئے ہیں اس لئے درحقیقت آپ کے اصحاب کا وہ قول بھی امام اعظم ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کا قول ہی مانا جائے گا اور وہ مرجوع عنہ نہ ہوگا۔

علامہ میری نے اپنی کتاب ”شرح الشاہ“ میں بیان کیا ہے کہ کوئی حدیث مکی مے جو مذہب امام کے خلاف ہو تو حدیث ہی پر عمل کیا جائے اور یہی حدیث امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کا مذہب ہے کیونکہ صحیح روایت سے آپ سے مروی ہے۔ ”اذا صَحَّ الْحَدِيثُ فَهُوَ مَذْهَبِي“ حدیث اگر صحیح ہے تو یہی میرا مذہب ہے۔^۲

حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے اختلاف روایت کی وجوہات

حضرت امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کے اصحاب و تلامذہ نے ایک ہی مسئلہ میں آپ سے مختلف روایات بیان کی ہیں اور یہی ایک وجہ ان کے مابین مسائل میں اختلاف حکم کی ہے امام ابو بکر البیہقی اس مسئلہ پر روشنی ڈالتے ہوئے ”درر“ میں فرماتے ہیں کہ حضرت امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے اختلاف روایت کئی وجوہات سے ہو سکتا ہے: اول یہ کہ سامع کو سننے میں غلطی ہو گئی ہو۔ دوم یہ کہ امام نے اپنے قول سے رجوع فرمایا ہو کسی نے یہ رجوع خود اپنے کانوں سے سنا یا اور کسی نے نہیں سنا تو اسے رجوع کا حکم نہ ہوا۔ سوم یہ کہ امام نے ایک قول علی وجہ لقیاس فرمایا اور دوسرا قول بروجہ استحسان فرمایا تو جس نے جو سنا روایت کر دیا۔ چہارم یہ کہ کسی مسئلہ کے مختلف پہلو تھے آپ نے ایک پہلو سامنے رکھ کر ایک جوہر دیا اور دوسرے پہلو کو مد نظر رکھ کر دوسرا جواب دے دیا۔ ان کے عداوہ بھی علامہ شامی مدیہ الرحمۃ نے اپنے رسالہ ”شرح عقود رسم المفتی المنظوم“ میں کچھ اور صورتیں بھی اختلاف روایت کی وجوہ میں بیان فرمائی ہیں۔^۳ (رسائل، ابن عابدین شرح عقود رسم المفتی المنظوم ۲۳)

① ”الحواری القدوسی“، کتاب الحیل، فصل ادب مختلف الروایات، الخ، ص ۱۸۱

② ”رد المحتار“، المقدمة، مطلب صحیح عن الإمام أنه قدس، الخ، ج ۱، ص ۱۵۹، ۱۶۰

③ ”مجموعۃ رسائل ابن عابدین“، الرسالة الثانیة: شرح ”عقود رسم المفتی“، ج ۱، ص ۲۲



مفتی کے لئے ضروری ہے کہ مسائل شرعیہ اور کتب فقہیہ میں اس کا مطالعہ وسیع ہو، اصول فقہ و قواعد فقہیہ سے واقف ہو، اس کے ساتھ ساتھ قرآنی احکام، احادیث نبویہ، صحابہ، ائمہ و اصناف اسلام، اور تفسیر پر بھی اس کی نگاہ ہو، نیز استدلال اور روایت و درایت سے بھی سے حصہ ملے ہو کیونکہ بغیر علم شریعت فتویٰ لکھنا سراسر جہالت ہے اس لئے ضروری ہے کہ مفتی کو یہ علم حاصل ہو کہ طبقات مسائل کتنے ہیں اور کون کون سے ہیں نیز طبقات الفقہاء کتنے ہیں اور کون کون سے ہیں اس لئے سب سے پہلے ہم ان دونوں کو بیان کریں گے اس کے بعد آداب اہل قلم پر روشنی ڈالیں گے۔

طبقات مسائل:

علماء احناف کے نزدیک مسائل تین طبقات پر ہیں۔

(۱) مسائل الاصول: ان کو ظاہر الرویہ بھی کہتے ہیں۔ یہ وہ مسائل ہیں جو اصحاب المذہب سے مروی ہیں۔ یعنی سیدنا حضرت حسن بن زیاد رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ اور وہ حضرات جنہوں نے حضرت امام ابو حنیفہ، سیدنا حضرت امام ابو یوسف، سیدنا امام محمد عظیم الرحمن سے روایت کی، لیکن مشہور و غلبہ ظاہر الروایہ کے بارے میں یہ ہے کہ ظاہر الروایہ حضرت امام اعظم، امام ابو یوسف اور امام محمد عظیم الرحمن کے اقوال ہی کو کہتے ہیں۔ در ظاہر الروایہ کا طلاق جن کتابوں پر ہے وہ حضرت امام محمد رحمہ اللہ علیہ کی یہ چھ کتابیں ہیں

(۱) مبسوط (۲) جامع صغیر (۳) جامع کبیر (۴) زیادات (۵) سیر صغیر (۶) سیر کبیر۔ ان کو ظاہر الروایہ اس لئے کہا جاتا ہے کیونکہ یہ کتابیں حضرت امام محمد رحمہ اللہ علیہ سے ثقہ راویوں نے روایت کی ہیں اس لئے یہ آپ سے بہ تواتر ثابت یا مشہور ہیں۔^۱

(۲) مسائل نوادر:

یہ وہ مسائل ہیں جن کے راوی تو مذکورہ بالا اصحاب ہی ہیں لیکن یہ مسائل مذکورہ بالا چھ کتابوں میں نہیں ہیں جن کو ظاہر الرویہ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے بلکہ یہ مسائل یا تو امام محمد علیہ الرحمہ کی دوسری کتابوں میں مذکور ہیں جیسے کیسانیات، ہارونیات، جر جانیات اور رقیات۔ ان کتابوں کو غیر ظاہر، مروایہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ کتابیں امام محمد علیہ الرحمہ سے ایسی روایات صحیحہ ثابتہ اور ظاہرہ سے مروی نہیں ہیں جیسی کہ پہلی چھ کتابیں ہیں یا پھر وہ مسائل ان کتابوں کے علاوہ دوسری کتابوں میں مذکور ہیں جیسے حسن بن زیاد کی "المعجود" وغیرہ اور کتب اہل مال جو حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے علماء کرئی تھیں۔^۲

① "رد المحتار" المجلد ۱، مطلب ۱۰، ج ۱، ص ۱۶۳

② المرجع السابق.

(۳) الوقعات:

طبقات مسائل کی یہ تیسری قسم ہے۔ یہ وہ مسائل ہیں جن کو بعد کے مجتہدین نے مرتب و مؤلف فرمایا۔^۱ جو کہ امام ابو یوسف اور امام محمد کے تلامذہ یا ان کے تلامذہ کے تلامذہ ہیں ان کی بہت بڑی تعداد ہے صاحبین (امام ابو یوسف و امام محمد) کے تلامذہ میں عصام بن یوسف، ابن رستم، محمد بن سہب، ابوسلمہ بن جر جانی، ابو حفص البخاری وغیرہم ہیں اور ان کے بعد کا گروہ محمد بن مسلمہ، محمد بن قتیل، نصیر بن یحییٰ، ابوالنصر القاسم بن سلام وغیرہم پر مشتمل ہے کبھی ایسا ہوا ہے کہ ان حضرات نے اپنے قوی دلائل و سبب کی بناء پر اصحاب مذہب کے خلاف کسی مسئلہ کو ثابت کیا ہے ان کے فتویٰ میں جو کتاب سب سے پہلے منظر عام پر آئی وہ کتاب السوارل ہے جو فتیہ ابو لیث سمرقندی کی ہے ان کے بعد دیگر فقہاء نے بہت سے مجموعے مرتب فرمائے جیسے مجموع النوازل، الوقعات الناطلی اور الوقعات صدر الشہید وغیرہ۔ پھر بعد کے فقہاء نے ان کے مسائل کو مخلوط و غیر متمیز طور پر بیان فرمایا جیسا کہ "فصاوی قاضی خاں" اور "الخلاصہ" وغیرہما میں ہیں اور بعض فقہاء نے ان کو ترتیب و تیز کے ساتھ بیان فرمایا جیسے رضی الدین السرخسی کی کتاب "المحیط" انہوں نے اس کی ترتیب میں اول مسائل الاصول بیان فرمائے پھر نوادر پھر فتویٰ کو ذکر کیا۔ یہ ذکر کرنا دلچسپی سے خالی نہ ہوگا کہ مسائل اصول میں عاکم الشہید کی تصنیف کتاب "الکافی" نقل مذہب میں بڑی معتد کتاب ہے اس کو قبول عام حاصل ہوا اور بڑے بڑے اکابر علماء فقہاء نے اس کی شرحیں لکھیں جیسے امام شمس المائتہ السرخسی کی "مبسوط سرخسی" اس کے بارے میں علامہ طرسوکی کا بیان ہے کہ "مبسوط سرخسی" کا مقام یہ ہے کہ اسی پر اعتماد کیا جاتا ہے۔ اس کے مطابق فتویٰ دیا جاتا ہے اور اس کے خلاف پر عمل نہیں کیا جاتا۔ کتب مذہب میں ایک اور کتاب "المُنْتَقى" بھی ہے یہ بھی انہیں کی ہے لیکن اس کا وہ مقام نہیں، اس میں کچھ نوادر بھی ہیں "المبسوط" جو حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی گئی ہے اس کے متعدد نسخے ہیں ان میں سب سے بہتر وہ نسخہ ہے جو ابوسلمہ بن جر جانی سے مروی ہے متاخرین علماء فقہاء نے مبسوط کی بہت سی شرح لکھی ہیں۔^۲

امام محمد علیہ الرحمہ کی ہر وہ تصنیف جس میں لفظ صغیر لگا ہوا ہے اس میں وہ مسائل ہیں جن کی روایت حضرت امام اعظم علیہ الرحمۃ والرضوان سے آپ کے شاگرد امام محمد نے بواسطہ حضرت امام ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ کی ہے لیکن جن مسائل کی روایت امام محمد (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے بلا واسطہ و بربر و راست حضرت امام اعظم علیہ الرحمۃ والرضوان سے کی ان کے ساتھ "کبیر" کا لفظ لگایا گیا۔^۳ اسی طرح نوادر ان مسائل کے لئے استعمال کیا گیا جن کی روایت امام محمد علیہ الرحمۃ نے ان مذکورہ چھ کتابوں کے علاوہ دوسری کتابوں میں امام اعظم اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ سے کی ان کو "الکیسانیات"، "الہادیات"، "الجر جانیات"

۱ یعنی شتہط کیا۔

۲ رد المحتار، المقدمة، مکتبہ: رسم المعتبری، ج ۱، ص ۱۶۶-۱۶۷۔

۳ المرجع السابق، ص ۱۶۷۔

اور "الرقبات" سے موسوم کیا¹ اور نوازل ان مجموعہ مسائل کو کہا گیا ہے جن مسائل کو مشائخ مجتہدین مذہب سے دریافت کیا گیا اور انہوں نے ان مسائل میں کوئی نص نہ پائی اور اپنے اجتہاد سے ان مسائل کی تخریج کی اور ان کے احکام بیان فرمائے۔² صاحب البحر نے فرمایا محمد بن الحسن کی ہر وہ تصنیف جس میں لفظ "صغیر" لگا ہوا ہے اس میں امام محمد اور امام ابو یوسف (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما) متفق ہیں بخلاف اس تصنیف کے جس میں لفظ "کبیر" لگا ہوا ہے وہ امام ابو یوسف (علیہ الرحمہ) پر پیش نہیں کی گئی۔⁽³⁾ (مبحث التشہد)

(امام محمد علیہ الرحمہ کی) کتاب "اصل" کا نام اس لئے اصل رکھا گیا کہ امام محمد علیہ الرحمہ نے اسے سب سے پہلے تصنیف فرمایا اس کے بعد "الجامع الصغیر" پھر "الجامع الکبیر"۔⁴ صاحب البحر نے فرمایا کہ "الجامع الصغیر" کو امام محمد علیہ الرحمہ نے "اصل" کے بعد تصنیف فرمایا اس میں جو کچھ ہے وہ معتدل علیہ ہے۔⁵ (باب الصلوۃ)

کتاب الجامع الصغیر کی وجہ تصنیف

اس کتاب کی وجہ تصنیف یہ ہے کہ حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ نے امام محمد علیہ الرحمہ سے فرمایا کہ تم میرے لئے وہ تمام روایات ایک کتاب میں جمع کر دو جو تم نے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے کی ہیں۔ اس حکم کی تعمیل میں حضرت امام محمد علیہ الرحمہ نے دو تمام روایات ایک جگہ جمع فرمادیں اور ان کو حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے سامنے پیش کیا جن کو انہوں نے بے حد پسند فرمایا یہ کتاب (یعنی الجامع الصغیر) ۵۳۲ پندرہ سو بیس مسائل پر مشتمل ایک مبارک کتاب ہے، بقول علامہ بزدوی امام ابو یوسف (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) اپنے جرات علم و عظمت کے باوجود اس کتاب کو ہمیشہ سفر و حضر میں اپنے ساتھ رکھتے تھے۔ علی الرازی فرماتے ہیں جس شخص نے اس کتاب کو سمجھ لیا وہ ہمارے تمام ساتھیوں میں سب سے زیادہ صاحب فہم مانا جاتا ہے۔ اس دور میں کسی شخص کو اس وقت تک قاضی نہیں بنایا جاتا جب تک اسے پرکھ نہ لیا جائے کہ وہ الجامع الصغیر کو سمجھتا ہے اور پڑھتا ہے۔⁽⁶⁾

وجہ تصنیف "السیر الکبیر"

امام شمس الدائمہ سرخسی "السیر الکبیر" کی شرح میں فرماتے ہیں کہ "السیر الکبیر" امام محمد علیہ الرحمہ کی آخری تصنیف ہے

1. "مجموعۃ رسائل ابن عبدین"، الرسالة الثانية: شرح "عقود رسم المفتی"، ج ۱، ص ۱۶، ۱۷۰

2. "رد المحتار"، المقدمة، مطلب، رسم المفتی، ج ۱، ص ۱۶۴

3. "البحر الرائق"، کتاب الصلاة، باب صلاة الصلوة، ج ۱، ص ۵۷۹

4. "النہر العاتق"، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین، ج ۱، ص ۳۶۶

5. "البحر الرائق"، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین، ج ۱، ص ۲۷۶

6. "مجموعۃ رسائل ابن عبدین"، الرسالة الثانية: شرح "عقود رسم المفتی"، ج ۱، ص ۱۹

اس کی وجہ تصنیف یہ تھی کہ آپ کی کتاب "السیر الصغیر" اہل شام کے ایک جلیل القدر عالم حضرت عبدالرحمن بن عمرو الاوراعی کے پاس پہنچی۔ انہوں نے پوچھا یہ کس کی تصنیف ہے بتایا گیا کہ امام محمد بن الحسن عراقی کی برجستان کی زبان سے نکلا "اہل عراق کو اس موضوع میں تصنیف سے کیا لگاؤ وہ علم السیر اور مغازی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیا جانیں کیونکہ غزوات زیادہ تر شام میں ہوئے۔ غزوات کا علم وہاں کے لوگوں کو زیادہ ہے ورجحان کے لوگوں کو، نہ کہ عراق والوں کو۔ امام وزاعی کی یہ بات جب امام محمد علیہ الرحمہ کو پہنچی آپ کو بہت شوق گزری اور اس کا عملی جواب دینے کے لئے "السیر الکبیر" تصنیف فرمائی۔ آپ کی یہ کتاب جب عبدالرحمن بن عمرو الاوراعی نے مطالعہ فرمائی تو وہ حیرت زدہ رہ گئے اور فرمایا اگر اس کتاب میں احادیث صحیحہ نہ ہوتیں تو میں کہہ دیتا کہ وہ من گھڑت علم سے کام لیتے ہیں بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کی رائے کو صحیح جواب کے لئے متعین فرمایا ہے۔ اللہ رب العزت نے صحیح فرمایا: ﴿وَلَقَدْ كُنَّا مِنْ دُونِ عَيْنَيْهِ﴾^۱ اس کتاب کو تصنیف فرمانے کے بعد حضرت امام محمد علیہ الرحمہ نے اس کو ساٹھ جلدوں (دفتروں) میں لکھوایا اور اس کو خفیہ وقت کے دربار میں بھجوایا۔ خلیفہ وقت نے اسے بے حد پسند کیا اور اس کو اپنے زمانہ حکومت کا عظیم و رقابلی فخر کارنامہ قرار دیا۔ (مجموعہ رسائل ابن عابدین ج ۱) ^۲



ایک مفتی کے لئے جس طرح طبقات المسائل اور معتبر و مستند کتب فقہیہ اور فتویٰ کا علم ہونا ضروری ہے اسی طرح اس کے علم میں یہ بات بھی ہونی چاہئے کہ طبقات الفقہاء کتنے ہیں اور کس فقیہ کا درجہ کیا ہے تاکہ سے یہ معلوم ہو سکے کہ کس فقیہ کا قول معتبر و رقابلی استناد ہے اور کون درجہ اعتبار میں نہیں اس لئے ہم طبقات الفقہاء کا بیان کرنا بھی ضروری خیال کرتے ہیں۔ علمائے ماہرین فقہ و شریعت نے فقہاء کے سات طبقات بیان فرمائے ہیں۔

۱۔ طَبَقَةُ الْمُجْتَهِدِينَ فِي الشَّرْعِ

جیسے ائمہ اربعہ (امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ علیہم) اور وہ لوگ جو قواعد اصول کی تائیس میں نیز آئینہ اربعہ (قرآن پاک، حدیث، قیاس اور جماع) سے، حکام فرعیہ کے استنباط میں اصول و فروع میں بغیر کسی اور کی تھلید کے ان ہی، ائمہ اربعہ کے مسلک پر ہی رہے۔^۳

① سہ ۱۳، یوسف، ۷۶۔

② "مجموعہ رسائل ابن عابدین"، الرسالة الثانیة، شرح "عمود رسم المعتبر"، ج ۱، ص ۱۹، ۲۰۱۹۔

③ المرجع السابق، ص ۱۱۔

۲۔ طبقۃ المجتہدین فی المذہب

جیسے امام ابو یوسف، امام محمد و رحمۃ اللہ علیہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہم، یہ حضرات اس امر کی قدرت رکھتے تھے کہ ادنیٰ اربعہ سے اپنے استاد حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے مستخرجہ قواعد و اصول کے مطابق احکام شرعیہ کا استخراج کر سکیں۔^(۱)

۳۔ طبقۃ المجتہدین فی المسائل

یہ وہ حضرات ہیں جو ایسے مسائل کا استنباط جن کے بارے میں کوئی روایت صاحب المذہب سے نہیں ملتی اپنے آئمہ کرم کے مقرر کردہ قواعد و اصول کے مطابق کرتے ہیں جیسے علامہ خفاف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ متوفی ۳۶۱ھ، علامہ ابو جعفر الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ، حضرت ابوالحسن الکرخنی متوفی ۳۳۰ھ، حضرت ثمس امام احمدانی متوفی ۳۵۶ھ، حضرت ثمس امام نسرخسی متوفی ۵۰۰ھ، حضرت فخرالاسلام بزدوی متوفی ۴۸۲ھ، علامہ فخرامین قاضی خان متوفی ۵۹۳ھ وغیرہم، یہ حضرات نہ اصول میں نہ فروع میں کسی میں بھی اپنے امام کی مخالفت نہیں کر سکتے۔^(۲)

۴۔ طبقۃ اصحاب التخریج من المقبیہات

جیسے امام رازی متوفی ۴۰۵ھ وغیرہ یہ حضرات اجتہاد پر بالکل قادر نہیں لیکن چونکہ یہ جملہ قواعد و اصول کا پورا علم اور مسائل و قواعد کے ماخذ سے پوری واقفیت رکھتے تھے اس لئے ان میں یہ صلاحیت تھی کہ ایسے امور کی تفصیل بیان کر دیں جہاں امام مذہب سے ایسا قوس مروی ہو جو مجمل ہے اور اس میں دو صورتیں نکل رہی ہوں یا کوئی ایسا قوس جو دو چیزوں کا محتمل ہے اور وہ صاحب مذہب سے یا ان کے تلامذہ مجتہدین میں سے کسی ایک سے مروی ہے اس کی تشریح و تفصیل اصول و قیاس اور امثال و نظائر کی روشنی میں بیان کر دیں صاحب ہدایہ نے جہاں کہیں کہا ہے کذا فی تخریج الکرخنی یا کذا فی تخریج الرازی، اس کا یہی مطلب ہے جو ابھی بیان کیا گیا ہے۔^(۳)

۵۔ طبقۃ اصحاب الترجیح من المقندیں

جیسے ابوالحسن قدوری متوفی ۳۳۸ھ، صاحب اہدایہ متوفی ۵۹۳ھ وغیرہما ان کا مقام یہ ہے کہ یہ حضرات بعض روایات کو بعض پر تفضیل دینے کی ہمت رکھتے تھے جیسے وہ کسی روایت کی تفصیل میں فرماتے ہیں۔ هذا اولیٰ یا هذا اصح یا هذا اوضح یا هذا اوفق للقیاس وغیرہا۔^(۴)

①۔ "مجموعۃ رسائل ابن عابدین"، الرسالة النبیۃ شرح عقود رسم المعنی، ج ۱، ص ۱۱۔

②۔ المرجع السابق، ص ۱۲۔

③۔ المرجع السابق، ص ۱۲۔

④۔ المرجع السابق۔

۶۔ طبقۃ المقتدین لفادریں علی التفسیر

جیسے صاحب کنز، صاحب المختار، صاحب الوقایہ، اور صاحب المجموع اور صاحب المعنوں المعنویۃ۔ ان کا درجہ یہ ہے کہ یہ حضرات اپنی کتابوں میں ضعیف و مردود قواں بیان نہیں کرتے اور روایات میں قوی، اقوی، ضعیف، ظاہر و روایہ، ظاہر المذہب اور روایت مادرہ میں امتیاز و تمیز کرنے کے اہل ہیں۔^۱

۷۔ طبقۃ السلفۃ الدین لا یقدرؤن علی ما ذکر

یہ حضرات کھرے کھوٹے، کمزور و قوی، وردائیں بائیں میں امتیاز کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے بلکہ انہیں جہاں سے بھی جو کچھ مواد مل جاتا ہے اسے جمع کرتے ہیں اور اندھیرے میں ٹامک ٹوئیاں مارتے ہیں یہ لوگ ہرگز ہرگز اس قابل نہیں کہ ان کی تقلید کی جائے یا ان سے مسائل میں رجوع کیا جائے۔^۲ (شرح عقود رسم المفتی المنظوم، ابن عابدین، اردو مختار ۵۱-۵۲ ج)

تنبیہ

۱۔ احکام شریعت کا علم حاصل کرنے کے لئے افتاء ایک لازمی اور ضروری امر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا: ﴿فَتَنَبَّؤْاْ اَھْلِ الذِّکْرِ اِنْ لَّمْ تَعْلَمُوْا﴾^۳ اگر تم نہیں جانتے ہو تو جاننے والوں یعنی اہل علم سے پوچھ لو۔ اس سے معلوم ہو کہ ایک طبقہ ملت کا ایسا ہوگا جسے علم دین پر عبور حاصل نہ ہوگا اور ایک طبقہ ایسا ہوگا جو صاحب علم و فضل ہوگا اور اسے علم دین میں بصیرت حاصل ہوگی چونکہ ہر مسلمان کے لئے وہی راستہ اختیار کرنا ضروری ہے جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا پسندیدہ راستہ ہے اس لئے ہر شخص کو پناہ ہر عمل اسلام کے احکام کے مطابق رکھنا چاہیے اور اگر کسی کو کسی معاملہ میں شریعت کا حکم معلوم نہیں ہے تو اسے اہل علم کی طرف رجوع کرنا چاہئے اور اس سے سوال کر کے حکم شرعی معلوم کرنا چاہئے اسی اُصول کے مطابق زمانہ صحابہ کرام علیہم السلام سے آج تک مسلمانوں کا یہی طریقہ رہا ہے کہ اگر انہیں کسی چیز کے جو زیادہ جواز کا علم نہیں ہے تو انہوں نے بتائے اہل علم سے اس کا حکم شرعی معلوم کر لیا ہے ہر زمانہ میں لوگ علمائے شریعت کی طرف مسائل شرعیہ کا علم حاصل کرنے کے لئے رجوع کرتے رہے ہیں یہاں تک کہ دارالافتاء کا قیام عمل میں آیا اور اب وہ یہ خدمت انجام دے رہے ہیں۔ اس سلسلے میں سب سے پہلے یہ جان لینا ضروری ہے کہ مفتی کون ہے۔

صاحب فتح القدیر شرح ہدایہ فرماتے ہیں: ”اصولیین مضبوطی کے ساتھ یہ رائے رکھتے ہیں کہ مفتی کا درجہ صرف مجتہد

① ”مجموعۃ رسائل ابن عابدین“، الرسالة الثانية شرح ”عقود رسم المعنی“ ج ۱ ص ۱۲۔

② المرجع السابق

③ ”والمختار“، المقدمة، مطلب نفی طبقات الفقہاء، ج ۱ ص ۱۸۱-۱۸۴۔

④ ج ۱، الفصل ۱۳

کو حاصل ہوتا ہے۔ جو شخص خود مجتہد نہیں ہے لیکن اسے مجتہد کے قول زبانی یاد ہیں وہ مفتی نہیں ہے اس سے جب مسئلہ دریافت کیا جائے تو اسے بطور نقل و حکایت کسی مجتہد کا قول جواب میں بتانا چاہئے۔ اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ہمارے زمانے میں (یعنی زمانہ مصنف فتح القدیر میں) جو علماء فتویٰ دیتے ہیں حقیقت میں وہ فتویٰ نہیں ہے بلکہ اصل میں کسی مجتہد مفتی کا قول ہے جو نقل کر دیا گیا ہے تاکہ مستفتی اس پر عمل کرے۔ مجتہد سے اس کا قول نقل کرنے کے دو طریقے ہیں اول یہ کہ یا تو وہ قول اس کے پاس کسی صحیح سند سے پہنچا ہو۔ دوم یہ کہ اس نے مجتہد کا وہ قول کسی ایسی مشہور کتاب سے سنا ہو جو دیگر علماء کے ہاتھوں میں رہتی ہو جیسے امام محمد بن الحسن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی کتابیں اور ایسے ہی دوسری کتب فقہیہ جو اپنی روایت و اسناد کے اعتبار سے خبر مشہور کے درجہ میں ہیں۔^۱ (رد المحتار ج ۱)

۳۔ آداب الفقہاء کے سلسلے میں دوسری بات یہ ہے کہ علمائے احناف روایات ظاہرہ میں جن مسائل پر متفق ہیں فتویٰ دینا انہیں پر ہوگا لیکن اگر روایات ظاہرہ میں ہمارے علماء کا اتفاق نہیں ہے تو واضح یہ ہے کہ فتویٰ علی الاطلاق امام عظیم علیہ الرحمہ کے قول پر ہوگا لیکن اگر حضرت امام عظیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے اس مسئلہ میں کوئی روایت نہ ملے تو پھر فتویٰ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر دیا جائے گا اور اگر نہ ملے تو پھر فتویٰ حضرت امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے قول پر دیا جائے۔^۲ ”سراجیہ“ میں ہے ”ایک قول یہ ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ علیہ) ایک جانب اور آپ کے صاحبین دوسری جانب ہوں تو مفتی کو اختیار ہے کہ وہ جس قول کو چاہے اختیار کرے اور اگر مفتی مجتہد نہ ہو تو اس قول کو صبح ہے۔“^۳ ان تینوں کے بعد پھر امام زفر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے قول پر فتویٰ دیا جائے گا اور پھر امام حسن بن زیاد کے قول پر^۴ (رد مختار) اور ”غاوی القدسی“ میں اس امر کی تصحیح فرمائی ہے کہ اگر ان میں سے کسی کے قول کی تائید میں قوۃ مدد کہ یعنی قوی دلیل موجود ہے تو ایسی صورت میں وہ قول اختیار کیا جائے ورنہ یہی ترتیب قائم رکھی جائے گی۔^۵ اسی وجہ سے علمائے احناف کبھی کبھی حضرت امام عظیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے بعض اصحاب کے قول کو ترجیح دیتے ہیں جبکہ اس کی تائید میں دلیل قوی موجود ہو جیسے کہ سترہ ۱۷ مسائل^۶ میں علماء نے امام زفر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے قول کو ترجیح دی ہے لہذا وہ ہمارے لئے بھی قابل ترجیح ہیں کیونکہ وہ دلیل

۱۔ ”رد المحتار“، المقدمة، معجب، رسم المعنی، ج ۱، ص ۱۶۲

۲۔ ”فتح القدیر“، کتاب أدب العاصی، ج ۶، ص ۳۶۰

۳۔ ”اندر المحتار“، المقدمة، ج ۱، ص ۱۶۲-۱۶۹

۴۔ ”الفتاوی السراجیہ“، کتاب أدب المعنی والتنبیہ علی الجواب، ص ۱۵۷

۵۔ تفصیلات کے لیے ”فتاوی رضویہ“ (مختصر ج ۱)، ج ۱، ص ۱۰۵-۱۰۸ ملاحظہ فرمائیں۔

۶۔ ”المرالمعبر“، المقدمة، ج ۱، ص ۱۶۹

۷۔ ”انحارای التمدی“، کتاب النجیل، فصل ۱۰، اختلاف الروایات، إلخ، ص ۱۸۱

۸۔ ”مجموعۃ رسائل بن عابدین“، الرسالة الثانية شرح ”معمود رسم المعنی“، ج ۱، ص ۲۶

۹۔ یہاں ۱۷ مسائل کا ذکر ہے جبکہ علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے رد المحتار، ج ۵، ص ۳۳۸، میں ۲۰ سے مسائل کی صرح ذکر کی ہے

جہاں امام زفر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے قول پر فتویٰ ہے۔۔۔ عدمیہ

میں گہری نظر رکھتے ہیں۔^۱ (مجموعہ رسائل ابن عابدین)

۳۔ جب امام عظیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کسی مسئلہ میں روایات مختلف ہوں یا اس مسئلہ میں آپ سے یا آپ کے اصحاب سے کوئی روایت نہ ملے تو پہلی صورت میں جو روایت حجت و دلیل کے اعتبار سے اقویٰ ہو اسے اختیار کیا جائے اور دوسری صورت میں یعنی جبکہ امام عظیم اور آپ کے اصحاب سے اس مسئلہ میں کوئی روایت ہی موجود نہ ہو دیکھے کہ متاخرین کا اس میں کیا قول ہے اگر متاخرین ایک ہی قول پر متفق ہیں تو اس قول کو اختیار کرے اور اگر متاخرین میں اختلاف ہے تو جس قول پر اکثر ہیں، پھر اسے اختیار کرے جس پر مشہور اکابرین نے اعتماد کیا ہو جیسے امام ابو حفص، امام ابو جعفر، ابوالیث اور امام طحطاوی وغیرہم، مگر مسئلہ ایسا ہے کہ اس پر کوئی نص نہیں ملتی، نہ قول مجتہد، نہ قول متاخرین، تو پھر مفتی خود ہی اس پر علم شریعت کی روشنی میں غور و فکر کرے اور تدریس سے کام لے اور حتیٰ الوسع کوشش کرے کہ اس کا حکم نکل آئے تاکہ اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو۔ لیکن جزاف یعنی انکسار اور بے تکلیف باتوں سے کام نہ لے،^۲ اللہ (عزوجل) سے ڈرتا رہے اور گہرا غور و فکر کرے کیونکہ یہ نہایت عظیم ذمہ داری ہے اس میں جزاف کی جسارت وہی کر سکتا ہے جو چاہا اور بد بخت ہے^۳ (رد المحتار ج ۸ ص ۱۲۸)

فائدہ:

علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں ”علماء کرام نے بیان فرمایا ہے عبادات کے مسائل میں فتویٰ مطلقاً توں امام عظیم پر ہے۔ مسائل ذوی الارحام میں فتویٰ قول امام محمد پر ہے اور مسائل قضا میں فتویٰ قول امام ابو یوسف پر ہے جیسا کہ ”فتیہ“ اور ”بزانیہ“ میں مذکور ہے اور ”شرح بیرونی“ میں مزید یہ ہے کہ مسائل شہادت میں بھی فتویٰ قول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پر ہے اور صرف ستروے مسائل^۴ میں فتویٰ قول امام رفر پر ہے رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین^۵

۴۔ جب کسی مسئلہ میں قیاس ہو اور استحسان ہو تو محدودے چند مسائل کو چھوڑ کر عمل استحسان پر ہوگا۔

۵۔ جب کوئی مسئلہ طہر الروایۃ میں مذکور نہ ہو بلکہ کسی دوسری روایت سے ثابت ہو تو اس کا حوالہ دینا چاہئے۔

۶۔ حضرت امام نمشی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے ”مُتَضَهِّی“ میں بیان فرمایا ہے جب فقہاء کسی مسئلہ میں تین اقوال بیان فرمائیں تو ان میں رائج قول اول ہے یا قول آخر، درمیانی قول رائج نہ ہوگا ”شرح المنہبہ“ میں ہے کہ اگر روایت وراثت کے مطابق ہے تو اس سے عدول نہ کیا جائے۔^۶ (رد المحتار ج ۹ ص ۱۳۹)

① ”مجموعہ رسائل ابن عابدین“، الرسالة الثانية شرح ”عقود رسم المعنی“، ج ۱، ص ۲۸.

② بہار شریعت میں اس مقام پر ”بے تکلی باتوں سے کام نہ لے“ لکھا ہوا تھا، جو واضح کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔ علیہ

③ ”رد المحتار“، المعتمد، مطلب، إدارۃ معارف، ج ۱، ص ۱۷۰.

④ اس کی وضاحت کے لئے گزشتہ صفحہ کا حاشیہ نمبر ۶ دیکھ فرمائیں۔ علیہ

⑤ ”رد المحتار“، المرجع السابق، ص ۱۷۱، ۱۷۲.

⑥ المرجع السابق، ص ۱۷۱.

۷۔ ”بحر“ کے باب الوقف میں ہے جب مسئلہ میں دونوں قوی ہوں اور دونوں صحیح ہوں تو ان میں سے کسی بھی ایک کو قوی و قضا کے لئے اختیار کیا جاسکتا ہے^۱ بشرطیکہ دونوں قول برابر حیثیت کے ہوں لیکن اگر ایک قوی لفظ صحیح سے سوکد ہو^۲ تو سے اختیار کیا جائے۔^۳

۸۔ جب فتویٰ ایک قوی پر ہو اور صحیح دوسرے قوی کی تو وہی یہ ہے کہ وہ قوی اختیار کیا جائے جو متون کے موافق ہو۔^۴ (بحر) اور اگر ایک قول شرح میں ہے اور اس کے خلاف دوسرا قول فتویٰ میں تو وہ قول اختیار کیا جائے جو شرح میں ہے کیونکہ فقہائے کرام کی تصریح ہے کہ متون مقدم ہیں (شرح پر اور شرح مقدم ہیں)^۵ قوی پر، یہ صورت اسی وقت اختیار کی جائے گی جب ان دونوں اقوال میں سے ہر ایک کی تصحیح کی گئی ہو یا دونوں میں سے کسی کی بھی تصحیح منقول نہ ہو لیکن اگر مسئلہ متون میں ہے (اور اس کی تصحیح بالتصریح نہیں کی گئی بلکہ اس کے مقابل)^۶ کی تصحیح بالتصریح کی گئی ہے تو وہ ہی مسئلہ اختیار کیا جائے جس کی تصحیح بالتصریح کی گئی ہے کیونکہ تصحیح بالتصریح تصریح التزای پر مقدم ہے مگر چہ متون میں یہ التزام کیا گیا ہے کہ وہ مذہب صحیح ہی بیان کریں گے تاہم یہ تصحیح سے کم تر درجہ ہے اور اگر ایک مسئلہ میں دو قول ہیں اور دونوں کی تصحیح کی گئی ہے تو، مگر ان میں سے ایک قوی امام ہے اور دوسرا قول کسی اور مجتہد کا، تو مفتی کو قول امام ہی اختیار کرنا چاہئے اس لئے کہ دونوں تصحیح متعارض ہو کر ملاحظہ ہو جائیں گی پھر اصل کی طرف رجوع کیا جائے گا اور اصل یہ ہے کہ قول امام مقدم ہے۔^۷ (رد المحتار ۴۹)

۹۔ وہ الفاظ جو فقہائے کرام فتویٰ دینے میں استعمال فرماتے ہیں۔

(۱) وعلیہ الفتویٰ (۲) وبہ یفتی (۳) وبہ ینأخذ (۴) وعلیہ الإختصاص (۵) وعلیہ عمل الیوم ای علیہ عمل الناس فی هذا الزمان الخاص (۶) علیہ عمل الأئمة (۷) وهو الصحيح (۸) وهو الاصح (۹) وهو الاظهر (۱۰) وهو الاثبات بالمصنوع رواية والراجح ذیائہ فیكون علیہ الفتویٰ (۱۱) وهو الأوجه (۱۲) وهو المختار (۱۳) وبہ جرى العرف

① ”البحر الرائي“، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۳۷

② یعنی دونوں قوی صحیح ہوں لیکن ایک قول اصح (زیادہ صحیح) ہو۔

③ ”المر المختار“ و ”رد المحتار“، المقدمة، مطلب ۱۰، تعارض النصیح، ج ۱، ص ۱۷۱

④ ”البحر الرائي“، کتاب الصلاة، باب قضاء الغزوات، ج ۲، ص ۱۵۲

⑤ یہ دشریعت میں اس مقام پر ”متون مقدم ہیں فتاویٰ پر“ لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے، کیونکہ اصل عبارت اس

طرح ہے (متون مقدم ہیں شرح پر اور شرح مقدم ہیں فتاویٰ پر) اسی وجہ سے بریکٹ میں اس کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔۔۔ علیہ

⑥ یہ دشریعت میں اس مقام پر (اور اس کی تصحیح بالتصریح نہیں کی گئی بلکہ اس کے مقابل)، لکھنے سے رہ گیا تھا جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی

ہے لہذا ابریکٹ میں اس کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔۔۔ علیہ

⑦ ”رد المحتار“، المقدمة، مطلب ۱۰، تعارض النصیح، ج ۱، ص ۱۷۱

(۳) وَهُوَ الْمُتَضَارِفُ (۱۵) وَبِهِ أَخَذَ عُلَمَاءُ ۱۰۔

مندرجہ بالا الفاظ سے بقول صاحب الفتاویٰ الخیر یہ لشیخ الزمینی بعض الفاظ بعض پر فضیت رکھتے ہیں مثلاً لفظ فتویٰ زیادہ موکد و جاندار ہے، لفظ صَحیح، أصح اور اشدّہ وغیرہا سے اور لفظ وَبِهِ یعنی زیادہ موکد و باوثق ہے لفظ "الْفَتْوَى غَنِیْہ" سے اور لفظ أصح، صحیح کے مقابلہ میں زیادہ قوت والا ہے اور الاصول زیادہ موکد ہے الإختیاط سے۔^{۱۱} (رد المحتار ج ۵ ص ۱۰)

۱۰۔ اگر تہ ترجیح میں سے دو اماموں کے اقوال متعارض ہوں ایک نے اپنے قول کو "هُوَ الصَّحِيحُ" سے تعبیر کیا اور دوسرے نے اپنے قول کو "هُوَ الْأَصَحُّ" سے۔ اس صورت میں "هُوَ الصَّحِيحُ" والے قول کو اختیار کرنا بہتر ہے کیونکہ ایسی صورت میں ظاہر ہے کہ صحیح پر دونوں متفق ہیں اور اصح میں اختلاف ہے تو متفق قول کو اختیار کرنا بہتر ہے۔^{۱۲}

۱۱۔ صاحب درمختار نے "رسالہ آداب المفتی" سے نقل فرمایا کہ "جب کوئی قول یا روایت کسی معتبر کتاب میں اصح، اَوْثَق اور اسی قسم کے کسی لفظ سے مخصوص کی جائے تو مفتی کے لئے جائز ہے کہ وہ اس قول یا روایت کو اختیار کرے یا اس کے مقابل قول کو، لیکن اگر وہ قول یا روایت صحیح یا الماخوذ بہ یا بہ یعنی سے مزین ہے تو مفتی کے لئے ضروری ہے کہ اسی قول کو اختیار کرے، بخلاف قول کو اختیار کرنا جائز نہیں کیونکہ اس صورت میں صحت اسی قول میں محصور ہے اور پہلی صورت میں جبکہ کسی روایت یا قول کو اصح کہا تو اس کا مطلب ہے کہ مخالف قول بھی صحیح ہے اس لئے مفتی کو اختیار ہے کہ وہ اصح پر فتویٰ دے یا صحیح پر۔^{۱۳}

۱۲۔ علامہ علاء الدین الحاکمی مؤلف درمختار شیخ قاسم کی کتاب "التَّصْحِيحُ وَالتَّرْجِيحُ" کے حوالہ سے بیان فرماتے ہیں کہ مفتی اور قاضی میں کوئی فرق نہیں سوائے اس کے کہ مفتی احکام شریعت بیان کرتا ہے اور قاضی احکام شریعت کو لازم و نافذ کرتا ہے اور یہ کہ قوس مرجوح پر فتویٰ دینا سخت جہالت ہے اور خلاف اجماع ہے اور یہ کہ حکم ملحق (یعنی باطل سے مزین) یا اجماع باطل ہے، اور یہ کہ عمل کرنے کے بعد تقلید سے رجوع کرنا بار تقاضا باطل ہے۔^{۱۴}

۱۳۔ مفتی کے لئے ضروری ہے کہ وہ جس فقیہ کے قول کے مطابق فتویٰ دے رہا ہے اس سے کماحقہ واقف ہو کہ اس فقیہ کا روایت و درایت میں کیا درجہ اور مقام ہے اور وہ طبقات فقہاء میں سے کس طبقہ سے ہے تاکہ وہ اقوال مختلفہ میں سے کسی قول کو علم و بصیرت کی روشنی میں ترجیح دے سکے۔^{۱۵} (رد المحتار ج ۵ ص ۱۰)

① اندر المختار "و" رد المختار "بالمقدمة، مطلب، رد تعارض التصحيح، ج ۱، ص ۱۷۲

و "الفتاویٰ الخیرية"، مسائل مفتی، الجزء الثاني، ص ۲۳۱

② اندر المختار "بالمقدمة، ج ۱، ص ۱۷۱

③ المرجع السابق. ④ المرجع السابق، ص ۱۷۵-۱۷۶

⑤ "رد المختار" بالمقدمة، مطلب، ہی طبقات الفقہاء، ج ۱، ص ۱۸۱

۱۴۔ ”فتاویٰ خیریہ“ کے آخر میں ہے کہ مشقی اور قاضی کے لئے رنج و مرجوح اور قوی و ضعیف قواں کا علم رکھنا ضروری ہے۔ ان کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ مسئلہ کا جواب دینے اور قضیہ کا فیصلہ کرنے میں جلد باری سے کام نہ لیں۔ بلکہ حقیقت کی جستجو کریں یعنی ثبوت سے کام لیں۔ اور اپنے نفس کی خواہش اور اس کی اتباع پر کسی حدال شے کو حرام اور کسی حرام شے کو حلال نہ بنائیں کہ اللہ تعالیٰ پر افتراء کرنا سب سے بڑا گناہ ہے ایسا وہی کر سکتا ہے جو عاقبت سے بے خوف ہے، اور جاہل و بد بخت ہے۔

۱۵۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ ناقابل اعتماد کتابوں سے فتویٰ نہیں لکھنا چاہئے۔ خواہ اس لئے ناقابل اعتماد ہوں کہ ان کی نقل و کتابت میں اغلاط و خامیوں ہیں یا اس لئے ناقابل اعتماد ہوں کہ ان کے مصنف مفسد غلیہ نہیں یا اس لئے کہ وہ بے حد پیچیدہ اور ان کا فہم دشوار مطلب ہو اور ان کی عبارات انجلیک غیر واضح لفظیہ ہوں کیونکہ ایسی کتابوں کے سمجھنے میں کم علم لوگوں کے غلط فہمیوں میں جھٹلانا ہونے کا قوی اندیشہ ہے اور اس سے فتویٰ دینے میں غلطیوں کا قوی امکان ہے۔ ماضی میں ایسا ہوا ہے اور فتوے غلط ہو گئے ہیں۔ علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنے رسالہ ”شرح عقود رسم المعنی“ میں اس کی کچھ مثالیں بھی بیان فرمائی ہیں۔^{۲۱} (شرح عقود رسم المعنی المنظوم ۱۳، ۱۵)

۱۶۔ جب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور صاحبین علیہم الرحمہ کسی قول پر متفق ہوں تو پھر بغیر کسی شدید تر ضرورت کے اس سے عدول نہیں کیا جاسکتا لیکن اگر امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ایک طرف اور صاحبین علیہم الرحمہ دوسری طرف ہوں، اس وقت اگر صاحبین کی رائے بھی الگ الگ ہے تو فتویٰ قول امام پر ہوگا لیکن اگر صاحبین ایک رائے پر ہیں اور امام اعظم علیہ الرحمہ دوسری رائے پر تو عبد اللہ بن مبارک کے نزدیک اس صورت میں بھی فتویٰ قول امام پر ہوگا۔ دیگر علماء کا قول یہ ہے کہ اس صورت میں مفتی کو اختیار ہے کہ جس کے قول پر چاہے فتویٰ دے صاحبین کے قول پر یا امام اعظم کے قول پر۔ اس اختیار کا مطلب یہ ہے کہ وہ یعنی مفتی دلیل میں غور کرے۔ وجود دلیل قوی ہو اس پر فتویٰ دے۔ (سرچیدہ شرح عقود رسم المفتی) ”عادوی“ میں بھی یہی ہے کہ اعتبار قوت دلیل کا ہے کیونکہ مفتی کی شان یہی ہے وہ قوت دلیل پر نظر رکھے۔³

۱۷۔ مجموعہ رسائل ابن عابدین ۱۳۱ پر ہے: مفتی کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ صرف ان ہی امور کو سامنے رکھے جو کہ کتب ظاہر الروایہ میں منقول ہیں اور زمانہ اور اہل زمانہ کے حالات کو نگاہ میں نہ رکھے اگر وہ ایسا کرے گا تو اس سے بہت سے

١. "الفتاوى المعجزة"، مسائل شتى، ج ٢، ص ٢٣١.

2 "مجموعة رسائل ابن عابدين"، الرسالة الثانية: شرح "عقود رسم الحفني"، ص ١٣١

③ الرجوع السابق، ص ٢٦

و"الفتاوى السراجية" بمسائل شتى الجزء الثاني، ص ١٥٧.

و"الحاوي القدسي"، كتاب الحبيب، فصل ١٤، خشف الرويات، إلخ، ص ١٨١

تفصیلات کے لیے "قادیی رضویہ" (مختصر جلد)، ج ۱، حصہ الف، ص ۱۰۸ تا ۱۰۵ طحظ فرمائیں۔

حقوق ضائع ہو جائیں گے اور اس کا نقصان نفع کے مقابلہ میں کہیں زیادہ ہوگا۔ کیونکہ یہ بات مشہورہ میں آئی ہے کہ ایک شخص کسی اس لئے کوئی حکم شرعی حاصل کرنا چاہتا ہے کہ دوسروں کو نقصان پہنچائے تو اگر مفتی اس کو حرامات و زنا کو ملحوظ رکھے بغیر فتویٰ دے گا تو گویا وہ بھی ایک طرح سے اس گناہ میں شریک ہو گیا کیونکہ مفتی کے اس فتوے کی وجہ سے دوسروں کو یہ نقصان اٹھانا پڑا مثلاً ایک شخص اپنی بہن یا بیٹی کو جو اس کی ماں یا اس کی بیوی کی پرورش میں ہے چاہتا ہے کہ ان کی مدتِ حضنت ختم ہوتے ہی وہ اپنی اس بہن یا بیٹی کو اپنی ماں یا بیوی سے لے لے اور اس فعل سے اس کا مقصد اپنی ماں یا بیوی کو اذیت پہنچانا یا اس کے مال پر قبضہ کرنا یا اس کا نکاح کسی دوسرے سے کر دینا ہو تو مفتی کو چاہیے کہ جب وہ ایسے حالات کا اندازہ کر لے تو جواب میں اس کا لحاظ رکھے اور مستفتی کو بتلا دے کہ ضرار جائز نہیں ہے گروہ پٹی اس بہن یا بیٹی کو پٹی ماں یا بیوی سے حاصل کرے گا تو گنہگار ہوگا۔

آداب الفقہاء کے ان اصول و قواعد اور احکام سے معلوم ہوا کہ فتویٰ دینا اور حکم شریعت قرآن کریم یا احادیث پاک یا کتب فقہ سے بیان کرنا کوئی سہل کام نہیں کہ جس کو ہر عالم یا عامی و جاہل یا کم علم اور قلیل البصیرت انجام دے سکے قرونِ اولیٰ میں فقہاء کے لئے اجتہاد کی شرط تھی غیر مجتہد مفتی نہ ہوتا تھا نہ کہلا یا جاتا تھا اس دور میں جب کہ علم کا زوال و رعباء کیا ہیں بے علم لوگ چند حدیث کا ترجمہ یا ذکر کے احکام شرعیہ بیان کرنے لگتے ہیں و اللہ (عزوجل) کا خوف ان کے دل میں نہیں آتا۔ کچھ لوگ محض اپنی عقل کی بنیاد پر کسی امر کے جائز یا ناجائز ہونے کا حکم کر دیتے ہیں۔ قرآن کریم کا ترجمہ پڑھ کر اس کی تفصیل اور اصول و قواعد کا علم حاصل کئے بغیر بڑی بے باکی سے حکم شرعی بیان کر دیتے ہیں ایسے لوگوں کو اللہ واحد قہر (عزوجل) سے خوف کھانا چاہئے وراپنا دین و عاقبت بر باد نہیں کرنا چاہیے آج کل کے نو مسلموں کا خوف ریا و نفاق خود اپنے کلمے سے خود کو مفتی اعظم، شیخ الحدیث، فقیہ العصر اور محدث کبیر وغیرہا عظیم المرتبت الفاظ اپنے نام کے ساتھ لکھتے ہیں یا لکھواتے ہیں وراگرن کے نام کے ساتھ یہ ضخیم الفاظ وہ خط بات نہ لکھے جائیں تو اپنی توہین محسوس کرتے ہیں اور اس کا برا مناتے ہیں۔ یہ سب کچھ ان کی کم علمی اور طرف کے چھوٹا ہونے کی دلیل ہے۔ انہیں اللہ (عزوجل) سے ڈرنا چاہئے اور اپنی اصلاح کرنی چاہئے اگر وہ صاحب علم صحیح ہوتے تو اس آیت کا مصداق ہوتے ﴿إِنَّ يَحْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ لَعَلَّوْا﴾ اللہ (عزوجل) کے بندوں میں علماء ہی کو خوف الہی ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ہم سب کو صراطِ مستقیم پر قائم رکھے ہمیں عملِ صالح کی توفیق دے اور ہماری عاقبت بخیر فرمائے۔ آمین

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ۖ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ۚ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَنُورِ عَرْشِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ.

① "مجموعۃ رسائل بن عابدین" بالرسالة الثانية شرح "عقود رسم المعنی" ج ۱ ص ۴۶، ۴۷

② ج ۲۲، ط ۲۸

فتاویٰ الفقہ والاصول الکتاب فہم اسلامی فی مسائل

اسلامی احکام شریعہ کا سرچشمہ اور ماخذ

شریعت اسلامیہ کے جملہ احکام و مسائل کا سرچشمہ، منبع اور ماخذ دو قسم کے امور ہیں ایک وہ جو تمام آئمہ اور جمہور علماء کے نزدیک متفق علیہا ہیں اور وہ چار چیزیں ہیں:

(۱) کتاب اللہ العظیم (۲) سنت نبوی علیہا الصلوٰۃ والسلام (۳) اجماع امت (۴) قیاس، ان چاروں پر تمام آئمہ کرام اور علماء فقہ کا اجماع ہے کہ یہ شریعت مطہرہ کے جملہ احکام و مسائل کی بنیادیں ہیں۔^۱

دوسری قسم وہ ہے جو ان کے علاوہ ہیں مگر چہ یہ امور بھی نور قرآن کریم و احادیث مبارکہ سے منور ہیں اور ان ہی کے فیض سے مستفیض ہیں لیکن وہ اصول ایسے ہیں جن کو احکام شریعت و مسائل فقہیہ کی بنیاد تسلیم کرنے اور حجت شرعیہ اور قابل استدلال ماننے میں علماء فقہ باہم اختلاف رائے رکھتے ہیں۔ نیز ان کے مفہوم کی تحدید و تعریف اور ان کے دائرہ عمل کی توسیع میں بھی اختلاف ہے ایسے اصولوں کو فقہ کی اصطلاح میں "استدلال" سے موسوم کیا جاتا ہے ان کی تعداد پانچ ہے۔

(۱) استحسان (۲) مصالح مرسلہ (۳) استحباب (۴) سابقہ شرع (۵) صحابی کا مسلک، تفصیلات کے لیے اصول فقہ کی کتابوں کی طرف رجوع کریں۔^۲ ہمارے آئمہ ذوی الاحترام و مجتہدین عظام اور ماہرین علم فقہ عظیم ارحمہم و ارضوان نے مذکورہ بالا تمام ہی بنیادی اصولوں کی روشنی میں ان کو منبع و ماخذ بنا کر مسائل فقہ و احکام شریعت کا استخراج کیا، فقہ کی کتابیں اور فتویٰ مرتب فرمائے جن میں بے شمار احکام، مسائل اور جزئیات فقہیہ کو بیان فرمایا جن سے آنے والی نسلیں مستفید ہوئیں اور ہوتی رہیں گی تاہم وہ اپنی مدد معرکوشوں کے باوجود تمام جزئیات کا احاطہ نہ کر سکے بے شمار مسائل ایسے ابھر کر آئے جن سے متعلق صریح حکم ان کتابوں میں نہیں ملتا اور قیامت تک نئے نئے مسائل پیدا ہوتے ہی رہیں گے اسلام چونکہ یک کھل مذہب ہے و قرآن کا یہ نہایت سچا دعویٰ ہے کہ وہ ﴿بَيِّنَاتٍ لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾^۳ ہے اس لئے یہ علماء اسلام کی ذمہ داری ہے کہ وہ ہر نئے ابھرنے والے مسئلہ کا حکم قرآن کریم، احادیث نبویہ اور ان سے، خود منابع و ماخذ سے بیان کریں بلاشبہ ہمارے عظیم علماء کرام نے ان نو مولود مسائل کے احکام شریعہ معلوم کرنے کے لئے بھی نیک کوششیں فرمائیں اور مذکورہ بالا منابع و ماخذ کے سایہ میں فقہ کے کچھ ایسے

۱۔ اصول الشاشی، مقدمۃ الکتاب، ص ۲۔

۲۔ کتب اصول میں ان کی تعداد آٹھ، چھ اور پانچ سے کم بھی بیان کی گئی ہیں تفصیل کے لیے کتب اصول، مثلاً "التقریر و التحصیر شرح التحویر"، ج ۳، ص ۸۲، "فتاویٰ الرحمت"، ج ۲، ص ۳۰۱، مدحکہ فرمائیں۔

۳۔ ۱۶، النحل، ۸۹۔

قواعد وضو اور اصول کلیہ مرتب فرمادیئے جن کے ذریعہ سے ہر دور اور ہر زمانے کے مفتیین کرام (بشرطیکہ وہ فقہ میں مہارت و کمال رکھتے ہوں) ہر نو مولود مسئلہ کا حکم شرعی بیان کر سکیں۔ الحمد للہ کہ ہمارے علمائے فقہ کی یہ عظیم کوشش قرآن کریم کے اس دعویٰ کی کہ وہ ﴿تَبَيَّنَاتُ الْكِتَابِ﴾ ہے ایک مستحکم دلیل اور حجت قاطعہ ہے اللہ تعالیٰ ان کی ارواح طیبات پر اپنی رحمت و نور کی بارش برسائے، آمین!

بے شک امت اسلامیہ ان کے احسان کا بدر نہیں چکا سکتی صرف اللہ تعالیٰ ان کو اپنے فضل و کرم سے اجر عظیم عطا فرمائے گا۔ اس مختصر میں یہ فقیر فقہ کے ان بنی قواعد وضو اور اصول کلیہ میں سے کچھ کو بیان کر رہا ہے جو ہمارے فقہائے کرام نے نو مولود مسائل احکام شریعہ سے معلوم کرنے کے لئے بیان فرمائے ہیں امید ہے کہ دور حاضر اور بعد میں آنے والے مفتیین کرام، اور علماء فقہ کے لئے بیان احکام میں یہ معاون و مددگار ثابت ہوں گے یہ سب کچھ اس ناچیز نے اپنے اساتذہ اور اپنے علماء کرام کی کتابوں سے حاصل کئے ہیں ان میں جو صحیح ہیں وہ ان کی طرف سے ہیں و اگر ان میں کوئی نقص یا غلطی ہے تو وہ یقیناً اس فقیر کی ہے اصحاب علم تصحیح فرمادیں اور اس خطا کار کو معاف فرمادیں۔ اسی کے ساتھ یہ بندہ ناچیز تمام پڑھنے والوں اور استفادہ کرنے والوں سے امید رکھتا ہے اور درخواست کرتا ہے کہ وہ ضرور ہی اسے پڑھ کر رب کریم و غفور و غفور کی بارگاہ میں میرے لئے دعائے حسن عاقبت کریں گے اور میرے لئے بے حساب مغفرت کی دعا فرمائیں گے۔

ذیل میں ان قواعد فقہیہ اور اصول کلیہ کو بیان کیا جاتا ہے جن کے ذریعہ سے ہر اس نو مولود مسئلہ کا حکم شرعی معلوم کیا جاسکتا ہے جس کا ذکر نہ کتب فقہیہ میں ہے نہ اس پر کوئی نص شرعی ہے نہ اس پر کوئی استدلال شرعی ہے؟ جن مسائل کا حکم کتب فقہ میں بیان کر دیا گیا یا اس سے متعلق کوئی نص شرعی موجود ہے یا اس پر استدلال شرعی موجود ہے ایسے مسائل کا حکم وہی ہے جو کتابوں میں ہے ان قواعد فقہیہ اور اصول کلیہ کو وہاں استعمال نہیں کیا جائے گا۔ کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ نصوص شرعیہ کو چھوڑ کر استدلال کو نظر انداز کر کے قواعد فقہیہ سے حکم بیان کرے اگر وہ ایسا کرے گا تو یہ اس کی اتباع نفس اور جہالت ہوگی۔ العباد باللہ تعالیٰ۔

قاعدہ نمبر ۱

لَا قَوَابِ إِلَّا بِالنِّيَّةِ

یہ قاعدہ حدیث ”الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ“ سے ماخوذ ہے مطلب یہ کہ ثواب آخری کا مدار اخلاص نیت پر ہے یہ قاعدہ فقہیہ تمام اعمال و انفعالات پر حاوی ہے۔ عبادت خود مقصودہ ہو یا غیر مقصودہ اگر ن کا فاعل اخلاص نیت نہیں رکھتا تو وہ جور و مثاب نہ ہوگا جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے، ”الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ“ یعنی اعمال کا حکم نیت پر موقوف ہے تمام عبادت مقصودہ کی صحت ادائے نیت پر موقوف ہے جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج میں اگر نیت نہیں کرے گا تو ان میں سے کوئی عبادت صحیح دانہ ہوگی اور

جب عبادت صحیح ادا نہ ہوئی تو ثواب اخروی کیسے مرتب ہوگا۔ نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج اپنے تمام اقسام کے ساتھ عبادات مقصودہ میں داخل ہیں لہذا ان میں سے کوئی بھی بغیر نیت کے صحیح ادا نہ ہوں گے وضو اگرچہ نماز کے لئے فرض اور شرط ہے مگر یہ عبادت غیر مقصودہ ہے اس لئے یہ نیت کے بغیر بھی صحیح ہو جائے گی لیکن اگر کوئی شخص بغیر نیت کے ہوئے وضو کرے گا وہ مستحق ثواب نہیں ہے اسی طرح وہ اپنے کسی عمل میں بھی بغیر نیت کے ثواب کا مستحق نہ ہوگا۔ فقہ کا یہ قاعدہ بے شمار مسائل کا حل ہے اور انسان کے مذہبی معاشرتی اعمال کی فلاح و بہبود اور بہت سے علوم کے باعث حصول کی بنیاد اسی پر ہے اور مباح میں بہت سی چیزوں کا جواز یا عدم جواز یا ثواب یا عدم ثواب اسی سے متعلق ہے۔^۱

قاعدہ نمبر ۲

الْأُمُورُ بِمَقَاصِدِهَا

یعنی اعمال و معاملات کا دار و مدار ان کے مقاصد پر ہے یعنی کسی چیز کے جائز یا ناجائز ہونے، حلال یا حرام ہونے یا کسی عمل پر اجازت یا سزا ملنے کا دار و مدار اس کے مقصد اور نیت پر ہے جیسے کسی نے ناراض ہو کر اپنے مسکن بھائی سے ترک سلام و کلام کیا اگر بلا سبب شرعی اس نے تین دن سے زیادہ اس عمل کو جاری رکھا تو حرام ہے کیونکہ حدیث شریف میں تین دن سے زیادہ ترک سلام و کلام کی ممانعت ہے^۲ اور اگر سبب شرعی کی وجہ سے تین دن سے زیادہ بھی ترک سلام و کلام کیا کہ وہ بدکار یا شرابی یا تارک الصلوٰۃ^۳ ہے تو جائز ہے۔ اسی طرح شیرے کی بیچ^۴ جائز ہے لیکن اگر بائع نے شیرہ شراب بنانے والے کو اس مقصد سے فروخت کیا کہ وہ شراب بنائے تو اس بیچ پر وہ گناہ گار ہوگا ورنہ اس کا یہ فعل حرام ہے اور ناجائز و نہ نہیں، کوئی پڑی ہوئی چیز بیچے اگر اس مقصد سے اٹھائی کہ مالک کو پہنچا دے گا تو جائز و نہ ناجائز۔ سکے پر اسم جلالت نقش کر یا اگر بقصد علامت ہے تو جائز اگر بقصد تہ دن و اہانت ہے تو ناجائز و حرام بلکہ کفر۔ نماز کی کوئی آیت تلاوت کی جو کسی سائل کا جواب بھی ہو سکتی ہے اگر اس سے مقصد جواب دینا ہے تو یہ فعل حرام اور نماز کا سبب ورنہ نہیں۔ اصل میں یہ دونوں قاعدے تقریباً ہم معنی ہیں اور بے شمار مسائل ان سے مستخرج ہیں۔^۵

① "الأشیاء والنظام" الفس الأول، القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الأولى، ص ۱۷، ۱۸

② "مسئله داود"، کتاب لأدب میمن بہجر، معہ المسلم بالحديث، ۴۹۱۳، ج ۴، ص ۳۶۴

③ یعنی بلا سبب شرعی نماز نہیں پڑھتا۔ ④ یعنی انگوڑ وغیرہ کے رس کی فروخت۔

⑤ "الأشیاء والنظام" الفس الأول، القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الثانية، ص ۲۳

و "معمر عیون البصائر" الفس لأول، فی القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الثانية، ج ۱، ص ۱۰۲، ۱۰۸

الْيَقِينُ لَا يَرُودُ بِالشَّكِّ ۳۴

یعنی یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔ یہ قاعدہ اس حدیث مبارکہ سے ماخوذ ہے جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ اِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ فِي نَفْسِهِ شَيْئًا فَأَشْكَلَ عَلَيْهِ أَمَّا لَا؟ فَلَا يَخْرُجُ مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا^۱ یعنی جب کوئی شخص اپنے پیٹ میں کچھ محسوس کرے اور یہ یقین مشکل ہو جائے کہ اس میں سے کچھ نکلا یا نہیں یعنی ریح وغیرہ خارج ہوئی یا نہیں تو اس وقت تک مسجد سے باہر نہ آئے جب تک وہ ریح خارج ہونے کو محسوس نہ کرے^۲ یا اس کی آواز نہ سن لے۔^۳ جیسے کسی شخص کو اپنے با وضو ہونے کا یقین ہے اور وضو ٹوٹنے میں شک ہے تو وہ با وضو مانا جائے گا^۴ اور جیسے کسی شخص کے زندہ ہونے کا یقین ہے اور مرنے میں شک ہو تو اسے زندہ ہی مانا جائے گا اور اس کی وراثت تقسیم نہ کی جائے گی۔ اس قاعدہ کے ماتحت اور بھی احکام شرعیہ ہیں۔

الْأَصْلُ بَرَاءَةٌ الذَّمِّ

اصل یہ ہے کہ ہر شخص بری الذمہ ہے جب تک اس پر کوئی حق یا دعویٰ ثابت نہ ہو جیسے مدعی کا دعویٰ ہے کہ اس پر میرا قرض ہے اور مدعی عدیہ کہتا ہے کہ مجھ پر کوئی قرض نہیں اور مدعی کے پاس کوئی دلیل اور شہادت بھی ثبوت قرض کے لئے نہیں ہے تو اس صورت میں مدعی علیہ کا قول تسلیم کیا جائے گا ورنہ بری الذمہ ہے کیونکہ بری الذمہ ہونا یعنی اس پر قرض نہ ہونا اصل ہے اسی لئے ثبوت اور دلیل ہمیشہ مدعی پر ہوتی ہے کیونکہ مدعی کا قول، اور دعویٰ اصل کے خلاف ہوتا ہے۔^۵

قَاعِدَةُ نَمْبَرِ ۵ مَنْ شَكَّ هَلْ فَعَلَ شَيْئًا أَمْ لَا فَلِأَصْلِ أَنَّهُ لَمْ يَفْعَلْ

یعنی اگر کسی کو یہ شک ہو کہ اس نے یہ کام کیا یا نہیں کیا تو اصل یہ ہے کہ اس نے وہ کام نہیں کیا۔ مثلاً یہ شک ہو کہ میں نے اس وقت کی نماز پڑھی یا ابھی نہیں پڑھی تو اگر اس نماز کا وقت باقی ہے جس میں شک کر رہا ہے تو نماز دوبارہ پڑھے، ورنہ اگر اس

۱ بہار شریعت میں اس مقام پر حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں "يسمع صوتا أو يجد ريحا" جبکہ مسلم شریف، رد المحتار کتب احادیث میں اس طرح

ہیں "يسمع صوتا أو يجد ريحا" اسی لیے ہم نے متن میں "يجد" کا اضافہ کر دیا ہے۔ علیہ

۲ تصحیح مسلم، کتاب الحيض، باب الدبيل عني من يعي الخ، الحديث ۹۹۔ (۳۶۲) ص ۱۹۳

۳ یعنی جب تک ہو کی محسوس نہ کرے۔

۴ الأشباه والنظائر، الفصول الأول، القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الثالثة، ص ۴۶، ۴۷۔

۵ الأشباه والنظائر، المراجع السابق، ص ۵۰۔

نے شک کیا نماز کا وقت گزر جانے کے بعد تو اچھا نہیں۔^۱

قاعدہ نمبر ۶.

مَنْ تَيَقَّنَ الْعَمَلُ وَشَكَّ فِي الْقِلْبِ وَالْكَثِيرُ حُمِلَ عَلَى الْقَلِيلِ

جیسے کسی کو عمل کرنے کا تو یقین ہے لیکن شک یہ ہے کہ وہ کام ریہہ کیا یا کم کیا تو اس کا فعل کم پر محمول کیا جائے گا کیونکہ کم کا تو یقین ہے۔ مثلاً یہ شک ہوا کہ نماز میں کتنی رکعتیں پڑھیں اگر پہلی بار ایسا ہوا ہے تو نماز از سر نو پڑھے اور اگر بکثرت ایسا ہوتا ہے تو تحریر کرے ورنہ اقل رکعت قرار دے۔ یہ اس وقت ہے جب شبہ نماز کی حالت میں ہوا اگر نماز سے فرغت کے بعد یہ شبہ ہوا تو اس پر کچھ نہیں۔^(۲)

قاعدہ نمبر ۷.

مَالَيْتُ بَيِّقِينَ لَا يَرْتَفِعُ إِلَّا بَيِّقِينَ

یعنی جو چیز یقین سے ثابت ہوتی ہے وہ صرف یقین ہی سے زائل ہو سکتی ہے^۳ جیسے کسی کو اپنے ہا وضو ہونے کا یقین ہے اور وضو ٹوٹ جانے کا شک ہے تو وہ با وضو ہی ہے محض شک سے با وضو ہونے کا یقین زائل نہیں ہو سکتا۔ کنواں پاک ہونے کا یقین ہے اور نا پاک ہونے کا شک ہے تو کنواں پاک ہی قرار دیا جائے گا۔

قاعدہ نمبر ۸.

الْأَصْلُ الْعَدَمُ فِي الصِّفَاتِ الْعَارِضَةِ

قاعدہ نمبر ۹.

وَالْأَصْلُ الْوُجُودُ فِي الصِّفَاتِ الْأَصْبِيَّةِ

ان دونوں کی مثال یہ ہے کہ کسی نے ایک غلام خریدا اس شرط پر کہ روٹی پکانا جانتا ہے یعنی خبر ہے یا وہ کتابت جانتا ہے۔ پھر خریدار نے کہا کہ وہ خبر نہیں یا کتاب نہیں تو قول مشتری کا مانا جائے گا کیونکہ خبر اور کتاب ہونا صفات عارضہ سے ہے اور اصل اس میں عدم ہے۔ دوسرے قاعدہ کی مثال یہ ہے کہ کسی نے ہانڈی خریدی اس شرط پر کہ وہ باکرہ (کنوری) ہے پھر مشتری نے اس میں بکارت کا انکار کیا اور بائع کہتا ہے کہ باکرہ ہے تو اس صورت میں بائع کا قول تسلیم کیا جائے گا کیونکہ بکارت صفت اصبیہ سے ہے اور اصل اس میں وجود ہے۔^۴ (فتح القدیر، باب خیار شرط)

① "الاشباه والنظائر" المجلد الأول، القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الثالثة، ص ۵۱، ۵۰.

② المرجع السابق. ③ المرجع السابق، ص ۵۱. ④ المرجع السابق، ص ۵۴، ۵۳.

⑤ "الفتح القدیر"، کتاب النیوع، باب خیار الشرط، ج ۵، ص ۵۲۹.

⑥ "الاشباه والنظائر"، المجلد الأول، القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الثالثة، ص ۵۴.

الأصل في الأشياء الإباحة

یعنی ہر چیز اصل میں مباح و جائز ہے۔ یہ اصل حضرت امام شافعی اور احناف میں حضرت امام کرخی کے نزدیک ہے^۱ متاخرین احناف نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے اور اعلیٰ حضرت امام محمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان بھی اس کو تسلیم کرتے ہیں۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا:

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ جَبِينًا ۝۲﴾

اللہ ہی نے تمہارے لئے جو کچھ زمین میں ہے پیدا فرمایا۔

لہذا ہر چیز مباح اور جائز ہے جب تک اس کے عدم جواز یا تحریم پر کوئی دوسرا حکم نہ ہو صاحب ہدایہ صیۃ الرحمہ کا بھی یہی مسلک ہے۔^۳ حدیث شریف میں ہے: **الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَمَا تَكَلَّمَ عَنْهُ فَهُوَ بِمَآعِنِهِ**^۴ ”حلال وہ ہے جو اللہ عزوجل نے اپنی کتاب میں حلال فرما دیا اور حرام وہ ہے جو اللہ عزوجل نے اپنی کتاب میں حرام فرما دیا اور جن چیزوں سے سکوت اختیار فرمایا وہ معاف ہیں اور مباح۔“

لہذا ہر وہ چیز جس سے اللہ عزوجل نے سکوت اختیار فرمایا وہ جائز و مباح ہے، مگر اسے کوئی شخص ناجائز یا حرام یا گناہ کہے اس پر لازم ہے کہ وہ دلیل شرعی لے کر کیونکہ سکوت عنہا (جس سے سکوت کیا گیا) کو مباح و جائز کہنے کے لئے یہ حدیث ہی کافی ہے۔ قرآن پاک کی ایک آیت اس مفہوم کو ثابت کرنے والی اوپر بیان ہو چکی ہے دوسری آیت جس سے یہ مفہوم اور زیادہ وضاحت سے ثابت ہوتا ہے یہ ہے!

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَلَتْ مِنْكُمْ سُؤَالُكُمْ ۝۵﴾

”اے ایمان والو! تو تم میں سے کسی چیزوں کے بارے میں سوال نہ کرو جن کا حکم نار نہیں کیا گیا کہ اگر ان کا حکم ظاہر کر دیا جائے تو تمہیں تکلیف پہنچے“ اسی لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شرعی احکام میں کثرت سوال سے منع فرمایا کہ اس سے شریعت کے احکام کے

① الأشباه والنظائر، نفس الأول، القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الثالثة، ص ۵۶، ۵۷

② باب ۱، البقرة: ۲۹

③ مسند الہدیۃ، کتاب الطلاق، باب العدة، ج ۱، ص ۲۷۸

④ الأشباه والنظائر، نفس الأول، القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الثالثة، ص ۵۷

⑤ مسند ابن ماجہ، کتاب لأصحة، باب أكل الحبي والسمن، الحديث، ۳۳۶۷، ج ۴، ص ۵۶

⑥ ص ۷، المائدة: ۱۰۱

سخت ہونے کا اندیشہ ہے اس آیت کا واضح مفہوم یہی ہے کہ جن چیزوں کے بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا وہ عفو میں داخل ہیں۔ اگر ان کی ممانعت یا فرضیت کا حکم نازل ہو گیا تو تمہیں تکلیف پہنچے گی۔ لہذا جن چیزوں کے بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا وہ آیت مذکورہ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ جُجُوعًا﴾^۱ کی رو سے جائز و مباح ہیں ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾^۲ اور یہ اللہ عزوجل کی بیان کردہ حدود ہیں تو ان سے تجاوز نہ کرو۔ لہذا جو ن مسکوت عنہا کو ناجائز یا حرام یا بدعت سید یا فرض یا واجب کہے وہ قرآن یا حدیث یا قواعد فقہیہ سے دلیل مانے ورنہ یہ اللہ عزوجل کی بیان کردہ حدود سے آگے بڑھنا ہے اور اللہ عزوجل اور رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام اور شریعت کاملہ پر افتراء ہوگا۔ جس کی قرآن میں شدید مذمت آئی ہے اور سخت ممانعت و تہدید کی گئی ہے لہذا میت کو ایصالِ ثواب کے لئے تعین وقت کے ساتھ قرآن خوانی یا سوال کھ بار کلمہ شریف پڑھنا یا پڑھو یا فاتحہ و ورد، اعتقاد محفل میلاد شریف اور صلوٰۃ وسلام اور بیعت و ارادت وغیرہا کے عدم جواز و بدعت کے قائلین کو قرآن یا احادیث یا اقوال صحابہ یا ائمتہ اربعہ میں تو قواعد فقہیہ سے ان کے عدم جواز پر دلیل ماننا چاہیے۔ بل دلیل شرعی ان کے عدم جواز کا توں اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر افتراء ہے، وَالْبَيَاطُ بِاللَّهِ تَعَالٰی۔

یہ امر بھی ملحوظ رکھنا اشد ضروری ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول و فعل اور صحابہ کرام کا قول و فعل تو حجت شرعیہ ہے مگر ان کا عدم قول اور عدم فعل، عدم جواز کے لئے حجت شرعیہ نہیں وہ اسی قاعدہ کے مطابق جائز و مباح ہے کہ الْأَضْلُ لِي الْأَشْيَاءِ الْإِبَاحَةُ بَلْكَ أَمْرٌ مَبْرَحٌ بِبَيْتِ خَيْرٍ بَعَثَ أَجْرٌ ثَوْبٌ ہے اور مستحسن کہ الْأَعْمَالُ بِالْيَتَاتِ حدیث صحیح ہے بلکہ وہ تمام امور مباح جن سے دین کی ترقی یا تعمیر مستلزم کی اشدت اور شریعت کا تحفظ ہوتا ہے سب مستحسن ہیں۔

قاعدہ نمبر ۱۱:

الْأَضْلُ إِصَافَةُ الْحَادِثِ إِلَى أَقْرَبِ أَوْقَاتِهِ

اصل و قاعدہ یہ ہے کہ ہر واقعہ کو اس کے قریب تر وقت کی طرف منسوب کیا جائے۔ جیسے کوئی عورت یہ دعویٰ کرے کہ اس کے شوہر نے اس کو اپنے مرض الموت میں طلاق دی ہے اور دیگر ورثہ کہتے ہیں کہ حالتِ صحت میں طلاق دی ہے تو ایسی صورت میں عورت کا قول مانا جائے گا کیونکہ اس کا قول اقرب کی طرف منسوب ہے اور وہ متوفی شوہر کی وارث ہوگی۔^۳

قاعدہ نمبر ۱۲:

الْمَشَقَّةُ تَجْلِبُ التَّيْسِيرَ "۵۶۳"

۱ پ ۱ بالبقرة: ۲۹

۲ پ ۲ البقرة: ۲۲۹

۳ الْأَشْيَاءُ وَالْعَوَاقِرُ الْمَسْأَلَةُ الْأُولَى، الْقَوَاعِدُ لِلْكَلْبَةِ بِالنُّوعِ الْأَوَّلِ، الْقَاعِدَةُ الثَّانِيَةُ ص ۵۵

یعنی مشقت آسانی ماتی ہے اس قاعدہ کا ماخذ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے

﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيسَةَ وَيُنَظِّقَ لَكُمْ لَعْنَةً ۖ﴾^{۱۲}

اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی کا ارادہ فرماتا ہے تمہارے لئے دشواری نہیں چاہتا۔

دوسری جگہ فرماتا ہے

﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ۗ﴾^{۱۳}

اللہ تعالیٰ نے تم پر دین میں مشقت اور حرج نہیں رکھا۔

اس نئے شریعت نے مسائل کثیرہ میں مسلمانوں کے نئے آسانیاں فراہم کی ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **لَوْلَا أَنِ اشْتَقَى عَلَى أُمَّتِي لَفَرَصْتُ عَلَيْهِمُ^{۱۴} السَّوَالِكُ^{۱۵}** اگر میں اپنی امت پر سواک کرنے کی پابندی باعث مشقت نہ جانتا تو میں سواک کرنے کو واجب کر دیتا۔ جب حج فرض ہونے کی آیت نازل ہوئی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عدن فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر حج فرض کر دیا ہے تو ایک صحابی حضرت عکاشہ بن محسن^{۱۶} یا سراقہ بن مالک نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا ہر سال؟ یہ سواں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر گراں گزارا فرما یا خدا کی قسم اگر میں ہاں کہہ دوں تو ہر سال فرض ہو جائے گا۔^{۱۷} اسی طرح نماز تہجد صرف آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر واجب تھی امت پر واجب نہیں ہے، روزہ بھی سال میں ایک ہی ماہ کا فرض کیا گیا۔ اس آیت و احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رب تعالیٰ و اس کے رسول رحمت علیہ السلام مسلمانوں کو آسانیاں عطا فرماتے ہیں اسی کی روشنی میں فقہ کا یہ قاعدہ ہے کہ مشقت آسانیاں ماتی ہے۔

علامہ ابن نجیم مصری علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب ”الاشباہ و نظائر“ میں عبادات و غیرہ میں سات قسم کے اسباب تخفیف بیان فرمائے ہیں۔ صاحب نورانوار نے اس کی دو قسمیں کی ہیں اور شہرہ اسباب بیان فرمائے ہیں جو بعد میں بیان کئے جائیں گے۔

① الأشباه والظواهر، الفن الأول، القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الرابعة، ص ۶۴

② ص ۲، بالبقرة: ۱۸۵۔ ③ ص ۱۷، الحج: ۷۸۔

④ بہار شریعت میں اس مقام پر ”لَا وَجِبَ السَّوَالِكُ“ لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ کتب حدیث میں اصل عبارت اس طرح ہے ”لَفَرَصْتُ عَلَيْهِمُ السَّوَالِكُ“ یا ”لَأَمَرْتُهُمُ بِالسَّوَالِكِ“ اسی وجہ سے ہم نے متن کے الفاظ کو حدیث کے مطابق کر دیا۔ علمہ

⑤ ”المسند للإمام أحمد بن حنبل، حدیث تمام بن العباس، الحديث: ۱۸۳۵، ج ۱، ص ۴۵۹

⑥ بہار شریعت میں اس مقام پر ”عکاشہ بن محض“ لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ حدیث پاک میں ”عکاشہ بن محض“ مذکور ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔ علمہ

⑦ ”صحيح مسلم“، كتاب الحج، باب فرض الحج مرة في العمر، الحديث: ۴۱۶۔ (۱۳۳۷)، ص ۶۹۸

و ”التفسير الكبير“، سورة المائدة، تحت الآية ۱۰۱، ج ۴، ص ۴۴۴

(۱) سفر:

سفر کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم یہ ہے کہ اتنا طویل فاصلہ طے کیا جائے جو درمیانی رقبہ یا فانی سے تین دن تین رات میں طے ہو اس کو سفر طویل کہتے ہیں اور اس کی تخفیفات شرعیہ یہ ہیں کہ اتنا طویل سفر کرنے والا مسافر نماز قصر ادا کرے گا ' ' اسے روزہ چھوڑ دینے کی اجازت ہے اور موزوں پر تین دن اور تین رات صبح کر سکتا ہے۔ دورین سفر اس پر قربانی واجب نہیں وغیرہ وغیرہ دوسری قسم سفر کی یہ ہے کہ اتنا طویل نہ ہو اس سے مراد یہ ہے کہ اپنے شہر سے باہر نکل جائے خواہ چند میل باہری سہی اس کو شریعت کی طرف سے جو تخفیف و تیسیر دی گئی ہے وہ یہ ہیں کہ وہ جمعہ چھوڑ سکتا ہے اس پر نماز باجماعت موکدہ نہیں اور وہ سواری پر نفل نماز ادا کر سکتا ہے اور پانی میسر نہ ہو تو تیمم کر سکتا ہے وغیرہ۔

(۲) مرض:

اسباب تخفیف میں سے دوسری قسم مرض ہے اس کی شرعی رخصت اور تخفیفات بھی بہت زیادہ ہیں۔ اگر بیماری بڑھ جانے یا جان کا اندیشہ ہو تو غسل اور وضو کے بجائے تیمم کر سکتا ہے۔ اگر کھڑ نہیں ہو سکتا تو بیٹھ کر نماز ادا کرے گا اور بیٹھ کر نماز نہیں پڑھ سکتا تو بیٹھ کر نماز ادا کرنے کی اجازت ہے، نماز جماعت میں شریک نہ ہونے کی اجازت ہے، اسی طرح جمعہ و عیدین میں نہیں جاسکتا تو اجازت ہے کوئی گناہ نہیں، رمضان کے روزے بھی قضا کرنے کی اجازت ہے وغیرہ۔

(۳) اکراہ:

تخفیف کا تیسرا سبب اکراہ ہے۔

نمبر (۴) لسیان۔

نمبر (۵) جہالت۔

نمبر (۶) نقص اور

نمبر (۷) عسر اور عموم بلوئی

عسر اور عموم بلوئی پر بھی شریعت کے بہت سے مسائل و احکام متفرع ہیں، عسر کا مطلب ہے تنگی اور دشواری، اور عموم بلوئی کا مطلب ہے ایسا ابتلاء عام جس سے بچنا دشوار اور مشکل ہو جیسے اس کپڑے سے نماز پڑھنے کی اجازت ہے جس پر چوتھائی کپڑے سے کم میل نجاست خفیفہ لگی ہو یا بقدر درہم نجاست غلیظ لگی ہو، یا جیسے معذور کے جسم سے برابر نجاست خارج ہو رہی ہے۔ جب بھی وہ کپڑا دھوئے نجاست نکل کر پھر لگ جائے اسے اس کپڑے میں نماز کی اجازت ہے، وہ نجاست جس کا زائل ہونا دشوار

① یعنی چار رکعت فرض و ان نماز کی ادا تک دو رکعت سے کرے گا۔

ہو یا زائل نہ ہو سکے وہ بھی غنوں میں داخل ہے جیسے کپڑے پر نجس پختہ رنگ ہو یا نجس مہندی ہاتھوں پر لگائی اب دھونے سے اس نجاست کا اثر زائل نہیں ہوتا اس حالت میں اس کا حکم پاکی کا ہے اور نماز اس سے جائز ہے اونٹ کی ٹینگنی اگر دودھ میں پڑ جائے اور پھوٹنے سے قبل فوراً نکال لی جائے وہ دودھ نجس نہیں، کپڑے کو نجس بخارات لگے تو صحیح یہ ہے کہ کپڑا نجس نہیں۔
 مُشک^۱ حالانکہ وہ خون ہے مگر اس کے پاک ہونے کا حکم ہے، پاک مٹی یا پاک پانی میں یا ناپاک مٹی پاک پانی میں ملا کر گارا بنایا جائے تو اس کے پاک ہونے کا حکم ہے، بچوں کو تعلیم حاصل کرنے کے لئے با وضو قرآن کو چھونا جائز ہے، میت کو غسل دینے والے پر، گر میت کے غسار (غسل کا پانی) کی چھینٹیں آجائیں تو نجاست کا حکم نہیں۔ راستے کی کچھڑا اگر کپڑے یا چیر پر لگے تو کپڑا یا چیر نجس نہیں، شریعت نے مکلف و مامور سے عذر دفع کرنے کے لئے یہ سہولت دی کہ شہر سے باہر نوافل سواری پر اشرے سے پڑھ سکتا ہے اور نوافل پیشہ کر پڑھ سکتا ہے یا کسی عذر کے اور ظہر کی نماز کے لئے اراد (وقت کو ٹھنڈ کرنا) مستحب قرار دیا اور جمعہ اور جمعہ عت کو ہارش کی وجہ سے ترک کرنے کو جائز قرار دیا۔ پھر سے استنجا مشروع فرمایا حالانکہ پھر عزیمت نجاست^۲ نہیں، وحی اور ولی کے لئے یہ جائز قرار دیا کہ وہ مال یتیم سے اتنا لے لیں جو ان کے عمل کے بقدر معاوضہ ہو، طبیب اور شاہد (گواہ) کو بوقت ضرورت مستور اعضاء یا شکل و صورت پردہ دار کی دیکھنا جائز ہے، اسی طرح دایہ کے لئے عورتوں کے اندام نہانی میں نگاہ کرنا جائز ہے۔ بوقت موت مرنے والے کو وصیت کرنا جائز رکھا تاکہ وہ تلافی یافتہ کر سکے اور ورثاء کو ضرر سے بچنے کے لئے ملک مال سے زائد میں وصیت کو جائز و نافذ نہ فرمایا۔ ور شریعت نے ترکہ پر میت کی ملکیت اس وقت تک باقی رکھی جب تک میت کے قرضوں و وصیت اور تجہیز و تکفین و حوائج ضروریہ پورے نہ کر دیئے جائیں اور مجتہدین سے خطا پر گناہ نہیں رکھا، ان کے لئے ظن غائب پر اکتفا جائز رکھا اور اخذ بالیقین کی تکلیف نہ دی کیونکہ کسی اجتہاد میں یقین کامل حاصل کرنا سخت دشوار ہے مذکورہ تمام مسائل دفع عمر^۳ اور عموم بلوی سے تعلق رکھتے ہیں جو تفصیلات معلوم کرنا چاہے ان کتابوں کا مطالعہ کرے۔

نقص:

سبب تیسرے میں سے یہ بھی ایک سبب ہے جیسے صبی و مجنون کو تکلیفات شرعیہ سے مکلف نہیں کیا گیا جب تک وہ اس حالت میں رہیں ان کا معاندان کے ولی کے سپرد کیا گیا ور عورتوں کو نماز، جمعہ و عیدین اور جہاد کی تکلیف نہیں دی گئی وغیرہ^۴ صاحب نوران نور علیہ الرحمہ نے اسباب تخفیف و تیسرے کو بحث اہلیہ کے زیر عنوان بیان فرمایا ہے۔ انہوں نے ان اسباب کو زیادہ تفصیل کے ساتھ لکھا ہے اولاً ان کو دو قسموں میں تقسیم فرمایا

① خوشبودار سیاہ رنگ کا، وہ جو ایک قسم کے ہرن کی ناف سے نکلتا ہے۔ ② یعنی نجاست زائل کرنے والے۔ ③ یعنی شکی کو دور کرنے۔

④ "الاشباه والنظائر"، الفس الأول، القواعد، المکلیۃ، النوع الأول، القاعدة الرابعة، ۶۴، ۷۰

(۱) اسباب تخفیف عوارض سہویہ کی وجہ سے۔

(۲) اسباب تخفیف عوارض مکتبہ کی وجہ سے۔

عوارض سہویہ کی وجہ سے جن اسباب پر شریعت نے جو آسانیاں دی ہیں وہ اسباب یہ ہیں۔

۱۔ صغر عبادات، حدود اور کفارات صغیر پر واجب نہیں لیکن فرضیت ایمان ساقط نہیں۔ ”۲۸۷“

۲۔ جنون: جنون محمّد^(۱) میں صاحب جنون پر عبادات فرض نہیں، اس کی طلاق بھی نافذ نہیں۔ ”۲۸۸“

۳۔ صدمہ: یعنی دماغی خلل کبھی عقل کی بات کرے اور کبھی پاگلوں کی سی اس کی طلاق نافذ نہیں اس پر عبادات اور حقوق بات بھی نہیں ہیں۔

۴۔ نسیان: ناسی کا روزہ میں بھول کر کھایا، ذبح کے وقت تسمیہ پڑھنا بھول جانا اور بھول کر دوسری رکعت پر سلام پھیر دینا معافی

میں ہے۔

۵۔ لوم^۲: نائم کی^۳ طلاق اور اس کا ارتداد نافذ نہیں اور نماز میں نائم کا کام کرنا منفسہ صلوٰۃ نہیں نہ اس کا نماز میں قہقہہ ناقض وضو ہے۔

۶۔ اغماء: یہ از قسم بیہوشی ایک مرض ہے جس میں نسان کی قوتیں مضطرب ہو جاتی ہیں^۴ اس میں عقل و تخیل و شعور نہیں رہتا اس

حالت میں اس کی طلاق نافذ نہیں نہ اس سے کلمہ کفر صادر ہو جانے سے۔ رتد ادا کا حکم دیا جائے گا اگر غماء چوبیس گھنٹہ یا اس سے

زیادہ دیر تک رہے تو اس سے نمازیں ساقط ہو جاتی ہیں یعنی جن اوقات میں وہ اغماء میں رہا ان اوقات کی نمازیں ساقط ہوں گی۔

۷۔ رقی: یعنی غلامی، غلام کے تصرفات نافذ نہیں، اس پر حج فرض نہیں، شریعت نے اس کو اور بھی تخفیف دی ہیں جو فقہ کی

کتابوں میں ہیں۔

۸۔ مرض: مریض حالت مرض وضعف^۵ میں بیٹھ کر یا بیٹ کر اشارے سے نماز پڑھ سکتا ہے۔ روزہ اور حج مؤخر کر سکتا ہے وغیرہ۔

۹۔ حیض: اس حالت میں عورتوں کو نمازیں معاف ہیں اور روزہ مؤخر کریں گی وغیرہ۔ (حیض کا مطلب ہے ماہواری کا خون)۔

۱۰۔ نفاس: یہ وہ خون ہے جو بچہ کی ولادت کے بعد عورتوں کے جسم سے جاری ہوتا ہے۔ اس عرصہ کی نمازیں ان عورتوں سے

معاف ہیں اور وہ روزہ مؤخر کریں گی دور پن حج اگر ایسی حالت ہوئی تو دونوں حالتوں میں طواف زیارت مؤخر کریں گی۔

۱۱۔ موت: اگر کسی پر حج فرض ہوا لیکن بھی حج کا وقت نہیں آیا تھا کہ موت واقع ہو گئی تو اس پر حج ادا نہ کرنے کا گناہ نہیں یا حج کا

زمانہ بھی آ گیا اور اس نے سفر حج کی تیاری بھی کر لی تھی کہ موت آ گئی تو بھی حج نہ کرنے کا گناہ نہیں ہاں ان دونوں صورتوں میں

اگر حج بدن کی وصیت کرے تو بہتر ہے۔ اسی طرح بقدر نصاب مال کا مالک ہو گیا اور وہ حوائج اصلیہ سے زائد بھی ہے لیکن سارا

① وہ جنوں جو مسلسل ایک ماہ تک رہے۔ ② نیند۔ ③ یعنی سونے والے کی۔

④ یعنی کمزور ہو جاتی ہیں۔ ⑤ کمزوری۔

گزرنے میں کچھ مدت باقی تھی کہ انتقال ہو گیا تو اس پر زکوٰۃ ادا نہ کرنے کا گناہ نہیں۔^۱ ”۳۹“

اسباب تخفیف و تیسیر عوارض مکتسبہ کی وجہ سے، یہ سات ہیں

۱۔ جہل: جہل کئی قسم کا ہوتا ہے جن میں بعض جہل تیسیر و تخفیف کے لیے عذر نہیں اور بعض جہل عذر مسوع ہیں^۲ اکافر کا جہل اس کے عدم ایمان کے لئے عذر مسوع نہیں ایسے ہی اصحاب الہدی کا جہل صفات الہیہ، در حکام آخرت نہ ماننے میں عذر نہیں اور عام برحق کے خلاف بغاوت کرنے میں باغی کا جہل عذر مسوع نہیں جب کہ وہ دلیل فاسد کا سہارا لے کر بغاوت کر رہا ہو۔

وہ امور جن میں شرع نے جہل کو عذر مسوع تسلیم کیا ہے، اور اس بنیاد پر تخفیف دی ہے، یہ ہیں

(۱) جیسے وہ مسلمان جو دار حرب میں ہے وروہاں سے ہجرت کرنے سے معذور رہا۔ وہ اپنے جہل کی وجہ سے اسلام کے احکام و عبادات پر عمل نہ کر سکے تو نہ وہ گنہگار ہے نہ اس پر قضاء واجب۔ (۲) ایسے ہی وہ شخص جو دار حرب میں مسلمان ہوا اور احکام اسلام پر اپنے جہل کی وجہ سے عمل نہ کر سکے تو اس پر گناہ نہیں۔ (۳) حق شفعہ رکھنے والا متعلقہ جائیداد کی بیع سے جاہل رہا تو اس کا یہ جہل عذر ہے سے شفعہ حاصل رہے گا۔ (۴) باندی اپنے آزاد ہونے یا صاحب خیر ہونے سے جاہل رہی^۳ تو اس کا جہل عذر مسوع ہے اس کو اختیار حاصل رہے گا۔ (۵) وہ صغیر و صغیرہ جن کا نکاح ان کے باپ یا دادا کے علاوہ کسی اور نے کیا ہو، باغ ہوتے ہی انہیں اسے جائز یا باطل کرنے کا اختیار ہے لیکن اگر وہ بیوہ کے وقت اس نکاح سے جاہل رہے تو یہ جہل عذر مسوع ہے ان کو اختیار حاصل رہے گا وغیرہ اس قسم کے صدہا مسائل ہیں۔ ”۴۰۔۳۰۱“

۲۔ سکر: یعنی نشہ کی حالت، کسی حلال و مباح شے کے استعمال سے سکر و نشہ کی حالت پیدا ہوئی یا جبر و اکراہ کی وجہ سے^۴ نشہ آور چیز استعمال کی یا جان بچانے کے لئے شراب پی اور حالت سکر ہوئی تو ان صورتوں میں اس کا حکم اغما، جیسا ہے یعنی جس طرح حالت اغما والے کی طلاق و عتق و دیگر تصرفات نافذ نہیں ہوتے مذکورہ سکر کی حالت میں بھی اس کی طلاق و عتاق اور دیگر تصرفات نافذ نہ ہوں گے لیکن اگر کوئی حرام و ممنوع شے یا شراب بغیر عذر شرعی پی جیسے شراب پی اور نشہ ہوا تو اس کے تصرفات نافذ ہوں گے اور اس کے طلاق و عتاق،^۵ بیع و شرا^۶ و اقرار کے الفاظ صحیح تسلیم کئے جائیں گے مگر ارتداد اور قرر حدود میں اس کے الفاظ پر حکم ارتداد یا حکم نفاذ حدود نہ دیا جائے گا۔ ”۳۰۔۳۰“

۳۔ ہزل: ہزل کا مطلب یہ ہے کہ مذاق میں ایسے الفاظ استعمال کرنا جن کے حقیقی یا مجازی معنی مقصود نہ ہوں بلکہ محض

① ”نور الأنوار“، بیان الأھلیۃ، ج ۲، ص ۱۵۵، ۱۷۷۔

② یعنی قابل قبول ہیں۔ ③ یعنی اختیار حق ہے۔ ④ یعنی زور و بھڑکتی کی وجہ سے۔

⑤ یعنی قلام یا ہمدی کو آتہ و کرنا۔ ⑥ خرید و فروخت۔

لہو و لعل^۱ اور تفریح میں استعمال کئے جائیں ہاں یعنی مذاق میں بات کہنے دار، الفاظ تو اپنے اختیار سے، اپنی مرضی سے استعمال کرتا ہے لیکن ان کے اصل مفہوم و ران کے حکم شرعی سے راضی نہیں ہوتا۔ امور غیر مایہ جیسے مذاق و عتاق، یحییٰ،^۲ کفر اور ارتداد میں ہزل کے الفاظ نافذ ہوں گے اور بیچ، چارہ اور اقرار میں بعض صورتوں میں نافذ ہوں گے اور بعض میں نہیں۔^۳ "۳۰۵" (در مختار)
۴۔ نكہ یعنی مقتضائے شرع یا مقتضائے عقل کے خلاف ماں کو تہذیر سے ضائع کرنا^۴ سفیہ پر جملہ احکام شرع نافذ ہوں گے لیکن اسے مال خرچ کرنے سے روکا جائے گا۔ درصاحبین کے نزدیک^۵ اسے بیچ، چارہ، بیہ اور دیگر تصرفات مایہ جیسے صدقات و خیرات سے روکا جائے گا کیونکہ وہ سراف و تہذیر کرے گا^۶ پھر مسند نول یا بیت اسماں پر بوجھ بنے گا۔ "۳۰۸"

۵۔ سفر: شریعت کی مقررہ مسافت طے کرنے والا مسافر چار رکعت والی نماز میں قصر کرے گا، روزہ مؤخر کرے گا، تین دن تین رات موزوں پر مسح کرے گا اور سنن واجب کو^۷ سواری پر اشارہ سے بھی ادا کر سکتا ہے۔ قبلہ رو ہونا بھی اس کے لیے ضروری نہیں۔ "۳۰۹"
۶۔ خطا: خطا کا مطلب ہے کوئی کام بدلا رہے ہو یا ارادہ کے خلاف ہو جائے لہذا اگر مجتہد سے اپنی تمام تر مخلصانہ کوشش کے بعد استخراج مسائل و حکم شرعی میں خطا ہو جائے تو وہ آثم و مأخوذ نہیں^۸ بلکہ ایک گونہ اجر و ثواب کا مستحق ہے۔ قتل اگر خطا ہو تو اس پر حد یا قصاص نہیں۔ اسی طرح زفاف میں^۹ اگر خطا کسی اجنبی عورت سے طی کر لی^{۱۰} تو اس پر حد زنا نہیں لیکن خطا حقوق العباد میں حذر مسوع نہیں خاٹی کی طہق واقع ہو جائے گی۔ "۳۱۰"

۷۔ اکراہ: مکروہ^{۱۱} کے لئے حالت اکراہ میں بعض صورتوں میں عمل فرض ہوتا ہے جیسے اپنی جان بچانے کے لئے مردار کھانا اور شراب پی لینا اور بعض صورتوں میں اس پر عمل کرنا حرام جیسے زنا کرنا اور کسی بے گناہ کو قتل کرنا اور بعض صورتوں میں عمل مباح ہے جیسے روزہ توڑنا اور بعض صورتوں میں عمل کرنا رخصت ہے جیسے بہ کراہت قلب و بعد مریض بادل یا خواستہ اپنی جان بچانے کی خاطر فقط زبان سے کلمہ کفر ادا کر دینا۔ "۳۱۱"

یعنی کھیل کود۔ ۲۔ قسم۔

۳۔ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب البیوع، مطلب فی حکم البیع مع البحر، ج ۷، ص ۱۷

۴۔ یعنی فضول خرچی سے ضائع کرنا۔ ۵۔ یعنی امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ۔

۶۔ یعنی فضول خرچی کرے گا۔

۷۔ سنن واجب سے مرد سنن مؤکدہ ہیں اور اس میں سفہ مؤکدہ و غیر مؤکدہ اور لعل سب شامل ہیں سوائے فجر کے، کہ ایک روایت میں

سفہ فجر کو واجب بھی کہا گیا ہے، تفصیل کے لیے "البحر الرائق"، ج ۲، ص ۱۳، ۱۱۳، "رد المحتار"، ج ۲، ص ۵۸۸

۸۔ بہار شریعت، ج ۱، حصہ دوم، ص ۲۸۳، حصہ چہارم، ص ۶۷۱، ۶۷۲، حنفی فرمایا۔ علمہ

۹۔ یعنی گناہگار و قابل مؤخذہ نہیں۔ ۱۰۔ یعنی سہاگ رات میں۔ ۱۱۔ یعنی ہم بستری کر لی۔

۱۲۔ یعنی جس پر اکراہ کیا گیا۔ ۱۳۔ "لورالو"، بیان الأھیۃ، ج ۲، ص ۱۸۳-۲۱۱

تخفیفات شرعیہ: سبب تخفیف و تسہیل بیان کرنے کے ساتھ ساتھ شریعت مطہرہ نے وہ تخفیفات اور سہولتیں بھی معین فرمادی ہیں جو ان اسباب میں سے کسی سبب تخفیف کے موجود ہونے کی صورت میں دی گئی ہیں یہ سہولتیں بھی سات قسم کی ہیں۔

- (۱) بوقت عذر شرعی اسقاط عبادت کی تخفیف و سہولت جیسے جنون و اثماء و عجز کی صورت میں فرضیت نماز کا سقوط وغیرہا
 - (۲) تخفیف تنقیص (کم کرنا) جیسے حالت سفر میں نماز قصر کرنا (۳) تخفیف ابدال جیسے وضو اور غسل کے بدلے میں تیمم، نماز میں قیام کے بدلے قعود اور روزہ کے بدلے فدیہ وغیرہا (۴) تخفیف تقدیم جیسے حج کے موقع پر عرفات میں ظہر کی نماز سے صلا کر نماز عصر ادا کرنا اور زکوٰۃ و صدقہ فطر کو پہلے ہی ادا کرنا (۵) تخفیف تاخیر جیسے حج کے دنوں میں مزدلفہ میں نماز مغرب کو موخر کر کے وقت عشاء میں پڑھنا اور مریض و مسافر کے لئے روزہ موخر کرنا اور کسی ڈوبنے والے کو پچھلے دنوں کے لئے نماز موخر کر دینا (۶) تخفیف ترجیح جیسے نجاست خفیف ربع ثوب سے کم تک^۱ لگ جانے کی صورت میں یا نجاست غلیظ بقدر ایک درہم لگی ہونے کی صورت میں نماز پڑھنے کی رخصت (۷) تخفیف تغیر جیسے بوقت جب دشمن کے خوف سے نماز کے نغم میں تغیر۔^(۲) ”۵“
- قاعدہ نمبر ۱۳۔

الْمَشَقَّةُ وَالْحَرْجُ إِنَّمَا يُغْتَبَرَانِ فِي مَوْضِعٍ لَا نَصَّ فِيهِ

یعنی مشقت اور حرج کا اعتبار اس جگہ ہے جہاں نص شرعی موجود نہ ہو اگر کسی مسئلہ میں نص موجود ہے تو پھر اس کا اعتبار نہ کیا جائیگا۔ جیسے حرم کی گھاس اکھاڑنا کہ اس پر نص موجود ہے کہ یہ جائز نہیں لہذا یہاں اس قاعدہ کا اعتبار نہیں۔^(۳)

قاعدہ نمبر ۱۴۔

الْأَمْرُ إِذَا ضَاقَ اتَّسَعَ وَإِذَا اتَّسَعَ ضَاقَ

یعنی معاملہ جب تنگ و دشوار ہو جائے تو وسعت ملتی ہے اور جب وسیع ہو تو سخت کیا جاتا ہے۔ بعض فقہاء نے اس دونوں قاعدوں کو ایک جہد میں جمع کر دیا ہے ”كُلُّ مَا تَجَاوَزَ عَنْ خِلْفِهِ الْتَغْيِثُ إِلَى ضَيْقِهِ“ ہر وہ چیز جو اپنی حد سے آگے بڑھ جائے اپنی ضد کی طرف موٹ جاتی ہے۔^(۴) جیسے نماز کا وقت اگر زیادہ تنگ ہو جائے اس وقت وضو کی سنن ترک کی جاسکتی ہیں اور اگر وقت میں گنجائش ہے تو وضو میں زیادہ پانی بہانا یا وضو کے فرائض و سنن اور مستحبات پر اضافہ جائز نہیں۔

۱۔ بہار شریعت میں اس مقام پر ”نجاست خفیف ربع ثوب تک“ لکھا ہوا تھا، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل میں عبارت اس طرح ہے ”نجاست خفیف ربع ثوب سے کم تک“ اسی وجہ سے ہم نے متن میں ”سے کم“ کا اضافہ کر دیا ہے، تفصیل کے لیے بہار شریعت ج ۱ حصہ دوم، ص ۳۸۹ و ۳۹۰ مدخلہ فرمائیے۔ عجمیہ

۲۔ الأَشْيَاءُ وَالْمَعَانِي الْمَوَاضِعُ الْأُولَى، القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الرابعة، ص ۷۶، ۷۷

۳۔ الأَشْيَاءُ وَالْمَعَانِي الْمَوَاضِعُ الْأُولَى، القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الرابعة، ص ۷۶

۴۔ المرجع السابق

قاعدہ نمبر ۵

الضَّرَرُ يُزَالُ "۵۸"

یعنی ضرر و نقصان کو دور کیا جائے۔ اس قاعدہ کی بنیاد یہ حدیث پاک ہے "لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ" ^(۱) اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی مسلمان اپنے بھائی کو نہ ابتداءً ضرر پہنچائے نہ ضرر کے انتقام و رد بدلہ میں انتہاء اس قاعدہ پر بھی بہت سے مسائل فقہیہ کی بنیاد ہے۔ اس قاعدہ کے پیش نظر مشتری کو خیار عیب حاصل ہے کہ اگر اس کی خریدی ہوئی چیز میں عیب ہے تو اسے واپس کرنے کا اختیار ہے اور شریک اور پڑوسی کو اپنے سے دفع ضرر کے لئے حق شفعہ حاصل ہے۔ اس قاعدہ کی رو سے وہ وقف جائز نہیں جس کا مقصد قرض خو ہوں کو محروم کرنا ہو۔ کسی ایسی بلند جگہ پر چڑھنا جہاں سے دوسروں کی عورتوں کی بے پردگی ہو یہ با آواز بلند احکامات کئے بغیر جائز نہیں۔ ^(۲)

قاعدہ نمبر ۱۶

الضَّرُورَاتُ تُبَيِّحُ الْمَحْظُورَاتِ

یعنی ضرورتیں ممنوعات کو جائز کر دیتی ہیں اس قاعدہ کی اصل قرآن پاک کی آیات ہے ﴿لَا حَرَمَ عَلَيْكُمْ لَيْسَتْ﴾ ^(۳) ^(۴) ^(۵) ^(۶) ^(۷) ^(۸) ^(۹) ^(۱۰) ^(۱۱) ^(۱۲) ^(۱۳) ^(۱۴) ^(۱۵) ^(۱۶) ^(۱۷) ^(۱۸) ^(۱۹) ^(۲۰) ^(۲۱) ^(۲۲) ^(۲۳) ^(۲۴) ^(۲۵) ^(۲۶) ^(۲۷) ^(۲۸) ^(۲۹) ^(۳۰) ^(۳۱) ^(۳۲) ^(۳۳) ^(۳۴) ^(۳۵) ^(۳۶) ^(۳۷) ^(۳۸) ^(۳۹) ^(۴۰) ^(۴۱) ^(۴۲) ^(۴۳) ^(۴۴) ^(۴۵) ^(۴۶) ^(۴۷) ^(۴۸) ^(۴۹) ^(۵۰) ^(۵۱) ^(۵۲) ^(۵۳) ^(۵۴) ^(۵۵) ^(۵۶) ^(۵۷) ^(۵۸) ^(۵۹) ^(۶۰) ^(۶۱) ^(۶۲) ^(۶۳) ^(۶۴) ^(۶۵) ^(۶۶) ^(۶۷) ^(۶۸) ^(۶۹) ^(۷۰) ^(۷۱) ^(۷۲) ^(۷۳) ^(۷۴) ^(۷۵) ^(۷۶) ^(۷۷) ^(۷۸) ^(۷۹) ^(۸۰) ^(۸۱) ^(۸۲) ^(۸۳) ^(۸۴) ^(۸۵) ^(۸۶) ^(۸۷) ^(۸۸) ^(۸۹) ^(۹۰) ^(۹۱) ^(۹۲) ^(۹۳) ^(۹۴) ^(۹۵) ^(۹۶) ^(۹۷) ^(۹۸) ^(۹۹) ^(۱۰۰) ^(۱۰۱) ^(۱۰۲) ^(۱۰۳) ^(۱۰۴) ^(۱۰۵) ^(۱۰۶) ^(۱۰۷) ^(۱۰۸) ^(۱۰۹) ^(۱۱۰) ^(۱۱۱) ^(۱۱۲) ^(۱۱۳) ^(۱۱۴) ^(۱۱۵) ^(۱۱۶) ^(۱۱۷) ^(۱۱۸) ^(۱۱۹) ^(۱۲۰) ^(۱۲۱) ^(۱۲۲) ^(۱۲۳) ^(۱۲۴) ^(۱۲۵) ^(۱۲۶) ^(۱۲۷) ^(۱۲۸) ^(۱۲۹) ^(۱۳۰) ^(۱۳۱) ^(۱۳۲) ^(۱۳۳) ^(۱۳۴) ^(۱۳۵) ^(۱۳۶) ^(۱۳۷) ^(۱۳۸) ^(۱۳۹) ^(۱۴۰) ^(۱۴۱) ^(۱۴۲) ^(۱۴۳) ^(۱۴۴) ^(۱۴۵) ^(۱۴۶) ^(۱۴۷) ^(۱۴۸) ^(۱۴۹) ^(۱۵۰) ^(۱۵۱) ^(۱۵۲) ^(۱۵۳) ^(۱۵۴) ^(۱۵۵) ^(۱۵۶) ^(۱۵۷) ^(۱۵۸) ^(۱۵۹) ^(۱۶۰) ^(۱۶۱) ^(۱۶۲) ^(۱۶۳) ^(۱۶۴) ^(۱۶۵) ^(۱۶۶) ^(۱۶۷) ^(۱۶۸) ^(۱۶۹) ^(۱۷۰) ^(۱۷۱) ^(۱۷۲) ^(۱۷۳) ^(۱۷۴) ^(۱۷۵) ^(۱۷۶) ^(۱۷۷) ^(۱۷۸) ^(۱۷۹) ^(۱۸۰) ^(۱۸۱) ^(۱۸۲) ^(۱۸۳) ^(۱۸۴) ^(۱۸۵) ^(۱۸۶) ^(۱۸۷) ^(۱۸۸) ^(۱۸۹) ^(۱۹۰) ^(۱۹۱) ^(۱۹۲) ^(۱۹۳) ^(۱۹۴) ^(۱۹۵) ^(۱۹۶) ^(۱۹۷) ^(۱۹۸) ^(۱۹۹) ^(۲۰۰) ^(۲۰۱) ^(۲۰۲) ^(۲۰۳) ^(۲۰۴) ^(۲۰۵) ^(۲۰۶) ^(۲۰۷) ^(۲۰۸) ^(۲۰۹) ^(۲۱۰) ^(۲۱۱) ^(۲۱۲) ^(۲۱۳) ^(۲۱۴) ^(۲۱۵) ^(۲۱۶) ^(۲۱۷) ^(۲۱۸) ^(۲۱۹) ^(۲۲۰) ^(۲۲۱) ^(۲۲۲) ^(۲۲۳) ^(۲۲۴) ^(۲۲۵) ^(۲۲۶) ^(۲۲۷) ^(۲۲۸) ^(۲۲۹) ^(۲۳۰) ^(۲۳۱) ^(۲۳۲) ^(۲۳۳) ^(۲۳۴) ^(۲۳۵) ^(۲۳۶) ^(۲۳۷) ^(۲۳۸) ^(۲۳۹) ^(۲۴۰) ^(۲۴۱) ^(۲۴۲) ^(۲۴۳) ^(۲۴۴) ^(۲۴۵) ^(۲۴۶) ^(۲۴۷) ^(۲۴۸) ^(۲۴۹) ^(۲۵۰) ^(۲۵۱) ^(۲۵۲) ^(۲۵۳) ^(۲۵۴) ^(۲۵۵) ^(۲۵۶) ^(۲۵۷) ^(۲۵۸) ^(۲۵۹) ^(۲۶۰) ^(۲۶۱) ^(۲۶۲) ^(۲۶۳) ^(۲۶۴) ^(۲۶۵) ^(۲۶۶) ^(۲۶۷) ^(۲۶۸) ^(۲۶۹) ^(۲۷۰) ^(۲۷۱) ^(۲۷۲) ^(۲۷۳) ^(۲۷۴) ^(۲۷۵) ^(۲۷۶) ^(۲۷۷) ^(۲۷۸) ^(۲۷۹) ^(۲۸۰) ^(۲۸۱) ^(۲۸۲) ^(۲۸۳) ^(۲۸۴) ^(۲۸۵) ^(۲۸۶) ^(۲۸۷) ^(۲۸۸) ^(۲۸۹) ^(۲۹۰) ^(۲۹۱) ^(۲۹۲) ^(۲۹۳) ^(۲۹۴) ^(۲۹۵) ^(۲۹۶) ^(۲۹۷) ^(۲۹۸) ^(۲۹۹) ^(۳۰۰) ^(۳۰۱) ^(۳۰۲) ^(۳۰۳) ^(۳۰۴) ^(۳۰۵) ^(۳۰۶) ^(۳۰۷) ^(۳۰۸) ^(۳۰۹) ^(۳۱۰) ^(۳۱۱) ^(۳۱۲) ^(۳۱۳) ^(۳۱۴) ^(۳۱۵) ^(۳۱۶) ^(۳۱۷) ^(۳۱۸) ^(۳۱۹) ^(۳۲۰) ^(۳۲۱) ^(۳۲۲) ^(۳۲۳) ^(۳۲۴) ^(۳۲۵) ^(۳۲۶) ^(۳۲۷) ^(۳۲۸) ^(۳۲۹) ^(۳۳۰) ^(۳۳۱) ^(۳۳۲) ^(۳۳۳) ^(۳۳۴) ^(۳۳۵) ^(۳۳۶) ^(۳۳۷) ^(۳۳۸) ^(۳۳۹) ^(۳۴۰) ^(۳۴۱) ^(۳۴۲) ^(۳۴۳) ^(۳۴۴) ^(۳۴۵) ^(۳۴۶) ^(۳۴۷) ^(۳۴۸) ^(۳۴۹) ^(۳۵۰) ^(۳۵۱) ^(۳۵۲) ^(۳۵۳) ^(۳۵۴) ^(۳۵۵) ^(۳۵۶) ^(۳۵۷) ^(۳۵۸) ^(۳۵۹) ^(۳۶۰) ^(۳۶۱) ^(۳۶۲) ^(۳۶۳) ^(۳۶۴) ^(۳۶۵) ^(۳۶۶) ^(۳۶۷) ^(۳۶۸) ^(۳۶۹) ^(۳۷۰) ^(۳۷۱) ^(۳۷۲) ^(۳۷۳) ^(۳۷۴) ^(۳۷۵) ^(۳۷۶) ^(۳۷۷) ^(۳۷۸) ^(۳۷۹) ^(۳۸۰) ^(۳۸۱) ^(۳۸۲) ^(۳۸۳) ^(۳۸۴) ^(۳۸۵) ^(۳۸۶) ^(۳۸۷) ^(۳۸۸) ^(۳۸۹) ^(۳۹۰) ^(۳۹۱) ^(۳۹۲) ^(۳۹۳) ^(۳۹۴) ^(۳۹۵) ^(۳۹۶) ^(۳۹۷) ^(۳۹۸) ^(۳۹۹) ^(۴۰۰) ^(۴۰۱) ^(۴۰۲) ^(۴۰۳) ^(۴۰۴) ^(۴۰۵) ^(۴۰۶) ^(۴۰۷) ^(۴۰۸) ^(۴۰۹) ^(۴۱۰) ^(۴۱۱) ^(۴۱۲) ^(۴۱۳) ^(۴۱۴) ^(۴۱۵) ^(۴۱۶) ^(۴۱۷) ^(۴۱۸) ^(۴۱۹) ^(۴۲۰) ^(۴۲۱) ^(۴۲۲) ^(۴۲۳) ^(۴۲۴) ^(۴۲۵) ^(۴۲۶) ^(۴۲۷) ^(۴۲۸) ^(۴۲۹) ^(۴۳۰) ^(۴۳۱) ^(۴۳۲) ^(۴۳۳) ^(۴۳۴) ^(۴۳۵) ^(۴۳۶) ^(۴۳۷) ^(۴۳۸) ^(۴۳۹) ^(۴۴۰) ^(۴۴۱) ^(۴۴۲) ^(۴۴۳) ^(۴۴۴) ^(۴۴۵) ^(۴۴۶) ^(۴۴۷) ^(۴۴۸) ^(۴۴۹) ^(۴۵۰) ^(۴۵۱) ^(۴۵۲) ^(۴۵۳) ^(۴۵۴) ^(۴۵۵) ^(۴۵۶) ^(۴۵۷) ^(۴۵۸) ^(۴۵۹) ^(۴۶۰) ^(۴۶۱) ^(۴۶۲) ^(۴۶۳) ^(۴۶۴) ^(۴۶۵) ^(۴۶۶) ^(۴۶۷) ^(۴۶۸) ^(۴۶۹) ^(۴۷۰) ^(۴۷۱) ^(۴۷۲) ^(۴۷۳) ^(۴۷۴) ^(۴۷۵) ^(۴۷۶) ^(۴۷۷) ^(۴۷۸) ^(۴۷۹) ^(۴۸۰) ^(۴۸۱) ^(۴۸۲) ^(۴۸۳) ^(۴۸۴) ^(۴۸۵) ^(۴۸۶) ^(۴۸۷) ^(۴۸۸) ^(۴۸۹) ^(۴۹۰) ^(۴۹۱) ^(۴۹۲) ^(۴۹۳) ^(۴۹۴) ^(۴۹۵) ^(۴۹۶) ^(۴۹۷) ^(۴۹۸) ^(۴۹۹) ^(۵۰۰) ^(۵۰۱) ^(۵۰۲) ^(۵۰۳) ^(۵۰۴) ^(۵۰۵) ^(۵۰۶) ^(۵۰۷) ^(۵۰۸) ^(۵۰۹) ^(۵۱۰) ^(۵۱۱) ^(۵۱۲) ^(۵۱۳) ^(۵۱۴) ^(۵۱۵) ^(۵۱۶) ^(۵۱۷) ^(۵۱۸) ^(۵۱۹) ^(۵۲۰) ^(۵۲۱) ^(۵۲۲) ^(۵۲۳) ^(۵۲۴) ^(۵۲۵) ^(۵۲۶) ^(۵۲۷) ^(۵۲۸) ^(۵۲۹) ^(۵۳۰) ^(۵۳۱) ^(۵۳۲) ^(۵۳۳) ^(۵۳۴) ^(۵۳۵) ^(۵۳۶) ^(۵۳۷) ^(۵۳۸) ^(۵۳۹) ^(۵۴۰) ^(۵۴۱) ^(۵۴۲) ^(۵۴۳) ^(۵۴۴) ^(۵۴۵) ^(۵۴۶) ^(۵۴۷) ^(۵۴۸) ^(۵۴۹) ^(۵۵۰) ^(۵۵۱) ^(۵۵۲) ^(۵۵۳) ^(۵۵۴) ^(۵۵۵) ^(۵۵۶) ^(۵۵۷) ^(۵۵۸) ^(۵۵۹) ^(۵۶۰) ^(۵۶۱) ^(۵۶۲) ^(۵۶۳) ^(۵۶۴) ^(۵۶۵) ^(۵۶۶) ^(۵۶۷) ^(۵۶۸) ^(۵۶۹) ^(۵۷۰) ^(۵۷۱) ^(۵۷۲) ^(۵۷۳) ^(۵۷۴) ^(۵۷۵) ^(۵۷۶) ^(۵۷۷) ^(۵۷۸) ^(۵۷۹) ^(۵۸۰) ^(۵۸۱) ^(۵۸۲) ^(۵۸۳) ^(۵۸۴) ^(۵۸۵) ^(۵۸۶) ^(۵۸۷) ^(۵۸۸) ^(۵۸۹) ^(۵۹۰) ^(۵۹۱) ^(۵۹۲) ^(۵۹۳) ^(۵۹۴) ^(۵۹۵) ^(۵۹۶) ^(۵۹۷) ^(۵۹۸) ^(۵۹۹) ^(۶۰۰) ^(۶۰۱) ^(۶۰۲) ^(۶۰۳) ^(۶۰۴) ^(۶۰۵) ^(۶۰۶) ^(۶۰۷) ^(۶۰۸) ^(۶۰۹) ^(۶۱۰) ^(۶۱۱) ^(۶۱۲) ^(۶۱۳) ^(۶۱۴) ^(۶۱۵) ^(۶۱۶) ^(۶۱۷) ^(۶۱۸) ^(۶۱۹) ^(۶۲۰) ^(۶۲۱) ^(۶۲۲) ^(۶۲۳) ^(۶۲۴) ^(۶۲۵) ^(۶۲۶) ^(۶۲۷) ^(۶۲۸) ^(۶۲۹) ^(۶۳۰) ^(۶۳۱) ^(۶۳۲) ^(۶۳۳) ^(۶۳۴) ^(۶۳۵) ^(۶۳۶) ^(۶۳۷) ^(۶۳۸) ^(۶۳۹) ^(۶۴۰) ^(۶۴۱) ^(۶۴۲) ^(۶۴۳) ^(۶۴۴) ^(۶۴۵) ^(۶۴۶) ^(۶۴۷) ^(۶۴۸) ^(۶۴۹) ^(۶۵۰) ^(۶۵۱) ^(۶۵۲) ^(۶۵۳) ^(۶۵۴) ^(۶۵۵) ^(۶۵۶) ^(۶۵۷) ^(۶۵۸) ^(۶۵۹) ^(۶۶۰) ^(۶۶۱) ^(۶۶۲) ^(۶۶۳) ^(۶۶۴) ^(۶۶۵) ^(۶۶۶) ^(۶۶۷) ^(۶۶۸) ^(۶۶۹) ^(۶۷۰) ^(۶۷۱) ^(۶۷۲) ^(۶۷۳) ^(۶۷۴) ^(۶۷۵) ^(۶۷۶) ^(۶۷۷) ^(۶۷۸) ^(۶۷۹) ^(۶۸۰) ^(۶۸۱) ^(۶۸۲) ^(۶۸۳) ^(۶۸۴) ^(۶۸۵) ^(۶۸۶) ^(۶۸۷) ^(۶۸۸) ^(۶۸۹) ^(۶۹۰) ^(۶۹۱) ^(۶۹۲) ^(۶۹۳) ^(۶۹۴) ^(۶۹۵) ^(۶۹۶) ^(۶۹۷) ^(۶۹۸) ^(۶۹۹) ^(۷۰۰) ^(۷۰۱) ^(۷۰۲) ^(۷۰۳) ^(۷۰۴) ^(۷۰۵) ^(۷۰۶) ^(۷۰۷) ^(۷۰۸) ^(۷۰۹) ^(۷۱۰) ^(۷۱۱) ^(۷۱۲) ^(۷۱۳) ^(۷۱۴) ^(۷۱۵) ^(۷۱۶) ^(۷۱۷) ^(۷۱۸) ^(۷۱۹) ^(۷۲۰) ^(۷۲۱) ^(۷۲۲) ^(۷۲۳) ^(۷۲۴) ^(۷۲۵) ^(۷۲۶) ^(۷۲۷) ^(۷۲۸) ^(۷۲۹) ^(۷۳۰) ^(۷۳۱) ^(۷۳۲) ^(۷۳۳) ^(۷۳۴) ^(۷۳۵) ^(۷۳۶) ^(۷۳۷) ^(۷۳۸) ^(۷۳۹) ^(۷۴۰) ^(۷۴۱) ^(۷۴۲) ^(۷۴۳) ^(۷۴۴) ^(۷۴۵) ^(۷۴۶) ^(۷۴۷) ^(۷۴۸) ^(۷۴۹) ^(۷۵۰) ^(۷۵۱) ^(۷۵۲) ^(۷۵۳) ^(۷۵۴) ^(۷۵۵) ^(۷۵۶) ^(۷۵۷) ^(۷۵۸) ^(۷۵۹) ^(۷۶۰) ^(۷۶۱) ^(۷۶۲) ^(۷۶۳) ^(۷۶۴) ^(۷۶۵) ^(۷۶۶) ^(۷۶۷) ^(۷۶۸) ^(۷۶۹) ^(۷۷۰) ^(۷۷۱) ^(۷۷۲) ^(۷۷۳) ^(۷۷۴) ^(۷۷۵) ^(۷۷۶) ^(۷۷۷) ^(۷۷۸) ^(۷۷۹) ^(۷۸۰) ^(۷۸۱) ^(۷۸۲) ^(۷۸۳) ^(۷۸۴) ^(۷۸۵) ^(۷۸۶) ^(۷۸۷) ^(۷۸۸) ^(۷۸۹) ^(۷۹۰) ^(۷۹۱) ^(۷۹۲) ^(۷۹۳) ^(۷۹۴) ^(۷۹۵) ^(۷۹۶) ^(۷۹۷) ^(۷۹۸) ^(۷۹۹) ^(۸۰۰) ^(۸۰۱) ^(۸۰۲) ^(۸۰۳) ^(۸۰۴) ^(۸۰۵) ^(۸۰۶) ^(۸۰۷) ^(۸۰۸) ^(۸۰۹) ^(۸۱۰) ^(۸۱۱) ^(۸۱۲) ^(۸۱۳) ^(۸۱۴) ^(۸۱۵) ^(۸۱۶) ^(۸۱۷) ^(۸۱۸) ^(۸۱۹) ^(۸۲۰) ^(۸۲۱) ^(۸۲۲) ^(۸۲۳) ^(۸۲۴) ^(۸۲۵) ^(۸۲۶) ^(۸۲۷) ^(۸۲۸) ^(۸۲۹) ^(۸۳۰) ^(۸۳۱) ^(۸۳۲) ^(۸۳۳) ^(۸۳۴) ^(۸۳۵) ^(۸۳۶) ^(۸۳۷) ^(۸۳۸) ^(۸۳۹) ^(۸۴۰) ^(۸۴۱) ^(۸۴۲) ^(۸۴۳) ^(۸۴۴) ^(۸۴۵) ^(۸۴۶) ^(۸۴۷) ^(۸۴۸) ^(۸۴۹) ^(۸۵۰) ^(۸۵۱) ^(۸۵۲) ^(۸۵۳) ^(۸۵۴) ^(۸۵۵) ^(۸۵۶) ^(۸۵۷) ^(۸۵۸) ^(۸۵۹) ^(۸۶۰) ^(۸۶۱) ^(۸۶۲) ^(۸۶۳) ^(۸۶۴) ^(۸۶۵) ^(۸۶۶) ^(۸۶۷) ^(۸۶۸) ^(۸۶۹) ^(۸۷۰) ^(۸۷۱) ^(۸۷۲) ^(۸۷۳) ^(۸۷۴) ^(۸۷۵) ^(۸۷۶) ^(۸۷۷) ^(۸۷۸) ^(۸۷۹) ^(۸۸۰) ^(۸۸۱) ^(۸۸۲) ^(۸۸۳) ^(۸۸۴) ^(۸۸۵) ^(۸۸۶) ^(۸۸۷) ^(۸۸۸) ^(۸۸۹) ^(۸۹۰) ^(۸۹۱) ^(۸۹۲) ^(۸۹۳) ^(۸۹۴) ^(۸۹۵) ^(۸۹۶) ^(۸۹۷) ^(۸۹۸) ^(۸۹۹) ^(۹۰۰) ^(۹۰۱) ^(۹۰۲) ^(۹۰۳) ^(۹۰۴) ^(۹۰۵) ^(۹۰۶) ^(۹۰۷) ^(۹۰۸) ^(۹۰۹) ^(۹۱۰) ^(۹۱۱) ^(۹۱۲) ^(۹۱۳) ^(۹۱۴) ^(۹۱۵) ^(۹۱۶) ^(۹۱۷) ^(۹۱۸) ^(۹۱۹) ^(۹۲۰) ^(۹۲۱) ^(۹۲۲) ^(۹۲۳) ^(۹۲۴) ^(۹۲۵) ^(۹۲۶) ^(۹۲۷) ^(۹۲۸) ^(۹۲۹) ^(۹۳۰) ^(۹۳۱) ^(۹۳۲) ^(۹۳۳) ^(۹۳۴) ^(۹۳۵) ^(۹۳۶) ^(۹۳۷) ^(۹۳۸) ^(۹۳۹) ^(۹۴۰) ^(۹۴۱) ^(۹۴۲) ^(۹۴۳) ^(۹۴۴) ^(۹۴۵) ^(۹۴۶) ^(۹۴۷) ^(۹۴۸) ^(۹۴۹) ^(۹۵۰) ^(۹۵۱) ^(۹۵۲) ^(۹۵۳) ^(۹۵۴) ^(۹۵۵) ^(۹۵۶) ^(۹۵۷) ^(۹۵۸) ^(۹۵۹) ^(۹۶۰) ^(۹۶۱) ^(۹۶۲) ^(۹۶۳) ^(۹۶۴) ^(۹۶۵) ^(۹۶۶) ^(۹۶۷) ^(۹۶۸) ^(۹۶۹) ^(۹۷۰) ^(۹۷۱) ^(۹۷۲) ^(۹۷۳) ^(۹۷۴) ^(۹۷۵) ^(۹۷۶) ^(۹۷۷) ^(۹۷۸) ^(۹۷۹) ^(۹۸۰) ^(۹۸۱) ^(۹۸۲) ^(۹۸۳) ^(۹۸۴) ^(۹۸۵) ^(۹۸۶) ^(۹۸۷) ^(۹۸۸) ^(۹۸۹) ^(۹۹۰) ^(۹۹۱) ^(۹۹۲) ^(۹۹۳) ^(۹۹۴) ^(۹۹۵) ^(۹۹۶) ^(۹۹۷) ⁽

قاعدہ نمبر ۱۸

مَا أُبِيحَ لِلضَّرُورَةِ يَقْدَرُ بِقَدْرِهَا "۵۸"

یعنی جو چیز ضرورت کے تحت جائز ہے وہ صرف بقدر ضرورت ہی جائز ہے۔ مردار کھانا یا شراب پی لینا صرف تنہا ہی جائز ہے جس سے جان بچ جائے۔ زیادہ بالکل نہیں۔ اسی طرح طبیب کو بوقت ضرورت شرعی پردہ کی جگہ کا صرف وہ حصہ دیکھنا جائز ہے جس کے دیکھنے کی ضرورت ہے زیادہ نہیں اسی طرح دایہ کو، دارالخرب میں بقدر ضرورت دشمن کے مال سے کھانا حاصل کیا جائے گا اور جانوروں کا چارہ، جلانے کے لئے لکڑی اور پتھریں وغیرہ بیجا جائز ہے جب کہ مال غنیمت کی ابھی تقسیم نہ ہوئی ہو اور اگر ضرورت سے بچ رہا تو مال غنیمت میں وہیں کر دیا جائے گا۔^۱ (کنز) "۵۹"

قاعدہ نمبر ۱۸ (الف):

مَا جَازَ بِعَدْرِ بَاطِلٍ يَزُولُ بِهِ "۵۹"

یعنی جو چیز کسی عذر کی وجہ سے جائز ہوئی تو اگر عذر زائل ہو جائے تو اس کا جواز بھی باطل ہو جائے گا جیسے پانی کے استعمال کرنے پر قادر نہ تھا تو تیمم کرنا جائز ہے، اور پانی کے استعمال پر قادر ہو گیا تیمم باطل ہو جائے گا۔^۲

قاعدہ نمبر ۱۸ (ب):

الضُّرُّ لَا يَرَأَىٰ بِالضُّرِّ

یعنی نقصان کو نقصان پہنچا کر زائل نہ کیا جائے گا جیسے ایک شخص جو حالت اضطرار میں ہے دوسرے ایسے اشخاص کا کھانا نہیں کھا سکتا جو خود بھی حالت اضطرار میں ہے۔^۳

قاعدہ نمبر ۱۹

يُتَحَمَّلُ الضُّرُّ الْحَاصُّ لِأَخْلِ ذَلْعِ الضُّرِّ الْعَامِ "۵۹"

یعنی ضرر خاص کو برداشت کر لیا جائے گا ضرر عام سے بچنے کے لئے جیسے ان کافروں پر گورہ باری یا تیر اندازی کی جائے گی جو خود کو بچنے کے لئے مسلمانوں کے بچوں کو ڈھال بنالیں۔ اسی طرح اس بوسیدہ دیوار کو گرا دیا جائے گا جو راستہ کی طرف جھک گئی ہو اور جس کے گرنے سے راہگیروں کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو اگرچہ اس کا مالک رضا مند نہ ہو۔ ایسے ہی نان فروش اگر روٹیوں کی قیمت زیادہ بڑھادیں تو بھڑو مقرر کیا جائے گا اگر غلہ فروش قحط کے زمانے میں مہنگا بیچنے کے لیے غلہ اسٹور کریں تو ان کا

① "الأشياء والمضائق"، الفہم الأول: القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الخامسة، ص ۷۳، ۷۴

و "مكر المقاتل"، كتاب السير والجهاد، باب العناكم وقسمتها، ص ۲۰۳

② "الأشياء والمضائق"، الفہم الأول: القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الخامسة، ص ۷۴

③ المرجع السابق.

غصہ جبراً فروخت کر دیا جائے گا۔ اسی طرح اگر باپ دل دکا واجب لہذا نفقہ نہ دے اور انھیں قاقہ کشی پر مجبور کرے تو باپ کو ان کے نفقہ کی ادائیگی کے لئے قید کیا جائے گا۔ غیر بنجدہ و عدیم الہیہ مفتی کو اور جاہل طبیب کو فتویٰ دینے اور علاج کرنے سے روکنا جائز ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے زمین غصب کرنی اور اس پر عمارت بنالی یا پیڑ لگا دیئے تو اگر زمین کی قیمت عمارت یا پیڑوں کی قیمت سے زیادہ ہے تو عمارت گر دی جائے گی یا پیڑ کھڑوا دیئے جائیں ورنہ زمین غصب کرنے والا زمین کی پوری قیمت کا ضامن ہوگا اس سے مالک کو زمین کی قیمت دلوائی جائے گی۔^(۱)

قاعدہ نمبر ۲۰

مِنْ اِتْلَىٰ بَيِّنَتَيْنِ وَهَمَّامَتَيْنِ يَأْخُذُ بِأَيَّتَهُمَا شَاءَ وَإِنْ اِخْتَلَفَا يَحْتَارُ اٰهُوَنَهُمَا "۶۱"

اگر کوئی شخص دو مصیبتوں میں گرفتار ہو جائے اور دونوں برابر کی ہوں تو جس کو چاہے اختیار کرے اور اگر دونوں برابر کی نہ ہوں تو ان میں سے جو ہلکی ہو اُسے اختیار کرے کیونکہ حرام کا ارتکاب بوجہ مجبوری جائز کیا گیا ہے لہذا کم سے کم ہو اس لئے بڑی مصیبت کو ترک کر دے کہ اس میں بجا ضرورت رہے وہ حرام کرنا پڑے گا۔ جیسے کسی کے جسم میں زخم ہے اگر وہ بجدہ کرتا ہے تو زخم بہنے لگتا ہے اور زخم بہنے کا تو وضو نہ کرنے کا جسم ناپاک ہوگا اور بجدہ نہیں کرتا تو زخم نہیں بہتا اس صورت میں نہ زکا بجدہ ترک کرنا پڑے گا تو وہ بیٹھ کر نماز ادا کرے اور رکوع و بجدہ اشارہ سے ادا کرے کیونکہ بجدہ ترک کر دینا اس سے کمتر ہے اور آسان ہے کہ نماز حالتِ حدث اور نجس جسم کے ساتھ پڑھے۔ ایسے ہی اگر کوئی ضعیف و ناتواں بوڑھا ہے اگر وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھتا ہے تو قراءت قرآن نہیں کر سکتا، ورنہ بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے تو قراءت کر سکتا ہے وہ بیٹھ کر نماز ادا کرے گا اور قیام ترک کر دے گا کیونکہ ترک قیام تو نوافل میں بھی جائز ہے مگر ترک قراءت قرآن جائز نہیں ایسے ہی کوئی جاں بسبب فاقہ زدہ ہے^(۲) اس کے پاس کھانے کے لیے مردار ہے، ورنہ کسی دوسرے کا کھانا ہے تو اسے مائل غیر حلال نہیں بقدر ضرورت مردار کھائے گا یہ انھوں ہے۔ بعض فقہاء کا قول ہے کہ مردار نہیں کھائے گا مائل غیر کھائے گا ابن ساعد و طحاوی اور امام کرخی رحمۃ اللہ علیہ کا یہی قول ہے^(۳) ابن ساعد فرماتے ہیں مال غیر کو غصب کرنا مردار کھانے سے اچھون ہے۔^(۴)

قاعدہ نمبر ۲۱

كَرَّءُ الْمَفَاسِدِ اَوْلىٰ مِنْ جَلْبِ الْمَصَالِحِ "۶۳"

"یعنی خرابیوں کو دور کرنا زیادہ بہتر ہے حصولِ منافع سے" پس جب مفاسد اور مصالح میں تضاد واقع ہو تو مصالح کو ترک

① "الأشبه والمظاہر" العن الاوّل: القواعد الکلیۃ، النوع الاول، القاعدة الخامسة، ص ۷۴، ۷۵

② یعنی بھوک کی وجہ سے اس کی جان پر مبنی ہوئی ہے۔

③ "اشبه" اور دیگر کتب فقہ میں ہے کہ امام کرخی رحمہ اللہ نے فرمایا ایسی صورت میں مضطر کو اختیار ہے چاہے تو مردار کھائے چاہے تو مال غیر۔ علیہ

④ "الأشبه والمظاہر" العن الاوّل: القواعد الکلیۃ، النوع الاول، القاعدة الخامسة، ص ۷۶، ۷۷

کر کے مفاسد کو دور کیا جائے گا کیونکہ شریعت مطہرہ کی توجہ محرمات و ممنوعات و مفاسد کو دور کرنے میں زیادہ سخت ہے بہ نسبت مامورات و مصالح کو بروئے کار لانے کے، سید لکائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں:

إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ^۱

یعنی جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو حتی المقدور اسے بجا لاؤ اور جب کسی شے سے منع کروں تو اس سے دور رہو۔

صاحب الکشف نے یہ حدیث روایت کی ہے: تَرَكَ ذُرَّةً مِمَّا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ الثَّقَلَيْنِ^۲

یعنی منہیات الہیہ میں سے ایک ذرہ سے بھی اجتناب کرنا اور بچنا جن دانس کی عبادت سے افضل ہے۔

فتاویٰ بزازیہ نے یہ مسئلہ بیان کیا ہے: مَنْ لَمْ يَجِدْ سِتْرَةَ تَرْكَ الْإِسْتِجَاءَ وَلَوْ عَلَى شَيْءٍ يَهْرُ^۳

جسے سترہ نہ ملے (یعنی پردہ کرنے کی چیز) وہ استیجاء کو ترک کرے خواہ وہ نہر کے کنارے پر ہو۔

عورت پر غسل واجب ہوا اور وہ مردوں سے پردہ کی جگہ نہ پائے تو غسل موخر کرے گی اور مرد پر اگر غسل واجب ہے اور

اسے مردوں سے پردے کی جگہ نہ ملے تو غسل کو موخر نہ کرے گا کیسے بھی ہو غسل کرے گا لیکن اگر مرد کو استیجاء کے لئے پردہ کی جگہ نہ

ملے تو استیجاء موخر کرے گا۔ غسل اور استیجاء میں یہ فرق اس لئے ہے کہ نجاست حکم یہ نجاست ظاہری سے اقویٰ ہے۔ ایسے ہی

اگرچہ وضو میں کلی کرنے اور ناک صاف کرنے میں مبالغہ کرنا مسنون ہے لیکن بحالت روزہ یہ عمل مکروہ ہے مبادا پانی نذر پہنچ

جائے ورنہ روزہ کو توڑ دے۔ کبھی مصالح مفاسد پر بدرجہا غالب ہوتے ہیں ایسی صورت میں مصالح کو اختیار کیا جائے جیسے متحارب

گروہوں^۴ کے درمیان صلح کرانے کے لیے دروغ بیانی^۵ کرنا جائز ہے حاکم دروغ منہیات شرع سے ہے^۶۔^۷

قاعدہ نمبر ۲۲

الْحَاجَةُ تَنْزِلُ مِزْلَةَ الضَّرُورَةِ "۲۳"

یعنی حاجت ضرورت کا مقام حاصل کر لیتی ہے۔ اسی قاعدہ کے تحت جاریہ کا جواز ہے اگرچہ جاریہ داری خلاف قیاس

① "صحیح مسلم"، کتاب الحج، باب فرض الحج مرہ فی العمر، الحدیث ۴۱۲۔ (۱۳۳۷) ص ۶۹۸

② "صحیح البخاری"، کتاب الاعتصام، الحج، باب الاقتداء بسرسور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، الحدیث ۷۲۸۸، ج ۴، ص ۵۰۲

③ "كشف لأسرار"، المتقارب، ج ۱، ص ۱۵۴

④ "الأشبہ و النظائر"، انصاف الأول، القواعد الکلیۃ، النوع الأول، القاعدة الخمسة، ص ۷۸

⑤ یعنی تپس میں دوڑنے والے گروہ۔ ⑥ یعنی جھوٹ منوعات شریعت میں سے ہے۔

⑦ "الأشبہ و النظائر"، انصاف الأول، القواعد الکلیۃ، النوع الأول، القاعدة الخمسة، ص ۷۸

ہے مگر یہ ایک حاجت ہے جو ضرورت بن گیا ہے۔ ایسے ہی بیع مسلم کا جواز خلاف قیاس ہے کیونکہ یہ معدوم شے کی بیع ہے^۱ مگر غرباء کی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے اس کا جواز ہے۔ اسی قاعدہ کے ماتحت جب حاجت شدید داعی ہوئی تو بیع اوفاء کے جواز کا تقویٰ ہوا۔^(۲)

قاعدہ نمبر ۲۳

الْعَادَةُ مُنْكَمَّةٌ ۴۳

یعنی عادت حکم شرعی کی بنیاد ہے۔ مقصد یہ ہے کہ جو چیز عرف و عادت کے لحاظ سے درست ہو شریعت اسے جائز قرار دیتی ہے۔^۳ یہ قاعدہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اس حدیث سے ماخوذ ہے۔

فَارَآهُ الْمُسَبِّحُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ ۴۴

یعنی وہ چیز جس کو مسلمان (اہل علم و اہل تقویٰ) اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔

یہ حدیث حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے جس کو حضرت امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مسند میں روایت کی ہے بعض محدثین اسے مرفوع کہتے ہیں اور بعض اس کو موقوف کہتے ہیں۔^۴ عرف و عادت کی تعریف علامہ ابن عابدین علیہ الرحمہ اپنی کتاب ”شرح عقود رسم المفتی المنظوم“ میں فرماتے ہیں: ”الْعَادَةُ مَا اسْتَقَرَّ فِي النُّفُوسِ مِنْ جِهَةِ الْعُقُولِ وَتَلَقَّتْهُ الطَّبَاعُ السَّبِيغَةُ بِالْقَبُولِ وَفِي ”شرح التلخیص“ الْعَادَةُ هِيَ الْأُمُورُ الْمُتَكَرِّرَةُ مِنْ غَيْرِ عِلَاقَةٍ عَقْلِيَّةٍ ۵ اور ”الأشباه والنظائر“ میں علامہ زین الدین بن نجیم اچھی المصری فرماتے ہیں: وذكر الامام الهندي في ”شرح المعنى“ الْعَادَةُ عِبَارَةٌ عَمَّا يَسْتَقَرُّ فِي النُّفُوسِ مِنَ الْأُمُورِ الْمُتَكَرِّرَةِ الْمُقْبُولَةِ عِنْدَ الطَّبَاعِ السَّبِيغَةِ ۶ ان سب کا مفہوم و مطلب یہ ہے کہ انسان دیدہ و دانستہ کسی کام کو بار بار کرتے ہوئے اس درجہ پر پہنچ جائے کہ بلا تکلف

۱۔ یعنی ایک چیز کی بیع ہے جو ابھی موجود نہیں۔

۲۔ ”الأشباه والنظائر“، الفن الأول: القواعد الكلية، النوع الأول: القواعد العامة، ص ۷۹، ۷۸

۳۔ المرجع السابق للقاعدة السادسة، ص ۷۹.

۴۔ ”السد“، الامام حمد بن حیل، مسند عبد اللہ بن مسعود بالحديث ۳۶۰۰ ج ۲، ص ۱۶

۵۔ ”كشف الخفاء“، محرف المعجم، الحديث ۲۲۱۲ ج ۲، ص ۱۶۸.

۶۔ ”الأشباه والنظائر“، الفن الأول: القواعد الكلية، النوع الأول: القواعد العامة، ص ۷۹

۷۔ ”مجموعة رسائل ابن عابدین“، الرسالة الثانية شرح عقود رسم المعنى بالبحر لاوه، ص ۴۹

۸۔ ”الأشباه والنظائر“، الفن الأول: القواعد الكلية، النوع الأول: القواعد العامة، ص ۷۹

اس سے اس کام کا صدور ہونے لگے وہ اگر قوس ہے تو وہ بئالکلف اسی معنی میں سمجھ جانے لگے جس میں وہ حقیقت کے برخلاف مستحسن کیا جا رہا ہے۔ صاحب الاشباہ نے عرف و عادت کی تین قسمیں بیان فرمائی ہیں

(۱) الْعُرْفِيَّةُ الْعَامَّةُ (۲) وَالْعُرْفِيَّةُ الْخَاصَّةُ (۳) وَالْعُرْفِيَّةُ الشَّرْعِيَّةُ (۱) ”۶۴۰“

عرف اور عادت کو فقہائے کرام نے بڑی اہمیت دی ہے فقہ کے کثیر مسائل کا حکم عرف و عادت پر مبنی ہے ”مبسوط“ میں ہے جو چیز عادت و عرف کے ذریعہ ثابت ہو جائے وہ ایسی ہے جیسے نص شرعی سے ثابت ہو۔ ”رد المحتار“ جلد پنجم میں جہاں ناپائلوں کے سن بلوغ سے بحث کی گئی ہے اسی موقع پر فرمایا کہ ”ان معاملات میں جہاں نص شرعی موجود نہ ہو عرف و عادت ہی شرعی حجت ہے۔“ (۲)۱۰

امام شہاب الدین لقرنی فرماتے ہیں ”احکام عرف اور عادت کے ساتھ ساتھ نافذ ہوتے رہتے ہیں۔“

عادت کس چیز سے اور کس طرح ثابت ہوتی ہے مختلف امور میں اس کے مختلف طریقے ہیں

۱۔ کبھی عادت ایک ہی دفعہ سے ثابت و تسلیم ہو جاتی ہے جیسے وہ لڑکی جسے پہلی بار حیض آیا تو جتنے دن یہ رہے گا اتنے ہی دن اس کی عادت شمار ہوگی لیکن تربیت کئے ہوئے شکاری کتے کی عادت اس وقت تسلیم ہوگی جب وہ مسلسل تین بار شکار کر کے اسے نہ کھائے۔

۲۔ عرف و عادت کا اعتبار اس وقت ہے جب وہ عام ہو اور غالب ہو۔ جب تک عام لوگوں میں اس کا رواج عام نہ ہو جائے اس کو حکم شرعی کی بنیاد نہیں بنایا سکتا۔

۳۔ عادت اور عرف جب عام رواج ہو جائیں تو کیا وہ شرط کا درجہ حاصل کر لیتے ہیں۔

فتاویٰ ظہیر یہ بحث ال جا رہے ہیں ہے الْمَشْرُوطُ عُرْفًا كَالْمَشْرُوطِ شَرْعًا۔

بزاز یہ میں ہے الْمَشْرُوطُ عُرْفًا كَالْمَشْرُوطِ شَرْعًا

۴۔ الفاظ کا مفہوم حقیقت کے خلاف عرف پر اس وقت محمول کیا جائے گا جب وہ عرف ایک زمانے سے چلا آرہا ہو کسی

نئے رواج و عرف پر الفاظ کو حقیقت کے خلاف محمول نہ کیا جائے گا اسی نے فقہاء فرماتے ہیں کہ ”لَا عِبْرَةَ بِالْعُرْفِ الظَّارِيءِ“ نیز یہ کہ عرف کا اعتبار معاملات میں ہے تعلیق میں نہیں۔ تعلیق میں وہ اپنے حقیقی معنی اور اصلی مفہوم میں یا جائے گا جیسے کسی خاں بیوی نے اپنے شوہر سے کہلوایا کہ میں اگر تیرے وپر کسی عورت سے نکاح کروں تو سے طلاق اس نے یہ کہہ دیا اور نیت یہ کی کہ

① ”الاشباہ والنظائر“ الفس لاؤن: القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة السادسة، ص ۷۹

② ”رد المحتار“ کتاب الحجر، فصل بلوغ الغلام، الخ ج ۹ ص ۲۶۰۔

اگر میں تیرے اوپر یعنی تیرے کندھوں پر یا کمر پر بٹھا کر کسی عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق تو اس کی یعنی شوہر کی نیت کے مطابق عمل کیا جائے گا کیونکہ اس نے اپنے الفاظ سے حقیقی معنی مراد لئے ہیں اور اس کی بیوی نے ظلماً اسے یہ قسم دوائی تھی ورنہ مظلوم کی نیت اس کی قسم میں معتبر ہے نیز اس کا یہ کلام از قسم تطبیق ہے اور تطبیق میں عرف کا اعتبار نہیں اس لئے اس کا کلام عرف پر محمول نہیں کیا جائے گا اور اگر وہ کسی عورت سے نکاح کرے گا تو اسے طلاق واقع نہ ہوگی۔

۵۔ عرف در شرع میں جب تصادف ہوگا تو عرف لاستعمال مقدم رکھا جائے گا خصوصاً ایمن میں لہذا اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ وہ فرش یا بساط پر نہیں بیٹھے گا یا یہ قسم کھائی کہ وہ سراج (چرخ) سے روشنی حاصل نہیں کرے گا پھر وہ زمین پر بیٹھا یا سورج سے روشنی حاصل کی تو وہ حادث نہیں ہوگا (یعنی اس کی قسم نہ ٹوٹے گی) اگرچہ قرآن کریم میں زمین کو فرش اور بساط فرمایا گیا ہے اور سورج کو سراج فرمایا گیا ہے مگر یہاں اس کے عرفی معنی مراد لئے جائیں گے اسی طرح اگر اس نے قسم کھائی کہ وہ گوشت نہیں کھائے گا پھر اس نے مچھلی کھائی تو حادث نہ ہوگا کیونکہ عرف میں گوشت کا استعمال مچھلی کے گوشت میں نہیں ہوتا۔ اگرچہ قرآن کریم نے مچھلی کے لئے لَحْمًا طَرِیًّا کا لفظ استعمال کیا ہے اس طرح کی بہت سی مثالیں ہیں۔^۲

۶۔ عرف اور لغوی معنی میں جب تصادف ہوگا تو عرف میں اگر شرط معتبرہ پائی گئیں تو لفظ کو عرف پر محمول کیا جائے گا لغوی معنی پر نہیں زبانی وغیرہ نے یہ تصریح فرمائی ہے اِنَّ الْاَيْمَانَ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْعُرْفِ لَا عَلَى الْحَقَائِقِ اللَّغَوِيَّةِ^۳ ایمن عرف پر مبنی ہوتے ہیں نہ کہ لغوی معنی پر۔ اس پر مسائل متفرعہ میں سے ایک یہ ہے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ روٹی نہیں کھائے گا تو وہ صرف اس صورت میں حادث ہوگا جب وہ روٹی کھائے جو اس کے شہر میں بالعموم کھائی جاتی ہے جیسے مغربی یوپی اور پنجاب میں گیسوں کی روٹی، اور بقول صاحب الاشباہ والنظائر ان کے زمانے میں قاہرہ^۴ میں گیسوں کی روٹی، طبرستان میں چاول کی روٹی، زبید^۵ میں ہاجرہ کی روٹی کھانے سے حادث ہو جائے گا اگر اس تمام علاقوں میں مروج روٹی کے علاوہ کسی اور چیز سے بنی ہوئی روٹی کھائی تو حادث نہ ہوگا۔^۶

یعنی تارہ گوشت۔

۱ "الاشباہ والنظائر" اربع الاثر: القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة السادسة، ص ۸۲

۲ "تبيين الحقائق" كتاب الايمان، باب في الدعوى - الحج، ج ۳، ص ۴۹

۳ "الاشباہ والنظائر" اربع الاثر: القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة السادسة، ص ۸۳

۴ ... معرکاء دار الحکومت۔

۵ ... یمن کے ایک شہر کا نام۔

۶ بہار شریعت میں اس مقام پر "حادث ہوگا" لکھا ہوا تھا، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل کتاب میں عبارت اس طرح ہے "حادث نہ ہوگا"، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔ علمہ

۷ "الاشباہ والنظائر" اربع الاثر: القواعد الكلية، النوع الاول، القاعدة السادسة، ص ۸۳

تعمیم:

عرف و عادت پر شریعت کے بے شمار احکام و مسائل کا دار و مدار ہے، اور یہ تمام غیر منصوص علیہ مسائل میں بنیادی حیثیت رکھتے ہیں لیکن عرف و عادت اور ایسے ہی عموم بلوی کو سمجھنے کے لئے بڑے وسیع مطالعہ اور وقت نظر کی ضرورت ہے۔ مفتیان کرام کو سن تمام امور سے واقفیت رکھنا ضروری ہے ورنہ وہ مسئلہ کا حکم بیان کرنے میں اکثر و بیشتر غلطیوں کا شکار ہو سکتے ہیں۔ فقہ کی کتابوں میں عرف اور اس سے مستخرج مسائل پر سیر حاصل اور مفصل بحثیں کی گئی ہیں۔ مفتی کے لئے ان کا مطالعہ بے حد ضروری ہے۔ فقہائے کرام عظیم الرحمۃ والرضوان فرماتے ہیں عرف و عادت کے مقابلہ میں کسی شے کے مفہوم کی وضاحت و تعیین میں حقیقت کو ترک کر دیا جائے گا۔^۱ ”الاشیاء“ میں ہے عادت و عرف وہی معتبر ہے جب اس کا استعمال عرف و عادت میں غائب ہو گیا ہو۔ اسی نے فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ اگر کسی شہر میں مختلف قسم کے درہم و دینار چل رہے ہوں (یعنی مختلف قسم کے سکے چل رہے ہوں) وہاں اگر کسی نے کوئی چیز دن درہم یا دس دینار میں خریدی یا فروخت کی تو بائع وہ درہم یا دینار لینے کا مستحق ہوگا جن کا غائب چلن وہاں کا عرف و عادت ہو۔ اگر خریدار کوئی دوسرا سکے یا دوسرے قسم کے درہم و دینار دینا چاہے تو بائع کو (بیچنے والے کو) انکار کا حق ہوگا۔^۲ ”شرح بیہری“ میں بہ حوالہ ”مبسوط“ بیان کیا گیا ہے جو چیز عرف سے ثابت ہو وہ ایسی ہے جیسے نص سے ثابت ہو۔^۳ (رسائل ابن عابدین)

فائدہ:

بہت سے وہ احکام جن پر صاحب مذہب مجتہد نے اپنے زمانے کے عرف و عادت کی بنیاد پر نص قائم کی زمانہ اور حالات کے بدل جانے سے تبدیل ہو گئے ہیں اہل زمانہ میں فساد، جانے کی وجہ سے یا عموم ضرورت کی وجہ سے جیسے تعظیم القرآن کی اجرت کا جو ز اور طہری عداوت پر کشف نہ کرنا^۴ اور غیر سلطان سے اکراہ کا تحقق کیونکہ فقہائے متقدمین کے زمانہ میں اکراہ صرف بادشاہ ہی سے متحقق ہو سکتا تھا غیر سلطان سے اکراہ نہیں ہو سکتا تھا لیکن بعض عوام انسان میں سے لوگ قتل و خونریزی پر اتنے جری ہو گئے کہ ان سے بھی اکراہ کا تحقق ہو گیا فقہائے متقدمین ضامن مباشر پر واجب کرتے تھے متسبب پر نہیں لیکن بعد میں ضامن متسبب پر عائد کیا گیا اس کی وجہ فساد اہل زمانہ اور حالات کا متغیر ہونا بیان کیا گیا یہی وہی اب مال یتیم میں مضاربت نہیں کر سکتا اور وقف اور یتیم کی زمین کا غاصب ضامن دے گا اور مکان موقوفہ ایک سال سے زیادہ دروقف زمین کو تین سال سے زیادہ مدت کے لئے اجارہ پر نہیں دیا جائے گا اور قاضی کو اپنے ذاتی علم کی بنا پر فیصلہ دینے سے روکا جائے گا اور

① ”الاشیاء والنظار“ بالقرن الأول: القواعد الكلية، الجزء الأول، القاعدة السادسة، ص ۷۹

② المرجع السابق، ص ۸۱

③ ”مجموعۃ رسائل ابن عابدین“ الرسالة الثانیة شرح عقود رسم المفتی، ص ۴۴

④ بہارِ شریعت میں اس مقام پر ”عدالت پر اکتفاء کرنا“ لکھا ہوا تھا، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل کتاب میں عبارت اس طرح ہے ”عدالت پر اکتفاء نہ کرنا“، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔ علیحدہ

شوہر کو روکا جائے گا اس سے کہ وہ اپنی بیوی کو سفر میں ساتھ لے جائے (جبکہ بیوی رضا مند ہو) اگرچہ شوہر نے اس کا مہر معجل ادا کر دیا ہو۔ (نثر عرف فی بناء بعض الأحكام علی عرف، مجموعہ رسائل ابن عابدین وشرح عقود رسم المفتی) ^{۱۱}

عرف و عادت کی بنیاد پر یہ حکم ہے کہ دخول کے بعد بیوی اگر یہ کہے کہ اس نے قبل دخول اپنا مہر معجل وصول نہیں کیا تو اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی اور اگر شوہر نے کہا کہ ہر حال چیز مجھ پر حرام ہے تو اس کی بیوی مطلقہ ہو جائے گی بشرطیکہ یہ جملہ در الفاظ اس علاقے میں طلاق کے لئے استعمال کئے جاتے ہوں (یعنی وہاں کا عرف یہ ہو) ایسی صورت میں اس کی نیت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر عرف و عادت میں ان الفاظ کا استعمال طلاق کے لیے نہیں ہے تو اس کی نیت کا اعتبار کر لیا جائے گا۔ مگر باپ یہ کہے کہ میں نے اپنی بیٹی کو جو سامان جہیز دیا، میں نے اپنی بیٹی کو اس کی تملیک نہیں کی ^{۱۲} تو اس کا مد عرف پر ہے اگر اس علاقہ کا عرف تملیک ہے تو جہیز کی ہر چیز بیٹی کی ملکیت قرار دی جائے گی ورنہ جیسا عرف ہو دیا ہی حکم ہوگا۔ غرض یہ اور اس قسم کے صدہا مسائل کے جواز یا عدم جو زکاہ، عرف و عادت، فساد زمان، عموم ہوئی، ضرورت اور قرائن احوال پر ہے۔ ان میں سے کوئی حکم مذہب سے خارج ہے نہ خلاف، کیونکہ مجتہد اگر اس زمانہ میں حیات ہوتے تو بلاشبہ یہی حکم شرعی بیان فرماتے یہی وہ نکتہ ہے جس نے مجتہدین فی المذہب اور متاخرین میں سے صحیح و صواب پر نگاہ رکھنے والوں کو جرأت دلائی کہ وہ صاحب المذہب سے منقول کتب ظاہر الروایہ میں منصوص مسائل سے، اختلاف کریں۔ عرف و عادت مگر زمانے کے تغیر سے تبدیل ہو جائیں اور نیا عرف و عادت بن جائے تو مفتی زمانہ کو نئے عرف و عادت کا غلط کر کے اس کے مطابق حکم شرعی بیان کرنا چاہیے مگر اس کے لیے شرط یہ ہے کہ چونکہ متقدمین فقہاء نے مفتی کے لئے اجتہاد کی شرط رکھی تھی جواب مفقود ہو چکی ہے کیونکہ فی زمانہ کوئی فقیہ شرائط اجتہاد کو پورا نہیں کرتا اس لئے مجتہد مفتی تو اب معدوم ہو چکے ہیں پھر بھی عرف و عادت کے مطابق فتویٰ دینے کے لئے کم سے کم یہ شرط رکھی گئی ہے کہ مفتی وقت مسائل کی معرفت ان کی شروط و قیود کے ساتھ رکھتا ہو نیز اس کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ اپنے زمانے کے عرف سے کما حقہ واقف ہو۔ ورنہ زمانہ کے حالات سے بھی واقفیت رکھتا ہو ورنہ کسی ماہر استاذ سے اس نے مسائل کے استخراج کا طریقہ بھی سیکھا ہو "مسئۃ المحقق" اور "قیہ" میں بھی اس کی تصریح موجود ہے۔ ^{۱۳} (شرح عقود رسم المفتی منظوم، ابن عابدین) "۳۶"

فائدہ: قرینہ حال بھی حکم شرعی کی بنیاد بن سکتا ہے اس کا ثبوت قرآن پاک کی یہ آیت ہے:

① "مجموعۃ رسائل ابن عابدین" الرسالة الثانية شرح عقود رسم المفتی، الجزء الأول، ص ۴۴

و "مجموعۃ رسائل ابن عابدین" بشر العرف، الجزء الثاني، ص ۱۲۶.

② یعنی ملکیت میں نہیں دیا۔

③ "مجموعۃ رسائل ابن عابدین" الرسالة الثانية شرح عقود رسم المفتی، الجزء الأول، ص ۴۴، ۴۵، ۴۶

﴿إِنْ فِي ذِيئِ لَا يَتْلُمُؤْتِيُونَ﴾^(۱)

یعنی بے شک اس میں نشانیاں ہیں اللہ فراست کے لیے یعنی جو قرآن سے علم حاصل کر لیتے ہیں۔
دوسری آیت اس کے ثبوت کی یہ ہے۔

﴿وَشَهِدَ شَهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا أَنْ كَانَ قَبِيضٌ قَدْ مِنْ قَبْلِ قَصْدٍ قَتَّ﴾^(۲) الْآيَةُ

یعنی اور عورت کے گھر و لوں میں سے ایک گواہ نے گواہی دی اگر ن کا کرتا آگے سے چرا ہے تو عورت سچی ہے اور انہوں نے غلط کیا اور اگر ان کا کرتا یعنی (یوسف علیہ السلام کا) پیچھے سے چاک ہوا^(۳) تو عورت جھوٹی ہے اور یہ سچے ہیں۔ یہ گواہی قطعاً قرینہ حال کی بنیاد پر تھی اور علامات ظاہری سے علم حاصل کر کے گواہی دی گئی جو شرعاً قبول ہوئی اس لئے قرینہ حال اور علامات ظاہری بھی حکم شرعی کی ایک بنیاد تسلیم کئے گئے۔^(۴)

قاعدہ نمبر ۲۳:

الاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد

یعنی ایک اجتہاد دوسرے اجتہاد سے ساقط نہیں ہوتا یعنی نواقض نہیں ہے اس قاعدہ کی بنیاد صحابہ کرام کا عمل ہے کہ سیدنا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چند مسائل کے سلسلے میں حکم صادر فرمایا جس کی مخالفت سیدنا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کی مگر سیدنا حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حکم اس سے نہ ساقط ہوا نہ کا اعدام اسی طرح فدک کے بارے میں خلیفہ اول کا حکم حضرت عباس حضرت فاطمہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے اجتہاد سے نہ ٹوٹا نہ ساقط ہوا۔ حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کے خلاف فیصلہ دیا اس نے یہ بات حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بتلائی آپ نے فرمایا اگر میں فیصلہ کرتا تو تمہارے حق میں کرتا۔ اس شخص نے عرض کیا کہ اب کیا چیز مانع ہے کہ آپ فیصلہ دیں آپ نے فرمایا چونکہ اس معاملہ میں کوئی نص شرعی ہے نہیں لہذا رائے اور اجتہاد دونوں برابر ہیں۔ اس قاعدہ پر جو مسائل متفرع ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ سمت قبلہ کے بارے میں کسی نے اجتہاد جاری کر کے اس طرف نماز شروع کی۔ درمیان میں اس کی رائے واجتہاد بدل گیا اس نے رخ دوسری طرف کر لیا اسی طرح اس نے اگر چار رکعتیں چار سمت کی طرف رخ کر کے پڑھیں تو نماز درست ہے اس کی قضا نہیں دوسرے اجتہاد نے پہلے اجتہاد کو کا اعدام و ساقط نہیں کیا اس لئے ہر رکعت صحیح ادا ہوئی اور وہ نماز قضا نہیں کرے گا۔ اگر قاضی نے کسی فاسق کی شہادت کو اس کے فسق و فجور کی

② ہ ۱۲۲ یوسف صفحہ ۲۶

① ہ ۱۴ الحجر ۷۵۔

③ یعنی پھٹا ہوا۔

④ "مجموعۃ رسائل ابن عبدین" بالرسالة بشر العرف (البحر الجراء الثانی) ص ۱۲۸

وجہ سے رد کر دیا پھر اس نے اپنے فسق سے توبہ کر کے اس شہادت کو دوبارہ دیا تو قبول نہیں کی جائے گی۔ (الاشباہ ۳ وغیرہ) ^۱
قاعدہ نمبر ۲۵.

إِذَا اجْتَمَعَ الْحَلَالُ وَالْحَرَامُ غَلَبَ الْحَرَامُ

یعنی حلال اور حرام جب جمع ہوں گے تو غلبہ حرام کو ہوگا اس قاعدہ کے تحت اگر کتے اور بکری کے اختلاط سے بکری کے بچہ ہوا تو وہ حرام ہے اور سکھایا ہو کتا جب بسم اللہ پڑھ کر شکار پر چھوڑا گیا پھر اس کے ساتھ کلب غیر معلوم (یعنی غیر تربیت یافتہ کتا) شریک ہو گیا یا وہ کتا شریک ہو گیا جس کو بسم اللہ پڑھ کر نہ چھوڑا تھا تو وہ شکار حرام ہے (گردہ ذبح سے قبل مر گیا) شکار پر تیر چلایا وہ پانی میں گرا یا چھت پر گرا پھر چھت سے زمین پر گرا تو وہ شکار حرام ہے کیونکہ ممکن ہے کہ وہ پانی کی وجہ سے یا زمین پر گرنے کی وجہ سے مرا ہو۔ ایسے ہی اگر پالتو بکرا ہرنی سے ملا اور ہرنی سے بچہ ہوا تو اس کی قربانی جائز نہیں۔ مسلم نے شکار پر تیر چلایا اور مجوسی یا مشرک نے مسلم کے ہاتھ کو تیر چلانے میں مدد دی تو وہ شکار حرام ہے اگر درخت کا ایک حصہ حرام میں ہے اور ایک حصہ حل میں ہے تو اس درخت کو کاٹنا جائز نہیں۔ ^(۲)

اسی قاعدہ میں یہ قاعدہ بھی شامل ہے: إِذَا تَعَارَضَ الْمَنَاعُ وَالْمُقْتَضَى فَلَهُ يَفْقِدُ الْمَنَاعُ
یعنی مانع اور مقتضی میں جب تعارض ہوگا تو مانع مقدم کیا جائے گا اس صورت میں حکم عدم جو زکا ہوگا لہذا اگر وقت تنگ ہے یا پانی کی مقدار کم ہے اس صورت میں سنن وضو داکرتا ہے تو وقت نماز ختم ہو جائے گا یا پانی پورا نہ ہوگا تو سنن اور کرنا جائز نہیں اس قاعدے کے بھی کچھ مستثنیات ہیں۔ ^(۳)

قاعدہ نمبر ۲۶.

لَا يَنْتَازِ فِي الْقُرْبِ "۴۸۰"

یعنی قربات و عبادات میں ایثار نہیں ہے۔ سیدنا شیخ عز الدین عیاری رحمہ فرماتے ہیں کہ چونکہ قربات و عبادات میں ایثار نہیں ہے اس لئے اگر کسی کے پاس صرف اتنا کپڑا ہے کہ جس سے اپنا مفروضہ ستر ^۴ چھپ سکے اسے یہ کپڑا دوسرے کو ستر چھپانے کے لیے دینا جائز نہیں۔ اسی طرح اگر نماز کا وقت آ گیا اور اس کے پاس صرف اتنا پانی ہے کہ اپنا وضو کرے اور وہ پانی کسی دوسرے کو وضو کے لئے دیدے تو یہ جائز نہیں کیونکہ بیمار ان معاملات میں ہے جن کا تعلق نفوس سے ہے نہ ان معاملات میں جن

① "الاشباہ و المنظائر" المص ۱۰۰، القواعد الكلية النوع الثاني القاعدة الأولى، ص ۹۰، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸،

کا تعلق قربات و عبادات سے ہے۔^۱ ”شرح المہذب“ باب الجمعة میں یہ جزئیہ بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص صاف میں جہاں بیٹھا ہے وہ اپنی جگہ سے نہ اٹھایا جائے گا کہ دوسرا آدمی اس کی جگہ بیٹھے ہاں اگر وہ با اختیار خود اٹھے تو کراہت نہیں۔^۲ اگر کوئی جاں بلب بھوکا (مضطر) اپنا کھانا دوسرے مضطر کو کھلا دے تو یہ ایثار محمود ہے اور اس پر وہ مجبور ہوگا^۳ یہ اپنا بیارنی انفس ہے اور آیت ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ نَفْسِهِمْ وَلَهُمْ مَقَامٌ مِّنْهُمْ مَخْصَصَةٌ﴾^۴ کے تحت میں آتا ہے۔^۵

قاعدہ نمبر ۲۷:

التَّابِعُ تَابِعٌ

یعنی تابع متبوع کے حکم میں داخل ہے۔ جیسے حمل واسے جانور کی بیج میں حمل اپنی ماں کے تابع ہے اس کی بیج الگ سے نہ ہوگی ایسے ہی رستے اور پانی زمین کے تابع ہیں ان کی بیج الگ سے نہ ہوگی۔^۶

قاعدہ نمبر ۲۸:

التَّابِعُ يَنْقُطُ بِسُقُوطِ الْمُتَّبِعِ "۸۵"

متبوع کا حکم ساقط ہونے سے تابع کا حکم بھی ساقط ہو جاتا ہے۔ جیسے جس کی نمازیں یا م جنون میں جنون کی وجہ سے ساقط ہو گئیں وہ ان نمازوں کے ساتھ کی سنتوں کی قضا بھی نہ کرے گا وہ بھی ساقط ہو جائیں گی۔ اسی طرح جس کا حج فوت ہو گیا اور اس نے عمرہ دکر کے احرام کھول دیا اس پر منی میں رہی جہار^۷ اور شب گزارنا بھی نہیں رہا۔ کیونکہ یہ دونوں چیزیں وقوف عرفہ کے تابع ہیں اور وہ ساقط ہو گیا اس کے برعکس دیوان خراج سے جن لوگوں کے وظائف مقرر ہیں جیسے مجاہدین، علماء کرام، طلبہ و مفتیان عظام اور فقہاء یہ لوگ اگر وفات پا جائیں تو ان کے وظائف ان کی اولاد کے لئے مقرر کر دیئے جائیں گے۔ اسی قاعدے کے قریب قریب یہ قاعدہ بھی ہے يَنْقُطُ الْفُرْعُ إِذَا مَقَطَ الْأَصْلُ اس پر یہ مسئلہ متفرع ہے کہ جب اصل بری ہو جائے گا تو اس کا فیل بھی بری ہو جائے گا۔^(۸)

① "الأشبہ والنظائر"، نفس الأول فی القواعد الکلیة، النوع الثانی بالقاعدة الثالثة، ص ۱۰۱

② "المجموع شرح المہذب"، کتاب الجمعة، باب هيئة الجمعة، ج ۲، ص ۴۵۵

③ یعنی اس پر اسے اجر ملے گا۔

④ پ ۲۸، العشر: ۹

⑤ "الأشبہ والنظائر"، نفس الأول فی القواعد الکلیة، النوع الثانی بالقاعدة الثالثة، ص ۱۰۱

⑥ المرجع السابق بالقاعدة الرابعة، ص ۱۰۲

⑦ یعنی شیطان کو تکلیف دینا۔

⑧ "الأشبہ والنظائر"، نفس الأول فی القواعد الکلیة، النوع الثانی بالقاعدة الرابعة، ص ۱۰۳

قاعدہ نمبر ۲۹

التَّابِعُ لَا يَتَقَلَّبُ عَلَى الْمَتَّبُوعِ "۸۶"

یعنی تابع اپنے متبوع پر مقدم نہ ہوگا لہذا نماز کی تکبیر افتتاح میں مقتدی امام سے پہلے تکبیر تحریر نہیں کہہ سکتا۔ یہی طرح ارکان نماز کی ادائیگی میں امام پر تقدیم نہیں کر سکتا، لہذا مقتدی کو چاہیے کہ وہ امام کے ساتھ نماز ادا کرنے میں امام سے پیچھے رکوع و سجود میں نہ جائے نہ امام سے پیچھے سجدہ سے سر اٹھائے۔^۱ فتاویٰ قاضی خان میں اس کی تفریعات موجود ہیں۔^۲

قاعدہ نمبر ۳۰

تَصَرُّفُ الْإِمَامِ عَلَى الرَّعِيَّةِ مَنُوطٌ بِالْمُضْلِحَةِ "۸۷"

یعنی غیر منصوص امور میں امام کا تصرف رعایا پر مصحت پر موقوف ہے یہ قاعدہ فقہ کی متعدد کتابوں میں بیان کیا گیا ہے۔ حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بھی اپنی کتاب "الخراج" میں اس کا متعدد مقامات پر ذکر فرمایا ہے لہذا امام، سلطان یا خلیفہ کے لیے صحیح نہیں ہے کہ وہ ایسے قاتل کو معاف کر دے جس کا مقتول راو ارث ہو یعنی اس کا کوئی ولی و وارث نہ ہو بلکہ اسے رعایا کی مصحت کی خاطر یا قصاص لینا چاہیے یا دیت۔ عامۃ المسلمین کے مصدع کے پیش نظر امام زبیلی نے بیت اہل کے سرمایہ کو چار شعبوں میں تقسیم فرمایا ہے وہ فرماتے ہیں کہ امام کو چاہیے کہ وہ ان چار شعبوں کے اموال کو الگ الگ رکھے تاکہ ایک دوسرے کا مال مل نہ سکے کیونکہ ان میں سے ہر ایک کے احکام و مسائل جدا گانہ ہیں جو اسی شعبہ کے ساتھ خاص ہیں۔^۳

"محیط" کی کتاب الزکوٰۃ میں بیان کیا گیا ہے کہ عامۃ المسلمین کی مصحتوں کے تقاضہ کے مطابق یہ بات رائے امام پر ہے کہ وہ کسی کو امداد زیادہ دیدے اور کسی کو کم یا سب کو برابر یا لیکن اس فرق یا تسویہ میں اس کی خویش نفس یا اغراض فاسدہ کو دخل نہ ہونا چاہیے لیکن ہر ایک کو اتنا ہی حلال ہے جو اس کی ضروریات و اس کے عیال و اعوان کی ضروریات کو کفایت کرے اگر بیت لہاں میں اہل حقوق کی ادائیگی کے بعد بھی کچھ روپیہ بچ جائے تو اس کو عامۃ المسلمین کے کام میں لائے اگر اس نے اس عمل میں کوتاہی کی تو اس کا حساب اللہ تعالیٰ لے گا۔ امام زبیلی فرماتے ہیں امام پر واجب ہے کہ وہ اللہ سے ڈرے اور ہر مستحق کو اس کی ضرورت کے مطابق دے نہ کم نہ زیادہ اگر وہ اس میں کوتاہی کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے حساب لے گا۔^۴

۱ "الاشیاء والنصائر"، الفہم الأول فی القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة الرابعة، ص ۱۰۲.

۲ "الفتاویٰ الخانیۃ"، کتاب الصلوٰۃ، باب افتتاح الصلوٰۃ، ج ۱، ص ۴۶.

۳ "تبیین الحقائق"، کتاب السیر، باب العشر والخروج والحرية، ج ۴، ص ۱۶۱.

۴ "الاشیاء والنصائر"، الفہم الأول فی القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة الخامسة، ص ۱۰۵.

۵ "تبیین الحقائق"، کتاب السیر، باب العشر والخروج والحرية، ج ۴، ص ۱۶۱.

حضرت سعید بن منصور نے حضرت یزید بن ابی مرزبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ^۱ سے روایت بیان کی وہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قوس بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں خود کو اللہ کے ہاں کا (یعنی بیت المال و اموال غنائم و اموال عشر و خراج و زکوٰۃ وغیرہا کا) ایب ہی ذمہ دار سمجھتا ہوں جیسے کوئی یتیم کا والی اس کے مال کا ذمہ دار ہوتا ہے (جب تنگدست ہوتا ہوں تو اس سے بقدر کفایت لے لیتا ہوں اور جب خوشحال ہوتا ہوں) ^۲ تو اسے بیت المال کو واپس کر دیتا ہوں اور جب غنی ہوتا ہوں تو اس سے بچتا ہوں۔ ^۳ اسی قاعدہ پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قوس و عمل کے مطابق یہ مسئلہ ہے کہ اگر امام یا سلطان یا خلیفہ یا اولی الامر امور عامۃ المسلمین کے پیش نظر کوئی حکم دے تو وہ اسی وقت نافذ ہوگا جب وہ شرعاً مصححت عامہ کے مطابق ہو ورنہ نہیں۔ ^(۴)

”قناوی قاضی خان“ کتاب الوقف میں یہ جزیہ مذکور ہے کہ اگر بادشاہ نے مسلمانوں کو یہ اجازت دی کہ مقبوضہ شہر کی کسی اراضی پر دوکانیں بنو، کر مسجد پر وقف کر دیں یا مسجدوں کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی مسجد میں بربر کی زمین لے کر توسیع کریں تو اگر یہ شہر جنگ سے فتح کیا گیا تھا، اور مسجد کی یہ توسیع یا دوکانوں کی تعمیر گزرنے والوں اور راستہ چلنے والوں کے لئے تکلیف دہ ثابت نہ ہوگی، اس صورت میں بادشاہ کا حکم نافذ ہو جائے گا ورنہ اگر یہ شہر بذریعہ جنگ نہیں بلکہ بذریعہ صلح قبضہ میں آیا تھا تو وہ اراضی علیٰ حالہ اپنے مالک کی ملکیت میں باقی رہے گی اور بادشاہ کا حکم نافذ نہ ہوگا۔ ^(۵) اسی طرح قاضی کا تصرف اموال بتائی اور ترکات اور اوقاف میں مصححت سے متقید ہے یعنی اگر اس میں مصححت شرعیہ ہے، ورنہ شریعت اسے جائز کرتی ہے تو قاضی کا تصرف نافذ ہوگا ورنہ نہیں۔ ”ذخیرۃ“ و ”ووجیہ“ میں بیان کیا گیا ہے کہ اگر قاضی بغیر شرط وقف کسی مسجد میں فراش ^۶ مقرر کر دے تو یہ اس کے لئے جائز نہیں اور نہ فراش کو وہ تنخواہ کھانی ملے گی جو اسے اس وقف سے ملی ہو۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ بلا شرط واقف وقف میں سے وظائف دینا بطریق اولیٰ ناجائز ہے حالانکہ مسجد کو فراش کی ضرورت ہے پھر بھی بغیر شرط وقف اس میں فراش مقرر نہیں کیا جاسکتا پھر اس میں سے وظائف کیسے مقرر کئے جاسکتے ہیں۔ ^(۷) (اشباہ ۸۹)

۱۔ کتب حدیث و تراجم اعیان کی مراجعت کے بعد یہ ہی ثابت ہو کہ مذکورہ حدیث کے راوی ”ابراہیم“ نہیں بلکہ ”یزید“ ہیں جو حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غلام ہیں، اس کی وضاحت خود ”سنن سعید بن منصور“ میں اسی مقام پر موجود ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔ علمہ

۲۔ بہر شریعت میں اس مقام پر کچھ حرجت لکھنے سے روک لگی تھی جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے، لہذا ایک کث میں ہم نے ”سنن سعید بن منصور“ سے اصل حدیث کو دیکھ کر مذکورہ عبارت کا اضافہ کر دیا۔ علمہ

۳۔ سنن سعید بن منصور، تفسیر سورة المائدة، الحديث ۷۸۸، ج ۴، ص ۱۵۳۸

۴۔ الاشباہ والنظائر، العن الأول فی القواعد الكلية بالنوع الثاني، القاعدة الخامسة، ص ۱۰۶

۵۔ الفتاوی الخاضیة، کتاب الوقف، باب الرجل یجعل ذرة، الح ۲، ص ۲۹۸

۶۔ خادم مسجد یعنی مسجد میں صفائی، سترائی کی خدمت کرنے والے۔

۷۔ الاشباہ والنظائر، العن الأول فی القواعد الكلية بالنوع الثاني، القاعدة الخامسة، ص ۱۰۷، ۱۰۸

الْحُدُودُ تُذَرُّ بِالشُّبُهَاتِ "۹۰"

یعنی حدود تک وشبہ سے ساقط ہو جاتے ہیں۔ یہ حدیث ہے جس کو علامہ جلال الدین سیوطی میرا حرم نے روایت کیا ہے^(۱) اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی "إِذَا لَقُوا الْحُدُودَ مَا اسْتَطَعْتُمْ"^(۲) جہاں تک ممکن ہو حدود کو دور کرو، امام ترمذی و حاکم نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حدیث بیان کی "إِذَا رَوَّ الْحُدُودَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَوْنٌ وَجَدْتُمْ لِنَفْسِهِمْ مَخْرَجًا فَخَلُّوا سَبِيلَهُ"^(۳) مسلمانوں سے حدود کو دور کرو جہاں تک ممکن ہو اور اگر تم کسی مسلمان کے لئے اس سے نکلنے کا راستہ پاؤ تو اس کا راستہ چھوڑ دو کیونکہ ہم اگر معاف کر دینے میں خطا کرے یہ اس سے بہتر ہے کہ سزا دینے میں غلطی کر جائے۔

صاحب فتح القدیر فرماتے ہیں فقہائے امصار و بلد کا اس پر اجماع ہے کہ حدود و شبہات سے ساقط ہو جاتے ہیں۔ شبہ وہ ہے جو ثابت تو نہ ہو لیکن ثابت کے مثیل ہو، علمائے حنفی نے شبہ کی تین قسمیں بیان فرمائی ہیں

(۱) شُبُهَةٌ فِي الْفِعْلِ اس کو شُبُهَةٌ الْإِشْتِبَاهِ بھی کہتے ہیں۔ (۲) شُبُهَةٌ فِي الْمَحَلِّ (۳) شُبُهَةٌ فِي الْعَقْدِ پہلی قسم شُبُهَةٌ الْإِشْتِبَاهِ کی صورت یہ ہے کہ جیسے کسی پر اس شے کی حدت و حرمت مشتبہ ہو جائے جیسے وہ یہ بدگمانی کرے اس کی بیوی کی خونری سے مجامعت و وطی کرنا حلال ہے یا اپنے باپ یا دادا کی باندی سے وطی کرنا اس کے لیے جائز ہے یا یہ گمان کرے کہ اسے اپنی مطلقہ نسلہ سے دوران حدت و وطی کرنا جائز ہے۔ ان صورتوں میں اگر اس نے وطی کر لی تو اس پر حد قائم نہ ہوگی لیکن اگر اس نے یہ کہا کہ مجھے اس کا علم تھا کہ یہ حرام ہیں تو اس پر حد قائم کر دی جائے گی۔

دوسری قسم شُبُهَةٌ فِي الْمَحَلِّ کی صورت یہ ہے کہ وہ اپنے بیٹے کی باندی، طلاق بالکناہ سے مطلقہ، فروخت کردہ باندی جس کو بھی خریدار کے قبضہ میں نہیں دیا ہے اور وہ باندی جو اپنی بیوی کے مہر میں دی لیکن ابھی اس کو بیوی کے قبضہ میں نہیں دیا ہے وغیرہ ان تمام صورتوں میں اگر وہ دن کے ساتھ وطی کرے گا تو اس پر حد قائم نہ ہوگی اگرچہ وہ یہ اقرار کرے کہ میں ان کے حرام ہونے کو جانتا تھا۔ تیسری قسم شُبُهَةٌ فِي الْعَقْدِ کی صورتیں یہ ہیں کہ کسی ایسی عورت سے نکاح کیا جس سے نکاح کرنا حرام تھا بعد عقد نکاح اس سے وطی کی اگر وہ یہ کہے کہ مجھے اس کے حرام ہونے کا علم تھا تو فتویٰ اس پر ہے کہ اس پر حد قائم کی جائے گی اور اگر اسے علم نہ تھا حد

① "الأشباه والنظائر" الفس الأول فی القواعد الكلية بالسوع الثاني، القاعدة السادسة، ص ۱۰۸

② "مس ابن ماجہ"، کتاب الحدود، باب الشرع علی المسلم، إلخ، الحديث ۲۵۴۵، ج ۳، ص ۲۱۹

③ "الأشباه والنظائر" الفس الأول فی القواعد الكلية بالسوع الثاني، القاعدة السادسة، ص ۱۰۸

④ "مس الترمذی"، کتاب الحدود، باب ما جاء فی ذرء الحدود، الحديث ۱۴۲۹، ج ۳، ص ۱۱۵

⑤ "المستدرک للحاکم"، کتاب الحدود، باب الوجود مع نسبه، إلخ، الحديث ۸۲۲۴، ج ۵، ص ۵۴۹

قائم نہ ہوگی۔ ایسے ہی اس عورت سے وٹلی کرنا جس کے ساتھ نکاح صحیح ہونے میں اختلاف ہے۔ اسی طرح شراب کو دوا کے طور پر پینا (بشرطیکہ معالج نے ضروری قرار دیا ہو) ان تمام صورتوں میں حد قائم نہ کی جائے گی۔ چونکہ حدود شہ سے ساقط ہو جاتی ہیں اسی لئے حدود عورتوں کی شہادت سے ثابت نہیں ہوتیں نہ کتاب المقاصی الی المقاصی سے اور نہ شہادت علی الشہادت سے نہ حالت نشہ میں حدود خالصہ کے اقرار سے کہ ان تمام صورتوں میں شہادت ہیں ان کے علاوہ شہادت کی و صورتیں بھی ہیں۔^۱

قائدہ

حدود میں متوجہ ۲^۱ کا قول قبول کر لیا جائے گا جس طرح دیگر معاملات میں مترجم کا قول قابل قبول ہے اور قصاص بھی شہ سے ساقط ہو جاتا ہے جس طرح کہ حدود شہادت سے ساقط ہو جاتے ہیں اور قصاص بھی انہیں چیزوں سے ثابت ہوتا ہے جن سے حدود ثابت ہوتے ہیں برخلاف تعزیر کے کہ وہ شہ کی موجودگی میں بھی ثابت ہو جاتی ہے، اس میں قسم بھی لی جاتی ہے جب کہ حدود قصاص میں قسم نہیں لی جاتی تعزیر میں انکار جرم کے باوجود فیصلہ دیا جاتا ہے۔^۳

قاعدہ نمبر ۳۲:

الْحُرُّ لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْيَدِ

یعنی آزاد مرد و عورت پر کوئی قبضہ نہیں ہو سکتا لہذا اگر کوئی شخص کسی آزاد مرد و عورت یا بچہ کو غصب کر کے لے گیا اور پھر وہ اس کے قبضہ میں چانک قدرتی موت مر گیا تو غاصب اس کی جان کا ضمان دینے کا ذمہ دار نہ ہوگا۔^۴ اس کے برخلاف اگر وہ ان کو غصب کر کے ہلاکت کی جگہ لے گیا جہاں خونخوار درندے یا زہریلے سانپ رہتے ہوں یا وہاں بالعموم بھلیں گرتی ہوں یا وہاں مہلک بیماریاں پھیلی ہوں اور وہاں ہلاک ہو گئے تو اس صورت میں غاصب کے عاقلہ پر (ورثاء پر) ان کی ویت واجب ہوگی لیکن یہ ضمان، تلافی جان ہے، ضمان غصب نہیں۔ اس قاعدہ سے زوجہ خارج ہے۔^۵

قاعدہ نمبر ۳۳:

إِذَا اجْتَمَعَ اِمْرَانِ مِنْ جَنْسٍ وَاحِدٍ وَلَمْ يَخْتَلِفْ مَقْصُودُهُمَا دَخَلَ أَحَدُهُمَا فِي الْاُخَرِ.

① "الأشباه والنظائر"، نفس الأول في القواعد الكلية، النوع الثاني بالقاعدة السادسة، ص ۱۰۸، ۱۰۹.

و "المفتح القدير"، كتاب الحدود، باب الوحد الذي يوجب الحد، إلخ ح ۵، ص ۳۲، ۳۳.

② یعنی ترجمان۔

③ "الأشباه والنظائر"، نفس الأول في القواعد الكلية، النوع الثاني بالقاعدة السادسة، ص ۱۰۸، ۱۱۱.

④ بہار شریعت میں اس مقام پر "ضمان دینے کا ذمہ دار ہوگا" لکھا ہوا تھا، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل کتاب میں عبارت اس طرح ہے "ضمان دینے کا ذمہ دار نہ ہوگا"، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔۔۔ علیہ

⑤ "الأشباه والنظائر"، نفس الأول في القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة السابعة، ص ۱۱۱.

یعنی جب دو چیزیں ایک ہی جنس کی جمع ہو جائیں اور ان کا مقصد بھی مختلف نہ ہو تو وہ ایک دوسرے میں داخل ہو جاتی ہیں جیسے حدث و جنابت جب ایک ہی شخص میں جمع ہوں یا جنابت اور حیض ایک ہی عورت میں جمع ہوں تو ان پر ایک ہی غسل فرض ہوگا اور ایک ہی غسل دونوں کے لئے کافی ہے اور جیسے اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا اور اس نے نماز فرض و سنت ادا کی تو یہی نماز حجتہ السنجد کے لئے بھی کافی ہے یا جیسے کسی سے ایک ہی نماز میں دو دو جب یا ایک و جب کئی بار سہوا ترک ہوا تو اس کے لئے ایک ہی بار سجدہ سہوا کر لینا کافی ہے۔^(۱)

قاعدہ نمبر ۳۴۔

إِعْمَالُ الْكَلَامِ أَوَّلَى مِنْ إِهْمَالِهِ مَتَى أُمُكِّنَ فَإِنْ لَمْ يُمْكِنَ أَهْمَلْ "۹۶"

یعنی جہاں تک ممکن ہو کلام کو با معنی بنایا جائے مہمل قرار نہ دیا جائے ہاں اگر اسے با معنی بنانا ممکن نہ ہو تو پھر اسے مہمل قرار دیا جائے۔ اسی بنیاد پر ہمارے علمائے اصول اس امر پر متفق ہیں کہ کسی کلام کو اگر اس کی حقیقت پر محمول کرنا محذور ہو^۲ تو وہ مجاز پر محمول کیا جائے گا سے مہمل قرار نہ دیا جائے گا اگر وہ حقیقت اور مجاز میں سے کسی پر بھی محمول نہ کیا جاسکے تو سے مہمل قرار دیا جائے گا یا اگر یہ صورت ہے کہ کوئی لفظ ایسا ہو جو حقیقت اور مجاز میں مشترک ہو اور وجہ ترجیح موجود نہ ہو تب بھی وہ مہمل قرار دیا جائے گا۔

اس قاعدہ کے مطابق اگر کوئی شخص یہ قسم کھائے کہ میں اس درخت سے کچھ نہیں کھاؤں گا پھر اس نے اس کا پھل کھایا یا اس کو فروخت کر کے اس کی قیمت سے کوئی کھانے کی چیز خرید کر کھائی تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی ورنہ کفارہ واجب ہوگا یا اس نے یہ قسم کھائی کہ میں یہ تانہیں کھاؤں گا پھر اس نے اس آٹے سے پکی ہوئی روٹی کھائی تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی اور کفارہ واجب ہوگا کیونکہ ان دونوں صورتوں میں کلام کو حقیقت پر محمول کرنا محذور ہے لہذا مجازی معنی لیے گئے اور اگر اس نے اپنی بیوی سے جس کا باپ معلوم و معروف ہے کہا کہ یہ میری بیٹی ہے تو وہ عورت اس پر حرام نہ ہوگی کیونکہ یہاں حقیقت و مجاز دونوں محذور ہیں لہذا یہ کلام مہمل قرار دیا جائے گا۔ اگر کسی شخص نے اپنی دو بیویوں میں سے ایک سے کہا تجھے چار طلاقیں ہیں اس نے کہا مجھے تو تین ہی کافی ہیں اس پر شوہر نے کہا^۱ "تین طلاقیں تیرے لئے اور باقی تیری ساتھی پر اس صورت میں پہلی پر طلاقیں ہو جائیں گی، ورنہ دوسری پر کوئی طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ اس صورت میں کلام کو عمل میں لانا ممکن نہیں لہذا مہمل قرار دیا جائے گا کیونکہ شریعت نے صرف تین طلاقیں مقرر فرمائی ہیں اور زیادہ کو باطل کیا ہے لہذا چوتھی طلاق واقع کرنا ممکن نہیں اس لئے باقی تیری ساتھی پر اس کا یہ کلام مہمل قرار دیا جائے گا اور دوسری بیوی پر کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی^۴ اسی قاعدہ میں یہ قاعدہ شامل ہے "النَّاسِئُ خَيْرٌ مِنَ التَّامِكِ" تاکید کے مقابلے میں تائیس بہتر ہے یعنی کسی کلام کو تاکید قرار دینے

① "الاشباه والنظائر" ج ۱، ص ۱۰۱، القواعد الكلية، النوع الثامن، القاعدة الثامنة، ص ۱۱۲

② یعنی مشکل ہو۔

③ بہر شریعت میں اس مقام پر (تجھے چار طلاقیں ہیں) اس نے کہا مجھے تو تین ہی کافی ہیں اس پر شوہر نے کہا، لکھنے سے رہ گیا تھا جو کتابت کی غلطی معلوم ہوئی ہے، لہذا ایکٹ میں اس کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔۔۔ علمہ

④ "الاشباه والنظائر" ج ۱، ص ۱۰۱، القواعد الكلية، النوع الثامن، القاعدة الثامنة، ص ۱۱۴

کے مقابلے میں اصل بنیاد و رہنما کلام قرار دینا مختار ہے لہذا اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا تجھے طلاق طلاق تو سے تین طلاقیں واقع ہوں گی اگر شوہر یہ کہے کہ میں نے تاکید مراد لی تھی تو دینا اس کی تصدیق کر دی جائے گی لیکن قضاء نہیں۔^{۱۱}

قاعدہ نمبر ۳۵:

الخَرَاجُ بِالضَّمَانِ

یعنی منافع ضامن ہونے کے عوض ہیں یعنی کسی شے سے نفع حاصل کر لینے کا کوئی معاوضہ دینا نہ ہوگا لیکن نفع حاصل کرنے والا اس شے کے ہلاک ہو جانے کی صورت میں اس کی قیمت کا ضامن ہوگا۔ ”الخَرَاجُ بِالضَّمَانِ“ حدیث صحیح ہے جس کو امام احمد، ابو داؤد، ترمذی، نسائی و ابن ماجہ و ابن حبان رحمہم اللہ علیہم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے بعض راویوں نے اس کا سبب بھی بیان فرمایا ہے واقعہ یہ تھا کہ ایک صحابی (رضی اللہ عنہ) نے ایک غلام خریدا کچھ دنوں وہ ان کے پاس رہا پھر انھیں اس غلام میں کوئی نقص اور عیب معلوم ہوا انہوں نے معاملہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں پیش کیا، خیر عیب کی وجہ سے آپ نے اس غلام کو واپس کر دیا۔ بائع نے عرض کیا ”یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم اس مشتری (خریدار) نے میرے غلام سے منافع حاصل کئے ہیں۔“ (مطلب یہ تھا کہ ان منافع کا معاوضہ مجھے دیا جائے) آپ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم) نے فرمایا ”الخَرَاجُ بِالضَّمَانِ“ یعنی منافع ضمان کے عوض میں ہیں۔^{۱۲}

حضرت ابو عبیدہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے فرمایا اس حدیث میں الخَرَاج کا مطلب غلام کے منافع ہیں کہ خریدار نے غلام خریدا اور اسے اپنے کام میں استعمال کیا ورنیک مدت کے بعد اس کے عیب پر مطلع ہوا، جو کہ بائع نے اسے نہیں بتلایا تھا تو وہ اسے بائع کو واپس کر دے گا ورنہ اس کی پوری قیمت واپس لے لے گا اور اس کے منافع سے فیضیاب ہوگا کیونکہ غلام اس کی ذمہ داری اور ضمانت میں تھا کہ گروہ اس مدت میں ہلاک ہو جاتا تو یہ اس مشتری کا مال ہلاک ہوتا بائع پر کوئی ضمانت و ذمہ داری نہ ہوتی۔ کتاب ”الغلق“ میں الخَرَاج کی تشریح میں بتایا کہ کسی چیز سے جو بھی فائدہ پہنچے وہ اس کا خرچ ہے۔ ورنہ خَرَاج اس کا پھل ہے اور چانوروں کا خَرَاج ان کا دودھ اور ان کی نسل ہے۔ علامہ فخر الاسلام فرماتے ہیں یہ حدیث پاک جو جامع الکمل میں سے ہے لہذا اس کی روایت بالمعنی جائز نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث کثیر المعنی ہے اس لئے اس کو ایک معنی میں متعین نہیں کر سکتے اور روایت بالمعنی میں، ایک معنی کے ساتھ خاص اور متعین ہو جائے گی۔^{۱۳}

① "الأشباه والنظائر" الفہم الأول فی القواعد الکلیۃ بالنوع الثانی، القاعدہ التاسعہ، ص ۱۶۶

② "مس ابن ماجہ"، کتابہ التجارات، باب الخَرَاج بِالضَّمَانِ، الحدیث ۲۲۴۳، ج ۳، ص ۵۷

③ "اصول البرہدوی" باب شرط نقل المتن، ص ۱۹۱

و "الأشباه والنظائر" الفہم الأول، القواعد الکلیۃ، النوع الثانی بالقاعدہ العاشرة، ص ۱۶۷

السؤال مُعَاذُ هِيَ الْجَوَابُ

یعنی سوال کے جواب میں سوال کا اعادہ ہوتا ہے۔ علامہ بزاز نے ”فتاویٰ بزازیہ“ میں مسائل و کاست کے آخر میں بیان فرماتے ہیں کہ کسی نے کہا کہ زید کی بیوی مطلقہ ہے اگر وہ اس گھر میں داخل ہو یا^۱ اس پر بیت اللہ جاتا ہے۔ زید نے یہ سن کر کہا ہاں تو زید اہل دونوں ہاتھوں کا حلف قرار دیا جائے گا کیونکہ یہ جواب اس مضمون کے اعادہ کو متضمن ہے جس کا سوال میں ذکر ہے ایسے ہی بیوی نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں طلاق ولی ہوں (مطلقہ ہوں) شوہر نے کہا ہاں، تو بیوی کو طلاق ہو جائے گی۔^۲ ”قبہ“ میں ہے ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میرا تجھ پر اتنا قرضہ ہے وہ مجھے، اگر دوسرے نے مذاق و استہزاء میں کہا ہاں بہت خوب تو یہ اس کا اقرار ہے، یہ قرضہ اس سے لے لیا جائے گا۔^۳

لَا يُنْسَبُ إِلَى مَسَاكِبِ قَوْلٍ

اس قاعدہ کی توضیحی مثالیں یہ ہیں کہ اگر مالک نے دیکھا کہ کوئی اجنبی اس کا مال فروخت کر رہا ہے اور وہ دیکھ کر خاموش رہا اسے منع نہیں کیا تو اس کے سکوت سے وہ اس کا وکیل بالمعنی^۴ نہیں بنے گا۔ ایسے میں قاضی نے اپنے زیور بیت نابالغ بچے پر معذور بے عقل یا کم عقل کو دیکھا کہ وہ خرید و فروخت کر رہا ہے اور یہ دیکھ کر قاضی نے سکوت اختیار کیا^۵ تو قاضی کا یہ سکوت ان کے حق میں اذن فی التجارۃ نہیں ہوگا۔^۶ ایسے ہی، اگر کسی نے دیکھا کہ کوئی شخص اس کا مال تلف اور ضائع کر رہا ہے اور وہ خاموش رہا تو اس کی یہ خاموشی مال کے تلف کرنے کی جہالت نہیں قرار دی جائے گی۔ اگر عورت نے بغیر اجازت ولی غیر کفو سے نکاح کر لیا تو ولی کا سکوت اس کی رضا نہیں تسلیم کیا جائے گا اگرچہ لمبی مدت گزر جائے عینین (نامرد) کی عورت کا سکوت اس کی رضائے مانا جائے گا خواہ وہ اس عینین کے ساتھ برسوں گزار دے۔^۷ (جامع الفصولین)

علامہ بن نجیم حنفی مصری صاحب الشاہ والنظار نے اس قاعدہ کے کچھ مستثنیات فرمائے ہیں جن کو ”جامع الفصولین“

① بہار شریعت میں اس مقام پر ”اگر وہ اس گھر میں داخل ہو تو“ لکھا ہوا ہے، جو کہ بہت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل کتاب میں عبارت اس طرح ہے ”اگر وہ اس گھر میں داخل ہو یا“ اسی وجہ سے ہم نے متن میں سے ”تو“ کی جگہ ”یا“ کر دیا ہے۔ علامہ

② ”الفتاویٰ البیرونی“ ص ۱۵۱، ”مجموع الفتاویٰ“ ص ۱۵۰

③ ”العینۃ“ کتاب الاقرار، باب الجواب الذی یکون اقراراً، ص ۱۳۹

④ ”الاشیاء والنظار“، الفس الاوّل: القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة الحادیۃ عشرۃ، ص ۱۲۸، ۱۲۹

⑤ یعنی بچے کا وکیل۔ ⑥ یعنی تجارت کی اجازت نہیں سمجھا جائے گا۔

⑦ ”الاشیاء والنظار“، الفس الاوّل: القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة الثانیۃ عشرۃ، ص ۱۲۹

و ”جامع الفصولین“، الفصل الرابع و الثلاثون فی الاحکامات بالجرء الثانی، ص ۱۴۰

سے نقل کیا ہے ان کی تعداد میں ہے پھر خرید و سات کا اضافہ فرمایا دو "تقیہ" سے نقل فرمائے اور پانچ اپنی طرف سے کل ۳۷-ستتیس مستثنیات فرمائے ہیں۔^۱ لیکن ان میں اکثر ایک دوسرے قاعدہ کے اندر آ جاتے ہیں اور وہ قاعدہ ہے۔

قاعدہ نمبر ۳۸

السُّكُوتُ فِي مَعْرِضِ الْبَيَانِ

یعنی مقام اظہار و بیان میں سکوت اختیار کرنا اظہار و بیان ہی مانا جائے گا جیسے نکاح سے قبل ولی^۲ نے باکرہ (کنواری) سے اس کے نکاح کی اجازت طلب کی اور وہ ساکت رہی تو یہ اس کا نطق^۳ و بیان مانا جائے گا اور اس کی اجازت شمار ہوگی ایسے ہی غیر باپ نے کسی نابالغہ یا کرہ کا نکاح کر دیا اور وہ بوقت بلوغ خاموش رہی تو اس کی یہ خاموشی اس کی اجازت شمار ہوگی۔ کسی عورت نے قسم کھائی کہ وہ نکاح نہیں کرے گی پھر اس کے باپ نے اس کا نکاح کر دیا اور وہ خاموش رہی تو وہ حائض ہو جائے گی۔ (یعنی اس کی قسم ٹوٹ جائے گی) حق شفعہ رکھنے والے کو جائید وغیرہ منقولہ کی بیع کا علم ہوا اور وہ ساکت رہا تو اس کا حق شفعہ باطل ہو جائے گا اس کا یہ سکوت اس کی رضا مانا جائے گا۔ باکرہ (کنواری) لڑکی کو خبر دی گئی کہ تمہارے ولی نے تمہارا نکاح کر دیا ہے یہ سن کر اس نے سکوت اختیار کیا تو یہ اس کی رضا ہے۔ اس نے اپنی بیٹی کا جہیز باپ کے مال و متاع سے دیا اور باپ نے سکوت اختیار کیا تو یہ اس کی رضا ہے اب سے واپس لینے کا اختیار نہیں وغیرہ۔^۴ ۱۱۳

درحقیقت ان دونوں قاعدوں کی صورتوں میں امتیاز کرنا مفتی و فقیہ کے لئے کثرت مطالعہ اور دقت نظر کا طالب ہے۔ لہذا مفتی کے لئے لازم ہے کہ وہ خوب غور و فکر و کتب فقہیہ کا عمیق مطالعہ کر کے ایسے مسائل کا جواب تحریر کرے جس طرح عرف پر موقوف مسائل کا جواب بھی دقت نظر و مفتی کی ذہانت و عرف زمانہ سے واقفیت کا طالب ہے۔

قاعدہ نمبر ۳۹

الْفَرْضُ أَفْضَلُ مِنَ النَّفْلِ إِلَّا فِي مَسَائِلَ

یعنی فرض و واجب نفل سے افضل ہے اس کی صد ہا مثالیں ہیں جو اظہار من القمض ہیں لیکن اس میں کچھ مستثنیٰ مسائل بھی ہیں جیسے نادار و تنگ دست مقرض کو اس کے قرض سے بری کر دینا یا اس کو مہلت دینے سے افضل ہے جب کہ بری کر دینا مستحب

① "الأشبه والنظائر" العن لآؤن: القواعد الكلية، النوع الثاني، المدة الثالثة عشرة، ص ۱۲۹ - ۱۳

و "جامع الفصول" بالمعصل الرابع والثلاثون في الأحكامات، الجزء الثاني، ص ۱۳۸

② یہاں ولی سے مراد ولی اقرب ہے، تفصیل کے لیے بہار شریعت، ج ۳، حصہ ۱، ص ۵۰، حک فرمائیے۔ علمہ

③ یعنی پوتا۔

④ "الأشبه والنظائر" العن لآؤن: القواعد الكلية، النوع الثاني، المدة الثالثة عشرة، ص ۱۲۹، ۱۳۱، وغیرہا

ہے اور مہلت دینا واجب ہے۔ ایسے ہی سلام میں پہل کرنا سنت ہے مگر یہ افضل ہے سلام کا جواب دینے سے جو کہ واجب ہے، اسی طرح وقت سے پہلے وضو کرنا مستحب و مندوب ہے مگر یہ افضل ہے اس وضو کرنے سے جو نماز کا وقت شروع ہونے کے بعد نماز ادا کرنے کے لئے کیا جائے حال تک یہ وضو فرض ہے۔^۱

قاعدہ نمبر ۳۰

مَا حَرَّمَ اخْذُهُ حَرَّمَ اعْطَاؤُهُ

یعنی جس چیز کا لینا حرام ہے اس کا دینا بھی حرام ہے۔ جیسے سود، زنا کی اجرت، کاہن و رنجوی کی فیس، رشوت اور گانے والے کی اجرت وغیرہ کہ ان میں سے ہر ایک کا لینا بھی حرام ہے اور دینا بھی حرام ہے لیکن قیدی کو قید سے چھڑانے کے لیے یا اپنی عزت و آبرو بچانے کے لئے یا کسی کو اپنی جھوٹے روکنے کے لئے رشوت دینا جب کہ اس کے بغیر کام نہ چلے، دینے والے پر گناہ نہیں۔^۲ لیکن لینے والے کے لئے بہر حال حرم و گنہ ہے۔^۳ کہ یہ صورتیں اَلطَّرُوزَاتُ تُبِيحُ اَلْمَحْلُوزَاتِ کے ماتحت آتی ہیں، اسی قاعدہ کے قریب یہ قاعدہ بھی ہے، یعنی قاعدہ نمبر ۳۱۔

قاعدہ نمبر ۳۱

مَا حَرَّمَ فِعْلُهُ حَرَّمَ طَلَبُهُ

جس چیز کا کرنا حرام ہے اس کی طلب بھی حرام ہے۔ ذی کو جزیہ دینا حرام ہے مگر اس سے طلب کرنا جائز ہے یہ مسئلہ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے۔^(۴)

قاعدہ نمبر ۳۲

مَنِ اسْتَعْجَلَ الشَّيْءَ قَبْلَ اَوَابِهِ غَوِيَ قَلْبُ بِحَرَمَائِهِ

یعنی جو شخص کسی شے کو وقت سے پہلے حاصل کرنے میں جلدی کرے تو سزاوارتہ اس شے سے محروم کر دیا جائے گا جیسے اگر کوئی وارث اپنے مورث کو قتل کر دے تاکہ جلد ہی اسے وراثت مل جائے تو قاتل وارث، مقتول مورث کی وراثت سے محروم ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی شوہر اپنے مرض الموت میں اپنی بیوی کو بغیر اس کی طلب اور رضامندی کے تین طلاقیں دیدے تاکہ وہ

① الأشباه والنظائر، الفس الأول: القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة الثالثة عشرة، ص ۱۳۱

② المرجع السابق، القاعدة الرابعة عشرة، ص ۱۳۲

③ عمر عیون البصائر، الفس لأو، فی القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة الرابعة عشرة، ص ۱، ص ۳۹۱

④ الأشباه والنظائر، الفس الأول: القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة الرابعة عشرة، ص ۱۳۲

وراثت سے محروم ہو جائے تو وہ عورت اس کی وراثت سے محروم نہ قرار دی جائے گی یہ شوہر اپنا مقصد حاصل کرنے میں محروم ہوگا۔^(۱)
قاعدہ نمبر ۴۳:

الْوَلَايَةُ الْخَاصَّةُ أَقْوَى مِنَ الْوَلَايَةِ الْعَامَّةِ

یعنی ولایت خاصہ ولایت عامہ سے قوی تر ہوتی ہے جیسے قاضی کو کسی یتیم کی یا لڑکے کے نکاح و تزویج^(۲) کا حق نہیں اگر اس کا ولی ہے خواہ وہ ولی عصباء میں سے ہو یا ذوی الارحام میں سے کیونکہ ولی کو ولایت خاصہ حاصل ہے اور قاضی کو ولایت عامہ ولی خاص کو قصاص لینے صلح کرنے اور قاتل کو بدلہ وضع معاف کرنے کا حق ہے، امام کو معاف کرنے کا حق نہیں۔
فائدہ

ولی خاص تین قسم کے ہیں:

(۱) ماں اور نکاح میں ولی، یہ صرف باپ دادا ہی ہو سکتے ہیں یہ ن کا ذاتی وصف ہے یہ گر خود کو ولایت سے معزول بھی کرنا چاہیں تو یہ معزول نہ ہوں گے۔

(۲) فقط نکاح میں ولی، یہ تمام عصباء ہو سکتے ہیں اور ماں اور ذوی الارحام نیز ولایت وکیل، اس کی ولایت کو مؤکل معزول کر سکتا ہے وکیل، و ذوی الارحام بھی خود کو ولایت سے معزول کر سکتے ہیں۔

(۳) فقط ماں میں ولی، وروہ وہ اجنبی ہے جو وصی بنایا گیا ہو۔ وصی کی ولایت کو وصی بنانے والا معزول کر سکتا ہے اور غیر ایما ندارد و بدیانت وصی کو قاضی بھی معزول کر سکتا ہے۔ لیکن وصی خود کو معزول نہیں کر سکتا۔^(۳) (الاشباہ والنظائر ۱۵) قاضی وصی کی موجودگی میں، یتیم میں تصرف کا حق نہیں رکھتا۔

قاعدہ نمبر ۴۴

لَا عِبْرَةَ بِالظَّنِّ الْبَيْنِ حَظْوُهُ

یعنی جس گمان کا غلط ہونا ظاہر ہو گیا پھر اس کا اعتبار نہیں۔ باب قضاء افہومت میں اسی قاعدے کے ماتحت یہ جزیہ ہے اگر کسی صاحب ترتیب کی نماز عشاء ہوئی نماز فجر کے وقت اس نے گمان کیا کہ وقت فجر تنگ ہو گیا ہے اس نے فجر کی نماز ادا کرنی پھر یہ معلوم ہوا کہ وقت میں گنجائش ہے تو اس کی فجر کی نماز باطل^(۴) ہو جائے گی پھر یہ دیکھے کہ وقت میں گنجائش ہے تو پہلے نماز

① الأشباہ والنظائر، الفن الأول القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة الخامسة عشرة، ص ۱۳۲، ۱۳۳

② یعنی شادی کرانے کا۔

③ الأشباہ والنظائر، الفن الأول القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة السادسة عشرة، ص ۱۳۳، ۱۳۴

④ یہاں لفظ باطل سے مراد نماز کا موقوف ہونا ہے ورنہ نفل نماز میں تبدیل ہو جانا، تفصیل بہر شریعت، ج ۱ حصہ چہارم، ص ۶۶، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، پراٹھ، حفظہ فرمائیے۔۔۔ عینیہ

عشاء اور کرے کیونکہ یہ صاحب ترتیب ہے پھر فجر کی نماز پڑھے اور اگر وقت میں گنجائش نہ رہی ہو تو فقط فجر کی نماز کا احادہ کرے۔¹ (شرح الریاضی) اسی قاعدہ کے ماتحت دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ کسی نے پانی کو نجس گمان کیا اور اس سے وضو کر لیا پھر معلوم ہوا کہ وہ پانی پاک تھا تو اس کا وضو جائز ہے۔² (خلاصہ) اسی طرح اگر صاحب نصاب زکوٰۃ نے مال زکوٰۃ ادا کرتے وقت زکوٰۃ دینے جانے والے کو غیر مصرف زکوٰۃ³ گمان کیا اور اس کو زکوٰۃ دے دی پھر معلوم ہوا کہ وہ مصرف ہے⁴ تو جائز ہے بال اتفاق زکوٰۃ ادا ہو گئی۔ اس کے برعکس اگر اس نے کسی کو مصرف زکوٰۃ گمان کیا پھر معلوم ہوا کہ وہ غنی ہے یا خود اس کا بیٹا ہے تو طرفین کے نزدیک ادا ہو گئی، امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک ادا نہ ہوئی۔ اگر اس نے ایک کپڑے میں نماز پڑھی اور گمان یہ کیا کہ یہ کپڑا نجس ہے پھر معلوم ہوا کہ کپڑا پاک ہے تو نماز کا عادہ کرے۔ اگر اس نے نماز پڑھی اور خود کو محدث⁵ گمان کیا پھر معلوم ہوا کہ وہ با وضو ہے تو نماز جائز نہ ہوئی۔ ایسے ہی اگر کسی نے فرض نماز پڑھی، اور اس کا گمان یہ ہے کہ بھی وقت نہیں ہو پھر معلوم ہوا کہ وقت ہو گیا ہے تو اس کی نماز جائز نہیں⁶ (کافی فتح لحدیر) آخر کے چاروں مسائل میں مکلف کے گمان کا اعتبار کیا گیا ہے نہ کہ نفس حقیقت کا۔ اور ان چار مسائل سے قبل کے مسائل میں اعتبار نفس، لا مر اور حقیقت واقعیہ کا ہے⁷ اس لئے اگرچہ یہ تمام مسائل ظاہری طور پر ہم شکل سے نظر آتے ہیں لیکن ان کے حکم شرعی میں فرق ہے، اور یہ وہ باریکیاں ہیں جن پر فقیہ کی نظر پڑنی چاہیے۔

قاعدہ نمبر ۳۵:

فِي شُكْرِ بَعْضِ مَا لَا يَتَجَرَّأُ كَذِبُ شُكْرٍ شَكْلِهِ

یعنی ایسی چیز جس کی تجویز نہیں ہوتی اگر اس کے بعض کا ذکر کیا جائے تو کل کا ذکر کرنا ہے جیسے کسی نے اپنی بیوی کو نصف طلاق دی تو ایک طلاق واقع ہوگی یا اس نے نصف عورت کو طلاق دی تو کل کو طلاق واقع ہوگی۔ قاتل کے ایک حصہ جسم کو معاف کیا تو کل کو معاف ہو جائے گا اسی طرح، اگر بعض ورثوں نے معاف کر دیا تو کل کی جانب سے قصاص ساقط ہو جائے گا مگر اس صورت میں باقی وارثوں کا حصہ مال میں تبدیل ہو جائے گا جو قاتل کے اویسہ کو ادا کرنا ہوگا۔⁸

①۔ "تبیین الحقائق"، کتاب الصلاة، باب قضاء العوائت، ج ۱، ص ۴۶۰۔

②۔ "تحلیۃ الفتاویٰ"، کتاب الطہارۃ، الجزء الأول، ج ۱، ص ۵۔

③۔ یعنی جس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ ④۔ یعنی اسے زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ ⑤۔ بے وضو۔

⑥۔ "فتح القدیر"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة التي تنعدها، ج ۱، ص ۲۳۶۔

⑦۔ "الاشباه والنظائر"، النص الأول، القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة السابعة عشرة، ص ۱۳۴، ۱۳۵۔

⑧۔ المرجع السابق، النوع الثاني، القاعدة الثامنة عشرة، ص ۱۳۵۔

إِذَا اجْتَمَعَ الْمَبْشَرُ وَالْمَتَسَبِّبُ أَضِيفَ الْحُكْمُ إِلَى الْمَبْشَرِ

یعنی مباشر اور متسبب یعنی کسی فعل کا مرتکب اور سبب بننے والا دونوں جمع ہوں تو حکم مباشری طرف منسوب کیا جائے گا۔ مثلاً کسی شخص نے زیادتی کرتے ہوئے ایک کنواں کھودا اور اس میں کسی دوسرے شخص نے کسی شے کو ڈال کر ضائع کر دیا تو ضمان کنواں کھودنے والے پر نہیں بلکہ کنوئیں میں ڈالنے والے پر ہے کیونکہ ڈالنے والی ہی فعل کا مرتکب ہے۔ ایسے ہی ایک شخص نے چور کو کسی کے مال کی بھری دریاہ نری کی اور چور نے اسے چرایا تو سارق^۱ ضامن ہے بتلائے والے پر کچھ نہیں۔ ایسے ہی اگر کسی نے ناسمجھ بچے کو چھری دے دی یا ہتھیار دیا کہ وہ اسے قتل کرے پچھنے خود کو ہلاک کر لیا تو چھری یا ہتھیار دینے والے پر ضمان نہیں ہے لیکن بعض صورتیں ایسی بھی ہیں کہ جن میں ضمان مباشر پر نہیں بلکہ متسبب پر ہے جیسے ودیعت جس کے پاس رکھی گئی ہے اس نے خود چور کو اس مانت و ودیعت کی جگہ بتلائی اور چور نے سے چرایا تو اس صورت میں مانت و ضمان ضامن ہوگا۔ کسی عورت کے ولی نے کہا کہ وہ عورت آزاد ہے اس سے نکاح کر لیا اس عورت کے وکیل نے یہی کہا کہ وہ عورت آزاد ہے اس سے نکاح کر لو پھر بچہ پیدا ہونے کے بعد معلوم ہوا کہ وہ دوسرے کی پاندی^۲ ہے تو مباشر متسبب سے بچہ کی قیمت و پس لے گا۔ بچہ کو چھری دی کہ وہ اسے رکھ لے وہ چھری بچہ پر گری اور اسے زخم پہنچا تو اس کا ضمان دافع (دینے والے) یعنی متسبب پر ہوگا۔^۳ متاخرین علماء فقہ نے تغیر حوال زمانہ کے پیش نظر بہت سی صورتوں میں ضمان مباشر کی بجائے متسبب پر رکھا ہے جس کا ذکر ہم کر چکے ہیں۔^۴

فائدہ۔ مفہوم مخالف مع اپنی اقسام کے امام شافعی علیہ رحمۃ کے نزدیک معتبر ہے (سوائے مفہوم لقب کے)^۵ اور احناف کے نزدیک کلام شریع میں مفہوم مخالف معتبر نہیں "شرح تحریر" میں ہے: "لَقَدْ بَقِلَ الشَّيْخُ جَدُّهُ الدِّينِيُّ الْحَبَّارِيُّ فِي حَاشِيَةِ الْهَدَايَةِ عَنْ خَمْسِ الْأَتْبَاعِ الْكُوفِيِّ أَنْ تَخْبِصَ الشَّيْءَ بِالذِّكْرِ لَا يَدُلُّ عَلَى تَقْيِ الْحُكْمِ عَمَّا عَدَاهُ فِي حِطَابَاتِ الشَّارِعِ فَأَمَّا فِي مَتَاهِمِ النَّاسِ وَعُرْلِهِمْ وَفِي الْمَعَامِلِ وَالْعُقُوبَاتِ يَدُلُّ انْتِهَى وَتَدَاوُلُهُ الْمَتَاخَرُونَ."^۶ (رسائل ابن عابدین، ج ۱ ص ۴۱)

① چاند ② بوٹری۔

③ بہار شریعت میں اس مقام پر "ضامن دافع (دینے والے) یعنی متسبب پر نہ ہوگا" لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل کتاب میں عبارت اس طرح ہے "ضامن دافع (دینے والے) یعنی متسبب پر ہوگا" اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔ علمیہ "الاشباہ والنظائر"، المص لاؤں، القواعد الکلیۃ، النوع الثانی، القاعدة التاسعة عشرة، ص ۱۳۵ ۱۳۶

④ مفہوم مخالف کی پانچ تفصیلات ہیں مفہوم العدة، مفہوم الشرط، مفہوم العایۃ، مفہوم العدد، مفہوم النقب، امام شافعی علیہ رحمۃ کے نزدیک مفہوم النقب معتبر نہیں ہے جیسا کہ علامہ شامی رحمہ اللہ نے وضاحت فرمائی ہے اسی لئے ہم نے متن میں بریکٹ لگا کر اضافی کر دیا ہے۔ علمیہ

⑤ "مجموعۃ رسائل ابن عابدین" شرح عقود رسم المعنی، الجزء الاول، ص ۴۱

⑥ "التعریض والتحصیر شرح التحریر" مفہوم المخالفة، ج ۱ ص ۱۵۴،

یعنی شیخ جلال الدین خاوری نے ”ہدایہ“ کے حاشیہ میں شمس لائے کردری سے نقل کیا کہ خطابات شارع میں کسی حکم میں کسی شے کو خصوصیت کے ساتھ بیان کرنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اس حکم کی اس شے کے، سوا سے نفی کر دی گئی ہاں لوگوں کے عرف اور فہم، معادلات اور عقلیات میں کسی شے کے خصوصیت سے ذکر کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ سوا سے اس حکم کی نفی ہے اس پر متاخرین کا عمل ہے۔

قواعد کلیہ وراصول فقہیہ میں سے ہم نے یہ صرف چھ بیس قواعد ملتے جلتے نمونہ زخروارے بیان کئے ہیں ورنہ ایسے قواعد کی تعداد سینکڑوں سے متجاوز ہے مشہور مالکی فقیہ امام قرنی نے اس قسم کے ۵۳۸ قواعد جمع فرمائے ہیں۔ جن کو انہوں نے اپنی کتاب ”النوار البروق فی انوار الفروق“ میں بیان فرمایا ہے۔

بہت سی احادیث و آیات قرآنیہ ایسی ہیں جن سے اس قسم کے قواعد کلیہ اخذ کئے جاسکتے ہیں جیسے۔

(۱) اِتَّقُوا مَوَاطِعَ التُّهْمَةِ^۱ (۲) مَا رَأَاهُ الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ^۲ (۳) الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ^۳ (۴) وَتَعَادَلُوا عَلَى الْيَزَةِ الشَّقَوَى^۴ (۵) كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ^۵ (۶) أَلَّهُ فِي عَوْنِ عَبْدِهِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ^۶ (۷) وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا^۷ (۸) وَفِي مِثْلِ أَبِي عَيْتِهَا^۸ (۹) مَنْ نَسَبَ بِقَوْمٍ فَهُمْ مِنْهُمْ^۹ (۱۰) كُلُّ قَرْضٍ جَرَفًا فَهُوَ رِبَا^{۱۰} (۱۱) فَمُ الْمُسْلِمِ وَمَالُهُ وَعَرْضُهُ حَرَامٌ^{۱۱} (۱۲) لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي

① اتحاف السادة العقیس، کتاب عجائب القلوب، بیان تفصیل منہ، ج ۸، ص ۵۲۴

② المعجم الأوسط، الحديث، ۲، ۲۶۰، ج ۲، ص ۳۸۳

③ صحیح مسلم، کتاب البر والصلۃ، الخ، باب المرء مع من أحب، الحديث ۱۶۵۔ (۲۶۴۰)، ص ۱۴۲۰

④ ب ۶، بالمأذنة، ۲

⑤ صحیح مسلم، کتاب لأشربة، باب بیان أن کل مسکر حرم، الخ، الحديث ۷۲۔ (۲۰۰۲)، ص ۱۱۰۹

⑥ صحیح مسلم، کتاب الذکر والدعاء، الخ، باب فصل لا اجتماع، الخ، الحديث ۳۸۔ (۲۶۹۹)، ص ۱۴۴۸

⑦ ب ۲۵، بالشوری، ۴۰

⑧ ب ۲، البقرة، ۲۲۸

⑨ مس أبی داؤد، کتاب الیمین، باب فی بس الشهرة، الحديث، ۴۰۳۱، ج ۴، ص ۶۲

⑩ کبر العمال، کتاب الدین و الحسم، قسم الاقوال، فضل فی انوار حق کتاب اندی، الحديث، ۱۵۵۱۲، ص ۹۹

و کشف الخفاء، حروف الکاف، الحديث ۹۸۹، ج ۲، ص ۱۱۵

⑪ صحیح مسلم، کتاب البر والصلۃ، الخ، باب بحرم ظلم المسلم، الحديث ۳۲۔ (۲۵۶۴)، ص ۱۳۸۷

یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ حدیث کی کسی کتاب میں نہیں ملی، ”صحیح مسلم“ میں یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ ”کل المسلم علی المسلم حرام دمه و ماله و عرضه“ ملی، لہذا اس کا حوالہ دیا گیا۔ علمہ

مَغْصِيَةِ الْخَالِي ^۱ (۱۳) مَنْ سَنَّ سُنَّةَ خَسَّةٍ فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا ^۲ (۱۴) مَنْ سَنَّ سُنَّةَ سَيِّئَةٍ فَعَلَيْهِ
وِزْرُهَا وَرِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا ^۳ (۱۵) بَشِّرُوا وَلَا تُنْفِرُوا ^۴ (۱۶) ذَوَاعِي الْحَرَامِ حَرَامٌ ^۵ (۱۷) خَيْرُ الْأُمُورِ
أَوْسَطُهَا ^۶ (۱۸) الدَّلَالُ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلُهُ ^۷

ان تمام قواعد کے تحت بے شمار جزئیات ہیں مفتی، ورفیقہ غیر منصوص مسائل میں جن پر کوئی شرعی استدلال نہ ہوئے
پیش آنے والے مسائل میں ن صول وقواعد کی روشنی میں حکم شرعی کی تخریج کر سکتا ہے بشرطیکہ فقہ پر اس کی نظر ہو۔ بارہویں
صدی کے بعد سوائے علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے کسی فقیہ نے ان قواعد فقہیہ اور اصول کلیہ سے مسائل کا استنباط نہیں کیا اور یہ
بات علامہ شامی کی خصوصیات میں سے ہو کر رہ گئی۔ تیرہویں اور چودھویں صدی کے ہندوستانی علماء فقہ میں واحد شخصیت علامہ احمد
رضا علیہ الرحمہ کی ہے جنہوں نے مسائل کے استنباط میں بہ کثرت ان قواعد فقہیہ سے استنباط و استخراج فرمایا۔ ان کے فتاویٰ رضویہ
میں بڑی تعداد میں ان اصول اور قواعد فقہیہ کا ذکر ملے گا یہ اس امر کا شاہد عاں ہے کہ علامہ شامی کی طرح امام احمد رضا علیہ الرحمہ بھی
فقہ میں مہارت کاملہ رکھتے تھے جن کی نظیر گزشتہ دو صدیوں میں نظر نہیں آتی۔

هَذَا مَا وَلَّقَنِي اللَّهُ تَعَالَى جُلُّ وَعْلَى بِفَضْلِهِ وَكَرَمِهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَعَالَى رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَنُورِ عَرْشِهِ سَيِّدِ دَاوُمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ أَجْمَعِينَ
مُحِبُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَعُذْمَاءُ بَلَدِهِ

الفقیہ ظہیر الدین محمد زیدی غفرلہ

۳۱ ذی الحجہ ۱۴۰۸ھ یوم

☆☆☆☆☆

① "المعجم الكبير" هشام بن حسان على الحسن بن صرمان، الحديث ۳۸۱، ج ۱۸، ص ۱۷۰.

② "صحيح مسلم"، كتاب الزكاة، باب المحث على الصدقة، إلخ، الحديث ۶۹ (۱۰۱۷)، ص ۵۰۸.

③ و"الترغيب والترهيب"، كتاب الجهاد، الترغيب في الرباط، إلخ، الحديث ۱۹۱۰، ج ۲، ص ۱۲۹.

④ المرجع السابق.

⑤ "شعب لايعال"، باب في الملابس والأواني المعد في كراهية يس الشهر، إلخ، الحديث ۶۲۲۸، ج ۲۵، ص ۱۶۹.

⑥ و"كشف الخفاء"، معرف الخفاء المعجمة، الحديث ۱۲۴۵، ج ۱، ص ۳۴۶.

⑦ "مسند الترمذي"، كتاب العجم، باب مدحاء الدان على الخبير كفا، الحديث ۲۶۷۹، ج ۴، ص ۳۰۵.



یہ کتاب المیراث کا وہ حصہ ہے جس کے لیے فقیہ العصر علامہ مدہر حضرت صدر الشریعہ مفتی ابوالاعلیٰ محمد امجد علی صاحب رضوی اعظمی خلی قادری قدس سرہ العزیز نے بہارِ شریعت کے سترھویں حصہ میں وصیت فرمائی ہے کہ ”بہارِ شریعت کا آخری حصہ تھوڑا سا باقی رہ گیا ہے۔ جو زیادہ سے زیادہ تین حصوں پر مشتمل ہوگا۔ اگر توفیق ملی سعادت کرتی اور یہ بقیہ مضامین بھی تحریر میں آجاتے تو فقہ کے جمیع ابواب پر مشتمل یہ کتاب ہوتی اور کتاب مکمل ہو جاتی اور گر میری والد یا تلذذہ یا عطاء المل سنت میں سے کوئی صاحب اس کا قلم حصہ جو باقی رہ گیا ہے اس کی تکمیل فرمادیں تو میری عین خوشی ہوگی۔

الحمد للہ کہ حضرت مصنف مدہر رحمۃ کی وصیت کے مطابق میں نے یہ سعادت حاصل کرنے کی کوشش کی ہے اور اس میں یہ اہتمام ہال التزام کیا ہے کہ مسائل کے مآخذ کتب کے صفحات کے نمبر اور جلد نمبر بھی لکھ دیئے ہیں، تاکہ اہل علم کو مآخذ تلاش کرنے میں آسانی ہو۔ اکثر کتب فقہ کے حوالہ جات نقل کر دیئے گئے ہیں۔ جن پر آج کل فتویٰ کا مدار ہے۔ حضرت مصنف عیار رحمۃ کے طرزِ تحریر کو حتیٰ الامکان برقرار رکھنے کی کوشش کی گئی ہے۔ لفظی مویشاگانوں اور فقہاء کے قیل و قال کو چھوڑ کر صرف مفہمی بہ اقوال کو سادہ اور عام فہم زبان میں لکھا ہے۔ تاکہ کم تعلیم یافتہ سنی بھائیوں کو بھی اس کے پڑھنے اور سمجھنے میں دشواری پیش نہ آئے۔ تصحیح کتابت میں حتیٰ المقدور دیدہ ریزی سے کام لیا گیا ہے۔ پھر بھی اگر کہیں اغلاط رہ گئی ہوں تو اس کے لیے قارئین کرام سے معذرت خواہ ہوں۔ آخر میں محبتِ کرم حضرت علامہ عبدالمصطفیٰ المازہری رحمۃ اللہ تعالیٰ شیخ الحدیث دارالعلوم مجددیہ و ممبر قومی اسمبلی و عزیز کرم مولانا حفیظ قادری رضاء المصطفیٰ اعظمی سلمہ خطیب نیو مین مسجد بولٹن مارکیٹ کراچی کا شکر گزار ہوں کہ ان حضرات نے اپنے والد ماجد حضرت مصنف عیار رحمۃ کی وصیت کی تکمیل کے لیے میرا انتخاب فرمایا۔ میں اپنی اس حقیر خدمت کو حضرت صدر الشریعہ مدہر الشریعہ استادنا الاعلام ابوالاعلیٰ محمد امجد علی صاحب رضوی قدس سرہ العزیز مصنف ”بہارِ شریعت“ کی بارگاہ میں نذرانہ عقیدت پیش کرتا ہوں۔ اور اس کا ثواب و اجر ان کی روح پر فوج کو ایصال کرتا ہوں اور بارگاہِ ایزد و متعال میں دستِ بہ دعا ہوں کہ اس کتاب کو مقبول فرمائے۔ آمین!

محمد وقار الدین

قادری رضوی بریلوی غفرلہ

مفتی و نائب شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ

لکھنؤ، کراچی ۵

جنوری ۱۹۸۵ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ ط

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

فَإِنْ يَسْتَفْتُونَكَ قُلْ إِنِّي لَيْسَ لِي مِنَ الْوَلَدِ أَخٌ مُتَّحٌ فَتُهَا نَصَفَ
مَآ تَرَوْا وَهُوَ بَرٌّ لَهَا إِنْ تَكُنْ لَهَا وَالدَّ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا شُلْشِنْ مِمَّا تَرَوْا وَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ
فَرَجْعًا لَا تَسْأَلُ فَعَلًا الْاِثْنَيْنِ يُبَيِّنُ لَكُمْ أَنْ تَقُولُوا وَهُوَ يَكْفِي شَيْءًا عَنِكُمْ ۝ ١٢

ترجمہ اللہ (عزوجل) تمہیں حکم دیتا ہے تمہاری اولاد کے بارے میں بیٹے کا حصہ دو بیٹیوں کے برابر ہے۔ اور پھر اگر نری لڑکیاں اگرچہ دو سے اوپر تو ن کو ترکہ کی دو تہائی اور گرا ایک لڑکی ہو تو اس کا آدھا اور میت کے ماں باپ میں ہر ایک کو اس کے ترکہ سے چھٹا اگر میت کے والد دھو پھر اگر اس کی اولاد نہ ہو اور ماں باپ چھوڑے تو ماں کا تہائی پھر اگر اس کے کئی بہن بھائی ہوں تو ماں کا چھٹا بعد اس وصیت کے جو کر گیا اور ذین کے تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے تم کیا جانو کہ ان میں کون تمہارے زیادہ کام آئے گا۔ یہ حصہ باندھا ہو ہے۔ اللہ (عزوجل) کی طرف سے ہے شک اللہ (عزوجل) علم وال حکمت والا ہے۔

ترجمہ اور تمہاری بیویاں جو چھوڑ جائیں اس میں سے تمہیں آدھا ہے اگر ان کی امداد نہ ہو پھر اگر ان کی امداد ہو تو ان

کے ترکہ میں سے تمہیں چوتھائی ہے جو وصیت وہ کر لیں اور ذینِ نکال کر، اور تمہارے ترکہ میں عورتوں کا چوتھائی ہے اگر تمہارے اولاد نہ ہو پھر اگر تمہارے اولاد ہو تو ان کا تمہارے ترکہ میں سے آٹھواں جو وصیت تم کر جاؤ اور ذینِ نکال کر، اور اگر کسی بیسے مرد یا عورت کا ترکہ بنتا ہو جس نے ماں باپ اولاد کچھ نہ چھوڑے اور ماں کی طرف سے اس کا بھائی یا بہن ہے تو ان میں سے ہر ایک کو چھٹا۔ پھر اگر وہ بہن بھائی ایک سے زیادہ ہوں تو سب تہائی میں شریک ہیں۔ میت کی وصیت و ردین نکال کر جس میں اس نے نقصان نہ پہنچایا، یہ اللہ (عزوجل) کا ارشاد ہے۔ اور اللہ (عزوجل) علم والا، علم والا ہے۔

ترجمہ اے محبوب اتم سے فتویٰ پوچھتے ہیں تم فرماؤ کہ اللہ (عزوجل) تمہیں کلام میں فتویٰ دیتا ہے اگر کسی مرد کا انتقال ہو جو بے اولاد ہے اور اس کی ایک بہن ہے تو ترکہ میں اس کی بہن کا آدھا ہے ورمرد اپنی بہن کا وارث ہوگا۔ اگر بہن کی اولاد نہ ہو پھر اگر دو بہنیں ہوں ترکہ میں ان کا دو تہائی اور اگر بھائی بہن ہو مرد بھی اور عورتیں بھی تو مرد کا حصہ دو عورتوں کے برابر۔ اللہ (عزوجل) تمہارے سب صاف بیان فرماتا ہے کہ کہیں بہک نہ جاؤ اور اللہ (عزوجل) ہر چیز جانتا ہے۔

احادیث

❶ بخاری و مسلم ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قرض حصوں کو فرض حصے والوں کو دے دو اور جو بیچ جائے وہ میت کے قریب ترین مرد کو دے دو۔“¹

❷ بخاری و مسلم حضرت اسامہ ابن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”مسلمان کا فرکا وارث نہ ہوگا اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہوگا۔“²

❸ ترمذی و ابن ماجہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”قاتل وارث نہیں ہوتا ہے۔“³

❹ ابوداؤد و حضرت بریدہ⁴ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے داؤی کے لئے چھٹا حصہ مقرر فرمایا جب ماں نہ ہو۔⁵

❶ ”صحیح البخاری“، کتاب الفرائض، باب میراث الولد۔ إلخ، الحدیث: ۶۷۳۲، ج ۴، ص ۳۱۶

❷ ”صحیح البخاری“، کتاب الفرائض، باب لا یورث المسلم الکافر۔ إلخ، الحدیث: ۶۷۶۱، ج ۴، ص ۳۲۵

❸ ”جامع الترمذی“، کتاب الفرائض، باب ما جاء فی إبطال میراث القاتل، الحدیث: ۲۱۱۶، ج ۴، ص ۳۶

❹ بہارِ شریعت کے نسخوں میں اس مقام پر ”ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ ”سنن ابوداؤد“ میں ”حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ مذکور ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔۔۔ صحیحہ

❺ ”مسند ابی داؤد“، کتاب الفرائض، باب فی الحدة، الحدیث: ۲۸۹۵، ج ۳، ص ۱۶۸

۵ ترمذی و ابن ماجہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ وصیت سے پہلے قرض ادا کیا جائے گا اور حقیقی بہن بھائی وارث ہوں گے نہ علاتی بہن بھائی۔²

۶ احمد، ترمذی، ابوداؤد و ابن ماجہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت سعد ابن ربیع کی بیوی سعد سے اپنی دو بیٹیوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائی، اور عرض کیا یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) یہ دونوں سعد کی بیٹیاں ہیں۔ ان کا باپ آپ کے ساتھ احد میں شہید ہو گیا۔ وراثت کے چچانے گل مار لے لیا ہے ان کے لئے کچھ نہیں چھوڑا اور جب تک ان کے پاس ماں نہ ہو ان کی شادی نہیں کی جاسکتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "اس بارے میں اللہ تعالیٰ فیصلہ فرمادے گا۔" تو آیت میراث نازل ہو گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لڑکیوں کے چچا کے پاس یہ حکم بھیجا کہ سعد کی دونوں بیٹیوں کو دو ٹکٹ (دو تہائی) دے دو اور لڑکیوں کی ماں کو ٹھہروں حصہ دے دو اور جو باقی بچے وہ تمہارا ہے۔³

۷ بخاری، ہرمل بن شرحبیل سے راوی کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سواں کیا گیا کہ میت کی ایک بیٹی اور ایک پوتی اور ایک بہن کو ترکہ کس طرح تقسیم کیا جائے گا؟ تو انہوں نے فرمایا کہ میں وہی فیصلہ کروں گا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ کیا تھا۔ بیٹی کا نصف ہے، پوتی کا چھٹا حصہ (تکملة للثلثین) اور جو باقی بچا وہ بہن کا ہے۔⁴

۸ امام مالک و احمد و ترمذی، ابوداؤد و دارمی و ابن ماجہ حضرت قبیصہ بن ذؤیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دادی کو چھٹا حصہ دیا تھا۔⁽⁵⁾

۹ ابن ماجہ و دارمی حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "جب بچہ نہ ہو پیدا ہو تو اس پر نماز بھی پڑھی جائے گی اور اس کو وارث بھی بنایا جائے گا۔"⁶

۱۰ امام مالک و احمد و ترمذی و ابوداؤد و دارمی و ابن ماجہ حضرت قبیصہ بن ذؤیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ ایک دادی نے حضرت بو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اپنی میراث کے بارے میں سواں کیا تھا تو آپ نے صیہ کرام سے یعنی باپ شریک۔

۲۔ "جامع الترمذی"، کتاب الفرائض، باب ما جاء في ميراث الإناث، إلخ، الحديث: ۱۰۶۱، ج ۴، ص ۲۹۔

۳۔ "جامع الترمذی"، کتاب الفرائض، باب ما جاء في ميراث اليات، الحديث: ۲۰۹۹، ج ۴، ص ۲۸۔

۴۔ "مصحيح البخاري"، كتاب الفرائض، باب ميراث امة، إلخ، الحديث: ۶۷۳۶، ج ۴، ص ۳۱۷۔

۵۔ "مسند أبي داود"، كتاب الفرائض، باب في الحدة، الحديث: ۲۸۹۴، ج ۳، ص ۱۶۸۔

۶۔ "مسند بن ماجه"، كتاب الجنائز، باب ما جاء في الصلاة على العلق، الحديث: ۱۵۰۸، ج ۲، ص ۲۲۲۔

معلومات کی تو حضرت مغیرہ ابن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری موجودگی میں وادی کو چھٹا حصہ دیا تھا تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی فیصلہ کیا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بھی ایک دوسری وادی نے اپنی میراث کا سول کیا تھا تو آپ نے فرمایا وہی چھٹا حصہ دادیوں کا ہے اگر وہ ہوں گی تو دونوں اس میں شریک ہو جائیں گی اور ایک ہوگی تو اسے مل جائے گا۔^(۱)

۱۱ واری حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ انہوں نے فرمایا ”فرائض کو سیکھو اس لئے کہ وہ تمہارے دین میں سے ہے۔“^(۲)

۱۲ واری نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا ”جب کسی عورت کے مرنے کے وقت اس کا شوہر اور ماں باپ ہوں تو شوہر کو نصف ملے گا ورنہ ماں کو باقی کا تہائی۔“^(۳)

۱۳ واری نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ ”شوہر کے مرنے کے وقت جب اس کی بیوی اور ماں باپ ہوں تو بیوی کو چوتھائی ورنہ ماں کو باقی کا تہائی ملے گا۔“^(۴)

۱۴ واری اسود ابن یزید سے راوی ہیں کہ حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بیٹی ورا یک بہن وارث ہونے کی صورت میں یہ فیصلہ کیا کہ بیٹی کو نصف ورنہ بہن کو نصف ملے گا۔^(۵)

۱۵ واری میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، غنشی^(۶) کے بارے میں کہ جب اس میں مرد اور عورت دونوں کے اعضاء ہوں تو جس عضو سے پیشاب کرے گا اس کے اعتبار سے ترکہ دیا جائے گا۔^(۷)

۱۶ واری میں روایت ہے کہ حضرت زید ابن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جب چند لوگ دیوار گرنے یا ڈوب جانے کی جگہ سے ایک ساتھ مرجائیں تو وہ آپس میں ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے زندہ لوگ ان کے وارث ہوں گے۔^(۸)

① "سنن أبي داود"، كتاب المرافض، باب في الحدة، الحديث ٢٨٩٤، ج ٢، ص ١٦٨

② "سنن الدارمي"، كتاب المرافض، باب في تعميم المرافض، الحديث ٢٨٥١، ج ٢، ص ٤٤١

③ "سنن الدارمي"، كتاب المرافض، باب في روح و بوی، إلخ، الحديث ٢٨٦٥، ج ٢، ص ٤٤٣

④ المرجع السابق، الحديث ٢٨٦٧

⑤ "سنن الدارمي"، كتاب المرافض، باب في صب و خب، الحديث ٢٨٧٩، ج ٢، ص ٤٤٥

⑥ تكملة المختار

⑦ "سنن الدارمي"، كتاب المرافض، باب في ميراث العتقی، الحديث ٢٩٧٠، ج ٢، ص ٤٦١

⑧ المرجع السابق، باب ميراث العرقی، الحديث ٤٤٠، ج ٢، ص ٤٧٣

دارمی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ماموں اس میت کا وارث ہے جس کا اور کوئی وارث نہ ہو۔“^(۱)

ان حقوق کا بیان جن کا تعلق میت کے ترکہ سے ہے

① جب کوئی مسلمان اس دار فانی سے ^۲ کوچ کر جائے ^۳ تو شرعاً ^۴ اس کے ترکہ سے کچھ احکام متعلق ہوتے ہیں۔ یہ احکام چار ہیں:

① اس کے چھوڑے ہوئے مال سے اس کی تجہیز و تکفیل ^۵ مناسب انداز میں کی جائے۔ (محیط بحوالہ عائشہ بنی مسعود ص ۴۴۷) اس کا تفصیلی بیان اس کتاب کے حصہ چہارم میں موجود ہے۔

② پھر جو مال بچا ہو اس سے میت کے قرضے چکائے جائیں۔ قرض کی ادائیگی وصیت پر مقدم ہے، کیونکہ قرض فرض ہے جب کہ وصیت کرنا ایک نفلی کام ہے۔ پھر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ نے قرض وصیت سے پہلے ادا کرایا۔^(۶) (بن ماجہ، در قطنی و بیہقی)

③ قرض سے مراد وہ قرض ہے جو بندوں کا ہو، اس کی ادائیگی وصیت پر مقدم ہے۔

④ اگر میت نے کچھ نمازوں کے فدیہ کی وصیت کی یا روزوں کے فدیہ کی یا کفارہ کی یا حج بدل کی تو تمام چیزیں ادائیگی قرض کے بعد ایک تہائی مال سے ادا کی جائیں گی اور اگر بالغ و رشاد اجازت دیں تو تہائی سے زیادہ مال سے بھی ادا کی جاسکتی ہیں۔^(۷)

وصیت: ادائیگی قرض کے بعد وصیت کا نمبر آتا ہے۔ قرض کے بعد جو مال بچا ہو اس کے تہائی سے وصیتیں پوری کی جائیں گی۔ ہاں اگر سب ورثہ یا خ ہوں و سب کے سب تہائی مال سے زائد سے وصیت پوری کرنے کی اجازت دے دیں تو

① "مسند الدارمی"، کتاب العرائض، باب میراث دوی الارحام، إلخ، الحديث ۳۰۵۳، ج ۲، ص ۴۷۴

② یعنی دنیا سے۔ ③ یعنی مرجائے۔ ④ اسلامی قانون کے مطابق۔ ⑤ کفن دفن کا بندوبست۔

⑥ "الفناوی الہندیۃ"، کتاب العرائض، الباب الاول فی تعریفہ، إلخ، ج ۶، ص ۴۴۷

⑦ یعنی وصیت پر عمل کرنے سے پہلے قرض ادا کرنا ہوگا۔

⑧ "مسند ابن ماجہ"، کتاب الوصایہ، باب الذین قبل الوصیۃ، الحديث ۲۷۱۵، ج ۳، ص ۳۱۱

و"الشرعیۃ" شرح "المرحیۃ" ص ۵۰

⑨ "الشرعیۃ" شرح "السراجیۃ" ص ۶۰۵

و"الفناوی الہندیۃ"، کتاب العرائض، الباب الاول فی تعریفہ، إلخ، ج ۶، ص ۴۴۷

جائز ہے۔^۱ (خانہ بخوار عالمگیری ج ۶ ص ۴۳۷)

میراث: وصیت کے بعد جو مال بچا ہو اس کی تقسیم درج ذیل ترتیب کے ساتھ عمل میں آئے گی۔

- ① ان وارثوں میں تقسیم ہوگا جو قرآن، حدیث یا اجماع امت کی رو سے اصحابِ فرائض (مقررہ حصوں والے) ہیں مگر اصحابِ فرائض بالکل نہ ہوں یا ان کے بعد بھی کچھ مال بچا ہو تو درج ذیل وارثوں میں علی ترتیب تقسیم ہوگا۔ ② عصبات نسبیہ۔ ③ عصبات نسبیہ۔ (یعنی آزاد کردہ غلام کا آقا) ④ عصبہ نسبی کا نسبی عصبہ پھر نسبی عصبہ۔ ⑤ ذوی الفروض النسبیہ کو ان کے حقوق کی مقدار میں دوبارہ دیا جائے گا۔ ⑥ ذوی الارحام۔ ⑦ مولیٰ الموالہ۔ ⑧ پھر وہ شخص جس کے نسب کا مرنے والے نے کسی دوسرے پر اس طرح اقرار کیا ہو کہ اس کا نسب اس کے اقرار کی وجہ سے ثابت نہ ہو سکا۔ یعنی جس پر نسب کا اقرار کیا ہو اس نے تصدیق نہ کی ہو بشرطیکہ اقرار کنندہ اپنے اقرار پر مبرا ہو مثلاً مرنے والے نے ایک شخص کے بارے میں یہ اقرار کیا کہ یہ میرا بھائی ہے اب اس قرر کا مفہوم یہ ہو کہ اس شخص کا نسب میرے باپ سے ثابت ہے اور باپ اس کو اپنا بیٹا تسلیم نہیں کرتا ہے۔ ⑨ پھر جو بچا ہو وہ اس شخص کو دیا جائے جس کے سنے میت نے کل مال کی وصیت کی تھی۔ ⑩ اور پھر بھی بچے تو بیت المال میں جمع ہوگا۔^۲ (عالمگیری ج ۶ ص ۴۳۷) اس زمانے میں بیت المال کا نظام نہیں ہے، اس سے صدقہ کر دیا جائے۔ واضح رہے کہ یہ دس قسم کے وارث ہیں ان کی تفصیلات آئیں گی۔

میراث سے محروم کرنے والے اسباب

بعض اسباب ایسے ہیں جو وارث کو میراث سے شرعاً محروم کر دیتے ہیں اور وہ چار ہیں

- ① غلام ہونا۔ یعنی اگر وارث غلام ہے خوہ کلیۃً غلام ہو یا مدبر ہو یا ام ولد ہو یا مکاتب ہو تو وہ وارث نہ ہوگا۔^۳ (شرعیہ ص ۱۰۰ عالمگیری ج ۶ ص ۴۵۴ و تبیین العقائد ص ۲۳۱)
- ② مورث کا^۴ قاتل ہونا۔ اس سے مراد ایسا قاتل ہے جس کی وجہ سے قاتل پر قصاص یا کفارہ واجب ہوتا ہو۔^۵ ان امور کی تفصیلات اس کتاب کے، شمار ہوئیں جسے میں مذکور ہیں۔

① "الفتاویٰ الہدیۃ" کتاب العرائض، الباب الاول فی تعریفہا۔۔۔ الخ ج ۶ ص ۴۴۷۔

②۔۔۔ اقرار کرنے والا۔

③ "الفتاویٰ الہدیۃ" کتاب العرائض، الباب الاول فی تعریفہا۔۔۔ الخ ج ۶ ص ۴۴۷۔

④۔۔۔ المرجع السابق، الباب الخامس فی الموالع ج ۶ ص ۴۵۴۔

⑤ یعنی میت کا۔

⑥ "الشرعیۃ شرح" السورحیۃ، فصل مواتع لإرث، ص ۱۱۔

③ دین کا اختلاف۔ یعنی مسلمان کافر اور کافر مسلمان کا وارث نہ ہوگا۔ عام صحیحہ رضی اللہ عنہم اور علی وزید رضی اللہ عنہما کا یہی فیصلہ ہے^۱ نیز یہ حدیث بھی ہے لَا يَتَوَارَثُ أَهْلُ مِلَّتَيْنِ شَتَّىٰ یعنی دو مختلف ملتوں کے افراد ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے۔⁽²⁾ (سُنن دارمی، ابوداؤد وغیرہ)

④ اگر کوئی مسلمان مرتد ہو گیا بعد ازاں اللہ تو مرتد ہونے کی وجہ سے اس کے اموال اس کی ملکیت سے خارج ہو جاتے ہیں پھر اگر وہ دوبارہ اسلام لے آئے اور کفر سے توبہ کر لے تو مالک ہو جائے گا اور اگر کفر ہی پر مر گیا^۳ تو زمانہ اسلام کے جو اموال ہیں ان سے زمانہ اسلام کے قرضے، داکئے جائیں گے اور باقی اموال مسلمان ورثاء لے لیں گے اور ارتداد کے^۴ زمانے میں جو کیا ہے اس سے ارتداد کے زمانے کے قرضے، داکئے جائیں گے اور کچھ بچ جائے گا تو وہ غرباء پر صدقہ کر دیا جائے گا۔⁽⁵⁾ (ہدایہ ج ۲، ص ۶۰۱، عالمگیری ج ۶، ص ۳۵۵)

⑤ گمراہ و رہدختی لوگ جن کی تکفیر نہ کی گئی ہو وہ وارث بھی بنیں گے اور مورث بھی۔

⑥ قادیانی بھی مرتد ہیں، ان کا بھی یہی حکم ہے۔

⑦ مرتد عورت جب اپنے ارتداد پر مرجائے تو اس کے زمانہ اسلام اور زمانہ ارتداد کے تمام اموال اس کے ورثوں پر تقسیم کر دیئے جائیں گے۔⁽⁶⁾ (عالمگیری ج ۶، ص ۳۵۵)

⑧ وہ لوگ جو نبیہم السلام کی صریح توہین کے مرتکب ہوں یا شیخین رضی اللہ عنہما کو گائیاں دیں، وہ بھی وارث نہ ہوں گے۔

⑨ ملکوں کا اختلاف۔ یعنی یہ کہ وارث اور مورث (یعنی مرنے والا شخص کہ جس کی میراث تقسیم ہوگی) دو مختلف ملکوں کے باشندے ہوں تو بے یک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے۔

⑩ ملکوں کے خلاف سے شرعاً مراد یہ ہے کہ دونوں ملکوں کی اپنی ملک افواج ہوں اور وہ ایک دوسرے کا خون حلال سمجھتے ہوں۔⁽⁷⁾ (شریعیہ ص ۲۰، عالمگیری ج ۶، ص ۳۵۳)

① "الشریعیۃ" شرح "المراجیۃ"، فصل موانع الارث، ص ۱۴.

② "مسألی داود"، کتاب الفرائض، باب هل یرث المسلم الکافر؟، الحدیث. ۲۹۱۱، ج ۳، ص ۱۷۴.

③ یعنی مرتد ہی مر گیا۔ ④ مرتد ہونے کے۔

⑤ "الہدیۃ"، کتاب السیر، باب احکام المرتدین، ج ۱، ص ۱۰۷.

⑥ "انصاری الہدیۃ"، کتاب السیر، الباب التاسع فی احکام المرتدین، ج ۲، ص ۲۵۴.

⑦ "انصاری الہدیۃ"، کتاب الفرائض، الباب السادس فی میراث اهل الکفر، ج ۶، ص ۴۵۵.

⑧ "الشریعیۃ" شرح "المراجیۃ"، فصل موانع الارث، ص ۱۶.

۲۔ ملکوں کا اختلاف غیر مسلموں کے حق میں ہے یعنی یہ کہ اگر ایک عیسائی مسلمانوں کے ملک میں ہے اور اس کا رشتہ دار دوسرے ملک میں ہے جو دار الحرب ہے تو اب یہ ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گے۔^۲ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۵۴)

۳۔ اگر مسلمان تجارت کی غرض سے یا کسی اور غرض سے دار الحرب میں چلا گیا اور وہیں مر گیا یا مسلمان کو حربوں نے قیدی بنا کر رکھ لیا اور وہ دار الحرب میں مر گیا تو اس کے رشتہ دار جو دار الحرام میں ہیں اس کے وارث ہوں گے۔^۳ (شریعیہ ص ۲۱۱ عالمگیری ج ۶ ص ۳۵۴)

۴۔ پاکستان کے مسلمان اور وہ مسلمان جو ہندوستان، امریکہ، یورپ یا کہیں اور رہتے ہوں، ایک دوسرے کے وارث ہوں گے۔ (م)

۵۔ اگر وارث اور مورث مسلمانوں کے دو گروہوں سے تعلق رکھتے ہیں جو آپس میں خیر و آزار ہیں^۴ اور دونوں کی الگ فوجیں ہیں تب بھی وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے۔^۵ (شریعیہ ص ۲۱)

۶۔ مستأمن اگر ہمارے ملک میں مرجائے اور اس کا مال ہو تو ہم پر لازم ہے کہ اس کا مال اس کے ورثوں کو بھیجیں اور اگر ذمی مرجائے اور اس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس کا مال بیت المال میں جائے گا۔^۶ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۵۴)

۷۔ کفار کے مختلف گروہ مثلاً نصرانی، یہودی، مجوسی، بت پرست سب ایک دوسرے کے وارث ہوں گے۔^۷ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۵۴)

اصحاب فرائض کا بیان

یہ حصے جن کا ذکر ہوا شرعی طور پر بارہ قسم کے افراد کے لئے مقرر ہیں ان کو اصحاب فرائض کہتے ہیں ان میں سے چار مرد اور آٹھ عورتیں ہیں۔

مرد یہ ہیں ① باپ ② جدِ صحیح یعنی داد، پردادا۔ (اوپر تک) ③ ماں جیا بھائی۔ ④ شوہر۔ عورتیں یہ ہیں ① بیوی۔ ② بیٹی۔ ③ پوتی۔ (بیٹے تک) ④ حقیقی بہن۔ ⑤ باپ شریک بہن۔ ⑥ ماں شریک بہن۔ ⑦ ماں۔ ⑧ اور جہۃ کا بھیجھ۔

۱۔ یہ شریعت میں اس مقام پر "وارث ہوں گے" لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی قلمی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل کتاب میں عبارت اس طرح ہے "وارث نہ ہوں گے"، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔۔۔ علمہ

۲۔ "الاعتاوی الہدیۃ"، کتاب العرائض، الباب الخامس فی المومع، ج ۶، ص ۴۵۴۔

۳۔ المرجع السابق۔

۴۔ جنگ لڑ رہے ہیں۔

۵۔ "الشرعیۃ" شرح "السراجۃ"، فصل موانع الارث، ص ۶۶۔

۶۔ "الاعتاوی الہدیۃ"، کتاب العرائض، الباب الخامس فی المومع، ج ۶، ص ۴۵۴۔

۷۔ المرجع السابق۔

۱۔ جد صحیح اس دادا کو کہتے ہیں کہ جس کی میت کی طرف نسبت میں مونث کا واسطہ بیچ میں نہ آئے۔ جیسے باپ کا باپ اور دادا کا باپ۔^(۱) (عالمگیری ج ۶ ص ۴۳۸)

۲۔ جد فاسد اس کو کہتے ہیں جس کی میت کی طرف نسبت میں مونث کا واسطہ آئے جیسے ماں کا باپ جس کو ہم نانا کہتے ہیں یا ماں کے باپ کا باپ یا دادا کا باپ۔^(۲)

۳۔ جد صحیح وہ دادا ہے جس کی نسبت میت کی طرف کی جائے تو درمیان میں جد فاسد کا واسطہ نہ آئے لہذا باپ کی ماں اور ماں کی ماں دونوں جد صحیح ہیں۔

۴۔ جد فاسد وہ دادا یا نانی ہے جس کی میت کی طرف نسبت میں جد فاسد آ جائے۔ جیسے نانا کی ماں اور دادا کے باپ کی ماں۔^(۳) (شریفیہ ص ۲۳)

۵۔ جد صحیح اور جد صحیح احمد اصحاب فرائض میں سے ہیں جب کہ جد فاسد اور جد فاسد اصحاب فرائض میں سے نہیں ہیں بلکہ ذوی الارحام میں سے ہیں۔^(۴) ن کا مفصل بیان ذوی الارحام کی بحث میں آئے گا۔ (شریفیہ ص ۲۳)

باپ کے حصوں کا بیان

۱۔ باپ کی تین مختلف حالتیں ہیں اور ہر حالت میں اس کا انگ حصہ ہے۔
۲۔ جب باپ کے ساتھ میت کا کوئی بیٹا یا پوتا (نیچے تک) ہو تو باپ کو کل مال میں سے صرف چھٹا حصہ ملے گا یعنی $\frac{1}{4}$ ۔^(۵) (عالمگیری ج ۶ ص ۴۳۸)

مثلاً ۱۔ مسئلہ ۶۔ یا ۲۔ مسئلہ ۶

| | | | |
|------|-----|------|-----|
| پوتا | باپ | بیٹا | باپ |
| ۵ | ۱ | ۵ | ۱ |

۳۔ اگر باپ کے ساتھ میت کی بیٹی یا پوتی (نیچے تک) ہے تو باپ کو چھٹا حصہ بطور صاحب فرض کے ملے گا اور اگر تقسیم کے بعد بیچ جائے گا تو وہ باپ کو بطور حصہ کے ملے گا۔^(۶) (عالمگیری ج ۶ ص ۴۳۸، خزائنہ المفتین)

۱۔ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی العروس، ج ۶ ص ۴۴۸-۴۵۰

۲۔ المرجع السابق، ص ۴۴۸

۳۔ "الشریعیہ" شرح "السراجیہ"، باب معرفة العروس و مستحقہا، ص ۱۸

۴۔ المرجع السابق

۵۔ "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی العروس، ج ۶ ص ۴۴۸

۶۔ المرجع السابق

مثلاً ۱۔

| مسئلہ ۶ | | یا ۲۔ | | مسئلہ ۶ | |
|---------|-----------|-------|-----------|---------|-----------|
| پوتی | باپ | بہن | باپ | بہن | باپ |
| ۳ | ۳ = ۲ + ۱ | ۳ | ۳ = ۲ + ۱ | ۳ | ۳ = ۲ + ۱ |

جب باپ کے ساتھ میت کا بیٹا یا بیٹی یا پوتا یا پوتی (نیچے تک) نہ ہو تو باپ کو صرف بطور عصمت صاحب فرانس سے بچ جانے کے بعد ہی ملے گا اور اس صورت میں کوئی معین حصہ نہیں بلکہ جو کچھ بچا ہو گا وہ سب باپ کو ملے گا۔^(۱) (سراجی ص ۷)

مثلاً =

| مسئلہ ۳ | |
|---------|-----|
| ماں | باپ |
| ۱ | ۲ |

جد صحیح کے حصوں کا بیان

جب باپ نہ ہو تو دادا (جد صحیح) سوائے چند صورتوں کے باپ ہی کی طرح ہے۔^۲ (سراجی ص ۷، شریعیہ ص ۳۳)

| مثلاً ۱۔ | | مسئلہ ۶ | | مثلاً ۲۔ | | مسئلہ ۶ | |
|-----------|------|-----------|------|-----------|------|-----------|------|
| دادا | پوتا | دادا | بہن | دادا | پوتا | دادا | پوتا |
| ۱ | ۵ | ۱ | ۵ | ۱ | ۵ | ۱ | ۵ |
| مثلاً ۳۔ | | مسئلہ ۶ | | مثلاً ۴۔ | | مسئلہ ۶ | |
| دادا | بہن | دادا | پوتی | دادا | پوتی | دادا | پوتی |
| ۳ = ۲ + ۱ | ۳ | ۳ = ۲ + ۱ | ۳ | ۳ = ۲ + ۱ | ۳ | ۳ = ۲ + ۱ | ۳ |
| مثلاً ۵۔ | | مسئلہ ۳ | | ماں | | دادا | |
| ۱ | ۲ | ۱ | ۲ | ۱ | ۲ | ۱ | ۲ |

۱۔ السراجی، باب معرفة الفروض ومستحقہا، ص ۶۔

۲۔ السراجی، باب معرفة الفروض ومستحقہا، ص ۷۔

۳۔ الشریعہ شرح السراجیہ، باب معرفة الفروض ومستحقہا، ص ۱۹۔

باب کی ماں، باپ کے ہوتے ہوئے میراث سے محروم ہوگی مگر دادا کے ہوتے ہوئے محروم نہ ہوگی۔^(۱) (شرعیہ ص ۲۴)

مثال ۱۔ مسئلہ ۲۔ مثال ۳۔ مسئلہ ۴۔

| | | | | | |
|------|---|-----|---|------|-------|
| دادا | ۵ | باپ | ۱ | دادی | محروم |
| ۱ | | | | | |

مگر شوہر یا بیوی کا انتقال ہو جائے اور دونوں میں سے کوئی ایک زندہ ہو اور اس کے ساتھ میت کے ماں باپ بھی ہوں تو اس صورت میں باپ تو ماں کے حصہ کو گھٹا دے گا کہ شوہر یا بیوی کے حصہ کے بعد جو بچے گا وہ اس کا تہائی^۲ پائے گی اور اگر باپ کی جگہ داد ہو تو وہ ماں کا حصہ نہیں گھٹا سکتا بلکہ ماں، دادا کے ہوتے ہوئے پورے ماں کا تہائی پائے گی۔ اس کو مثال سے یوں سمجھنا چاہیے۔

مثال ۱۔ مسئلہ ۶۔

| | | | | | |
|------|---|-----|---|-----|---|
| شوہر | ۳ | ماں | ۱ | باپ | ۲ |
|------|---|-----|---|-----|---|

اس کی توضیح یہ ہے کہ شوہر کو نصف ماء اور ماں کو شوہر کا حصہ نکالنے کے بعد جو بچی تھا اس میں سے تہائی ملا جائے گا کہ ماں کا حصہ کل ماں کا تہائی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر ہم ماں کو کل ماں کا تہائی دیتے تو اس کا حصہ باپ کے برابر ہو جاتا جو درست نہیں، اس لئے باپ نے ماں کے حصہ کو گھٹا دیا جب کہ داد ایک وسطہ ہو جانے کی وجہ سے یہاں نہیں کر سکتا۔ مثال مدحظہ ہو۔ (مصنف)

مثال ۲۔ مسئلہ ۱۲۔

| | | | | | |
|------|---|------|---|-----|---|
| دادا | ۵ | بیوی | ۳ | ماں | ۴ |
|------|---|------|---|-----|---|

اس صورت میں ماں کو پورے ماں کا تہائی ملے گا۔ یہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا قول ہے۔

حقیقی بھائی بہن ہوں یا علاتی^۳ ہوں یا اخیانی^۴ سب کے سب باپ کے ہوتے ہوئے با اہتمام محروم ہو جاتے ہیں۔ جب کہ دادا کے ہوتے ہوئے بھی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک محروم ہوتے ہیں فتویٰ سی

① "الشرعیۃ" شرح "السرائحیۃ"، باب معرفة الفروض ومستحقہا، ص ۱۹۔

② تیسرے حصہ۔ ③ یعنی باپ شریک۔ ④ یعنی ماں شریک۔

پر ہے۔^{۱۰} (عائگیری ج ۶، ص ۴۳۸، کافی۔ سر جی ص ۱۱) مثالیں ملاحظہ ہوں۔

مثال ۱۔

| مسئلہ | بাপ | حقیقی بہن | حقیقی بھائی |
|-------|-----|-----------|-------------|
| ۱ | ۱ | محرور | محرور |
| مسئلہ | بাপ | بھائی | بہن |
| ۱ | ۱ | ۱ | ۱ |

مثال ۲۔

| مسئلہ | بাপ | بھائی | بہن |
|-------|-----|-------|-----|
| ۱ | ۱ | ۱ | ۱ |
| ۲ | ۱ | ۱ | ۱ |

بাপ کے ہوتے ہوئے دوا محروم رہے گا کیونکہ رشتہ داری میں اصل باپ ہی ہے۔^{۱۲}

مثال ۳۔

| مسئلہ | بাপ | دادا |
|-------|-----|------|
| ۱ | ۱ | ۱ |
| ۲ | ۱ | ۱ |

ماں شریک بھائیوں اور بھنوں کے حصوں کا بیان

۱۔ اگر ماں شریک بھائی یا بہن صرف ایک ہے تو اسے چھٹا حصہ ملے گا $\frac{1}{6}$ ۔^{۱۳} (عائگیری ج ۶، ص ۴۳۸)

مثال ۴۔

| مسئلہ | شوہر | ماں شریک بھائی | چچا |
|-------|------|----------------|-----|
| ۱ | ۱ | ۱ | ۱ |
| ۲ | ۱ | ۱ | ۱ |

۲۔ اگر ماں شریک بھائی یا بہن دو یا دو سے زائد ہوں تو وہ سب ایک تہائی $\frac{1}{3}$ میں شریک ہو جائیں گے اور ان بھائی بہنوں کو برابر حصہ ملے گا۔^{۱۴} (سر جی ص ۷)

مثال ۵۔

| مسئلہ | بیوی | ماں شریک بھائی | ماں شریک بہن | چچا |
|-------|------|----------------|--------------|-----|
| ۱ | ۱ | ۱ | ۱ | ۱ |
| ۲ | ۱ | ۱ | ۱ | ۱ |
| ۳ | ۱ | ۱ | ۱ | ۱ |

۱۔ المر جی باب معرفة العروس ومستحقہا، فصل فی النساء، ص ۱۱۔

۲۔ المر جی باب معرفة العروس ومستحقہا، ص ۷۔

۳۔ انعاوی الہدیۃ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی دوی العروس، ج ۶، ص ۴۴۸۔

۴۔ المر جی باب معرفة العروس ومستحقہا، ص ۷۔

۳۔ ماں شریک بھائی یا بہن میت کے بیٹا بیٹی، پوتا، پوتی (نیچے تک) باپ یا دادا کے ہوتے ہوئے محروم ہو جائیں گے۔^۱ (عائلیگیری ج ۶ ص ۴۵۰)

| مثال ۱۔ | مسئلہ | مثال ۲۔ | مسئلہ |
|---------|----------------|---------|----------------|
| باپ | ماں شریک بھائی | دادا | ماں شریک بھائی |
| ۱ | ۴ | ۱ | ۴ |

نوٹ: ماں شریک ہمیشہ بھی عام حالتوں میں ماں شریک بھائیوں کی طرح ہیں۔

شوہر کے حصوں کا بیان

۱۔ شوہر کو کل مال کا آدھا $\frac{1}{2}$ اس صورت میں ملے گا جبکہ اس کے ساتھ میت کا کوئی بیٹا بیٹی یا پوتا پوتی (نیچے تک) نہ ہو۔^۲ (عائلیگیری ج ۶ ص ۴۵۰، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

| مثال۔ | مسئلہ |
|-------|-------|
| شوہر | باپ |
| ۱ | ۱ |

۲۔ اگر شوہر کے ساتھ میت کا کوئی بیٹا بیٹی یا پوتا پوتی (نیچے تک) ہو تو اس صورت میں شوہر کو چوتھائی حصہ $\frac{1}{4}$ ملے گا۔^۳ (عائلیگیری ج ۶ ص ۴۵۰، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

| مثال ۱۔ | مسئلہ |
|---------|-------|
| بیٹا | شوہر |
| ۳ | ۱ |
| مثال ۲۔ | مسئلہ |
| بیٹی | چچا |
| ۲ | ۱ |
| | شوہر |
| | ۱ |

① "الغای الہمدیہ"، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی الفروض، ج ۶ ص ۴۵۰

② المرجع السابق۔ ③ المرجع السابق۔

مثال-۳۔

مسئلہ

پوتا
۳شوہر
۱

بیویوں کے حصوں کا بیان

۱۔ اگر میت کی بیوی کے ساتھ میت کا بیٹا بیٹی یا پوتا پوتی نہ ہو تو اس کو کل مال کا چوتھائی حصہ ملے گا۔

(مالگیری ج ۶ ص ۳۵۰، درمختار ج ۵ ص ۶۷۴)

مثال۔

مسئلہ

بھائی
۳بیوی
۱

۲۔ اگر میت کی بیوی کے ساتھ میت کا بیٹا بیٹی یا پوتا پوتی ہو تو اس کو ٹھوں حصہ (۲) ملے گا $\frac{1}{8}$ ۔

(مالگیری ج ۶ ص ۳۵۰، درمختار ج ۵ ص ۶۷۴)

مثال۔

مسئلہ

مثال۔

مسئلہ

پوتا
۷
بیوی
۱بیٹا
۷
بیوی
۱

حقیقی بیٹیوں کے حصوں کا بیان

۱۔ اگر صرف ایک بیٹی ہو تو اس کو آدھا $\frac{1}{2}$ ملے گا۔^۵ (مالگیری ج ۶ ص ۳۳۸، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

① "الاعتاوی الہندیہ"، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی العروس، ج ۶ ص ۴۵۰

② یعنی کل مال میں سے آٹھواں حصہ۔

③ "الاعتاوی الہندیہ"، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی العروس، ج ۶ ص ۴۵۰

④ یعنی کل مال میں سے آدھا مال۔

⑤ "الاعتاوی الہندیہ"، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی ذوی العروس، ج ۶ ص ۴۴۸

مثال۔

مسئلہ ۶

$$\frac{\text{بیٹی}}{3}$$

$$\frac{\text{باپ}}{3=2+1}$$

۲ اگر بیٹیاں دو یا دو سے زائد ہوں تو ان سب کو دو تہائی $\frac{2}{3}$ ملے گا ورنہ ان میں برابر پر تقسیم ہوگا۔

(۱) (عائگیری ج ۶ ص ۳۳۸، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مسئلہ ۳

$$\frac{\text{بھائی}}{1}$$

$$\frac{\text{بیٹی}}{1}$$

$$\frac{\text{بیٹی}}{1}$$

۳ اور اگر بیٹی کے ساتھ میت کا لڑکا بھی ہو تو بیٹی اور بیٹا دونوں عصبہ بن جائیں گے اور مال بطور عصبیت دونوں میں اس طرح تقسیم ہوگا کہ بیٹے کو بہ نسبت بیٹی کے دو گنا دیا جائے گا۔^(۲) (عائگیری ج ۶ ص ۳۳۸، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال۔ ۱۔

مسئلہ ۳

$$\frac{\text{بیٹا}}{2}$$

$$\frac{\text{بیٹی}}{1}$$

$$\frac{\text{شوہر}}{1}$$

مثال۔ ۲۔

مسئلہ ۴

$$\frac{\text{بیٹا}}{2} \quad \frac{\text{بیٹا}}{2}$$

$$\frac{\text{بیٹی}}{3} \quad \frac{\text{بیٹی}}{3}$$

$$\frac{\text{شوہر}}{1}$$

پوتیوں کے حصوں کا بیان

۱ اگر میت کے بیٹا بیٹی نہیں صرف ایک پوتی ہے تو اس کو آدھا $\frac{1}{2}$ ملے گا۔^(۳) (عائگیری ج ۶ ص ۳۳۸،

درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب المرائض، الباب الثانی فی دوی العروس، ج ۶، ص ۴۸۔

② المرجع السابق۔

③ المرجع السابق۔

مثال۔

مسئلہ ۸

| | | |
|------|-----|------|
| بیوی | چچا | پوتی |
| ۱ | ۳ | ۴ |

مسئلہ ۲۰: گر میت کا بیٹا بیٹی نہیں ہے دو پوتیاں ہیں یا دو سے زائد تو وہ دوتہائی میں شریک ہوں گی۔^۱ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۳۸، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال۔

مسئلہ ۱۲

| | | | | | |
|------|-----|------|------|------|------|
| شوہر | چچا | پوتی | پوتی | پوتی | پوتی |
| ۳ | ۱ | ۲ | ۲ | ۲ | ۲ |

مسئلہ ۲۱: گر میت کی ایک بیٹی ہے تو پوتی ایک ہو یا ایک سے زائد وہ سب کی سب چھٹے حصے $\frac{1}{6}$ میں شریک ہوں گی تاکہ لڑکیوں کا حصہ دوتہائی پورا ہو جائے اس سے زائد نہ ہو کیونکہ قرآن کریم میں لڑکیوں کا حصہ دوتہائی سے زائد کسی صورت میں نہیں ہے۔ اب آدھا تو حقیقی بیٹی نے قوت قرابت کی وجہ سے لے لیا تو صرف چھٹا حصہ ہی باقی رہا جو پوتیوں کو مل جائے گا۔

(۲) (شریانیہ ص ۳۳، عالمگیری ج ۶ ص ۳۳۸، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال۔

مسئلہ ۱۳

| | | | | |
|------|------|------|------|-----|
| شوہر | بیٹی | پوتی | پوتی | چچا |
| ۳ | ۶ | ۱ | ۱ | ۱ |

مسئلہ ۲۲: پوتیاں میت کی دو حقیقی بیٹیوں کے ہوتے ہوئے محروم ہو جائیں گی بشرطیکہ میت کا کوئی پوتا، پر پوتا (بیٹے کے بیٹے) موجود نہ ہو۔^۳ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۳۸، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال۔

مسئلہ ۲۳

| | | | | |
|------|------|------|------|-----|
| زوجہ | بیٹی | بیٹی | پوتی | چچا |
| ۳ | ۸ | ۸ | ۴ | ۵ |

۱ الفتاوی الہدیۃ، کتاب الفرائض، الباب الثانی فی دوی العروص، ج ۶ ص ۴۴۸.

۲ المرجع السابق.

۳ المرجع السابق.

۵ اگر پوتوں کے ساتھ میت کی دو حقیقی بیٹیاں بھی ہوں اور پوتا یا پرپوتا (بیچے تک) ہو تو پوتیاں، پوتے یا پرپوتے کے ساتھ عصبہ ہو جائیں گی۔^۱ (عائلیگیری ج ۶ ص ۴۳۸، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال۔ ۱۔ مسئلہ ۹۔

| بیٹی | بیٹی | پوتی | پوتا |
|---------------|---------------|------|-----------------|
| $\frac{1}{3}$ | $\frac{1}{3}$ | ۱ | $(\frac{1}{3})$ |
| | | | ۲ |

مثال۔ ۲۔ مسئلہ ۹۔

| بیٹی | بیٹی | پوتی | پرپوتا |
|---------------|---------------|------|-----------------|
| $\frac{1}{3}$ | $\frac{1}{3}$ | ۱ | $(\frac{1}{3})$ |
| | | | ۲ |

۱ پوتوں کے ساتھ اگر میت کا بیٹا ہو تو پوتیاں محروم ہو جائیں گی۔^۲ (عائلیگیری ج ۶ ص ۴۳۸، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال۔ ۱۔ مسئلہ ۱۔

| پوتی | پوتی | بیٹا |
|------|------|------|
| ۲ | ۲ | ۱ |

حقیقی بھنوں کے حصوں کا بیان

۱ اگر بہن ایک ہے تو سے آدھا $\frac{1}{2}$ ملے گا۔^۳ (عائلیگیری ج ۶ ص ۴۳۸، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال۔ مسئلہ ۲۔

| بہن | چچا |
|-----|-----|
| ۱ | ۱ |

① "الفتاویٰ الہدیۃ" کتاب المیراث، الباب الثانی فی دوی المروص، ج ۶ ص ۴۴۸

② المرجع السابق.

③ المرجع السابق ص ۴۵۰.

اگر بہنیں دو یا دو سے زائد ہیں تو وہ دو تہائی $\frac{2}{3}$ میں شریک ہوں گی۔^(۱)

(عالمگیری ج ۶ ص ۴۳۸، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال۔

مسئلہ ۳

| | | |
|-----|-----|-----|
| بہن | بہن | چچہ |
| ۱ | ۱ | ۱ |

اگر میت کی بہنوں کے ساتھ میت کا کوئی بھائی بھی ہو تو وہ اس کے ساتھ مل کر عصبہ ہو جائیں گی اور تقسیم مال

﴿رَبِّذْ كَرِمْ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَىٰ﴾ کی بنیاد پر ہوگی یعنی مرد کو دو عورتوں کے برابر حصہ ملے گا۔^(۲) (عالمگیری ج ۶ ص ۴۳۸، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال۔

مسئلہ ۴

| | | |
|-----|-----|-------|
| بہن | بہن | بھائی |
| ۱ | ۱ | ۲ |

اگر بہنوں کے ساتھ میت کی کوئی بیٹی، پوتی یا پر پوتی (نیچے تک) ہو تو اب بہن عصبہ بن جائے گی یعنی جو کچھ

باقی بچے گا وہ لے گی، کیونکہ حدیث میں فرمایا: ”بہنوں کو بیٹیوں کے ساتھ عصبہ بناؤ۔“^(۳) (درمختار ج ۵ ص ۶۷۶، بحر اوراق، تبیین)

مثال۔

مسئلہ ۶

| | | |
|------|------|-----|
| بیٹی | پوتی | بہن |
| ۳ | ۱ | ۲ |

باپ شریک بہنوں کے حصوں کا بیان

اگر باپ شریک بہن یک ہو اور حقیقی بہن کوئی نہ ہو تو اسے آدھا ملے گا۔^(۴) (عالمگیری ج ۶ ص ۴۵۰)

(درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب العرائض، الباب الثانی فی ذوی العروس، ج ۶ ص ۴۵۰.

② المرجع السابق.

③ "الدر المختار"، کتاب العرائض، فصل فی العصبۃ، ج ۱ ص ۵۵۲، ۵۵۳.

④ "مسئعاتی"، کتاب العرائض، باب فی یت وأخت، الحدیث ۲۸۸۱ ج ۲ ص ۴۴۶.

④ "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب العرائض، الباب الثانی فی ذوی العروس، ج ۶ ص ۴۵۰.

مثال۔

مسئلہ ۲

| | |
|--------------|-----|
| باپ شریک بہن | چچا |
| ۱ | ۱ |

مسئلہ ۲ اگر دو یا دو سے زائد باپ شریک بہنیں ہوں تو وہ دو تہائی $\frac{2}{3}$ میں شریک ہوں گی۔
(۱) (در مختار ج ۵ ص ۶۷۶، عالمگیری ج ۶ ص ۴۵۰)

مثال۔

مسئلہ ۳

| | | |
|--------------|--------------|-----|
| باپ شریک بہن | باپ شریک بہن | چچا |
| ۱ | ۱ | ۱ |

مسئلہ ۳ اگر میت کی باپ شریک بہن یا بہنوں کے ساتھ یک حقیقی بہن ہو تو باپ شریک بہن یا بہنوں کو صرف چھٹا نكجۃ الثلثین ملے گا۔^(۲) (عالمگیری ج ۶ ص ۴۵۰، در مختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال۔

مسئلہ ۶

| | | |
|-----|--------------|-----|
| بہن | باپ شریک بہن | چچا |
| ۳ | ۱ | ۲ |

مسئلہ ۶ مگر باپ شریک بہن کے ساتھ میت کی دو حقیقی بہنیں ہوں تو اس کو کچھ نہ ملے گا اس لئے کہ دو تہائی جو راند سے زائد بہنوں کا حصہ تھا وہ پورا ہو چکا۔^(۳) (عالمگیری ج ۶ ص ۴۵۰، در مختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال۔

مسئلہ ۳

| | | | |
|-----|-----|--------------|-----|
| بہن | بہن | باپ شریک بہن | چچا |
| ۱ | ۱ | ۲ | ۱ |

مسئلہ ۵ اگر باپ شریک بہن کے ساتھ میت کی دو حقیقی بہنیں ہوں اور باپ شریک بھائی بھی ہو تو حقیقی بہنوں کے حصہ کے بعد جو کچھ بچے گا وہ ان کے درمیان $\frac{1}{2}$ کر مثل حظ الاثنتین کی بنیاد پر منقسم ہوگا۔^(۴) (بزاز بیہ علی عالمگیری ج ۶ ص ۴۰۴، عالمگیری ج ۶ ص ۴۵۰، در مختار ج ۵ ص ۶۷۶)

① "العدوی الہدیۃ"، کتاب الفرائض بالباب الثانی فی مدی الفروض، ج ۶ ص ۴۵۰۔

② المرجع السابق۔ ③ المرجع السابق۔ ④ المرجع السابق۔

مثال۔

مسئلہ ۹۳

| بہن | بہن | باپ شریک بہن | باپ شریک بھائی |
|---------------|---------------|--------------|-----------------|
| $\frac{1}{3}$ | $\frac{1}{3}$ | ۱ | $(\frac{1}{3})$ |
| | | | ۲ |

مسئلہ ۹۴ اگر باپ شریک بہنوں کے ساتھ میت کی بیٹیوں یا پوتیوں (نیچے تک) ہوں تو یہ بہنیں ان کے ساتھ حصہ ہو جائیں گی۔^(۱) (عالمگیری ج ۶ ص ۳۵۰، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال۔

مسئلہ ۹۴

| بیٹی | باپ شریک بہن |
|------|--------------|
| ۱ | ۱ |

مسئلہ ۹۵ حقیقی بھائی بہن ہوں یا باپ شریک سب کے سب بیٹے یا پوتے (نیچے تک) اور باپ کے ہوتے ہوئے ہاں اتفاق محروم رہتے ہیں اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک واداکے ہوتے ہوئے بھی محروم ہو جاتے ہیں اور فتویٰ اسی پر ہے۔^(۲) (عالمگیری ج ۶ ص ۳۵۰، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال۔ ۱۔

مسئلہ ۹۵

| بیٹا | حقیقی بھائی | حقیقی بہن | باپ شریک بھائی | باپ شریک بہن |
|------|-------------|-----------|----------------|--------------|
| ۱ | م | م | م | م |

مثال۔ ۲۔

مسئلہ ۹۵

| باپ | حقیقی بھائی | حقیقی بہن | باپ شریک بھائی | باپ شریک بہن |
|-----|-------------|-----------|----------------|--------------|
| ۱ | م | م | م | م |

مسئلہ ۹۶ باپ شریک بھائی یا بہن، حقیقی بھائی کے ہوتے ہوئے محروم ہو جاتے ہیں۔^(۳) (عالمگیری ج ۶ ص ۳۵۰، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

① "افتاویٰ الہندیہ"، کتاب المرائض بالباب الثانی فی دوی الفروض، ج ۶، ص ۴۵۰۔

②۔۔۔ المرجع السابق۔

③۔۔۔ المرجع السابق۔

مثال۔

مسئلہ

| | | |
|-------------|----------------|--------------|
| حقیقی بھائی | باپ شریک بھائی | باپ شریک بہن |
| ۱ | ۲ | ۲ |

ماں کے حصوں کا بیان

۱ اگر میت کی ماں کے ساتھ میت کا کوئی بیٹا یا بیٹی یا پوتا یا پوتی ہو تو ماں کو چھٹا حصہ $\frac{1}{6}$ ملے گا۔ ^(۱) (عائگیری ج ۶ ص ۴۳۹، درمختار ج ۵ ص ۵۳۹)

مسئلہ ۱۸/۶

مثال۔

| | | |
|---------------|------|----------------|
| ماں | بیٹا | بیٹی |
| $\frac{1}{3}$ | ۱۰ | $\frac{5}{15}$ |
| | | ۵ |

۲ اگر میت کی ماں کے ساتھ میت کے دو بھائی بہن ہوں خواہ وہ حقیقی ہوں، باپ شریک ہوں یا ماں شریک ہوں تو ماں کو اس صورت میں بھی چھٹا حصہ $\frac{1}{6}$ ملے گا۔ ^(۲) (عائگیری ج ۶ ص ۴۳۹، درمختار ج ۵ ص ۶۷۵)

مسئلہ ۱۸/۶

مثال۔

| | | |
|---------------|-------|----------------|
| ماں | بھائی | بہن |
| $\frac{1}{3}$ | ۱۰ | $\frac{5}{15}$ |
| | | ۵ |

۳ اگر ماں کے ساتھ میت کے مذکورہ رشتہ دار نہ ہوں تو ماں کو کل مال کا تہائی حصہ $\frac{1}{3}$ ملے گا۔ ^(۳) (عائگیری ج ۶ ص ۴۳۹)

مسئلہ ۳

مثال۔

| | |
|-----|-----|
| ماں | چچا |
| ۱ | ۲ |

① "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب المیراث، باب الثانی فی ذوی العروص، ج ۶ ص ۴۴۹

② المرجع السابق.

③ المرجع السابق.

مسئلہ ۶ اگر ماں کے ساتھ شوہر اور بیوی میں سے بھی کوئی ایک ہو تو پہلے شوہر یا بیوی کا حصہ دیا جائے گا پھر جو بچے گا اس میں سے ایک تہائی ماں کو دیا جائے گا اور یہ صرف دو صورتوں میں ہے۔^(۱) (عائگیری ج ۶ ص ۳۳۹، درمختار ج ۵ ص ۶۷۵)

مثال۔ ۱۔

| | | |
|-----|-----|------|
| ماں | باپ | شوہر |
| ۱ | ۲ | ۳ |

مثال۔ ۲۔

| | | |
|-----|-----|------|
| ماں | باپ | بیوی |
| ۱ | ۲ | ۱ |

مسئلہ ۵ مگر مذکورہ صورتوں میں بیٹے باپ کے دادا ہو تو ماں کو کل مال کا تہائی ملے گا $\frac{1}{3}$ ۔^(۲) (عائگیری ج ۶ ص ۳۵۰)

مثال۔

| | | |
|-----|------|------|
| ماں | بیوی | دادا |
| ۳ | ۳ | ۵ |

دادی کے حصوں کا بیان

مسئلہ ۱ جدہ صحیحہ جس کا بیان ہو چکا ہے اس کو چھٹا حصہ ملے گا۔ (دایاں اور نانیاں ایک سے زائد ہوں اور سب درجے میں برابر ہوں تو وہ بھی چھٹے حصے میں شریک ہوں گی۔^(۳) (شریفیہ ص ۳۱، عائگیری ج ۶ ص ۳۵۰، درمختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال۔ ۱۔

| | |
|------|-----|
| دادی | چچا |
| ۱ | ۱ |

① "الاعتاوی الہندیہ"، کتاب الفرائض مایاب الثانی فی دوی العروس، ج ۶ ص ۴۴۹

② المرجع السابق.

③ المرجع السابق، ص ۴۵۰.

مثال - ۲۔

مسئلہ ۶

| دردی | ثانی | چچا |
|------|------|-----------------|
| ۱ | ۱ | $\frac{۵}{۱۰}$ |
| | | $(\frac{۱}{۲})$ |

۲۔ اگر دادی و ثانی کے ساتھ میت کی ماں بھی ہو تو دادی و ثانی دونوں محروم ہو جائیں گی۔^(۱) (عائلیگیری ج ۶ ص ۳۵۰، در مختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال - ۱۔

مسئلہ ۱۲

| بیوی | ماں | ثانی | ثانی | چچا |
|------|-----|------|------|-----|
| ۳ | ۳ | م | م | ۵ |

مثال - ۲۔

مسئلہ ۱۲

| بیوی | ماں | دادی | چچا |
|------|-----|------|-----|
| ۳ | ۳ | م | ۵ |

۳۔ وہ دادیاں جو باپ کی طرف سے ہوں وہ باپ کے ہوتے ہوئے بھی محروم ہو جائیں گی۔^(۲) (شریغیہ ص ۳۲، عائلیگیری ج ۶ ص ۳۵۰، در مختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال -

مسئلہ ۶

| بیٹا | باپ | دردی (باپ کی ماں) |
|------|-----|-------------------|
| ۵ | ۱ | م |

۴۔ وہ دادیاں جو باپ کی طرف سے ہوں اور دادا سے اوپر ہوں وہ دادا کے ہوتے ہوئے ساقط ہو جائیں گی لیکن باپ کی ماں ساقط نہ ہوگی کیونکہ اس کی رشتہ داری دادا کے واسطے سے نہیں۔^(۳) (در مختار ج ۵ ص ۶۷۶)

مثال - ۱۔

مسئلہ ۳

| بیوی | دادا | پر دادی (دادا کی ماں) |
|------|------|-----------------------|
| ۱ | ۳ | م |

① "الفتاویٰ الہدیۃ"، کتاب الفرائض، الباب الرابع فی الحجب، ج ۶، ص ۵۳

② المرجع السابق.

③ "الدر المختار"، کتاب الفرائض، فصل فی العصبۃ، ج ۱۰، ص ۵۶۳

مثال ۲۔

مسئلہ ۱۲

| | | |
|------|------|-------------------|
| بیوی | دادا | دادی (باپ کی ماں) |
| ۳ | ۷ | ۲ |

قریب ولی دادی و ثانی، دور ولی دادی اور ثانی کو محروم کر دے گی۔

مسئلہ ۵

مسئلہ ۱۲

| | | | |
|------|------------|------|-------------|
| بیوی | باپ کی ماں | دادا | ثانی کی ماں |
| ۳ | ۲ | ۷ | ۴ |



عصبات سے مراد وہ لوگ ہیں جن کے مقرر شدہ حصے نہیں البتہ اصحاب فرائض سے جو بچتا ہے انہیں ملتا ہے اور اگر اصحاب فرائض نہ ہوں تو تمام مال انہی میں تقسیم ہو جاتا ہے۔^{۱۶} (عالمگیری ج ۶ ص ۴۵۱، الفقہ شرح المختار بحوالہ عالمگیری، در مختار ج ۵ ص ۷۷) عصبات کی دو قسمیں ہیں: ① عصبہ نسبی۔ ② عصبہ نسبی۔

عصبہ نسبی سے مراد وہ رشتہ دار ہیں جن کے مقررہ حصے نہیں ہیں بلکہ اصحاب فرائض سے، مگر کچھ بچتا ہے تو انہیں ملتا ہے عصبہ نسبی کی تین قسمیں ہیں: ① عصبہ بنفسہ۔ ② عصبہ بغیرہ۔ ③ عصبہ مع بغیرہ۔^{۱۷} (شرعیہ ص ۴۵)

عصبہ بنفسہ سے مراد وہ مرد ہے کہ جب اس کی نسبت میت کی طرف کی جائے تو درمیان میں کوئی عورت نہ آئے۔ عصبہ بنفسہ کی چار قسمیں ہیں۔

پہلی قسم: جزو میت، یعنی بیٹے پوتے (بیچے تک)

دوسری قسم: اصل میت، یعنی میت کا باپ دادا (وپر تک)

تیسری قسم: میت کے باپ کا جزو، یعنی بھائی پھر ان کی مذکر اول و در اولاد (بیچے تک)

چوتھی قسم: میت کے دادا کا جزو یعنی چچا پھر ان کی مذکر اولاد و در اولاد (بیچے تک)

ان چاروں قسموں میں وراثت بالترتیب جاری ہوگی اور ترتیب وہی ہے جو ہم نے تقسیم میں اختیار کی ہے یعنی اگر پہلی قسم کے لوگ موجود ہیں تو دوسری قسم کے لوگ عصبہ نہیں بنیں گے اور دوسری قسم کے ہوتے ہوئے تیسری قسم کے عصبہ

① "اعتدای الہدیۃ"، کتاب العرائض بالباب الثالث فی العصبیات، ج ۶ ص ۷۵۱

② "الشرعیۃ" شرح "السراجیۃ"، باب العصبیات، ص ۳۷.

نہیں بنیں گے اور تیسری قسم کے ہوتے ہوئے چوتھی قسم کے نہیں بنیں گے۔^(۱۱) (درمختار ج ۵ ص ۶۷۷)

مثال ۱۔ مسئلہ ۱۲

| | | |
|------|------|-----|
| شوہر | بیٹا | باپ |
| ۳ | ۷ | ۲ |

مذکورہ صورت میں باپ کو بطور عصوبت کچھ نہیں ملتا ہے۔ بطور فرطیت دیا گیا ہے۔

مثال ۲۔ مسئلہ ۴

| | | |
|------|------|-----|
| شوہر | بیٹا | چچا |
| ۱ | ۳ | ۴ |

نکتہ ۵ عصبات میں ترتیب و ترجیح کا ایک اصول تو ہم نے ذکر کر دیا کہ رشتہ داری کا قرب^(۱۲) دیکھا جائے گا اس کے بعد دوسرا اصول یہ ہے کہ قوت قرابت کو دیکھا جائے گا۔ یعنی دوہری^(۱۳) رشتہ داری والے کو کہری^(۱۴) رشتہ داری والے پر ترجیح ہوگی اس میں مرد و عورت کی بھی تفریق نہیں۔^(۱۵)

مثال ۱۔ مسئلہ ۴

| | | |
|------|-------------|----------------|
| بیوی | حقیقی بھائی | باپ شریک بھائی |
| ۱ | ۳ | ۴ |

مثال ۲۔ مسئلہ ۸

| | | | |
|------|------|----------------|-----------|
| بیوی | بیٹی | باپ شریک بھائی | حقیقی بہن |
| ۱ | ۲ | ۴ | ۳ |

نکتہ ۶ عصبہ بغیرہ چار عورتیں ہیں، یہ وہ عورتیں ہیں جن کا مقررہ حصہ نصف یا دو تہائی ہے یہ عورتیں اپنے بھائیوں کی موجودگی میں عصبہ بن جائیں گی اور بجائے فرض کے صرف بطور عصوبت جو ملے گا وہ لیں گی، وہ عورتیں یہ ہیں۔ ① بیٹی۔

② پوتی۔ ③ حقیقی بہن۔ ④ باپ شریک بہن۔^(۱۶) (درمختار ج ۵ ص ۶۷۹)

① المرالمختار، کتاب العرائض، فصل فی العصبات، ج ۱۰، ص ۵۵۰۔

② یعنی قرعہ تعلق۔ ③ دو طرفہ۔ ④ یک طرفہ۔

⑤ المرالمختار، کتاب العرائض، فصل فی العصبات، ج ۱۰، ص ۵۵۱۔

⑥ المرجع السابق، ص ۵۵۲۔

مثال ۱۔

مسئلہ ۴

| | | |
|------|------|------|
| شوہر | بیٹا | بیٹی |
| ۱ | ۲ | ۱ |

مثال ۲۔

مسئلہ ۲

| | | |
|---------------|-------|-----------------|
| شوہر | بھائی | بہن |
| $\frac{1}{3}$ | ۲ | $(\frac{1}{3})$ |
| | | ۱ |

مسئلہ ۷۔ وہ عورتیں جن کا فرض حصہ نہیں ہے مگر ان کا بھائی عصبہ ہے وہ اپنے بھائی کے ساتھ عصبہ نہیں ہوں گی۔

کیونکہ قرآن کریم میں صرف بیٹیوں اور بہنوں کو ہی اپنے بھائیوں کے ساتھ عصبہ قرار دیا گیا ہے۔^۱ (در مختار ج ۵ ص ۶۷۹)

مثال ۱۔

مسئلہ ۴

| | | |
|------|-----|--------|
| زوجہ | چچا | پھوپھی |
| ۱ | ۳ | ۴ |

اس صورت میں باقی کل ۸ چچا کو ملے گا اور اس کی بہن جو میت کی پھوپھی ہے محروم رہے گی۔

مسئلہ ۸۔ عصبہ مع غیرہ سے مراد وہ عورت ہے جو دوسری عورت کے ساتھ مل کر عصبہ بن جاتی ہے جیسے حقیقی بہن یا

باپ شریک بہن بیٹی کے ہوتے ہوئے عصبہ بن جاتی ہے۔

مثال

مسئلہ ۸

| | | |
|------|-----------|------|
| بیوی | حقیقی بہن | بیٹی |
| ۱ | ۳ | ۴ |

مسئلہ ۸

| | | |
|------|--------------|------|
| بیوی | باپ شریک بہن | بیٹی |
| ۱ | ۳ | ۴ |

مسئلہ ۱۔ سہمی عصبہ مولیٰ العتاقہ ہے۔ اگر ہمیں کتاب کے نامکمل رہ جانے کا خطرہ نہ ہوتا تو ہم مولیٰ العتاقہ کی

بحث کو حذف کر دیتے کیونکہ اب درحقیقت اس کا کوئی وجود نہیں بہر حال اس سے مراد وہ شخص ہے جس نے کوئی غلام آزاد کیا

۱ "ردالمحتار" کتاب العرائس، فصل فی العصبیات، ج ۱، ص ۵۵۲

ہو ورنہ غلام مر گیا ہو اور غلام کا کوئی رشتہ دار نہ ہو صرف اس کو آزاد کرنے والا شخص ہو اب اس کا آقا^{۱۱} اس کو آزاد کرنے کے سبب اس کی میراث کا^{۱۲} مستحق ہوگا کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے "الْوَلَاءُ لِحَقَّةٍ كُلُّ حَقَّةٍ النَّسَبُ"^{۱۳} و^{۱۴} کا تعلق نسبی تعلق ہی کی طرح ہے۔^{۱۵} (در مختار ج ۵ ص ۶۸۰)

مسئلہ ۱۰ اگر آزاد کرنے والا بھی زندہ نہ ہو تو مال اس کے عصبات کو^{۱۶} ہی ترتیب کے مطابق ملے گا جو ہم عصبات کی ترتیب میں بیان کر آئے ہیں۔ البتہ فرق یہ ہے کہ آزاد کرنے والے کے عصبات میں اگر عورتیں ہیں تو ان کو کچھ نہ ملے گا۔ اس لئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: "لَيْسَ لِلنِّسَاءِ مِنَ الْوَلَاءِ"^{۱۷} عورتوں کے لئے ولایت نہیں یعنی انہیں اس سبب سے میراث نہ ملے گی کہ ان کے کسی رشتہ دار نے کسی شخص کو آزاد کیا تھا اور اگر کسی عورت نے خود غلام آزاد کیا تھا تو وہ اس کی میراث لے لے گی۔^{۱۸} (شریعیہ ص ۵۱، در مختار ج ۵ ص ۶۸۱)

حجب کا بیان

مسئلہ ۱ علم الفرائض کی اصطلاح میں حجب سے مراد یہ ہے کہ کسی وارث کا حصہ کسی دوسرے وارث کی موجودگی کی وجہ سے یا تو کم ہو جائے یا بالکل ہی ختم ہو جائے اس کی دو قسمیں ہیں، ① حجب نقصان اور ② حجب حرمان۔^{۱۹} (شریعیہ ص ۵۷)

مسئلہ ۲ حجب نقصان یعنی وارث کے حصہ کا کم ہو جانا یا ختم ہونے کے وارثوں کیسے ہے۔ ① شوہر کیسے۔

مثال ۱۔ مسئلہ ۳

| | |
|------|------|
| شوہر | بیٹا |
| ۱ | ۳ |

شوہر کا حصہ نصف $\frac{1}{2}$ تھا مگر میت کی ولادت کی وجہ سے چوتھائی $\frac{1}{4}$ ہو گیا، ② بیوی کا بھی یہی حال ہے۔

مثال ۲۔ مسئلہ ۸

| | |
|------|------|
| بیوی | بیٹا |
| ۱ | ۷ |

① مالک۔ ② یعنی ترکہ کا۔

③ "صحیح بن حبان" کتاب البیوع، باب البیع المہی علیہ والحديث ۴۹۲۹، ج ۷، ص ۲۲۰

④ "الدر المختار" کتاب الفرائض، فصل فی العصبیات، ج ۱، ص ۵۵۵

⑤ "نسب الدارمی"، کتاب الفرائض، باب ما تنسب من الولاء، الحديث ۳۱۵۲، ج ۲، ص ۴۸۹

⑥ "الشرعیۃ" شرح "المسراجیۃ"، باب العصبیات، ص ۴۲

⑦ "الشرعیۃ" شرح "المسراجیۃ"، باب المحجب، ص ۴۷

بیوی کو مگر وادہ نہ ہو تو چوتھائی ملتا ہے مگر دل و حصہ کم کر دیتی ہے۔ بجائے چوتھائی کے آٹھوں ملے گا۔
 ⑤ ماں کا حصہ بھی ادا دیا دو بھائی بہنوں کی موجودگی میں بجائے تہائی کے چھٹارہ جاتا ہے۔

مثال۔ ۳۔ مسئلہ ۶

| | |
|-----|------|
| ماں | بیٹا |
| ۱ | ۵ |

④ پوتی۔ پوتی کا حصہ ایک حقیقی بیٹی کی موجودگی میں نصف سے کم ہو کر چھٹارہ جاتا ہے۔

⑤ باپ شریک بہن۔ اس کا حصہ ایک حقیقی بہن کی موجودگی میں نصف کے بجائے چھٹارہ جاتا ہے۔^(۱)

مثال۔ ۴۔ مسئلہ ۶

| | | |
|------|------|-----|
| بیٹی | پوتی | چچا |
| ۳ | ۱ | ۲ |

مثال۔ ۵۔ مسئلہ ۶

| | | |
|-----|--------------|-----|
| بہن | باپ شریک بہن | چچا |
| ۳ | ۱ | ۲ |

حجب حرمان۔ یعنی کسی ورثہ کا دوسرے وارث کی وجہ سے محروم ہو جانا۔^{۱۲} (شریعیہ ص ۵۷)

ہر وہ شخص جس کو میت سے کسی شخص کے ذریعہ سے تعلق ہو وہ اس درمیانی شخص کی موجودگی میں وراثت سے محروم رہے گا۔ اہلہ ماں شریک بہن اور بھائی اس قانون کے اطلاق سے مستثنیٰ ہیں مثلاً دادا باپ کے ہوتے ہوئے محروم رہے گا۔^{۱۳}

مثال۔ ۱۔ مسئلہ ۴

| | | |
|------|-----|------|
| بیوی | باپ | وادا |
| ۱ | ۳ | ۴ |

مثال۔ ۲۔ مسئلہ ۱۲

| | | | |
|------|-----|------|-------|
| بیوی | ماں | تائی | بھائی |
| ۳ | ۴ | ۴ | ۵ |

①۔ الشریعیۃ شرح السرحیۃ باب الحجب ص ۴۷۔

②۔ المرجع السابق۔ ③۔ المرجع السابق ص ۴۸۔

مسئلہ ۵

قریبی رشتہ در دروازے رشتہ دار کو محروم کر دیتا ہے۔^۱

مسئلہ ۸

مثال ۱۔

| | | |
|------|------|------|
| بیوی | بیٹا | پوتا |
| ۱ | ۷ | ۴ |

پوتا خواہ اس بیٹے سے ہو یا دوسرے بیٹے سے ہو محروم رہے گا کیونکہ بیٹا بہ نسبت پوتے کے زیادہ قریب ہے۔

مسئلہ ۶

جو وارث خود میراث سے محروم ہو گیا ہے وہ دوسرے وارث کا حصہ کم یا بالکل ختم کر سکتا ہے۔^۲

مسئلہ ۶

مثال ۱۔

| | | | |
|-----|-------|-------|-----|
| باپ | بھائی | بھائی | ماں |
| ۵ | ۴ | ۴ | ۱ |

اب بھائی باپ کے ہوتے ہوئے محروم ہیں مگر اس کے باوجود انہوں نے ماں کا حصہ بھائی سے کم کر کے چھٹا کر دیا۔

مسئلہ ۳

مثال ۲۔

| | | | |
|------|------|-----|-------------|
| بیوی | دادی | باپ | نانی کی ماں |
| ۱ | ۴ | ۳ | ۴ |

اس صورت میں دادی باپ کی وجہ سے محروم ہے مگر اس نے پر نانی کو محروم کر دیا۔

حصوں کے مخارج کا بیان

مسئلہ ۱

اصطلاح فرائض میں مخرج سے مراد وہ چھوٹے سے چھوٹا عدد ہے جس میں سے تمام درشہ کو بڑا کسرت کے

جسے تقسیم کئے جاسکیں۔^(۳) (در مختار جلد ۵)

مسئلہ ۶

مثال۔

| | | | |
|-----|------|------|-----|
| ماں | بیٹی | پوتی | چچا |
| ۱ | ۳ | ۱ | ۱ |

یہاں چچا اصطلاح میں مخرج المسئلہ ہے، اگرچہ مسئلہ ۲ سے بھی بڑا کسر درست تھا اور چونکہ اس سے بھی مگر چچا سب سے چھوٹا عدد ہے۔

لہذا یہی مخرج المسئلہ ہے۔

① "المختار"، کتاب الفرائض، فصل فی العصبیات، ج ۱۰، ص ۶۰

② المرجع السابق، ص ۶۱

③ "رد المحتار"، کتاب الفرائض، باب المخارج، ج ۱۰، ص ۹۱

ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ مقررہ حصے چھ ہیں، جن کو دو قسموں پر منقسم کیا گیا ہے۔

پہلی قسم: آدھا، چوتھائی، آٹھواں۔ دوسری قسم: دو تہائی، تہائی، چھٹا۔

اب اگر کسی مسئلہ میں ایک ہی فرض حصہ ہو تو اس کا مخرج اس حصہ کا ہسام عدد ہوگا۔^۱ (شرعیہ ص ۶۱) مثلاً اگر چھٹا ہے

تو مخرج مسئلہ ۶ قرار پائے گا۔ آٹھواں ہے تو آٹھ قرار پائے گا۔ اور آپ نے مثالوں میں دیکھ لیا کہ مخرج مسئلہ وارثوں کے دو پر کھینچے جانے والے خط پر نہیں جانب لکھا جاتا ہے۔ آدھا حصہ اگر ہو تو اس کا مخرج دو ہے اور دو تہائی ہو تو اس کا مخرج تین ہے۔^۲

مسئلہ ۳

مثال۔

| | | |
|-----|-----|-----|
| بچی | بچی | چچا |
| ۱ | ۱ | ۱ |

اگر کسی مسئلہ میں ایک سے زیادہ حصے جمع ہو جائیں مگر وہ ایک ہی قسم کے ہوں (ان دو قسموں میں سے جو

ہم نے بیان کی ہیں) تو سب سے چھوٹے حصے کا جو مخرج ہوگا وہی تمام حصوں کا ہوگا۔^۳

مسئلہ ۶

مثال۔ ۱۔

| | | | |
|-----|-----------|-----------|-----|
| ماں | حقیقی بہن | حقیقی بہن | چچا |
| ۱ | ۲ | ۲ | ۱ |

اس مثال میں ماں کا چھٹا حصہ ہے اور دو بہنوں کا دو تہائی ہے مگر چھٹا دو تہائی سے کم ہے، لہذا ہم نے چھٹے کے ہم

نام عدد کو مخرج مسئلہ قرار دیا ہے۔

مسئلہ ۷

مثال۔ ۲۔

| | | | | |
|-----|-----------|-----------|--------------|--------------|
| ماں | حقیقی بہن | حقیقی بہن | ماں شریک بہن | ماں شریک بہن |
| ۱ | ۲ | ۲ | ۱ | ۱ |

اس مثال میں دوسری قسم کے تمام حصے جمع ہو گئے ہیں، لہذا جو سب سے چھوٹے حصے کا مخرج تھا وہی تمام کا مخرج قرار پایا۔

اگر پہلی قسم کا نصف $\frac{۱}{۲}$ دوسری قسم کے کسی حصہ کے ساتھ آجائے یا سب کے ساتھ آجائے تو مسئلہ چھ^۴

سے ہوگا۔ (۴)

۱۔ "الشروعیۃ" شرح "المسراجیۃ" باب مخارج الفروض، ص ۵۹

۲۔ "المختار" کتاب الفرائض، باب المختار، ج ۱، ص ۹۲، ۵۹۲

۳۔ المرجع السابق، ص ۹۳، ۵۹۳

۴۔ المرجع السابق، ص ۹۳، ۵۹۳

مثال - ۱۔

مسئلہ ۱۰

| | | |
|--------------|---|---|
| شوہر | ۱ | ۳ |
| ماں | ۱ | ۳ |
| حقیقی بہن | ۲ | ۴ |
| ماں شریک بہن | ۲ | ۴ |

اس مثال میں شوہر کا حصہ نصف ہے جو دوسری قسم کے تمام حصوں کے ساتھ آگیا ہے یعنی $\frac{1}{4}$ ، $\frac{1}{3}$ ، $\frac{2}{3}$ کے ساتھ اس لئے مسئلہ $\frac{1}{4}$ سے ہوگا پھر مؤول ہو کر ۱۰ سے ہو جائے گا۔

مثال - ۲۔

مسئلہ ۷

| | | |
|----------------|---|---|
| شوہر | ۳ | ۳ |
| بہنیں | ۲ | ۴ |
| شوہر | ۳ | ۳ |
| ماں شریک بہنیں | ۲ | ۴ |
| چچا | ۱ | ۱ |

مثال - ۳۔

مسئلہ ۶

| | | |
|-------------|---|---|
| ماں | ۱ | ۳ |
| بیٹی | ۳ | ۳ |
| چچا | ۲ | ۲ |
| شوہر | ۳ | ۳ |
| حقیقی بہنیں | ۲ | ۴ |
| ماں | ۱ | ۱ |

اگر چوتھائی دوسری قسم کے کسی حصے یا تمام حصوں کے ساتھ جمع ہو جائے تو مخرج مسئلہ ۱۲ بارہ ہوگا۔

مسئلہ ۵

(شرعیہ ص ۶۳)

مثال - ۱۔

مسئلہ ۷

| | | |
|----------------|---|---|
| بیوی | ۳ | ۳ |
| ماں | ۲ | ۲ |
| حقیقی بہنیں | ۲ | ۴ |
| ماں شریک بہنیں | ۲ | ۴ |

اس مثال میں چوتھائی $\frac{1}{4}$ کے ساتھ $\frac{1}{4}$ ، $\frac{2}{3}$ ، $\frac{1}{3}$ سب ہی جمع ہیں، اس لئے مخرج مسئلہ ۱۲ ہے۔

اگر آٹھوں حصہ دوسری قسم کے تمام حصوں یا بعض حصوں کے ساتھ آجائے تو مخرج مسئلہ چوبیس ۲۴ ہوگا۔^{۱۲}

مسئلہ ۶

مثال - ۱۔

مسئلہ ۲۳

| | | |
|--------|---|----|
| بیوی | ۳ | ۳ |
| بیٹیاں | ۲ | ۱۶ |
| ماں | ۴ | ۴ |
| چچا | ۱ | ۱ |

اس مثال میں آٹھوں، دو تہائی اور چھٹے کے ساتھ آیا ہے اس لئے مسئلہ چوبیس سے کیا گیا ہے۔

① "الشرعیۃ" شرح "السراریۃ" باب مخارج العروس، ص ۳۔

② "السراریۃ" باب مخارج العروس، ص ۱۹۔

مسئلہ ۲۳

مثال ۲۔

چچا

بیٹیاں ۲

بیوی

۵

۱۶

۳



مسئلہ ۱ عول سے مراد اصطلاح فرائض میں یہ ہے کہ مخرج مسئلہ جب ورثاء کے حصوں پر پورا نہ ہوتا ہو یعنی حصے زائد ہوں اور مخرج کا عدد حصوں کے مجموعی اعداد سے کم ہو تو مخرج مسئلہ کے عدد میں اضافہ کر دیا جاتا ہے، اس طرح کی تمام ورثاء پر ان کے حصوں کی نسبت سے ہو جاتی ہے۔^۱ (در مختار ج ۵ ص ۵۳۷)

مسئلہ ۲ عول کا فیصلہ سب سے پہلے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا ان کے عہد میں درج ذیل مسئلہ پیش آیا۔ آپ نے صحابہ سے مشورہ کیا تو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے عول کا مشورہ دیا۔
مسئلہ ۶ ع ۸

بہن

ہاں

شوہر

۳

۲

۳

اس پر کسی نے انکار نہ کیا۔^۲ (در مختار ج ۵ ص ۶۸۸) پھر بعد میں یہی طریقہ درج ہو گیا، اب اس مسئلہ میں حصوں کی تعداد تھوڑی ہے جب کہ مخرج چھ ہے لہذا دو عدد کا اضافہ کر دیا گیا ہے اور ایک نشان عـ جو عول کا مخفف ہے لگا دیا گیا ہے۔
مسئلہ ۳ چھ کا عول طاق عدد میں بھی ہوتا ہے اور غلط میں بھی مگر یہ عول صرف دس تک ہوتا ہے۔^۳ (در مختار ج ۵ ص ۶۸۹)

مسئلہ ۶ ع ۷

مثال ۱۔

بہن

بہن

شوہر

۲

۲

۳

۱۔۔۔ المرالمختار، کتاب الفرائض، باب العول، ج ۱، ص ۵۶۹۔

۲۔۔۔ المرالمختار، کتاب الفرائض، باب العول، ج ۱، ص ۵۶۹۔

۳۔۔۔ المرجع السابق، ص ۵۷۰۔

مثال ۲۔

مسئلہ ۸

| | | | |
|-----|------|-----|-----|
| ماں | شوہر | بہن | بہن |
| ۱ | ۳ | ۲ | ۲ |

مثال ۳۔

مسئلہ ۹

| | | | | |
|-----|------|-----|-----|----------------|
| ماں | شوہر | بہن | بہن | ماں شریک بھائی |
| ۱ | ۳ | ۲ | ۲ | ۱ |

مثال ۴۔

مسئلہ ۱۰

| | | | | | |
|-----|------|-----|-----|----------------|----------------|
| ماں | شوہر | بہن | بہن | ماں شریک بھائی | ماں شریک بھائی |
| ۱ | ۳ | ۲ | ۲ | ۱ | ۱ |

مسئلہ ۱۱ بارہ عروس سترہ تک ہوتا ہے مگر یہ عول جفت عدد میں نہیں ہوگا صرف طاق میں ہوگا۔^۱ (درمختار ج ۵

ص ۶۸۹ شریعیہ ص ۵۷)

مثال ۱۔

مسئلہ ۱۲

| | | | |
|------|-----|-----|-----|
| بیوی | بہن | بہن | ماں |
| ۳ | ۳ | ۴ | ۲ |

مثال ۲۔

مسئلہ ۱۳

| | | | | |
|------|-----|-----|-----|----------------|
| بیوی | بہن | بہن | ماں | ماں شریک بھائی |
| ۳ | ۳ | ۴ | ۲ | ۲ |

مثال ۳۔

مسئلہ ۱۴

| | | | | | |
|------|-----|-----|-----|----------------|----------------|
| بیوی | بہن | بہن | ماں | ماں شریک بھائی | ماں شریک بھائی |
| ۳ | ۳ | ۳ | ۲ | ۲ | ۲ |

مسئلہ ۱۵ چوبیس ۲۴ کا عول صرف ستائیس ہے۔^۲ (درمختار ج ۵ ص ۶۸۹)

①۔ الدر المختار، کتاب الفرائض باب العول، ج ۱۰ ص ۵۷۰.

②۔ المرجع السابق.

مثال - ۱۔

مسئلہ ۳۳۷ ع ۲

| | | | | |
|------|-----|-----|-----|-----|
| بیوی | بٹی | بٹی | ماں | باپ |
| ۳ | ۸ | ۸ | ۴ | ۴ |

اعداد کے درمیان نسبتوں کا بیان

تخریج مسائل کے وقت ورثاء کی تعداد، ان کے حصوں کی تعداد، مخرج مسئلہ کا عدد، سب ہی کو مد نظر رکھنا ہوتا ہے پھر ان اعداد کی باہمی نسبتیں بھی تخریج مسائل کے مسئلے میں بنیادی حیثیت رکھتی ہیں ہم ان نسبتوں کا ذکر کرتے ہیں۔

تمائل: اگر دو عدد آپس میں برابر ہیں تو ان میں تماثل کی نسبت ہے جیسے ۳-۳۔

مداخل: دو مختلف عددوں میں سے چھوٹا عدد بڑے کو کاٹ دے یعنی بڑا چھوٹے پر پورا پورا تقسیم ہو جائے تو ان دونوں میں نسبت مداخل ہے جیسے ۱۶ اور ۴۔

توافق: دو مختلف عددوں میں سے اگر چھوٹا بڑے کو نہ کاٹے بلکہ ایک تیسرا عدد دونوں کو کاٹے تو ان دونوں میں نسبت توافق ہوگی جیسے ۸، ۲۰ کہ انہیں ۴ کا تقاسم ہے ان دونوں میں توافق ہائزج ہے ورہ میں کا عدد ۵ تقاسم ہے جب کہ دو آٹھ کا عدد ۵ تقاسم ہے۔

تجاین: اگر دو مختلف عدد اس قسم کے ہوں کہ نہ تو وہ آپس میں ایک دوسرے کو کاٹیں اور نہ ہی کوئی تیسرا ان کو کاٹے تو ان میں نسبت تجاین ہے۔ جیسے ۱۰ اور ۱۰۔^۱

نسبتوں کی پہچان

دو عددوں میں مماثلت، ور مساوات تو ظاہر ہی ہوتی ہے ابہت مداخل اور توافق اور تجاین کی پہچان کا قاعدہ معلوم ہونا ضروری ہے اور وہ یہ ہے۔

دو عددوں میں اگر چھوٹا عدد بڑے عدد کو پورا پورا تقسیم کر دے تو یہ مداخل ہے اور اگر پورا پورا تقسیم نہ کرے تو چھوٹے عدد کو بڑے عدد سے تقسیم کریں اور اس کا جو باقی بچے اس سے چھوٹے عدد کو تقسیم کریں پھر اس کا جو باقی بچے اس سے پہلے کے باقی کو تقسیم کریں اسی طرح ایک کو دوسرے سے تقسیم کرتے رہیں یہاں تک کہ باقی کچھ نہ بچے تو اگر آخری تقسیم کرنے والا عدد ایک ہے تو ان دو عددوں میں تجاین ہے اور اگر ایک سے زیادہ دو تین چار وغیرہ کوئی عدد ہے تو ان میں توافق ہے اور اس عدد کے نام کی مناسبت سے اس توافق کا نام بھی ہوتا ہے۔

۱۔ "المراجعی"، فصل فی معرفة التماثل والتداخل، الخ، ص ۲۰، ۲۱۔

مثلاً آخری تقسیم کرنے والے عدد دو تھا تو توافق بال نصف ورنہ تھا تو توافق بالثلث اور چار تھا تو توافق بالرباع ہے۔ اس کی مثالیں یہ ہیں۔

۱۳ و ۳۵ کو اور ۱۶ کو اور ۱۵ کو اس طرح تقسیم کیا جائے۔

| | | |
|----------|-----------|-----------|
| ۹ (۱) ۱۵ | ۱۰ (۱) ۱۶ | ۱۳ (۳) ۳۵ |
| ۹ | ۱۰ | ۳۹ |
| ۶ (۱) ۹ | ۶ (۱) ۱۰ | ۶ (۲) ۱۳ |
| ۶ | ۶ | ۱۲ |
| ۳ (۲) ۶ | ۳ (۱) ۶ | ۱ (۶) ۶ |
| ۶ | ۳ | ۶ |
| × | ۲ (۲) ۳ | × |
| | ۳ | |

پہلی مثال میں آخری تقسیم کرنے والا عدد ایک ہے لہذا ۱۳ اور ۳۵ میں جائز ہے۔ دوسری مثال میں آخری تقسیم کرنے والے عدد دو ہے لہذا ۱۰ اور ۱۶ میں توافق بال نصف ہے۔ اور تیسری مثال میں آخری تقسیم کرنے والا عدد تین ہے۔ لہذا ۹ اور ۱۵ میں توافق بالثلث ہے۔

توافق کی صورت میں ان دونوں عددوں کو تقسیم کرنے والے عدد سے ان دونوں کو تقسیم کر کے جو عدد حاصل ہوگا وہ اس کا وفق کہلاتا ہے مثلاً ۱۶ اور ۲ سے تقسیم کیا تو ۱۶ کا وفق ۸ ہے اور ۲ کا وفق ۵ ہے اور ۹ اور ۳ سے تقسیم کیا تو ۹ کا وفق ۳ ہے اور ۱۵ کا وفق ۵ ہے۔^(۱)

تصحیح: اگر وارثوں کی تعداد اور اصل مسئلہ سے ملنے والے حصوں میں کسر واقع ہو جائے تو اس کسر کے دور کرنے کو تصحیح کہتے ہیں۔^(۲) (ضوء السراج حاشیہ شریفہ ص ۷۲) اور کبھی حصوں کے کم از کم عدد سے حاصل کرنے کو بھی تصحیح کہتے ہیں۔^(۳) (شریفہ ص ۷۲) یعنی اصل مسئلہ پر بھی تصحیح کا طلاق ہوتا ہے۔ اس سلسلہ میں مجموعی طور پر سات اصول کارفرما ہیں۔ تین تو حصوں اور اعداد اور وُس (یعنی جو لوگ حصہ پانے والے ہیں انکی تعداد) کے درمیان ہیں اور چار خود اعداد اور وُس کے درمیان ہیں۔

① "الشریعیۃ" شرح "السراجیۃ"، فصل فی معرفۃ التماثل والتداخل، بیخ، ص ۵۸، ۵۷۔

② "ضوء السراج" حاشیہ "الشریعیۃ"، باب التصحیح، ص ۶۱۔

③ "الشریعیۃ" شرح "السراجیۃ"، باب التصحیح، ص ۶۱۔

اگر ہر فریق کے حصے اس پر بلا کسر کے منقسم ہو رہے ہیں تو تصحیح کی کوئی ضرورت نہیں۔^(۱) (شرعیہ ص ۷۲)

مثال۔ ۱۔

مسئلہ ۶

| ماں | باپ | بیٹیاں |
|-----|-----|--------|
| ۱ | ۱ | ۲ |

اب یہاں وارثوں کے تین فریق ہیں اور ہر فریق کو پورا پورا حصہ بغیر کسر کے مل گیا دو بیٹیاں جو ایک فریق ہیں ان کا مجموعی حصہ ۲ ہے جس میں سے دو دو ہر ایک کو مل گئے۔

اگر ایک فریق پر کسر واقع ہو ورنہ کے عدد سہام (حصوں کی تعداد) اور عدد رؤس میں نسبت تو فوق ہو تو اس فریق کے عدد رؤس کا عدد فوق نکال کر اسے اصل مسئلہ میں ضرب دیں گے اور اگر مسئلہ عائکہ ہے تو اس کے محول میں ضرب دیں گے اب جو حاصل ہو گا وہ تصحیح مسئلہ ہے۔ پھر اسی عدد فوق کو ہر فریق کے حصے میں ضرب دی جائے گی اس طرح اس فریق کا حصہ بلا کسر نکل آئے گا۔ اب رہا فریق کے ہر ہر فرد کا حصہ تو اس کی تخریج کا طریقہ ہم بعد میں بیان کریں گے۔^(۲)

مثال۔ ۱۔

مسئلہ ۶ ت ۳۰

المضروب ع ۵

| ماں | باپ | بیٹیاں۔ ۱۰۔ (۵) |
|-----|-----|-----------------|
| ۱ | ۱ | ۳ |
| ۵ | ۵ | ۲۰ |

صورت مذکورہ میں کسر صرف ایک فریق پر تھی یعنی بیٹیوں پر، انکے عدد رؤس ۱۰ اور عدد سہام ۳ میں تو فوق بالصف ہے، یعنی دونوں کو کاٹنے والے عدد ۲ ہے۔ لہذا اس کا عدد فوق ۵ نکلا۔ اب اس کو ہم نے اصل مسئلہ (جو ۶ سے ہے) میں ضرب دیا تو تین حاصل ضرب نکلا۔ یہ تین تصحیح مسئلہ ہے جس کو "ت" سے ظاہر کیا گیا ہے جو تصحیح کا مخفف ہے پھر اسی مضروب ۵ کو ہر فریق کے حصے سے ضرب دی گئی جس سے ہر فریق کا حصہ بلا کسر معلوم ہو گیا۔

مثال۔ ۲۔

مسئلہ ۱۲ ع ۱۵ ت ۳۵

المضروب ع ۳

| شوہر | ماں | باپ | بیٹیاں ۶ (۳) |
|------|-----|-----|--------------|
| ۳ | ۲ | ۲ | ۸ |
| ۹ | ۶ | ۶ | ۲۴ |

① "الشرعیۃ" مخرج "المرجعیۃ"، باب التصحیح، ص ۶۱۔

② المرجع السابق، ص ۶۲۔

اس صورت میں حصے مخرج مسئلہ سے بڑھ گئے تھے، لہذا مسئلہ کا نکتہ ہو گیا پھر سہام اور رؤس میں نسبت دیکھی گئی تو صرف ایک ہی فریق پر کسر تھی، وہ بیٹیاں ہیں، ال کے اور ان کے حصوں کے درمیان نسبت توافق بالصف ہے لہذا ہم نے عدد رؤس کے عدد وفق کو عوں مسئلہ میں ضرب دی اور اس طرح حاصل ضرب مخرج مسئلہ بن گیا۔ پھر سی مضروب کو ہر فریق کے حصہ سے ضرب دے دی گئی۔^۱

مسئلہ ۲ اگر کس ایک ہی فریق پر ہو مگر ان کے عدد سہام اور عدد رؤس میں نسبت تباہ ہو تو صحیح کا طریقہ یہ ہے کہ جس فریق پر کسر ہے اس کے کل عدد رؤس کو اصل مسئلہ میں یا عوں مسئلہ میں (اگر مسئلہ عالم ہے) ضرب دیں اور اسی طرح ہر فریق کے حصہ میں۔

مثال ۱۔

| مسئلہ ۱۸ | المضروب ۳ |
|---------------|---------------|
| شوہر | افوات الام ۳ |
| $\frac{۳}{۹}$ | $\frac{۲}{۶}$ |
| $\frac{۱}{۳}$ | |
| دادی | |

مثال ۲۔

| مسئلہ ۳۵ | المضروب ۵ |
|----------------|----------------|
| شوہر | بہنیں ۵ |
| $\frac{۳}{۱۵}$ | $\frac{۴}{۲۰}$ |

مسئلہ ۳ مذکورہ میں اصول اس وقت جاری ہوں گے جب کس ایک فریق پر ہو لیکن ایک سے زائد فریقوں پر کسر ہونے کی صورت میں مندرجہ ذیل چار اصولوں سے کام لیا جائے گا۔^(۲)

مسئلہ ۵ اگر کس ایک سے زائد فریقوں پر ہو تو رؤس اور رؤس کے درمیان نسبت دیکھی جائے گی اگر اعداد رؤس آپس میں متماثل ہوں تو کسی ایک عدد کو اصل مسئلہ میں یا اس کے عوں میں (اگر مسئلہ عالم ہو) ضرب دیں گے پھر اسی مضروب کو ہر فریق کے حصے میں ضرب دیں گے۔^(۳)

مثال ۱۔

| مسئلہ ۱۸ | المضروب ۳ |
|----------------|---------------|
| بیٹیاں ۶ | چچا ۳ |
| $\frac{۴}{۱۲}$ | $\frac{۱}{۳}$ |
| $\frac{۱}{۳}$ | |
| دادیاں ۳ | |

①..... "الشرعیۃ" شرح "السراجیۃ" باب التصحیح، ص ۶۲.

②..... المرجع السابق، ص ۶۳. ③..... المرجع السابق، ص ۶۳، ۶۴.

توضیح اس کی یہ ہے کہ اصل مسئلہ ۶ سے ہوا جس میں سے ۶ بیٹیوں کو دو تہائی یعنی ۴ ملے اب چونکہ چار چھ پر پوری طرح تقسیم نہیں ہوتا اور ۶ میں تو ۳^(۱) ہے، لہذا ۶ کا وفق عدد ۳ ہو گیا اور تین دو یوں کو ایک ورتینوں چھوں کو ایک ما جوان پر پورا تقسیم نہیں ہوتا اب ہمارے پاس یہ عدد رؤس ہیں ۳-۳-۳، ان میں تماثل ہے لہذا کسی ایک عدد کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں گے اور پھر مضروب کو ہر فریق کے حصہ سے ضرب دی جائے گی۔

مسئلہ ۶ اگر کسریک سے زائد فریقوں پر ہے مگر ان کے اعداد رؤس میں آپس میں نسبت متاثر ہے تو جو بڑا عدد ہے اسے اصل مسئلہ میں ضرب دیں گے یا اگر عائکہ ہے تو اسکے مول میں دیں گے۔^(۲)

مسئلہ ۷ اگر کسریکوں کے ایک سے زائد فریقوں پر ہو ورنہ ان کے عدد رؤس میں توافق ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ ایک عدد رؤس کے وفق کو دوسرے فریق کے کل عدد رؤس میں ضرب دیں گے۔ پھر حاصل ضرب کی نسبت تیسرے فریق کے عدد رؤس سے دیکھیں گے۔ اگر ان میں توافق ہو تو ایک کے وفق کو دوسرے کے کل میں ضرب دیں گے اور اگر حاصل ضرب اور تیسرے فریق کے عدد رؤس میں بتاین کی نسبت ہو تو پورے ایک عدد کو دوسرے میں ضرب دے لیں گے۔ پھر حاصل ضرب کو چوتھے فریق کے عدد رؤس کے ساتھ اسی طرح دیکھیں گے۔ اگر توافق ہوگا تو ایک کے وفق کو دوسرے کے کل عدد میں ضرب دیں گے اور اگر بتاین ہو تو ایک عدد کو دوسرے سے ضرب کر دیں گے۔ اسی طرح جتنے فریق میں کسر ہوگی، کریں گے۔ آخر میں جو حاصل ضرب ہوگا اس کو اصل مسئلہ میں یا مول واسطے مسئلے میں عوں سے ضرب دے دیں گے اور اسی عدد کو ہر فریق کے حصے میں بھی ضرب دے دیں گے۔^(۳)

- ۱ بہارِ شریعت میں اس مقام پر "لدا اصل" لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل لفظ یہاں پر "توافق" ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔ علمہ
- ۲ "الشرعیۃ" شرح "السراجۃ"، باب التصحیح، ص ۶۴۔ مسئلہ ۱۲۴
- ۳ مثلاً۔

بیویوں ۴۔ دادیوں ۳۔ بچوں ۲۔

۴ ۳ ۲
۸۴ ۶۴ ۳۶

توضیح اصل مسئلہ ۱۲ ہے جس سے سوس یعنی دو حصے تین دادیوں کے ہیں لیکن دو تین میں بتاین ہے لہذا جدت کی تعداد تین ہی رہے گی چوتھائی بیویوں کا یعنی تین حصے لیکن تین اور چار میں بھی بتاین ہے اس لیے زوجات کی تعداد بھی یہی رہے گی پانی مال امام (بچوں) کو بطور عصبہ ملے گا اور وہ سات حصے ہیں لیکن امام کی تعداد ۱۲ ہے جبکہ ۲ ورے میں بھی بتاین ہے اس لیے امام کی تعداد ۱۲ ہی رہے گی پھر ہم نے عدد رؤس کی آپس میں نسبت دیکھی تو زوجات اور جدات کی تعداد یعنی ۱۲ اور ۱۳ ان میں اور ۲ میں متاثر ہے لہذا ہم نے بڑے عدد رؤس ۲ کو اصل مسئلہ ۱۲ میں ضرب دی تو ایک سو چالیس حصے ہو گئے اب ہر فریق کے حصے کو مضروب یعنی ۲ سے ضرب دیں گے پس بیویوں کے ۳۶، دادیوں کے ۲۴ اور بچوں کے ۸۴ حصے ہوں گے جو کہ ہر فریق کے عدد رؤس پر پورے پورے تقسیم ہو جائیں گے۔ علمہ

- ۳ "الشرعیۃ" شرح "السراجۃ"، باب التصحیح، ص ۶۵

مثال - (۱)

مسئلہ ۲۳ تا ۳۳۲۰

المضروب ۱۸۰

| | | | |
|-----------|--------------|-----------|---------|
| یویاں - ۲ | یشیاں ۱۸ (۹) | دادیاں ۱۵ | چچی - ۶ |
| ۳ | ۱۶ | ۳ | ۱ |
| ۵۴۰ | ۲۸۸۰ | ۷۲۰ | ۱۸۰ |

جیسا کہ آپ واضح طور پر دیکھ رہے ہیں اس مسئلہ میں ہر فریق پر کسر ہے لہذا ہم پہلے تو اعداد سہام^(۲) اور اعداد رؤس^(۳) کی نسبت دیکھیں گے تو ۳-۲ میں تباین ہے لہذا یہ اعداد یونہی رہیں گے۔ ۸، ۶، ۱۸ میں توافق بال نصف ہے لہذا ۱۸ کا عدد وفق نکالیں گے جو ۹ ہے اب گویا یہ عدد ہی ہے اور رؤس کے درمیان نسبت دیکھتے ہوئے ۱۸ کا لحاظ نہ ہوگا۔ بلکہ ۹ کا ہی ہوگا۔ ۳، ۱۵ اور ۶ میں بھی نسبت تباین ہے۔ لہذا یہ اعداد بھی اپنی جگہ ہی رہیں گے اب رؤس کی نسبت دیکھی گئی تو ۳-۶ میں نسبت توافق ہے تو اس میں سے کسی ایک کا عدد وفق نکال کر دوسرے میں ضرب دے سکتے ہیں یہاں ۶ کا عدد وفق نکالا تو تین ۳ نکلا۔ اب ۳ کو تین میں ضرب دی تو ۱۲ حاصل ہوئے۔ اب ۱۲ اور ۹ میں بھی نسبت توافق بالثلث کی ہے تو ۹ کا عدد وفق نکالا جو ۳ ہے اور ۱۲ کو ۳ میں ضرب دی ۳۶ حاصل آیا۔ اب ۳۶ اور ۱۵ میں بھی توافق بالثلث ہے لہذا ۱۵ کے عدد وفق ۵ کو ۳۶ میں ضرب دی تو ۱۸۰ حاصل ہوئے اب اس کو اصل مسئلہ ۲۳ میں ضرب دی تو ۴۳۲۰ چار ہزار تین سو میں حاصل آیا جو مخرج مسئلہ ہے پھر اسی مضروب ۱۸۰ کو ہر فریق کے حصہ میں ضرب دی گئی تو وہ حاصل آیا جو ہم نے ہر ایک فریق کے نیچے لکھ دیا ہے۔

اگر کسر ایک سے زائد فریقوں پر ہو اور اعداد میں تباین ہو تو کسی ایک کو دوسرے عدد رؤس میں ضرب دی جائے گی پھر اس کی نسبت دوسرے عدد رؤس سے دیکھی جائے گی اگر تباین کی نسبت ہو تو اس کو دوسرے عدد رؤس سے ضرب دیں گے اور بالآخر جو حاصل ہوگا اس کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں گے۔^(۴)

مثال -

مسئلہ ۲۳ تا ۵۰۴۰

المضروب ۲۱۰

| | | | |
|-----------|----------------|----------------|---------|
| یویاں - ۲ | دادیاں - ۶ (۳) | یشیاں - ۱۰ (۵) | چچی - ۷ |
| ۳ | ۳ | ۱۶ | ۱ |
| ۶۳۰ | ۸۴۰ | ۳۳۶۰ | ۲۱۰ |

توضیح = اب ۳-۲ میں تباین ہے لہذا یہ اسی طرح رہیں گے اور ۳-۶ میں توافق بال نصف ہے تو ۶ کا عدد وفق ۳ نکال لیا گیا۔ اس طرح ۷-۱۰ میں توافق بال نصف ہے تو ۱۰ کا عدد وفق نکال لیا جو ۵ ہے اور ۷ میں تباین ہے لہذا وہ اپنی جگہ رہا۔ اب ہمارے پاس یہ اعداد رؤس ہیں ۲-۳-۵-۷ یہ سب آپس میں تباین ہیں۔ لہذا ۲ کو ۳ میں ضرب دی تو حاصل ۶ ہوا۔ اس کو ۵ میں ضرب دی تو ۳۰ حاصل ہوا۔ اس کو ۷ میں ضرب دی تو حاصل ۲۱۰ دو سو دس آیا۔ اب اس کو اصل مسئلہ میں ضرب دی تو حاصل پانچ ہزار چالیس

یہ مثال مسئلہ ۶ کے تحت مذکور تھی جبکہ یہ مسئلہ کی مثال ہے لہذا ہم نے اسے مسئلہ کے تحت ذکر کر دیا۔ علمیہ

۲ حصوں کی تعداد۔ ۳ ہر فریق کی تعداد۔

۱ الشریعۃ المشرعۃ المسراجیۃ، باب التصحیح، ص ۶۶

آیا ۵۰۴ اور یہ مخرج مسئلہ ہے، پھر اسی مضروب ۲۱۰ کو ہر فریق کے حصے میں ضرب دی تو وہ حاصل آیا جو ہر فریق کے نیچے لکھا ہے۔

۹ استقراء سے ^(۱) یہ بات ثابت ہے کہ چار فریقوں سے زائد پر کسر نہیں آسکتی۔ ^(۲) (شریفیہ ص ۷۸)

ہر وارث کا حصہ معلوم کرنے کا اصول

ہر فریق یا وارثوں کے ہر گروپ کا مجموعی حصہ معلوم کرنے کا طریقہ تو ہم بیان کر چکے ہیں اب اگر ہر گروپ کے ہر فرد کا حصہ معلوم کرنا ہو تو اس کے کئی طریقے ہیں چند ہم ذکر کرتے ہیں۔

① ہر فریق کے حصہ کو (جو اس فریق کو اصل مسئلہ سے ملتا ہے) ان کے عدد درؤس پر تقسیم کر دیں پھر جو خارج قسمت ہے اُسے اس عدد میں ضرب دیں جس کو صحیح کے لئے اصل مسئلہ میں ضرب دیا تھا، اب جو حاصل ہوگا وہ اس فریق کے ہر فرد کا حصہ ہوگا۔ ^(۳)

| مثال۔ | مسئلہ ۲۲ ت ۵۰۴ | المضروب ۲۱۰ |
|------------|----------------|-------------|
| بیویاں - ۲ | دادیاں - ۶ | بیٹیاں - ۱۰ |
| ۲ | ۶ | ۱۰ |
| ۶۳۰ | ۸۴۰ | ۳۳۶۰ |
| لک | لک | لک |
| ۳۱۵ | ۱۴۰ | ۳۳۶ |

توضیح = اب اس مسئلہ میں بیویوں کو ۳ ملے جبکہ عدد درؤس ۲ ہے لہذا ہم نے ۳ کو دو پر تقسیم کیا تو خارج قسمت $\frac{۳}{۲}$ نکلا پھر اس کو المضروب ۲۱۰ میں ضرب دیا تو حاصل ۳۱۵ آیا جو ہر بیوی کا حصہ ہے اس کو قاعدہ کے مطابق فریق کے حصہ کے نیچے لک ۳۱۵ لکھ دیا گیا۔ لک دراصل نکل واحد (ہر ایک کا) کا مخفف ہے۔ اس طرح بیٹیوں کا مجموعی حصہ ۶ ہے اور عدد درؤس ۱۰ ہے، لہذا ۱۰ کو ۱ پر تقسیم کیا گیا $\frac{۱۰}{۱}$ پھر اس کو مضروب ۲۱۰ میں ضرب دیا گیا تو ۳۳۶ حاصل ہوا اور یہی ہر بیٹی کا حصہ ہے۔ یہی عمل تمام فریقوں کے ساتھ کیا جائے گا۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ المضروب کو فریق کے عدد درؤس پر تقسیم کر دیا جائے پھر خارج قسمت کو اسی فریق کے حصہ میں (جو اصل مسئلہ سے ان کو ملتا ہے) ضرب دے دیا جائے تو حاصل ہر فرد کا حصہ ہوگا۔ اب مذکورہ مثال ہی کو اس میں

① فور و فکر سے، تجربے سے۔

② مسند الشریعۃ، شرح السراجیۃ، باب التصحیح، ص ۶۷۔

③ المرجع السابق، فصل فی معرفۃ نصیب کل فریق، ص ۶۸۔

بیویوں کا حصہ ۳ ہے وراثت کی تعداد ۲ ہے، جب معزوب (جس کو اصل مسئلہ میں ضرب دی تھی) ۲۱۰ کو ۲ پر تقسیم کیا تو یک سو پانچ حاصل ہو۔ اب اسکو بیویوں کے مجموعی حصے ۳ سے ضرب دی تو ۳۱۵ حاصل ہوا جو ہر بیوی کا انفرادی حصہ ہے۔ یہی عمل دوسرے فریقوں کے ساتھ کیا جائے گا۔^(۱)

تیسرا طریقہ یہ ہے کہ ہر فریق کے حصہ کو (جو اصل مسئلہ سے اس کو ملتا ہے) ان کے عدد رؤس سے نسبت دیں پھر اس نسبت کے لحاظ سے معزوب سے اس فریق کے ہر فرد کو دے دیں، مثلاً اسی مسئلہ میں جب بیویوں کے حصہ ۳ کو عدد رؤس ۲ سے نسبت دی $\frac{1}{2}$ ۔ اکی نسبت نکل، اب اسی نسبت کے اعتبار سے معزوب سے ہر بیوی کو دیا تو ۳۱۵ آیا۔ یہی عمل ہر ایک فریق کے ساتھ کیا جائے گا، اس کے علاوہ وہ طریقے بھی ہیں جو حساب والی حضرات^۲ کے لئے مشکل نہیں۔^(۳)

وارثوں اور دوسرے حقداروں میں ترک کی تقسیم کا طریقہ

جو کچھ مال میت نے چھوڑا ہو اس کی تقسیم اسی ترتیب پر ہوگی جس کا ذکر شروع کتاب میں ہو۔ ب وارثوں اور دوسرے حقداروں میں ترک تقسیم کرنے کا طریقہ ذکر کیا جاتا ہے۔

① اگر ترکہ اور تصحیح میں مماثلت ہو تو ضرب وغیرہ کی ضرورت نہیں اور مسئلہ درست ہے۔^(۴)

| مثال۔ | مسئلہ ۶ | ترکہ ۶ روپیہ |
|-------|---------|--------------|
| | ماں | بیٹیاں ۴ |
| | ۱ | ۳ |
| | باپ | ۱ |
| | ۱ | ۳ |

توضیح = ب ترکہ یعنی وہ ماں جو میت نے چھوڑا ہے اس کا عدد ۶ ہے جو ۶ سے مماثلت رکھتا ہے اس لئے پورا پورا تقسیم ہوگی۔

① اگر میت کے پاس کچھ نقد روپیہ ہو اور کچھ دوسرا مال تو سب کی مناسب قیمت لگائی جائے پھر تقسیم کیا جائے۔

② اگر ترکہ، تصحیح میں جائین ہو تو وارث کے سہام کو^(۵) جو آئے تصحیح سے ملے ہیں کل ترکے میں ضرب دیں

اور حاصل ضرب کو تصحیح سے تقسیم کریں جو جواب ہو گا وہ اس وارث کا حصہ ہے۔^(۶)

① "الشرعیۃ" شرح "السر جیہ"، باب التصحیح، فصل فی معرفۃ نصیب کل فریق، ص ۶۸۔

② علم حساب کے ماہرین۔

③ "الشرعیۃ" شرح "السر جیہ"، باب التصحیح، فصل فی معرفۃ نصیب کل فریق، ص ۶۹۔

④ المرجع السابق، ص ۷۰۔

⑤ صورت کو۔

⑥ "الشرعیۃ" شرح "السر جیہ"، باب التصحیح، فصل فی قسمة التركة، إلخ، ص ۷۰۔

| مسئلہ ۶ | | ترکہ ۷ روپے | |
|---------|-----|-------------|-----|
| ہنت | ہنت | مال | باپ |
| ۲ | ۲ | ۱ | ۱ |

توضیح = اس صورت میں صحیح کا عدد چھ ہے اور ترکہ سات روپیہ ہے چھ اور سات میں بتاؤں ہے اس لئے ایک لڑکی کے حصے یعنی دو کو سات میں ضرب دیا تو حاصل ضرب چودہ ہوا۔ اس کو چھ سے تقسیم کیا تو $\frac{1}{3}$ ۲ روپیہ بیٹی کا حصہ ہوا اور باپ کا ترکہ ایک ہے اس کو ۷ سے ضرب دیا تو ۷ ہوئے اس کو ۶ سے تقسیم کیا تو $\frac{1}{6}$ ۱ روپیہ باپ کا حصہ ہو۔

مسئلہ ۳ اگر ترکے در صحیح میں توفیق ہو تو وارث کے سهام کو ترکے کے وفق میں ضرب دیں اور حاصل ضرب کو صحیح کے وفق سے تقسیم کریں جو جواب ہو گا وہ اس وارث کا حصہ ہے۔^(۱)

| مسئلہ ۲/۶ | | ترکہ ۱۵ روپے/۵ | |
|-----------|-----|----------------|--|
| باپ | مال | بیٹی | |
| ۲ | ۱ | ۳ | |

توضیح۔ صحیح کا عدد چھ ہے اور ترکہ پندرہ روپیہ۔ چھ اور پندرہ میں توافقی بالثلث ہے۔ چھ کا وفق دو ہو اور پندرہ کا وفق پانچ۔ لہذا باپ کے حصے یعنی دو کو پندرہ کے وفق پانچ میں ضرب دیا حاصل ضرب دس ہوا۔ دس کو چھ کے وفق دو سے تقسیم کیا تو پانچ جواب آیا۔ یہ باپ کا حصہ ہے بیٹی کے حصے تین کو پندرہ کے وفق پانچ میں ضرب دیا تو پندرہ ہوا۔ اسے چھ کے وفق دو سے تقسیم کیا تو $\frac{1}{4}$ ۷ بیٹی کا حصہ ہوا۔ مال کے حصے ایک کو پانچ پر ضرب دیا تو جواب پانچ ہوا۔ اس کو دو سے تقسیم کیا تو جواب $\frac{1}{2}$ ۲ ہوا، یہ مال کا حصہ ہے۔

قاعدہ اگر ترکے اور صحیح مسئلہ میں تداخل ہو تو چھوٹے عدد سے بڑے عدد کو تقسیم کرنے کے بعد جو جواب آئے گا اس کو اس عدد کا وفق مان کر وہی عمل کیا جائے گا جو توافقی کی صورت میں کیا جاتا ہے۔ یعنی اگر ترکے کا عدد صحیح سے زیادہ ہے تو صحیح سے ترکے کو تقسیم کرنے کے بعد جو عدد حاصل ہوگا اس کو ہر وارث کے سهام میں ضرب دے دینے سے اس وارث کا حصہ معلوم ہو جائے گا اور اگر صحیح کا عدد ترکے سے زیادہ ہے تو ترکے سے صحیح کو تقسیم کر کے جو عدد حاصل ہوگا وہ صحیح کا وفق ہوگا اس سے ہر وارث کے سهام کو تقسیم کرنے سے اس وارث کا حصہ معلوم ہو جائے گا۔^(۲)

① "الشرعیۃ" شرح "السرچیۃ" باب النصیح، فصل فی قسمة التَرَکات الخ، ص ۷۰.

② المرجع السابق، ص ۷۱.

ترکہ ۱۸/۳

مسئلہ ۶

| | | |
|----|----|-----|
| اب | ام | بنت |
| ۲ | ۱ | ۳ |

توضیح: صحیح مسئلہ چھ اور ترکہ ٹھارہ روپیہ میں داخل ہے تو چھ سے ٹھارہ کو تقسیم کیا تو تین جواب آئے۔ تین کو بیٹی کے حصے یعنی تین سہام کو ٹھارہ کے وفق تین میں ضرب دیا تو نو روپیہ بیٹی کا حصہ ہو گیا۔ اسی طرح دوسرے وارثوں کا کمال دیا جائے گا۔

ترکہ ۱۲ روپے

مسئلہ ۲۲/۲

| | | | |
|----|----|-----|------|
| اب | ام | بنت | زوجہ |
| ۵ | ۴ | ۱۲ | ۳ |

توضیح: صحیح کے عدد چوبیس، دو ترکہ کے عدد ۲۲ میں داخل ہے تو بارہ سے چوبیس کو تقسیم کیا جواب دو آیا۔ یہ چوبیس کا وفق ہے بیٹی کا حصہ جو بارہ سہام تھا اسے دو سے تقسیم کیا تو بڑی کا حصہ چھ روپے ہو گیا اور باپ کے پانچ سہام کو دو سے تقسیم کیا تو $\frac{1}{2}$ روپیہ باپ کا حصہ ہوا۔ ماں کے چار سہام کو دو سے تقسیم کیا تو دو روپیہ ماں کا حصہ ہوا۔ بیوی کے تین سہام کو دو سے تقسیم کیا تو $\frac{1}{2}$ روپیہ بیوی کا حصہ ہو گیا۔

۳ اگر ہر فریق کا حصہ معلوم کرنا ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ ہر فریق کو جو کچھ اصل مسئلہ سے ملتا ہے تو وفق کی صورت میں اسے ترکہ کے وفق میں ضرب دیں اور حاصل ضرب کو صحیح مسئلہ کے وفق پر تقسیم کریں اب جو خارج ہو گا وہ اس فریق کا حصہ ہے۔^(۱)

مثال =

مسئلہ ۶ تعول الی ۹ (۳)

ترکہ ۳۰/۱ روپے^(۱۰)

| | | |
|----------------|----------------|--------------------|
| شوہر | بہنیں - ۲ | ماں شریک بہنیں - ۲ |
| $\frac{۳}{۱۰}$ | $\frac{۲}{۱۳}$ | $\frac{۲}{۶}$ |

توضیح: بہنوں کو اصل مسئلہ سے مجموعی طور پر ۴ ملے تھے چار کو ترکہ کے وفق ۱۰ میں ضرب دی تو حاصل ۴۰ آیا۔ اب اس ۴۰ کو وفق مسئلہ پر تقسیم کیا تو خارج قسمت $\frac{1}{13}$ آیا۔ یہی چار بہنوں کے ترکہ سے مجموعی حصہ ہے، یہی حاکم باقی فریقوں کا ہے۔ اگر صحیح اور ترکہ میں جائیں کی نسبت ہو تو ہر فریق کے حصہ کو کل ترکہ میں ضرب دیں گے، اور حاصل کو کل صحیح پر تقسیم کر دیں گے اب خارج قسمت اس فریق کا مجموعی حصہ ہوگا۔^(۲)

① "المشریفة" شرح "المبرہیة"، باب التصحیح، فصل فی قسمة التَرَکات، إلح، ص ۷۱

② المرجع السابق

مثال =

| مسئلہ ۶ تعوں الی ۹ | ترکہ ۳۲ روپے |
|--------------------|--------------------|
| شوہر | ماں شریک بہنیں - ۲ |
| $\frac{3}{10}$ | $\frac{2}{1}$ |
| $\frac{3}{10}$ | $\frac{2}{1}$ |
| $\frac{3}{10}$ | $\frac{2}{1}$ |

مسئلہ ۶ اگر فریق کے ہر ہر فرد کا حصہ معلوم کرنا ہو تو اس کا طریقہ بھی وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا۔^(۱) صرف فریق تنا ہے کہ بجائے فریق کے حصے کو ضرب دینے کے ہر ہر فرد کے حصے کو ضرب دی جائے گی۔

| مسئلہ ۶ تعوں الی ۹ (۳) | ترکہ ۳۰ روپے |
|------------------------|--------------------|
| شوہر | ماں شریک بہنیں - ۲ |
| $\frac{3}{10}$ | $\frac{2}{1}$ |
| $\frac{3}{10}$ | $\frac{2}{1}$ |
| $\frac{3}{10}$ | $\frac{2}{1}$ |

لک $\frac{1}{3}$ لک $\frac{1}{3}$

توضیح: اب مثال مذکور میں شوہر کا حصہ تو واضح ہے، ایک بہن کا حصہ اگر معلوم کرنا ہو تو یک بہن کے حصہ کو وقتی ترکہ میں ضرب دیں گے یعنی یک کو دس میں دیں گے تو حاصل دس آیا اب دس کو تین پر تقسیم کیا تو حاصل $\frac{1}{3}$ آیا۔

دوسرے مسائل میں مال کی تقسیم

مسئلہ ۱ اگر میت کا مال اتنا ہے کہ ہر قرض خواہ کو اس کا پورا پورا حق مل سکتا ہے جب تو ظاہر ہے کسی تکلف کی ضرورت نہیں۔ لیکن اگر صورت یہ ہو کہ قرض خواہ^۲ زائد ہیں اور ترکہ کم ہے اب کسی ایک کو پورا اد کرنا اور باقی کو کم دینا انصاف کے تقاضوں کے خلاف ہے۔ اس لئے ایک ایسا طریقہ وضع کیا گیا ہے کہ ہر قرض خواہ کو انصاف سے مل جائے اور وہ یہ کہ ہر قرض خواہ کا ذین بمنزہ سہم کے تصور کیا جائے اور تمام قرض خواہوں کے قرض کا مجموعہ بمنزہ فصیح یعنی مخرج مسئلہ کے تصور کیا جائے اور پھر وہی عمل کیا جائے جو تقسیم ترکہ میں ہوتا ہے۔

مثلاً۔ ایک شخص مر گیا اور ترکہ ۹ روپے چھوڑے جب کہ اس پر ایک شخص کے ۱۰ روپے تھے۔ دوسرے کے ۵ تو مجموعہ ۱۵

① یعنی مسئلہ ۳ کے تحت جو مذکور ہو۔ ② یعنی میت جن کا مقروض تھا۔

روپے ہوا۔ اس کو بمنزلہ مخرج مسئلہ کے کیا، اور ۹-۱۵ میں توافق ہالٹ ہے اب ہم نے دس والے کو (جو ایک شخص کا قرض تھا) ۳ میں (جو فوق ترکہ ہے) ضرب دی تو حاصل تیس آیا اب اس حاصل کو فوق تصحیح (۵) پر تقسیم کیا تو خارج دس والے کا حصہ قرار پایا اور وہ ۶ ہے۔^(۱)

| | | |
|-------|--------------|-----------------|
| مثال۔ | مسئلہ ۱۵ (۵) | ترکہ ۹ روپے (۳) |
| | قرض زید ۱۰ | قرض خالد ۵ |
| | ۱۰ | ۵ |
| | ۶ روپیہ | ۳ روپیہ |

اس پر قیاس کرتے ہوئے تباین کی صورت کا حل کچھ مشکل نہ ہوگا۔

غیر خارج کا بیان

اس سے مراد یہ ہے کہ وارثوں میں کوئی یا قرض خواہوں میں سے کوئی تقسیم ترکہ سے پہلے میت کے مال میں سے کسی معین چیز کو لینا چاہے اور اس کے عوض اپنے حق سے دستبردار ہو جائے خواہ وہ حق اس چیز سے زائد ہو یا کم اور اس پر تمام ورثہ یا قرض خواہ متفق ہو جائیں تو اس کا نام نقد کی اصطلاح میں "تخارج" یا "تصاع" ہے۔ اس صورت میں طریق تقسیم یہ ہے کہ اس شخص کے حصہ کو تصحیح سے خارج کر کے باقی ماں تقسیم کر دیا جائے۔^۲ (شرعیہ ص ۸۵، درمختار ج ۵ ص ۵۶۵)

مثلاً۔ ایک عورت نے ورثہ میں شوہر، ماں اور چچی چھوڑے، اب شوہر نے کہا میں پنا حصہ مہر کے بدلہ چھوڑتا ہوں، اس پر باقی ورثہ راضی ہو گئے تو اس طرح تقسیم ہوگا۔

| | |
|-------|---------|
| مثال۔ | مسئلہ ۳ |
| ماں | چچا |
| ۲ | ۱ |

توضیح اب اصل مسئلہ شوہر کے ہوتے ہوئے ۶ تھا جس میں سے ۳ شوہر کو ملتا تھے ورثہ کی ۲۔ ماں کو ملتا تھے، جبکہ چچی کا تھا، اس لئے شوہر کا حصہ مہر کے عوض ساقط ہو گیا اور باقی وارثوں کے حصے حسب سابق رہے۔ خلاصہ یہ کہ وارثوں کو وہی حصے ملیں گے جو مختار ج سے قبل خارج ہونے والے وارث کی موجودگی میں ملتے تھے۔^۳ (درمختار ج ۵ ص ۵۶۵)

① "الشرعیۃ" شرح "المسراجیۃ"، باب التصحیح، فصل فی قسمة التركات إلح، ص ۷۲، ۷۳

② "الشرعیۃ" شرح "المسراجیۃ"، فصل فی التنازع، ص ۷۳، ۷۴

③ "المسراجیۃ"، کتاب الفرائض، باب المحتار، ج ۱ ص ۶۰، ۶۱



۱۔ رد عمل کی ضد ہے کیونکہ عمل میں حصے مخرج سے زائد ہو جاتے ہیں اور مخرج مسئلہ میں اضافہ کرنا پڑتا ہے جب کہ رد میں حصے گھٹ جاتے ہیں اور مخرج مسئلہ میں کمی کرنا پڑتی ہے، اب، گریہ صورت واقع ہو کہ مخرج سے اصحاب فرائض کو ان کے مقررہ حصوں کے دینے کے بعد بھی کچھ بچ جائے اور کوئی عصبہ بھی موجود نہ ہو تو باقی ماندہ کو اصحاب فرائض پر ان کے حصوں کی نسبت سے دوبارہ تقسیم کیا جائے گا۔^۱ (شرعیہ ص ۸۶، عالمگیری ج ۶ ص ۳۶۹، در مختار ج ۵ ص ۵۴۷، تبیین الحقائق ج ۶ ص ۲۳۷)

۲۔ شوہر اور بیوی پر رد نہیں کیا جائے گا، جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہی قول ہے۔^۲ (شرعیہ ص ۸۶ و محیط سرخسی بحوالہ عالمگیری ج ۶ ص ۳۶۹، در مختار ج ۵ ص ۵۴۷، تبیین الحقائق ج ۶ ص ۲۳۷)

اس زمانے میں بیت امال کا نظام نہیں ہے اس لئے زوجین پر رد کر دیا جائے گا جب کہ اور کوئی وارث نہ ہو۔^۳

(شامی و در مختار ج ۵ ص ۶۸۹)

۳۔ رد کے مسئلہ چار اقسام پر مشتمل ہیں۔ پہلی قسم یہ ہے کہ مسئلہ میں ان وارثوں میں سے جن پر رد ہوتا ہے صرف ایک قسم ہو اور جن پر رد نہیں ہوتا ہے یعنی (زوجین) میں سے کوئی نہ ہو اس صورت میں مسئلہ ان کے عدد و رؤس سے کیا جائے گا کیونکہ ماں سب کا سب انہی کو دینا ہے اور چونکہ رؤس و مخرج میں قائل ہے اس لئے مزید کسی عمل کی ضرورت نہیں۔^۴ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۶۹، تبیین الحقائق ج ۶ ص ۲۳۷)

| مثال ۱۔ | بارد مسئلہ ۲ | مثال ۲۔ | بارد مسئلہ ۲ |
|---------|--------------|---------|--------------|
| بہن | بہن | بہن | بہن |
| ۱ | ۱ | ۱ | ۱ |

۴۔ اگر مسئلہ میں یک سے زائد اجناس "ان وارثوں کی ہیں جن پر رد ہوتا ہے اور جن پر رد نہیں ہوتا ہے وہ نہیں ہیں تو مسئلہ ان کے سهام سے کیا جائے گا۔^۵ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۶۹، در مختار ج ۵ ص ۵۴۷، تبیین الحقائق ج ۶ ص ۲۳۷)

① "العدوی الہندیہ"، کتاب العرائض، الباب الرابع عشر فی الردّ وهو ضدّ العول، ج ۶، ص ۴۶۹.

و "الشرعیۃ" شرح "السراجیۃ"، باب الردّ، ص ۷۵، ۷۴.

② "الشرعیۃ" شرح "السراجیۃ"، باب الردّ، ص ۷۵، ۷۴.

③ یعنی میاں بیوی۔

④ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب العرائض، باب العول، ج ۱۰، ص ۵۷۰.

⑤ "افتاوی الہندیہ"، کتاب العرائض، الباب الرابع عشر فی الردّ وهو ضدّ العول، ج ۶، ص ۴۶۹.

بہارِ شریعت۔

⑥ "الدر المختار" و "رد المختار"، کتاب العرائض، باب العول، ج ۱۰، ص ۵۷۲.

مثال - ۱۔

| بارد مسئلہ ۲ | |
|--------------|------|
| ماں شریک بہن | دادی |
| ۱ | ۱ |

توضیح = اس مسئلہ میں دادی کا حصہ چھٹا ہے اور ماں شریک بہن کا بھی یہی ہے مسئلہ اگر ۶ سے کیا جاتا ہے تو ہر ایک کو ایک ایک ملتا اور ۳ بچتے، اس لئے مسئلہ انکے سہام یعنی ۲ سے کر دیا گیا۔

مثال - ۲۔

| مسئلہ ۳ | |
|---------------------|-----|
| ماں شریک بہنیں - ۲۔ | ماں |
| ۲ | ۱ |

توضیح = چونکہ ماں شریک بہنیں دو ہیں، اس لئے انکا مقررہ حصہ ٹکٹ $\frac{1}{2}$ ہے، جبکہ ماں کا حصہ چھٹا ہے۔ اب اگر مسئلہ ۶ سے کیا جائے تو بہنوں کو چھ میں سے ۲ ملتے ہیں اور ماں کو ایک۔ لہذا ان کے مجموعی سہام $1\frac{1}{2}$ ہوئے پس بجائے اس کے کہ ۶ سے مسئلہ کریں ۳ ہی سے کر دیا۔ اس طرح فرض حصہ دینے کے بعد جو کچھ بیوی وہ بھی انہی کی طرف رزہ ہو گیا۔

مثال - ۳۔

| بارد مسئلہ ۴ | |
|--------------|------|
| بیٹی | پوتی |
| ۳ | ۱ |

توضیح: اصل مسئلہ ۶ سے تھا جن میں سے نصف (یعنی ۳) بیٹی کا ہے اور چھٹا یعنی یک پوتی کا ہے تو کل حصے ۴ ہوئے انہی سے مسئلہ کر دیا گیا۔

مثال - ۴۔

| بارد مسئلہ ۵ | |
|--------------|-----|
| بیٹی - ۲۔ | ماں |
| ۴ | ۱ |

توضیح: چونکہ بیٹیاں ۲ ہیں ان کو چھ کا دو تہائی یعنی ۴ ملنا ہے جب کہ ماں کو ایک ملے گا اس طرح مجموعی سہام ۵ بنے ہیں اور انہی سے مسئلہ کر دیا گیا۔

مثال - ۵۔

| بارد مسئلہ ۵ | | |
|--------------|------|-----|
| بیٹی | پوتی | ماں |
| ۳ | ۱ | ۱ |

کل حصے۔

بارد مسئلہ ۵

مثال ۲۔

ماں شریک نہیں ۲

بہن ۳

۵۔ اگر من یرد علیہ ^۱ کی ایک جنس ہو اور من یرد علیہ بھی ہوں تو من یرد علیہ ^۲ کا حصہ پہلے اس کے اقل مخارج سے دیا جائے گا اور اس مخارج سے جو بچے گا اس کو من یرد علیہ کے رؤس پر تقسیم کر دیا جائے گا اب اگر یہ باقی نکلے رؤس پر پورا تقسیم ہو جائے تب تو ضرب وغیرہ کی ضرورت نہیں جیسا کہ آگے آئے گا۔ ^۳ (عائگیری ج ۶ ص ۴۷۰، درمخارج ص ۵ ص ۵۴۷، تبیین الحقائق ج ۶ ص ۲۳۷)

بارد مسئلہ ۴

مثال ۱۔

بیٹیاں ۳۔

شوہر ۱

توضیح = جیسا کہ آپ دیکھ رہے ہیں، اس مسئلہ میں شوہر من یرد علیہ میں سے ہے جب کہ بیٹیاں من یرد علیہ میں سے ہیں۔ اب شوہر کے لئے دو مخارج تھے ایک نصف اور دوسرے ربع، ربع اقل مخارج ہے۔ ہم نے ۴ سے مسئلہ کیا اور شوہر کا حصہ دے دیا۔ اب ۳ بچے تو ان کے من یرد علیہ یعنی بیٹیوں کے عدد رؤس ۳ پر تقسیم کر دیا گیا جو پورا تقسیم ہو گیا، لہذا مزید کسی عمل کی ضرورت نہیں۔ **۶۔** اگر من یرد علیہ کو ان کے اقل مخارج سے دینے کے بعد باقی ماندہ من یرد علیہ کے رؤس پر پورا تقسیم نہ ہو بلکہ اس میں اور ان کے اعداد رؤس میں نسبت توافق ہو تو ان کے عدد رؤس کے وفق کو من یرد علیہ کے مخارج مسئلہ میں ضرب دی جائے گی اور حاصل کو مخارج مسئلہ قرار دیا جائے گا۔ ^(۴)

مسئلہ ۸

مثال ۱۔

بیٹیاں ۶ (۲)

شوہر ۱

۳

۱

توضیح = یہاں من یرد علیہ میں سے شوہر ہے جس کا اقل مخارج ۴ ہے لہذا مسئلہ ۴ سے ہی کیا گیا اور شوہر کو ایک دے دیا اب ۳، چھ پر پوری طرح تقسیم نہیں ہوتا، لہذا ہم نے ۱۲ اور ۶ میں نسبت دیکھی تو وہ ۲:۱ کی ہے جو حکم توافق میں ہے، اب بیٹیوں کے رؤس کا عدد وفق ۲ ہے، ۲ کو شوہر کے مخارج مسئلہ ۴ سے ضرب دی تو حاصل ۸ آیا، پھر اسی دو کو شوہر کے حصہ میں ضرب دی تو حاصل ۲ آیا اور بیٹیوں کے حصہ میں ضرب دی تو حاصل ۶ آیا اور ہر لڑکی کو ایک ایک ملے۔

① یعنی جس پر رد ہوتا ہے۔ ② یعنی جس پر رد نہیں ہوتا ہے۔

③ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب النکاح، باب العور، ج ۱۰، ص ۵۷۲

و "المشریعیۃ" شرح "المسراجیۃ"، باب الرد، ص ۷۸.

④ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب النکاح، باب العور، ج ۱۰، ص ۵۷۳.

مسئلہ ۷ اگر من لایرد علیہ کے دینے کے بعد باقی ماندہ ۱ میں اور من لایرد علیہ کے ردوں میں نسبت جائین ہو تو کل عدد ردوں کو من لایرد علیہ کے مخرج مسئلہ میں ضرب دی جائے گی اور حاصل ضرب مخرج مسئلہ ہوگا۔^۲

مثال۔

مسئلہ ۷

| | |
|---------------|----------------|
| شہر | بیشیاں ۵ |
| $\frac{1}{5}$ | $\frac{3}{15}$ |

توضیح = شہر کا حصہ داکرنے کے بعد ۳ اور ۵ میں جائین ہے، لہذا ۵ کو ۳ میں ضرب دیا تو حاصل بیس آیا جو مخرج مسئلہ بنایا گیا ہے پھر اس ۵ کو ہر فریق کے حصہ سے ضرب دے دی۔ ع

مسئلہ ۸ مسائل رد میں چونکہ قسم یہ ہے کہ من لایرد علیہ کے ساتھ من لایرد علیہ کی دو قسمیں ہوں تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ من لایرد علیہ سے باقی ماندہ کو مسئلہ من لایرد علیہ پر تقسیم کیا جائے اگر پور تقسیم ہو جائے تو ضرب کی ضرورت نہیں اور اس کی ایک ہی صورت ہے اور وہ یہ کہ بیوی کو چوتھائی ملتا ہو اور باقی من لایرد علیہ پر ڈھائی^۱ تقسیم ہو رہا ہو^۲۔

مثال۔

پارہ مسئلہ ۴ (۴۸)

| | | |
|----------------|----------------|-------------------|
| بیوی | دادیاں ۳۔ | ماں شریک بہنیں ۶۔ |
| $\frac{1}{12}$ | $\frac{1}{12}$ | $\frac{2}{24}$ |

توضیح = یہاں بیوی کو چوتھائی دیا گیا ہے اور مسئلہ ۴ سے کیا گیا ہے اور من لایرد علیہ کا مسئلہ الگ کیا گیا ہے وہ اس طرح کہ اگر صرف دادیاں اور ماں شریک بہنیں ہوتیں تو مسئلہ پارہ ۳ ہوتا جس میں سے ۲ بہنوں کو اور ایک دادی کو ملتا۔ اب من لایرد علیہ کا مسئلہ ۳ سے ہے اور من لایرد علیہ کا حصہ دے کر ۳ بچتے ہیں لہذا اب ضرب کی ضرورت نہیں لیکن ۲ دیوں پر ایک پورا تقسیم نہیں ہوتا جبکہ بہنوں پر ۲ پورے تقسیم نہیں ہوتے، دادیوں کے سہام اور اعداد ردوں میں جائین ہے لہذا ان کو اپنے حال پر رکھا گیا جب کہ بہنوں کے سہام اور اعداد ردوں میں تو فرق ہے لہذا بہنوں کا عدد فرق نکالا گیا جو ۳ ہے اب ہمارے پاس یہ اعداد ردوں ہیں ۱، ۲، ۳، ۴ جو سب متباین ہیں۔ لہذا ہم نے بہنوں کے اعداد ردوں کے فرق کو ۲ دیوں کے کل اعداد ردوں میں ضرب دیا تو حاصل ۲ آیا۔ پھر

۱ بچا ہوا۔

۲ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الفرائض باب العول، ج ۱، ص ۵۷۲

۳ "الشرعیۃ" شرح "المرآۃ" باب الرد، ص ۷۸،

۴ یعنی تین حصوں میں۔

۵ "المرآۃ" باب الرد، ص ۷۸،

اس حاصل کو من لایر دعلیہ کے مسئلہ ۳ سے ضرب دی تو حاصل ڈیالیس آیا پھر اسی بارہ سے ہر فریق کے حصہ کو ضرب دی تو جو حاصل آیا وہ ہر ایک فریق کا حصہ ہے جیسا کہ آپ مثال میں دیکھ رہے ہیں۔

۱۔ اگر من لایر دعلیہ کا حصہ دینے کے بعد باقی ماندہ من لایر دعلیہ کے مخرج مسئلہ پر پورا تقسیم نہ ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ من لایر دعلیہ کے کل مسئلہ کو من لایر دعلیہ کے مسئلہ میں ضرب دیں اب جو حاصل ہوگا وہ دونوں فریقوں کا مخرج مسئلہ ہوگا۔^(۱)

مثال۔ بار و مسئلہ ۵۸ × ۳۶ = ۱۳۳۰ / المضر و ب ۵ المضر و ب ۳۶۔

| بیویاں - ۳۔ | بیٹیاں - ۹۔ | دادیاں - ۶۔ |
|---------------------|-----------------------|---------------------|
| $\frac{1}{5}$ | $\frac{3}{28}$ | $\frac{1}{4}$ |
| $\frac{180}{35}$ لک | $\frac{1008}{112}$ لک | $\frac{252}{32}$ لک |
| | | (لک - لکل واحد) |

توضیح = اصولی طور پر یہ مسئلہ ۲۳ سے ہونا تھا کیونکہ آٹھواں دو تہائی در چھٹے کے ساتھ آرہا ہے لیکن جسے بچتے تھے اس لئے مسئلہ رد کا ہو گیا تو پہلے بیویوں کو ان کے اقل مخرج ۸ سے حصہ دیا پھر من لایر دعلیہ کا مسئلہ الگ حل کر کے دیکھا تو وہ ۵ ہو رہا ہے جس میں سے ۳ بیٹیوں کے حصہ میں آرہے ہیں اور ایک دی کے، اب بیویوں کا حصہ نکالنے کے بعد ۷ بچے جو ۵ پر پورے تقسیم نہیں ہوتے، اب من لایر دعلیہ کے باقی ماندہ ۷ اور مسئلہ من لایر دعلیہ ۵ میں بتابین ہونے کی وجہ سے مسئلہ من لایر دعلیہ کو کل مسئلہ من لایر دعلیہ میں ضرب دی تو حاصل چالیس آیا جو فریقین کا مخرج مسئلہ ہے۔ اب ان میں سے ہر فریق کا حصہ معلوم کرنا ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ من لایر دعلیہ کے سہام کو^۲ مسئلہ من لایر دعلیہ میں ضرب دیں جیسے یہاں ایک کو ۵ سے ضرب دی تو حاصل ۵ آیا یہ من لایر دعلیہ کا حصہ ہے اور من لایر دعلیہ میں سے ہر فریق کے حصہ کو مسئلہ من لایر دعلیہ کے باقی ماندہ سے ضرب دی جائے گی تو بیٹیوں کو ۴ ملے تھے انہیں جب ۷ میں ضرب دی گئی تو حاصل ۲۸ آیا جو بیٹیوں کا مجموعی حصہ ہے، اور دادیوں کے حصے کو جب سات میں ضرب دی تو ۷ آیا یہ دادیوں کا مجموعی حصہ ہے اب، اگر ہر فریق یا بعض کے حصے ان کے رؤوس پر^۳ پوری طرح تقسیم نہ ہوتے ہوں تو وہی عمل دہرایا جائے گا جو صحیح کے باب میں ہم بیان کر آئے ہیں، مثلاً اسی مسئلہ میں بیویوں کی تعداد ۴ اور ۵ حصے ہیں جن میں بتابین ہے اس لئے ان اعداد کو یونہی رکھا گیا۔ بیٹیاں ۹ ہیں اور ان کے حصے ۲۸، ان میں بھی بتابین کی نسبت ہے لہذا یہ بھی اپنی جگہ رہے اور یہی حال دادیوں کا ہے اب صرف رؤوس کے درمیان نسبت تلاش کی تو دادیاں ۶ اور بیویاں ۴ ہیں۔ ان میں توافق بالصف ہے

۱۔ السراجی، باب المرد، ص ۲۸۔

۲۔ حصوں کو۔

۳۔ یعنی ان کی تعداد پر۔

لہذا ہم نے ۴ کے نصف ۲ کو ۶ میں ضرب دی تو حاصل ۱۲ آیا۔ اور یہ عدد بیٹیوں کی تعداد ۹ سے توافق بالشت کی نسبت رکھتا ہے لہذا ۲ کے ثلث ۳ کو ۹ میں ضرب دی تو حاصل ۳۶ آیا اس کو ۳ میں ضرب دی تو حاصل ایک ہزار چار سو چالیس آیا۔ پھر اسی مضروب سے ہر فریق کے حصوں کو ضرب دی بیویوں کے حصے ۵ کو ۳۶ سے ضرب دی تو حاصل ایک سو اسی آیا، جب اس کو ۴ پر تقسیم کیا تو ہر ایک کو ۴۵ ملا۔ بیٹیوں کے حصہ ۲۸ کو جب ۳۶ سے ضرب دی تو حاصل ایک ہزار آٹھ آیا۔ اس کو ۹ پر تقسیم کیا ہر لڑکی کو ۱۲ ملا پھر دادیوں کے حصے ۷ کو ۳۶ سے ضرب دی تو حاصل دو سو باون آیا اور اس کو ۶ پر تقسیم کیا تو ہر ایک کا حصہ بیالیس نکلا۔^(۱) (تبیین المسائل ج ۶ ص ۳۳۸)

مسئلہ کا بیان

یہ لفظ منقح سے نکلا ہے جس کے معنی بدلنے کے ہیں اور فرائض کی اصطلاح میں اس سے مراد یہ ہے کہ میت کے ترکہ کی تقسیم سے قبل ہی اگر کسی وارث کا انتقال ہو جائے تو اس کا حصہ اس کے وارثوں کی طرف منتقل کر دیا جائے۔^(۲) (شریعیہ ص ۱۰۴، عالمگیری ج ۶ ص ۴۷۰)

۱۔ اگر دوسری میت کے وارث بعد ہی ہیں جو پہلی میت کے تھے اور تقسیم میں کوئی فرق واقع نہیں ہوا ہے تو ایک ہی مرتبہ تقسیم کافی ہوگی کیونکہ تکرار بے کار ہے۔^(۳)

مثال = مسئلہ ۷

| | |
|--------|----------|
| بیٹے ۲ | بیٹیاں ۳ |
| ۴ | ۳ |

اب ان بیٹیوں میں سے اگر کوئی مر جائے اور اس کا کوئی وارث نہ ہو سوائے حقیقی بھائی اور بہنوں کے تو اب ظاہر ہے کہ ان کے درمیان ترکہ $\frac{2}{3}$ بٹا کر مثل حیات النبیؐ کی بنیاد پر تقسیم کیا جائے گا اور اس طرح ان کے حصوں میں تقسیم کے اعتبار سے کچھ فرق نہ ہوگا لہذا بجائے اس کے کہ ہم دوبارہ علیحدہ مسئلہ کی تصحیح کریں ہم نے شروع سے مال اس طرح تقسیم کیا کہ مرنے والی بیٹی کو بالکل سا قط کر دیا۔ جیسے مثال سابق کو اس طرح حل کریں گے۔

مثال = مسئلہ ۶

| | |
|--------|----------|
| بیٹے ۲ | بیٹیاں ۲ |
| ۳ | ۲ |

① "التبیین الحقائق"، کتاب المرائض، ج ۷، ص ۵۰۵

② "الشرعیۃ" شرح "السراجیۃ"، باب المناصب، ص ۹۰

③ المرجع السابق

یعنی اب بیٹیاں بجائے ۳ کے دو ہی ہیں اور مرنے والی بیٹی کا ترکہ از خود اس کے بھائیوں اور بہنوں پر منقسم ہوگا۔

مسئلہ ۲ اگر دوسری میت کے ورثہ پہلی میت کے ورثہ سے مختلف ہیں تو اس کی تصحیح کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے پہلی میت کا ترکہ بیان کردہ اصولوں کے مطابق تقسیم کیا جائے پھر دوسری میت کا ترکہ بھی اصول مذکورہ کی روشنی میں تقسیم کریں، اب مناسخ کا عمل شروع ہوگا اور وہ یہ ہے کہ دوسری میت کے مسئلہ کی تصحیح اور اس کے مافی الید (یعنی جو حصہ اس کو پہلی میت سے ملا ہے) میں تین حالتوں میں سے کوئی حالت ہوگی ① یا ② دونوں میں نسبت تماثل ہوگی ③ یا توافق ہوگی ④ یا تباہ ہوگی۔ اگر نسبت تماثل ہے تب تو ضرب کی ضرورت نہیں بلکہ پہلی تصحیح بمنزلہ اصل مسئلہ کے ہو جائے گی اور دوسری تصحیح کے ورثہ گویا پہلی تصحیح کے ورثہ بن جائیں گے۔ اس طرح دونوں میتوں کے وارثوں کا خراج مسئلہ ایک ہی رہے گا ورنہ اگر نسبت توافق ہو تو تصحیح ثانی کے حدود وفق کو پہلی تصحیح کے کل میں ضرب دی جائے گی ورنہ اگر نسبت تباہ ہو تو تصحیح ثانی کو پہلی تصحیح اول میں ضرب دی جائے گی۔ اب جو حاصل آئے گا وہ دونوں مسئلوں کا خراج ہوگا پھر ان دونوں آخری صورتوں میں پہلی تصحیح کے ورثہ کے حصوں کو دوسری تصحیح کے کل یا وفق میں ضرب دی جائے گی، جبکہ دوسری تصحیح کے ورثہ کو مافی الید کے کل یا وفق میں ضرب دی جائے گی۔^۱

مسئلہ ۳ اگر مافی الید ورثہ تصحیح ثانی میں نسبت تداخل ہو تو چھوٹے عدد کو کسی سے ضرب نہیں دی جائے گی بڑے عدد کے وفق سے ضرب دی جائے گی۔

مسئلہ ۴ اگر دوسرے کے بعد تیسرا چوتھا (گے تک) مرتبہ ہے تو یہی اصول جاری ہوں گے صرف یہ خیال رہے کہ پہلی اور دوسری تصحیح کا مسئلہ، پہلے مسئلہ کی تصحیح کے قائم مقام ہوگا ورنہ تیسرا بمنزلہ دوسری تصحیح کے ہوگا۔^۲ علیٰ ہذا القیاس۔

مثال۔ ۱

بالر و مسئلہ ۴ / ۴ × ۱۶ / ۲ × ۳۳ / ۱۲۸

| | | |
|---------------|---------------|---------------|
| شاہر | بیٹی | ماں |
| حامد | کریمہ | عظیمہ |
| $\frac{1}{4}$ | $\frac{3}{9}$ | $\frac{1}{6}$ |

①۔ الشریعۃ شرح السراجیۃ، باب المناسخۃ، ص ۹۱۔ ۹۲

②۔ السراجیۃ، باب المناسخۃ، ص ۳۴

| مسئلہ ۲ | تمثل | حام |
|---------------|----------------|---------------|
| بیوی | باپ | ماں |
| حلیہ | عمرو | رحیمہ |
| $\frac{1}{8}$ | $\frac{2}{16}$ | $\frac{1}{8}$ |
| $\frac{2}{8}$ | $\frac{4}{16}$ | $\frac{2}{8}$ |

۳۔ مسئلہ ۶ توافق بالثلاث کریمہ مف ۳/۹ (مف۔ مافی الید کا مخفف ہے)

| | | |
|----------------|----------------|---------------|
| بیٹی | بیٹا | نانی |
| رقیہ | عبداللہ | عظیمہ |
| $\frac{2}{12}$ | $\frac{2}{24}$ | $\frac{1}{3}$ |
| $\frac{3}{12}$ | $\frac{6}{24}$ | $\frac{2}{3}$ |

۴۔ مسئلہ ۴ تباین عظیمہ مف ۹ (مف۔ مافی الید کا مخفف ہے)

| | | |
|----------------|---------------|---------------|
| شوہر | بھائی | بھائی |
| عبدالرحمن | عبدالرحیم | عبدالکریم |
| $\frac{1}{18}$ | $\frac{1}{9}$ | $\frac{1}{9}$ |
| $\frac{2}{18}$ | $\frac{2}{9}$ | $\frac{2}{9}$ |

المبلغ ۱۲۸

الأحوال

| | | | | | | | | |
|------|------|-------|------|------|---------|-----------|-----------|-----------|
| حلیہ | عمرو | رحیمہ | رقیہ | حامد | عبداللہ | عبدالرحمن | عبدالرحیم | عبدالکریم |
| ۸ | ۱۶ | ۸ | ۱۲ | ۲۴ | ۲۴ | ۱۸ | ۹ | ۹ |

توضیح = اصطلاح میں ایک میت کے ورثہ کو یک یطن کہتے ہیں۔ اب یہ مسئلہ چار یطون پر مشتمل ہے۔ یطن اول میں

مسئلہ رد کا ہے۔ $\frac{1}{8}$ حصہ شوہر کو، $\frac{1}{4}$ بیٹی کو اور $\frac{1}{4}$ ماں کو۔ حسب قاعدہ شوہر کو اقلی خارج یعنی ۳ سے حصہ دیا گیا پھر ماں اور بیٹی کا مسئلہ الگ کیا تو ۶ سے ہوا، اس میں سے نصف یعنی ۳ بیٹی کو اور چھٹا یعنی ۱۔ ماں کو دیا۔ اب ان کے حصوں کو بمنزلہ رؤوس کے قرار

دی گیا اور ان کی نسبت شوہر کا حصہ الگ کرنے کے بعد باقی مسئلہ سے کی تو جائین کی نسبت لگلی کیونکہ ۳ اور ۴ میں جائین ہے پھر چار کو چار سے ضرب دی تو حاصل ۱۶ آیا اب جن پر رد کیا جاتا ہے انکے سہام کو ان لوگوں کے سہام میں ضرب دیا جن پر رد نہیں کیا جاتا ہے تو حاصل چار آیا اور جن پر رد کیا جاتا ہے انکے سہام کو جن لوگوں پر رد نہیں کیا جاتا انکے باقی میں ضرب دی یعنی ۳۔ تو بیٹی کو ۹ ملے اور ماں کو ۶ ملے پھر شوہر کا انتقال ہو گیا اور اس نے بیٹی دوسری بیوی اور باپ اور ماں چھوڑے۔ مسئلہ چار سے کیا چوتھائی بیوی کو دیا اور باقی ماندہ کا ایک تہائی ماں کو دیا اور باقی ۲ بطور عصوبت ^۱ باپ کو دیئے، اب چونکہ مخرج مسئلہ ثانی ۴ اور مانی لید ۴ میں مماثلت ہے اسلئے ضرب کی کوئی ضرورت نہیں اور دونوں مسئلوں کا مخرج وہی سولہ رہا جو پہلے تھا۔ پھر کریمہ کا انتقال ہوا اس نے ایک بیٹی دو بیٹے اور مانی چھوڑی، مسئلہ ۶ سے ہوا ایک بیٹی کو ایک دادی کو ۱۰ اور دو دروہر بیٹے کے حصہ میں آئے۔ اب مانی امید ۹ اور مسئلہ ۶ میں توفیق بالثلث ہے تو چھ کے وفق یعنی ۲ کو پہلے مسئلے سے ضرب دی تو حاصل بتیس آیا پھر سی دو کو بطن نمبر ۲ کے ورثہ کے حصوں میں ضرب دی اور مانی امید کے وفق یعنی ۳ سے بطن نمبر ۳ کے ورثہ کے حصوں کو ضرب دی۔ اب عظیمہ کا انتقال ہوا اس نے شوہر اور ۲ بھائی چھوڑے مسئلہ ۲ سے ہوا جن میں ایک شوہر کو ۱۰ اور چونکہ ایک دو بھائیوں پر پورا منقسم نہیں ہوتا تھا اس لئے عدد دروہوں کو حاصل مسئلہ میں ضرب دی تو حاصل ۴ آیا پھر اسی مضروب کو ہر ایک کے حصے میں ضرب دے دی اب مانی امید ۹ اور مسئلہ ۴ میں نسبت جائین ہے لہذا ۴ کو ۳۲ سے ضرب دی تو حاصل ایک سواٹھ تیس آیا۔ پھر اس چار کو اوپر والے بطن کے ورثہ کے حصوں سے ضرب دی اور ۹ کو اسی میت کے ورثہ سے ضرب دی۔

فائدہ: یہ خیال رہے کہ ضرب صرف انہی ورثہ کے حصوں میں دی جائے گی جو زندہ ہوں اور جو مردہ ہو چکے ہیں ان کو ایک مربع خانہ میں محصور کر دیا جائے گا تاکہ ضرب دیتے وقت غلطی کا امکان نہ رہے۔ مناسخہ میں ورثہ کے نام ضرور لکھے جائیں خواہ فرضی کیوں نہ ہوں، اس لئے کہ جب ان میں سے بعض ورثہ کا انتقال ہوگا تو ان کے باہمی رشتہ کے تعین میں آسانی ہوگی۔ نیز اختتام عمل پر فقط الاحیاء المبلغ لکھ کر جو زندہ ورثہ ہوں ان کے مجموعی حصص ^۲ لکھے جائیں گے۔ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ایک ہی شخص کئی بطنوں سے ^۳ مختلف حصے پاتا ہے۔ مثلاً خالد نے بطن اول سے ۲ بطن ثانی سے ۴ بطن ثالث سے ۶ حصے پائے تو اب الاحیاء کے نیچے اس کا نام لکھ کر ^۴ لکھیں گے اس طرح عمل مناسخہ تکمیل کو پہنچے گا۔

ذوی الارحام کا بیان

۱۔ گرچہ ذوی الارحام کے معنی مطلق رشتہ داروں کے ہیں لیکن اصحاب فرائض کی اصطلاح میں اس سے مراد

- ① یعنی عصب ہونے کی وجہ سے۔ ② کل حصے۔ ③ یعنی کئی میتوں سے۔

صرف وہ رشتہ دار ہیں جو نہ تو اصحابِ فرائض میں سے ہیں ورنہ ہی عصبات میں سے ہیں۔^۱ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۵۸، سراجی ص ۳۳، شامی ج ۵ ص ۶۹۳)

۲۔ ذوی الارحام کی چار قسم ہیں ① پہلی قسم میں وہ لوگ ہیں جو میت کی اولاد میں ہوں۔ یہ بیٹیوں یا پوتوں کی اولاد ہے۔ ② دوسری قسم، یہ وہ لوگ ہیں جن کی اولاد خود میت ہے یہ جد فاسد یا جدہ فاسدہ ہے خواہ ان کی تعداد کتنی ہی کیوں نہ ہو۔ ③ تیسری قسم، یہ وہ لوگ ہیں جو میت کے ماں باپ کی اولاد میں ہوں جیسے حقیقی بھائیوں کی بیٹیاں یا عدلی^۲ بھائیوں کی بیٹیاں وراثتی^۳ بھائیوں کے بیٹے بیٹیاں اور ہر قسم کی بہنوں کی اولاد۔ ④ چوتھی قسم، یہ وہ لوگ ہیں جو میت کے دادا، دی، نانا، نانی کی اولاد میں ہوں۔ جیسے باپ کا ماں شریک بھائی اور اس کی اولاد، پھوپھیوں اور ان کی اولاد، ماموں وراثت کی اولاد، خاندانیں اور ان کی اولاد اور ماں باپ دونوں یا باپ کی طرف سے چچاؤں کی بیٹیاں یا ان کی اولاد۔^۴ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۵۹)

۳۔ ان میں ترتیب یہی ہے کہ پہلی قسم کے ہوتے ہوئے دوسری قسم کے ذوی الارحام وارث نہ ہوں گے اور دوسری قسم کے ہوتے ہوئے تیسری قسم کے وارث نہ ہوں گے۔ تیسری قسم کے ہوتے ہوئے چوتھی قسم کے وارث نہ ہوں گے۔^۵ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۵۹، کافی بحوالہ عالمگیری، شامی ج ۵ ص ۶۹۳)

۴۔ ذوی الارحام اسی وقت وارث ہوں گے جب کہ اصحابِ فرائض میں سے وہ لوگ موجود نہ ہوں جن پر مال دوبارہ رد کیا جاسکتا ہو اور عصبہ بھی نہ ہو۔^۶ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۵۹)

۵۔ اس پر اجماع ہے کہ زوجین کی وجہ سے ذوی الارحام محبوب نہ ہوں گے یعنی زوجین کا حصہ لینے کے بعد ذوی الارحام پر تقسیم کیا جائے گا۔^۷ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۵۹)

۶۔ پہلی قسم کے ذوی الارحام میں میراث کا زیادہ مستحق وہ ہے جو میت سے اقرب ہو جیسے نواسی، پرپوتی سے زیادہ مستحق ہے۔^۸

۷۔ اگر قرب درجہ میں سب برابر ہیں تو ان میں سے جو ورثہ کی اولاد ہے وہ زیادہ مستحق ہے خواہ وہ عصبہ کی اولاد ہو یا صاحبِ فرض کی ہو، جیسے پرپوتی نواسی کے بیٹے سے زیادہ مستحق ہے، ورپوتی کا بیٹہ نواسی کے بیٹے سے زیادہ مستحق ہے۔^۹ (کافی بحوالہ عالمگیری ج ۶ ص ۳۵۹، شامی ج ۵ ص ۶۹۳)

① - الفتاویٰ الہندیہ، کتاب العرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۴۵۸

② - باپ شریک۔ ③ - ماں شریک۔

④ - الفتاویٰ الہندیہ، کتاب العرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۴۵۸

⑤ - المرجع السابق، ص ۴۵۹۔ ⑥ - المرجع السابق۔

⑦ - المرجع السابق۔ ⑧ - المرجع السابق۔

⑨ - المرجع السابق۔

۸ اگر قرب میں ^۱ سب برابر ہوں اور ان میں وارث کی اولاد کوئی نہ ہو یا سب ورثہ کی اولاد ہوں تو مال سب میں برابری تقسیم کیا جائے گا جب کہ تمام ذوی الارحام مرد ہوں یا تمام عورتیں ہوں اور اگر کچھ مرد ہوں اور کچھ عورتیں ہوں تو ﴿بِذَکَرٍ مِّثْلِ حَظِّ الْأُنثٰی﴾ کے مطابق تقسیم ہوگا۔ اس حکم پر ہمارے نمبر کا تفیق ہے جب کہ ذوی الارحام کے آپا و مہمت ^۲ ذکورۃ و انوثت کی صفت میں متفق ہوں۔ ⁽³⁾

۹ اگر اصول کی صفت ذکوریت و نوثت کے اعتبار سے ^۴ مختلف ہوں تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک ابدان فردی کا اعتبار ہوگا درمیان ان کے درمیان برابر تقسیم ہوگا۔ بشرطیکہ وہ سب مرد ہوں یا سب عورتیں ہوں اور اگر ملے جملے ہوں تو ﴿بِذَکَرٍ مِّثْلِ حَظِّ الْأُنثٰی﴾ کے مطابق تقسیم ہوگا۔ ^۵

مثال ۱۔ مسئلہ ۳

| | |
|-------|-------|
| نواسہ | نواسی |
| ۲ | ۱ |

توضیح: اب چونکہ یہاں صفت اصول متفق ہے یعنی دونوں بیٹی کی اوراد ہیں تو مال کی تقسیم باعتبار ابدان ہوگی۔ یعنی نو سہ مرد ہونے کی وجہ سے بمنزہ دو عورتوں کے ہے گویا کل ۳ وارث ہوئے تو مال کے تین حصہ کر لئے گئے۔ دو حصے نواسے کو اور ایک حصہ نواسی کو دے دیا گیا۔ ^۶ (عائگیری ج ۶ ص ۴۵۹، ہاشمی ج ۵ ص ۶۹۴)

مثال ۲۔ مسئلہ ۳

| | |
|---|---|
| نواسی کے بیٹے کا بیٹا (ابن ابن بنت بنت) | نواسی کی بیٹی کی بیٹی (بنت بنت بنت بنت) |
| ۲ | ۱ |

توضیح = اب چونکہ اصول دونوں کے متفق ہیں یعنی مونث ہیں تو اب مال وارثوں کے ابدان کے اعتبار سے تقسیم ہوگا یعنی مرد کو دو گنا اور عورت کو اکہرا ^۷ ملے گا۔ ^۸

مثال ۳۔ مسئلہ ۲

| | |
|-----------------------------|-----------------------------|
| نواسی کی بیٹی (بنت بنت بنت) | نواسی کی بیٹی (بنت بنت بنت) |
| ۱ | ۱ |

یعنی رشتہ داری کے تعلق میں۔ ⁽²⁾ یعنی اصول۔

۱ "الاعتاوی الہمدیۃ"، کتاب العرائض باب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۴۵۹

۲ یعنی مرد و عورت ہونے کے اعتبار سے۔

۳ "الاعتاوی الہمدیۃ"، کتاب العرائض باب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۴۵۹۔

۴ المرجع السابق

۵ یعنی ایک حصہ

۶ "الاعتاوی الہمدیۃ"، کتاب العرائض باب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶، ص ۴۵۹

توضیح = اس صورت میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک ابدان کا اعتبار کرتے ہوئے مال ان کے درمیان
آدھا آدھا تقسیم کر دیا جائے گا۔^(۱)
مثال - ۴۔ مسئلہ ۴

نواسہ کی بیٹی نفرت ۲
نواسی کا بیٹا ایک نفرت ۲

توضیح = اس صورت میں بھی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک دونوں کے ابدان کا اعتبار کر کے نواسی کے
بیٹے کو نواسے کی دونوں بیٹیوں کے برابر قرار دے کر، دو نواسی کے بیٹے کو اور ایک ایک نواسے کی دونوں بیٹیوں کو دیا جائے گا۔^(۲)
فائدہ ذوی الارحام کے بارے میں امام سیبوی نے مبسوط میں فرمایا کہ ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا قول اصح
ہے کیونکہ وہ کہل تر ہے۔ صاحب محیط کا بیان ہے کہ بخاری کے مشائخ^(۳) نے ان مسائل میں ابو یوسف کے قول پر ہی فتویٰ دیا ہے۔
^(۴) (کافی بحوالہ عالمگیری ج ۶ ص ۴۶۰، بحر الرائق ج ۸ ص ۵۰۸) اس لئے اس کتاب میں ابو یوسف کا قول ہی اختیار کیا گیا ہے۔

ذوی الارحام کی دوسری قسم

مسئلہ ۱ ذوی الارحام کی دوسری قسم وہ لوگ ہیں جن کی والدین میت خود ہے، جیسے فاسد واد اور دادی ان میں
میراث کا مستحق وہی ہوگا جو میت سے زیادہ قریب ہوگا خواہ وہ باپ کی جانب کا ہو یا ماں کی جانب کا اور قریب والے کے ہوتے
ہوئے دور وال محروم رہے گا خواہ یہ قریب والد مؤنث ہو اور بیحد والد مذکر ہو۔^(۵) (طحاوی ص ۳۹۹ ج ۳، شری ج ۵ ص ۲۹۵،
بحر الرائق ج ۸ ص ۵۰۷، سرحدی ص ۴۶)
مثال - مسئلہ ۱

نانا ۱
نانی کا باپ ۴
دادی کا باپ ۴

چونکہ ان تینوں میں نانا میت کے زیادہ قریب ہے اس لئے کل مال نانا ہی کو ملے گا اور باقی دونوں محروم ہوں گے۔
مسئلہ ۲ اگر یہ لوگ رشتہ داری کے قرب کے اعتبار سے برابر ہوں تو انکی چھ صورتیں ہیں۔

① ان میں سے بعض کی نسبت میت کی جانب وارث کے واسطے سے ہو اور بعض کی نسبت وارث کے واسطے سے نہ

① "العتاوی الہدیۃ"، کتاب العرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶ ص ۴۵۹۔

② "المرجع السابق" ص ۴۶۰۔

③ یعنی بخاری کے محدثین کرام۔

④ "العتاوی الہدیۃ"، کتاب العرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶ ص ۴۶۰۔

⑤ "السراجی"، باب ذوی الارحام، فصل فی العتق الثانی، ص ۴۹۔

ہو۔ جیسے اب ام لام یعنی نانی کا باپ، اب اب ام لام یعنی نانا کا باپ۔

توضیح: ان میں نانی کے باپ کی رشتہ داری میت سے نانی کے واسطے سے ہے اور نانی ذوی القروض میں ہے اور نانا کے باپ کی رشتہ داری نانا کے واسطے سے ہے وہ خود ذوی القروض میں سے نہیں ہے بلکہ ذوی الارحام میں ہے لیکن نانی کا باپ اور نانا کا باپ درجہ میں برابر ہیں اس لئے مذہب صحیح پر دونوں وارث ہوں گے اور وارث کے ذریعہ سے رشتہ داری سبب ترجیح نہ ہوگی۔^۱ (شی ج ۵ ص ۶۹۵، طحاوی ج ۳ ص ۳۹۹، بحر الرائق ج ۸ ص ۵۰۸، عالمگیری ج ۶ ص ۳۶۰)

④ ان سب کی نسبت میت کی طرف وارث کے واسطے سے ہو جیسے اب ام اب یعنی دادی کا باپ، اور جیسے اب ام ام یعنی نانی کا باپ۔

توضیح: دادی کے باپ کی رشتہ داری ذوی کے ذریعہ سے ہے اور دادی ذوی القروض میں ہے اسی طرح نانی کے باپ کی رشتہ داری نانی کے ذریعہ سے ہے وہ بھی ذوی القروض میں سے ہے تو دونوں وارث ہوں گے۔

⑤ ان میں سے کسی کی نسبت میت کی طرف وارث کے واسطے سے نہ ہو۔ جیسے اب اب ام یعنی نانا کا باپ و ام اب ام یعنی نانا کی ماں۔

توضیح: نانا کے باپ کی رشتہ داری نانا کے واسطے سے ہے، اور نانا ذوی الارحام میں ہے۔ یہی رشتہ نانا کی ماں کا بھی ہے لہذا دونوں کی رشتہ داری وارث کے واسطے سے نہیں ہے تو دونوں وارث ہو جائیں گے۔

④ ان سب کی میت سے رشتہ داری میت کے باپ کی طرف سے ہو۔ جیسے اب اب ام لام یعنی دادی کا دادا اور ام اب، ام اب یعنی دادی کی دادی۔

⑤ ان سب کی میت سے رشتہ داری میت کی ماں کی جانب سے ہو جیسے اب اب ام نانا کا باپ اور جیسے ام اب ام نانا کی ماں۔

⑥ ان میں سے بعض کی رشتہ داری میت کے باپ کی جانب سے اور بعض کی رشتہ داری ماں کی جانب سے ہو، جیسے اب ام اب یعنی ذوی کا باپ اور اب ام لام نانی کا باپ۔

نکتہ ۳ جب درجہ میں مساوی ذوی الارحام کی میت سے قرابت میں اتنا ہو مثلاً سب میت کے باپ کی جانب کے رشتہ دار ہوں جیسا چوتھی صورت میں ہے یا سب کی قرابت میت کی ماں کی جانب سے ہو جیسے پانچویں صورت میں ہے، اور جس کے ذریعہ سے قرابت ہے وہ مذکور مؤنث ہونے میں بھی یکساں ہے تو یہ ذوی الارحام بھی اگر خود سب مذکور ہوں یا سب مؤنث ہوں تو سب کو برابر حصہ ملے گا۔ درگزر بعض مذکور ہیں اور بعض مؤنث تو **بِذَلِكَ كَرِهَ مَثَلُ خَيْطٍ لَا تُقْبَلُ** حصہ ہوگا اور اگر جن کے ذریعہ سے

① "المصاوی الہدیۃ" کتاب الفرائض، الباب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶ ص ۴۶۰۔

نسبت تھی ان کے مذکور مؤنث ہونے میں اختلاف ہو تو سب سے پہلی جگہ جہاں اختلاف ہوا تھا وہاں مذکوروں کو ^۱ دو حصے اور مؤنثوں کو ^۲ ایک حصہ دیا جائے گا۔ ^۳ (طحاوی ج ۳ ص ۳۹۹، شرمی ج ۵ ص ۶۹۵، شریفیہ ص ۱۰۹) پھر مذکوروں کے حصے کو نکلے وارثوں میں اس طرح تقسیم کیا جائے گا کہ سب مذکور ہوں یا سب مؤنث تو ان کے ابدان پر برابر برابر تقسیم کر دیا جائے گا اور اگر کچھ مذکور ہیں اور کچھ مؤنث تو **سِدِّ كَرِ مِثْلِ حَظِّ اُنْثٰیٰ** ^۴ ہر ہر اکل اسی طرح مؤنثوں کے حصان کے وارثوں میں تقسیم کئے جائیں گے۔

چوتھی صورت کی یہ تین مثالیں ہیں:

نمبر ۳

نمبر ۲

نمبر ۱

اب اب م اب اب = اب م اب اب = اب م اب اب = اب م اب اب = اب م اب اب
یعنی دادی کا دادا یعنی دادی کا نانا یعنی دادی کی دادی یعنی دادی کی نانی یعنی دادی کی دادی
توضیح مثال ۱: اس میں دادی کے داد اور دادی کے نانا دونوں کی رشتہ داری باپ کی جانب سے ہے اور درجہ میں بھی دونوں برابر ہیں اور دونوں مذکر ہیں لیکن دادی کے داد کی قربت دادی کے باپ کی وجہ سے ہے اور وہ مذکر ہے اور دادی کے نانا کی قربت دادی کی ماں کی وجہ سے ہے اور وہ مؤنث ہے لہذا مال کے تین حصے کر کے داد کو دو حصے اور دادی کے نانا کو ایک حصہ ملے گا۔

توضیح مثال ۲: اس میں دادی کی نانی و دادی کی دادی دونوں کی رشتہ داری باپ کی جانب سے ہے اور درجہ میں دونوں برابر ہیں اور دونوں مؤنث ہیں لیکن دادی کی دادی کی نسبت میت کی جانب دادی کے باپ کے ذریعہ سے ہے اور وہ مذکر ہے اور دادی کی نانی کی نسبت دادی کی ماں کے ذریعہ سے ہے اور وہ مؤنث ہے لہذا مال کے تین حصے کر کے دو حصے دادی کو اور ایک حصہ دادی کی نانی کو ملے گا۔

توضیح مثال ۳: دادی کا داد اور دادی کی دادی دونوں کی رشتہ داری تو باپ کی جانب سے ہے اور درجہ میں بھی برابر ہیں اور جس کے ذریعہ سے قربت ہے وہ بھی دونوں جگہ مذکر ہے مگر یہ مذکور مؤنث ہونے میں مختلف ہیں لہذا مال کے تین حصہ کر کے دو حصہ دادی کے داد کو اور ایک حصہ دادی کی دادی کو دیا جائے گا۔

پانچویں صورت کی یہ تین مثالیں ہیں:

نمبر ۲

نمبر ۱

ام ام اب ام
نانا کی نانی

ام اب اب ام
نانا کی دادی

اب اب ام ام
نانی کا دادا

اب اب اب ام
نانا کا داد

② یعنی عورتوں کو۔

① یعنی مردوں کو۔

③ "رد المحتار"، کتاب الفرائض، باب تورث دوی الارحام، ج ۱۰ ص ۵۸۱

ام اب ام
نانا کی ماں

اب اب الام
نانا کا باپ

توضیح مثال ۱: نانا کے دادا اور نانی کا دادا دونوں کی رشتہ داری ماں کی طرف سے ہے، درجہ میں دونوں برابر ہیں اور دونوں مذکر ہیں۔ لیکن ذریعہ قرابت میں اختلاف ہے اور یہ اختلاف ماں کے اوپر نانی اور نانا میں ہوا۔ لہذا وہیں ماں اس طرح تقسیم کیا جائے گا کہ نانا کو دو حصے اور نانی کو ایک حصہ ملے گا پھر نانا کا حصہ اس کے دادا کو دیا جائے گا۔

توضیح مثال ۲: نانا کی دادی اور نانا کی نانی دونوں کی رشتہ داری ماں کی جانب سے ہے اور دونوں درجہ میں برابر ہیں اور دونوں مؤنث ہیں لیکن ذریعہ قرابت میں اختلاف ہے اور یہ اختلاف نانا کے اوپر سے شروع ہوا نانا کی دادی کی قرابت نانا کے باپ کی وجہ سے ہے اور نانا کی نانی کی قرابت نانا کی ماں کی وجہ سے ہے، لہذا نانا کی ماں اور باپ میں پہلے ماں اس طرح تقسیم کیا جائے گا کہ نانا کے باپ کو دو حصے، اور نانا کی ماں کو ایک حصہ دیا جائے گا پھر نانا کے باپ کا حصہ اس کی ماں کو اور نانا کی ماں کا حصہ اس کی ماں کو دے دیا جائے گا۔

توضیح مثال ۳: نانا کا باپ اور نانی کی ماں دونوں کی رشتہ داری ماں کی جانب سے ہے، اور دونوں درجہ میں برابر ہیں مگر مؤنث و مذکر میں مختلف ہیں لہذا کوئی وراثت نہ ہونے کی صورت میں مال کے تین حصہ کر کے نانا کے باپ کو دو حصے اور ایک حصہ نانی کی ماں کو ملے گا۔

ذوی الارحام کی تیسری قسم

میت کے بھائی بہنوں کی وہ ولدیں ہیں جو عصبات و ذوی القروض میں نہیں ہیں مثلاً ہر قسم کے بھائیوں یعنی عینی^۱، علاتی^۲، خینی^۳ بھائیوں کی بیٹیاں اور ہر قسم کی بہنوں کے بیٹے بیٹیاں اور خینی بھائیوں کے بیٹے۔

ن ذوی الارحام میں اگر درجہ میں تفاوت ہو تو جو زیادہ قریب ہوگا اگرچہ مؤنث ہو وہ وراثت ہوگا بعید وال وراثت نہیں ہوگا ^۴ (شامی ج ۵ ص ۶۹۵، عالمگیری ج ۶ ص ۳۶۱، بحر الرائق ج ۸ ص ۵۰۸، شریعیہ ص ۱۱۰، ملخص ذی ج ۳ ص ۳۹۹)

۱ یعنی حقیقی بہن بھائی۔

۲ یعنی ایسے سوئیے بہن بھائی جن کا باپ ایک اور ماں میں مختلف ہوں۔

۳ یعنی ایسے سوئیے بہن بھائی جن کی ماں یک اور باپ مختلف ہوں۔

۴ "الذوی الہمدیۃ" کتاب الفرائض باب العاشر فی ذوی الارحام، ج ۶ ص ۴۶۱۔

مثال۔

مسئلہ

میت

بنت، دختر

بہن کی لڑکی

ابن بنت، داماد

بھتیجی کا لڑکا

م

توضیح: چونکہ بھانجی اور بھتیجی کا لڑکا دونوں ذوی الارحام کی تیسری قسم میں ہیں بھانجی قریب ہے اس لئے جب ذوی الارحام کی قسم، اول اور ثانی نہ ہو تو قسم ثالث میں بھانجی وارث ہو جائے گی بھتیجی کا بیٹا وارث نہیں ہوگا۔

اور اگر درجہ میں سب برابر ہوں تو تین صورتیں ہوں گی یا تو سب وارث کی اول دہوں گے یا کوئی وارث کی اول دہے ہوگا یا بعض وارث کی اول دہوں گے اور بعض وارث کی اول دہے ہوں گے۔ تو اگر بعض وارث کی اول دہوں اور بعض وارث کی اول دہے ہوں تو وارث کی اول مقدم ہوگی غیر وارث کی اول پر۔^۱ (شامی ج ۵ ص ۶۹۵، عالمگیری ج ۶ ص ۳۶۱، شریعیہ ص ۱۱۱، الطحاوی ج ۳ ص ۳۹۹)

مثال۔

مسئلہ

میت

بنت، ابن، اخ

بھتیجی کی بیٹی

ابن بنت، اخت

بھانجی کا بیٹا

م

توضیح: بھتیجی کی بیٹی اور بھانجی کا بیٹا درجہ میں دونوں برابر ہیں مگر بہتیبہ خود عصبہ ہے اور بھانجی ذوی الارحام میں ہے اس لئے بھتیجی کی بیٹی وارث کی اول دہونے کی وجہ سے وارث ہوگی اور بھانجی کا بیٹا وارث نہیں ہوگا خواہ یہ بہن بھائی جن کی اول دیں یہ ہیں حقیقی ہوں یا عدلی ہوں یا یک عدلی اور ایک عینی ہوتیوں صورتوں کا یہی حکم ہے۔^۲ (شامی ج ۵ ص ۶۹۵)

اور اگر تیسری قسم کے ذوی الارحام سب وارث کی اول دیں تو اس کی بھی تین صورتیں ہیں۔ ① سب عصبہ کی اول دہوں۔ ② سب ذوی القروض کی اول دہوں۔ ③ بعض عصبہ کی اول دہوں اور بعض ذوی القروض کی۔

مثال ۱ بنت ابن، خ حقیقی۔ ۳ بنت ابن، اخ حقیقی۔ بنت ابن، اخ عدلی۔ ۴ بنت ابن، اخ عدلی۔

مثال ۲ بنت اخت، عینی۔ ۵ بنت اخت، عینی۔ بنت اخت، عدلی۔ ۶ بنت اخت، عدلی۔

مثال ۳ بنت اخ، عینی۔ ۷ بنت اخ، عینی۔ ۸ بنت اخ، عدلی۔ ۹ بنت اخ، عدلی۔

① ردالمحتار، کتاب الفرائض، باب توريث ذوی الارحام، ج ۱، ص ۵۷۹

② المرجع السابق

③ سگے بھائی کی پوتی۔ ④ باپ شریک بھائی کی پوتی۔

⑤ سگی بھانجی۔ ⑥ باپ شریک بہن کی بیٹی، (سوتیلی بھانجی)۔

⑦ سگی بھتیجی۔ ⑧ ماں شریک بھائی کی بیٹی، (سوتیلی بھتیجی)۔ ⑨ باپ شریک بھائی کی بیٹی، (سوتیلی بھتیجی)۔

مسئلہ ۴ ذوی الارحام کی تیسری قسم میں جب کوئی عصبہ اور ذوی، لقروض کی اولاد نہ ہو جیسے بنت بنت رخ^۱، ور جیسے ابن بنت رخ^۲ مسئلہ ۲ اور ۳ کی تمام صورتوں میں جب ذوی الارحام درجہ میں مساوت کے ساتھ قوت اور ضعف میں بھی برابر ہوں اور مذکور مؤنث ہونے میں بھی یکساں ہوں تو سب کو برابر حصہ ملے گا ورنہ مذکور مؤنث ہونے میں مختلف ہوں تو **مسئلہ ۵** **مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ** کے ملے گا اور اگر قوت و ضعف میں مختلف ہوں گے تو مام ابو یوسف کے قول پر جس کو ذوی الارحام کے بارے میں ہم نے لیا ہے جو رشتہ میں قوی ہوگا وہ اولیٰ ہوگا اس سے جو رشتہ میں ضعیف ہے، یعنی حقیقی بھائی کی اولادیں عدلیٰ بھائی کی اولادوں کے مقابلہ میں اولیٰ ہوں گی اور عدلیٰ بھائی کی اولادیں اخیانی بھائی کی ولد سے اولیٰ ہوں گی۔^۳ (شرعی ج ۵ ص ۶۹۵، عالمگیری ج ۶ ص ۳۶۱، بحر الرائق ج ۸ ص ۵۰۹، شریفیہ ص ۱۱۱، طحاوی ج ۳ ص ۳۹۹)

مسئلہ ۵ اگر ذوی الارحام کی تیسری قسم میں اخیانی بھائی بہنوں کی اولادیں ہوں اور ان سے مقدم کوئی مستحق وارث نہ ہو تو مذکور مؤنث کو برابر برابر حصہ ملے گا اس میں مذکور مؤنث پر کوئی فضیلت نہیں ہوگی۔^۴ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۶۱، بحر الرائق ج ۸ ص ۵۰۹، شریفیہ ص ۱۱۱، طحاوی ج ۳ ص ۴۰۰)

ذوی الارحام کی چوتھی قسم کا بیان

مسئلہ ۱ چوتھی قسم کے ذوی الارحام میں وہ رشتہ دار ہیں جو میت کے دادا دادی، نانا نانی کی اولاد میں ہوں جیسے ماموں، خالہ، پھوپھی اور پاپ کے پاس شریک بہن بھائی، اسی طرح ان کی ولدیں اور بچی کی مؤنث اولادیں۔^۵ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۵۹، شریفیہ ص ۱۱۵)

مسئلہ ۲ اگر چوتھی قسم میں کا صرف ایک ہی ذرحم ہو ور پہلی تینوں قسموں میں سے کوئی نہ ہو تو کل ماں اسی کو مل جائے گا۔^۶ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۶۲، شریفیہ ص ۱۱۵)

مسئلہ ۳ ان کی اولادوں میں جو میت سے زیادہ قریب ہوگا وہ وارث ہوگا بعید وال وارث نہیں ہوگا۔ یہ قریب خواہ باپ کی جانب کا ہو یا ماں کی جانب کا اور خواہ مذکور ہو یا مؤنث۔^۷ (عالمگیری ج ۶ ص ۳۶۳، شریفیہ ص ۱۱۷)

۱۔ بھائی کی نواسی۔ ۲۔ بھائی کا نواسہ۔

۳۔ الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الفرائض باب العشر فی ذوی الارحام، ج ۶ ص ۴۶۱۔

۴۔ رد المحتار، کتاب الفرائض، باب ترویث ذوی الارحام، ج ۱۰ ص ۵۷۹۔

۵۔ الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الفرائض باب العشر فی ذوی الارحام، ج ۶ ص ۴۶۱۔

۶۔ المرجع السابق، ص ۴۵۹۔ ۷۔ المرجع السابق، ص ۴۶۲۔ ۸۔ المرجع السابق۔

مثال ۱:

مسئلہ

میتہ

بنت النعمۃ یعنی پھوپھی کی بیٹی بنت بنت النعمۃ یعنی پھوپھی کی بیٹی کی بیٹی

م

ا

مثال ۲:

مسئلہ

میتہ

بنت النعمۃ پھوپھی کی بیٹی ابن بنت النعمۃ پھوپھی کی بیٹی کا بیٹا

م

ا

مثال ۳:

مسئلہ

میتہ

بنت الخالۃ خالہ کی بیٹی بنت بنت الخالۃ خالہ کی بیٹی کی بیٹی

م

ا

مثال ۴:

مسئلہ

میتہ

بنت الخالۃ خالہ کی بیٹی بن بنت الخالۃ خالہ کی بیٹی کا بیٹا

م

ا

مثال ۵:

مسئلہ

میتہ

بنت النعمۃ بنت بنت الخالۃ

م

ا

مثال ۶:

مسئلہ

میتہ

بنت الخالۃ ابن بنت النعمۃ

م

ا

مندرجہ بالا مثالوں میں جو قریب تھا وہ وارث ہوا اور بعید و راءرث نہ ہوا۔

مسئلہ ۲: ان ذوی الارحام میں درجہ میں مساوی چند موجود ہوں خواہ سب باپ کی جانب کے ہوں یا سب ماں کی

جانب کے ہوں یا کچھ باپ کی جانب کے یا کچھ ماں کی جانب کے تو ان میں سے جو وارث کی اولد ہوگا وہ ذوی الارحام کی اولد

کے مقابلہ میں رنج ہوگا۔ یعنی وارث کی اولاد کو ترک کر کے مرنے کا ذریعہ کی اوراد کو نہیں ملے گا۔^{۱۱} (مبسوط ج ۳۰ ص ۲۱)

| | |
|---------|-----------|
| مسئلہ ۱ | مسئلہ ۱ |
| مسئلہ ۱ | مسئلہ ۱ |
| بنت اعم | بنت العمة |
| ۱ | ۲ |

| | |
|--------------------------|-------------------------|
| مسئلہ ۲ | مسئلہ ۲ |
| مسئلہ ۲ | مسئلہ ۲ |
| بنت الخاں، ماموں کی بیٹی | ابن الخاں، خالہ کا بیٹا |
| ۱ | ۲ |

| | |
|---------------------|--------------------------|
| مسئلہ ۳ | مسئلہ ۳ |
| مسئلہ ۳ | مسئلہ ۳ |
| بنت اعم چچا کی بیٹی | ابن الخاں، ماموں کا بیٹا |
| ۱ | ۲ |

توضیح مثال ۱: چچا کی بیٹی اور پھوپھی کی بیٹی دونوں رشتہ میں مساوی ہیں اور دونوں کی قرابت بھی باپ کی طرف سے ہے لیکن چچا کی بیٹی عصبہ کی اولاد ہے اور پھوپھی کی بیٹی ذوی الارحام کی اولاد ہے اس لئے کل ماموں چچا کی بیٹی کو ملے گا اور پھوپھی کی بیٹی محروم ہوگی۔

توضیح مثال ۲: ماموں کی بیٹی اور خالہ کا بیٹا دونوں رشتہ میں برابر ہیں اور دونوں ماں کی جانب سے ہیں اور ان میں وارث کی اولاد کوئی نہیں ہے اس لئے دونوں وارث ہوں گے تین حصے کر کے دو حصے خالہ کے بیٹے کو اور ایک حصہ ماموں کی بیٹی کو ملے گا۔

توضیح مثال ۳: چچا کی بیٹی اور ماموں کا بیٹا دونوں رشتہ میں تو برابر ہیں مگر چچا کی بیٹی کی رشتہ داری باپ کی جانب سے ہے اور ماموں کے بیٹے کی رشتہ داری ماں کی جانب سے ہے لیکن چچا کی بیٹی عصبہ کی اولاد ہے اور ماموں کا بیٹا ذی رحم کی اولاد ہے اس لئے چچا کی بیٹی کو کل مال مل جائے گا، اور ماموں کا بیٹا محروم ہوگا۔

۵ اگر درجہ میں مساوی صرف ایک جانب کے ذوی الارحام نہ ہوں اور ان میں وارث کی اولاد کوئی نہ ہو تو ان میں قوتِ قرابت بھی وجہ ترجیح ہوگی یعنی حقیقی رشتہ داری علاقہ پر رائج ہوگی اور علاقہ خینیہ پر اور اگر دونوں طرف کے ذوی

۱۱ المبسوط، باب میراث ذوی الارحام، فصل فی میراث اولاد العمام، إلخ، ج ۵، الجزء الثلاثون، ص ۲۶

الارحام ہوں گے تو ایک جانب کی قوتِ قربت دوسری جانب پر اثر انداز نہیں ہوتی بلکہ دو تہائی حصہ باپ کی طرف دلوں کو اور ایک تہائی ماں کی طرف دلوں کو ملے گا اور ایک حیثیت کے مساوی ذوی الارحام میں ہر جگہ اس اصول پر بھی عمل کیا جائے گا ﴿يُؤْتِي كُلَّ شَيْءٍ حَقَّهُ﴾^۱۔ (مبسوط ج ۳۰ ص ۲۱)

مثال ۱:

مسئلہ

حقیقی پھوپھی کا بیٹا علاقائی پھوپھی کا بیٹا اخیانی پھوپھی کا بیٹا

توضیح مثال ۱: چونکہ تینوں پھوپھیوں کے بیٹے قربت میں^۲ برابر ہیں مگر حقیقی پھوپھی کے بیٹے کی قربت ماں اور باپ دونوں جانب سے ہے اس لئے وہ علاقائی اور اخیانی پھوپھیوں کے بیٹوں پر ترجیح ہوگا اور کل مال اس کو مل جائے گا ورنہ دونوں محروم ہو جائیں گے۔

مثال ۲:

مسئلہ

علاقائی پھوپھی کا بیٹا اخیانی پھوپھی کا بیٹا

توضیح مثال ۲: دونوں پھوپھیوں کے بیٹے درجہ میں برابر ہیں مگر علاقائی پھوپھی کے بیٹے کی قربت باپ میں شرکت کی وجہ سے ہے اور اخیانی پھوپھی کے بیٹے کی قربت باپ کی ماں کی وجہ سے ہے باپ کی قربت ماں کی قربت سے قوی ہے۔ لہذا علاقائی پھوپھی کا بیٹا وارث ہوگا اخیانی پھوپھی کا بیٹا وارث نہیں ہوگا۔

مثال ۳:

مسئلہ

حقیقی ماموں کا بیٹا علاقائی ماموں کا بیٹا اخیانی ماموں کا بیٹا

توضیح مثال ۳: تینوں ماموں کے بیٹے درجہ میں برابر ہیں اور سب کی قربت ماں کی وجہ سے ہے لیکن حقیقی ماموں کے بیٹے کی رشتہ داری تانا تانی دونوں کی وجہ سے ہے اور علاقائی ماموں کے بیٹے کی قربت صرف تانا سے ہے اور اخیانی ماموں کے بیٹے کی قربت صرف تانی کی وجہ سے ہے، لہذا حقیقی ماموں کا بیٹا وارث ہوگا اور دوسرے دونوں ماموں کے بیٹے محروم ہوں گے۔

① "المبسوط"، باب میراث ذوی الارحام، فصل فی میراث اولاد العمام (الخ، ج ۱۵، الجزء الثلاثون، ص ۲۶۔

② یعنی رشتہ داری کے تعلق میں۔

مثال ۴:

مسئلہ

اخینافی خالہ کی بیٹی

علاتی خالہ کی بیٹی

۱

۲

توضیح مثال ۴: علاتی اخینافی دونوں خاواؤں کی بیٹیاں درجہ میں مساوی ہیں اور دونوں کی رشتہ داری ماں کی جانب سے ہے لیکن علاتی خالہ کی بیٹی کی رشتہ داری ماں کے باپ یعنی نانا کی وجہ سے ہے اور اخینافی خالہ کی بیٹی کی رشتہ داری ماں کی ماں یعنی نانی کی وجہ سے ہے۔ باپ کی رشتہ داری ماں کی رشتہ داری سے قوی ہے لہذا مکمل ماں علاتی خالہ کی بیٹی کو مل جائے گا اور اخینافی خالہ کی بیٹی محروم ہوگی۔

مثال ۵:

مسئلہ

حقیقی ماموں کا بیٹا

علاتی پھوپھی کا بیٹا

۱

۲

توضیح مثال ۵: علاتی پھوپھی کا بیٹا اور حقیقی ماموں کا بیٹا درجہ میں برابر ہیں لیکن جہت قرابت علیحدہ علیحدہ ہے پھوپھی کے بیٹے کی قرابت باپ کی جانب سے ہے اور صرف دادا کی وجہ سے ہے اور ماموں کے بیٹے کی قرابت ماں کی جانب سے ہے اور اس کی قرابت نانا نانی دونوں کی جانب سے ہے تو جہت قرابت مختلف ہونے کی وجہ سے ماموں کے بیٹے کی قوت قرابت سے پھوپھی کا بیٹا ضعف قرابت کے باوجود محروم نہیں ہوگا۔

جہت قرابت مختلف ہونے کے بعد جیسا اوپر بیان کیا گیا قوت قرابت جہت ترجیح نہیں ہوتی ہے بلکہ باپ کی طرف والے ذوی الارحام کو دو حصے اور ماں کی طرف والے ذوی الارحام کو ایک حصہ ملتا ہے پھر باپ کی طرف والے رشتہ دار ایک فریق بن جائیں گے اور ماں کی طرف کے رشتہ دار ایک فریق۔ ان میں آپس میں قوت قرابت سے ترجیح ہوگی اور ہر فریق میں اگر صرف مذکر یا صرف مؤنث ذوی الارحام ہوں تو ان کو برابر ہر حصہ ملے گا اور اگر مختلف ہوں تو ﴿يَذَكَّرُ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَىٰ﴾ پر بھی عمل ہوگا۔

مثال ۳:

مسئلہ ۳×۳ ت ۹

حقیقی خالہ کی بیٹی

حقیقی ماموں کا بیٹا

حقیقی پھوپھی کی بیٹی

حقیقی پھوپھی کا بیٹا

۱

۲

۲

۳

توضیح مثال ۳: پھوپھی کے بیٹے اور بیٹی کی رشتہ داری باپ کی جانب سے ہے اور ماموں کے بیٹے اور خالہ کی بیٹی کی رشتہ داری ماں کی جانب سے ہے اس لئے تین سے مسئلہ کر کے دو حصے پھوپھی کی، دو دھوکو اور ایک حصہ ماموں اور خالہ کی اور دھوکو یا گیا پھر پھوپھی کی والدہ علیحدہ ایک فریق ہو کر اپنا حصہ اس طرح تقسیم کریں گے کہ مذکورہ دو حصے اور مونٹ کو ایک حصہ ملے گا اسی طرح ماموں کا بیٹا اور خالہ کی بیٹی ایک فریق بن کر اپنا حصہ اس طرح تقسیم کر لیں گے کہ ماموں کے بیٹے کو دو حصے اور خالہ کی بیٹی کو ایک حصہ ملے گا اس لئے تین سے صحیح کر کے نو سے مسئلہ ہو گیا ان میں سے دو تہائی یعنی چھ باپ کے فریق والوں کے ہیں وہ اس طرح تقسیم ہو گئے کہ چار پھوپھی کے بیٹے نے اور دو پھوپھی کی بیٹی نے لے لئے اور ماں کی طرف والے ماموں کے بیٹے اور خالہ کی بیٹی نے نو کا ایک تہائی یعنی تین اس طرح تقسیم کر لیا کہ دو ماموں کے بیٹے نے اور ایک خالہ کی بیٹی نے لے لیا۔

مثال ۱: مسئلہ ۲×۳ ت ۶

عدالتی پھوپھی کی بیٹی عدالتی پھوپھی کی بیٹی حقیقی ماموں کا بیٹا حقیقی خالہ کا بیٹا

۲ ————— ۲ ————— ۲ ————— ۱ ————— ۱ ————— ۱

توضیح مثال ۱: پھوپھی اور ماموں خالہ کی اولادیں درجہ میں برابر ہیں اور جہت قرابت میں مختلف اس لئے تین سے مسئلہ کر کے دو باپ کی قرابت والی پھوپھی کی بیٹیوں کو اور ایک ماں کی قرابت والے ماموں اور خالہ کے بیٹوں کو دیا گیا۔ پھر تین سے صحیح کر کے مسئلہ کو صحیح کر دیا گیا یہاں ماں کی قرابت ماموں اور خالہ قوت قرابت رکھتے تھے مگر ان کی قوت قرابت نے باپ کی طرف عدالتی پھوپھی کی اولاد کو محروم نہ کیا۔

مثال ۲: مسئلہ ۳

حقیقی پھوپھی کا بیٹا عدالتی پھوپھی کا بیٹا عدالتی ماموں کا بیٹا اخیانی خالہ کی بیٹی

۲ ————— ۲ ————— ۱ ————— ۲ ————— ۱ ————— ۱

توضیح مثال ۲: باپ اور ماں دونوں جانب کے ذوی الارحام ہیں اور درجہ میں سب برابر ہیں اور حقیقی پھوپھی کا بیٹا قوی قرابت رکھتا ہے لیکن جہت مختلف ہونے کی وجہ سے وہ ماں کی طرف والے ذوی الارحام عدالتی ماموں کے بیٹے اور اخیانی خالہ کی بیٹی کو محروم نہیں کرے گا لہذا تین حصے کر کے دو حصے باپ کی طرف والے ذوی الارحام کو اور ایک حصہ ماں کی طرف والے ذوی الارحام کو دیا گیا پھر ہر فریق میں قوت قرابت نے اثر کیا تو حقیقی پھوپھی کے بیٹے نے اپنے فریق کا مکمل حصہ یعنی دو سہام لے لیا اور عدالتی پھوپھی کا بیٹا محروم ہو گیا اسی طرح ماں کی طرف والے ذوی الارحام میں عدالتی ماموں کے بیٹے نے قوت قرابت کی وجہ

سے اپنے فریق کا پورا حصہ یک سہام لے لیا اور خانی خالہ کی بیٹی کو محروم کر دیا۔

محکمات کی میراث کا بیان

اگرچہ اس کا موقع شاذ و نادر ہی آتا ہے تاہم اگر جائے تو حکم شرع معلوم ہونا ضروری ہے اس لئے ہم کتاب کی تکمیل کے لئے اس باب کو شامل کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔

مسئلہ ۱: محنت وہ شخص ہے جس میں مرد و عورت دونوں کے اعضاء ہوں یا دونوں میں سے کوئی عضو نہ ہو۔ اگر دونوں اعضاء ہوں تو یہ دیکھا جائے گا کہ وہ پیشاب کون سے عضو سے کرتا ہے اگر مردانہ عضو سے پیشاب کرتا ہے تو مرد کا حکم ہے اور اگر زنانہ عضو سے پیشاب کرتا ہے تو عورت کا حکم ہے اور اگر دونوں سے پیشاب کرتا ہے تو یہ دیکھا جائے گا پہلے پیشاب کون سے عضو سے کرتا ہے، جس سے پہلے پیشاب کرے گا اس کا حکم ہوگا اور اگر دونوں عضو سے ایک ساتھ پیشاب کرتا ہے تو اس کو خنثی مشکل کہتے ہیں یعنی اس کے مرد و عورت ہونے کا کچھ پتہ نہیں چلتا، اسی کے احکام یہاں بیان کئے جاتے ہیں اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ بچہ ہے اور اگر بوغ کی عمر کو پہنچ گیا اور اس کو داڑھی نکل آئی یا مردوں کی طرح احتکام ہو یا جماع کرنے کے رائق ہو جائے تو اسے مرد مانا جائے گا اور اگر اس کے پستان ظاہر ہوئے یا ہواری آئی تو عورت مانا جائے گا اور اگر دونوں قسم کی علامتیں نہ پائی گئیں یا دونوں قسم کی علامتیں پائی گئیں جب بھی خنثی مشکل کہلائے گا۔^۱ (در مختار روشنی ج ۵ ص ۶۳۶، بزاز یہ برعالمگیری ج ۶ ص ۴۷۶، عالمگیری ج ۶ ص ۴۳۷)

مسئلہ ۲: خنثی مشکل کا حکم یہ ہے کہ اس کو مذکر و مؤنث مان کر جس صورت میں کم ملتا ہے وہ دیا جائے گا اور اگر ایک صورت میں اسے حصہ ملتا ہے اور ایک صورت میں نہیں ملتا تو نہ ملنے والی صورت اختیار کی جائے گی۔^۲ (در مختار و شری ج ۵ ص ۶۳۸)

| مثال ۱: | مسئلہ ۵ | | |
|---------|---------|-----|------|
| | ابن | بنت | خنثی |
| | ۲ | ۱ | ۲ |

(بصورت مفروضہ مذکر)

۱ یعنی عورت سے مباشرت کرنے کے قابل ہو جائے۔

۲ "العتاوی الہندیۃ"، کتاب الخنثی، الفصل لاؤں فی تفسیرہ، إلخ، ج ۶، ص ۴۳۶.

۳ "الدر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الخنثی، ج ۱۰، ص ۴۸۲.

| مسئلہ ۴ | میت | ابن | بنت | غشی | (بصورت مفروضہ مؤنث) |
|---------|-----|-----|-----|-----|---------------------|
| | | ۲ | ۱ | ۱ | |

تشریح: اگر غشی کو لڑکا، نئے ہیں تو اسے ۵ حصوں میں سے دو حصے ملتے ہیں اور اگر اسے لڑکی، نئے ہیں تو چار حصوں میں سے ایک حصہ ملتا ہے اور ظاہر ہے کہ $\frac{2}{5} - \frac{1}{4}$ سے زیادہ ہے، لہذا اس کو مؤنث وال حصہ یعنی $\frac{1}{4}$ دیا جائے گا۔

مثال ۲۔

| مسئلہ ۵ | میت | زوج | حقیقی بہن | غشی | (باپ کی طرف سے مفروضہ بھائی) |
|---------|-----|-----|-----------|-----|------------------------------|
| | | ۱ | ۱ | ۲ | |

مسئلہ ۶ تعوں الی

| مسئلہ ۷ | میت | زوج | حقیقی بہن | غشی | (باپ کی طرف سے مفروضہ بہن) |
|---------|-----|-----|-----------|-----|----------------------------|
| | | ۳ | ۳ | ۱ | |

تشریح: اگر غشی کو باپ کی طرف سے بھائی قرار دیا جائے تو وہ عصبہ بنے گا اور اس کے سنے کچھ نہ بچے گا اس سنے کہ نصف شوہر کا اور نصف حقیقی بہن کا فرض حصہ ہے ور عصبہ کو اس وقت ملتا ہے جب ذوی الفروض سے کچھ بچے، اور جب غشی کو باپ کی طرف سے بہن فرض کیا گیا تو وہ ذوی الفروض میں سے ہے اور ۶ سے مسئلہ بنانے کے بعد نصف یعنی ۳ شوہر کو ملے اور نصف حقیقی بہن کو اور غشی کو چھٹا حصہ یعنی ایک، بہنوں کا دو تہائی حصہ پورا کرنے کے سنے اور مسئلہ حول ہو کر ۷ سے ہو گیا لہذا غشی کو مذکر مان کر محروم رکھا جائے گا۔^۱ (شریفیہ ص ۱۲۶، عالمگیری ج ۶ ص ۳۳۷)

حمل کی وراثت کا بیان

اگر تقسیم وراثت کے وقت بیوی کے پیٹ میں بچہ ہے تو اس کا حصہ محفوظ رکھا جائے گا جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱۔ بچہ ماں کے پیٹ میں زیادہ سے زیادہ دو سال رہ سکتا ہے اور کم از کم مدت حمل چھ ماہ ہے۔^۲

۲۔ اگر حمل میت کا ہے اور دو سال کے دوران بچہ پیدا ہو اور عورت نے، بھی تک عدت ختم ہونے کا قرار نہ کیا

① "الشرعیۃ" شرح "المسراجیۃ"، کتاب العرائض، فصل فی الختی، ص ۱۶۶

② "المسراجیۃ"، فصل فی الحمل، ص ۵۹۔

ہو تو یہ بچہ وارث بھی ہوگا اور اس کے مال کے اور لوگ بھی وارث ہوں گے اور اگر دوسرا پورے ہونے کے بعد بچہ پیدا ہوا تو یہ بھی وارث نہیں ہوگا اور اس کا بھی وارث کوئی نہیں ہوگا۔^۱ (شامی ج ۵ ص ۷۰۲، سراجی ص ۵۸)

قواعد ۳ حمل سے پیدا ہونے والا بچہ اس وقت وارث ہوگا جب کہ وہ زندہ پیدا ہو یا اس کا اکثر حصہ زندہ باہر ہوا ہو اور زندگی کو اس طرح چاہا جائے گا کہ وہ روئے یا چھینکے یا کوئی آواز نکالے یا اس کے اعضات حرکت کریں۔^۲ (تبیین ج ۶ ص ۲۳۱، سراجی ص ۵۸، شامی ج ۵ ص ۷۰۱، عالمگیری ج ۶ ص ۲۵۶)

قواعد ۴ اگر بچہ اس طرح پیدا ہوا کہ اس کا سر پہلے نکلا تو سینہ پر درود رہے، اگر سینہ زندہ رہ کر نکل آیا تو وارث ہوگا اور اگر سینہ نکلنے سے پہلے مر گیا تو وارث نہیں ہوگا اور اگر چہ پہلے نکلے ہیں تو ناف کا اعتبار ہوگا اگر ناف ظاہر ہونے تک زندہ تھا تو وارث ہوگا ورنہ نہیں۔^۳ (سراجی ص ۵۹، عالمگیری ج ۶ ص ۲۵۶)

قواعد ۵ بہتر تو یہ ہے کہ ترکہ تقسیم کرنے میں بچہ کی پیدائش کا انتظار کر لیا جائے تاکہ حساب میں کوئی تبدیلی نہ کرنا پڑے اور اگر وراثت کا انتظار کرنے کو تیار نہ ہوں تو حمل کے احکام پر عمل کیا جائے۔

قواعد ۶ حمل کی دو صورتیں ہیں ① میت کا حمل ہے ② میت کے علاوہ کسی دوسرے رشتہ دار کا حمل ہو جو میت کا وارث بن سکتا ہو۔ اگر میت کا حمل ہے تو اس کو لڑکا فرض کرنے اور لڑکی فرض کرنے کی صورتوں میں سے جس صورت میں زیادہ حصہ ملتا ہے وہ حصہ محفوظ رکھا جائے گا۔

حمل کا حصہ نکالنے کا قاعدہ

قواعد ۷ ایک مرتبہ حمل کو مذکر مان کر مسئلہ نکالا جائے اور ایک مرتبہ حمل کو مؤنث مان کر مسئلہ نکالا جائے پھر دونوں مسئلوں کی تصحیح میں اگر توافق ہو تو ہر ایک کے وفق کو دوسرے کے کل میں ضرب دیا جائے اور اگر دونوں تصحیح میں تجاہل ہو تو ہر تصحیح کو دوسری تصحیح میں ضرب دے دیا جائے اور دونوں صورتوں میں حاصل ضرب دونوں مسئلوں کی تصحیح قرار پائے گی اور دونوں مسئلوں میں سے ہر وارث کو جو سہم ملے ہیں ان میں بھی یہ عمل کیا جائے کہ دونوں مسئلوں کی تصحیح میں توافق ہونے کی صورت میں ایک مسئلہ کے وفق تصحیح کو دوسرے مسئلہ میں سے ہر وارث کے سہم میں ضرب دی جائے اور دونوں تصحیحوں میں تجاہل کی صورت

① السراجی، ① فصل فی الحمل، ص ۵۲۔

② المرجع السابق، ص ۵۳۔

③ السراجی، ① فصل فی الحمل، ص ۵۳۔

و"ردالمحتار"، کتاب الفرائض، باب مورث دوی الأرحام، فصل فی العرقی، إلحاح ۱۰، ص ۵۸۷۔

میں ہر صحیح کو دوسری تصحیح میں سے ہر وارث کے سہام میں ضرب دیجائے اب دونوں مسئلوں میں ہر وارث کے حصوں کو دیکھا جائے جو کم ہو وہ ہر وارث کو اس وقت دے دیا جائے اور جتنا زیادہ ہے وہ محفوظ رکھا جائے گا بچہ پیدا ہونے کے بعد جو مال محفوظ رکھا گیا تھا اس میں سے جس وارث کے حصہ میں سے کاٹ کر اسے کم دیا گیا تھا اس کا حصہ پورا کر دیا جائے گا اور اگر وہ اپنا حصہ پورے چکا تھا تو اس کے حصہ میں کوئی تہی نہیں ہوگی اور حمل سے پیدا ہونے والا بچہ اپنا حصہ لے گا۔

| مثال اول | | | | |
|----------|--------|--------|-----|-------------------|
| مسئلہ ۲۳ | ۲۷ × ۸ | لے ۲۱۶ | | |
| میتہ | | | | |
| اب | ۴ | زوجہ | ۳ | حمل (مفروضہ لڑکا) |
| | ۳۶ | | ۲۷ | ۷۸ |
| ام | ۴ | بنت | ۱۳ | |
| | ۳۶ | | ۱۱۷ | |
| | | | ۳۹ | |
| مسئلہ ۲۷ | ۳۲ × ۹ | لے ۲۱۶ | | |
| میتہ | | | | |
| اب | ۳ | زوجہ | ۳ | حمل (مفروضہ لڑکی) |
| | ۳۲ | | ۶۳ | ۸ |
| ام | ۳ | بنت | ۸ | |
| | ۳۲ | | ۶۳ | |

توضیح: حمل کو نہ کرمانے کی صورت میں مسئلہ ۲۳ سے تھا اور مونث ماننے کی صورت میں مسئلہ ۲۷ سے تھا اور ۲۳ اور ۲۷ میں توافق بالثبوت ہے یعنی ۳ دونوں کو تقسیم کر دیتا ہے اس لئے ۲۳ کے وفق ۸ کو ۲۷ میں ضرب دیا تو ۲۱۶ ہوا اور ۲۷ کے وفق ۹ کو ۳۲ میں ضرب دیا جب بھی ۲۱۶ ہوئے لہذا اب دونوں مسئلوں کی تصحیح ۲۱۶ ہے اور حمل کو نہ کرمانے کی صورت میں عدد تصحیح ۲۳ تھا اس کا وفق ۸ ہے لہذا ۸ کو دوسرے مسئلہ کی تصحیح ۲۷ میں سے ہر وارث کو جو سہام ملے تھے اس میں ضرب دیا گیا اور حمل کو مونث ماننے کی صورت میں تصحیح کا عدد ۲۷ تھا اس کا وفق ۹ ہے اس لئے ۹ کو دوسرے مسئلے میں سے ہر وارث کے سہام میں ضرب دیا گیا اب دونوں مسئلوں میں ہر وارث کے حصوں کو دیکھا باپ کو پہلے مسئلہ میں ۳۶ اور دوسرے مسئلے میں ۳۲ سہام ملے اس لئے اس کو ۳۲ دے دیئے جائیں گے اور چار سہام محفوظ رکھے جائیں گے۔ اسی طرح ماں کو بھی پہلے مسئلہ میں ۳۶ اور دوسرے میں ۳۲ سہام ملے اس کو بھی ۳۲ دیئے جائیں گے چار سہام محفوظ رکھے جائیں گے۔ بیوی کو پہلے مسئلہ میں ۲۷ اور دوسرے مسئلہ میں ۲۳ سہام ملے اس کو دے دیئے جائیں گے اور ۳ محفوظ رکھے جائیں گے۔ لڑکی کو پہلے مسئلہ میں ۳۹ اور دوسرے میں ۲۳ سہام ملے اس لئے ۳۹ دیئے جائیں گے اور ۲۵ سہام محفوظ رکھے جائیں گے۔ پھر اگر حمل سے لڑکا پیدا ہوا تو ۸ سہام جو پہلے مسئلہ میں اسے ملے تھے اس کو دے دیئے

جائیں گے اور باپ کے جو ۴ سہام محفوظ تھے وہ اسکو اور ماں کے جو ۴ سہام محفوظ تھے وہ اس کو اور بیوی کے تین سہام محفوظ تھے وہ اس کو دے دیئے جائیں گے۔ اس طرح ۲۱۶ سہام پورے ہو جائیں گے۔ اور اگر حمل سے لڑکی پیدا ہوئی تو ماں باپ اور بیوی اپنا پورا حصہ لے چکے ہیں ان کو محفوظ سہام سے کچھ نہیں ملے گا لیکن بیٹی کے جو ۲۵ سہام محفوظ تھے وہ اس کو دے دیئے جائیں گے اور ۶۴ سہام پیدا ہونے والی لڑکی کو دے دیئے جائیں گے۔ اس طرح پھر مجموعہ ۲۱۶ سہام پورا ہو جائے گا اور اگر حمل سے مردہ بچہ پیدا ہو تو لڑکی نصف مال کی مستحق تھی اور اسے ۳۹ سہام دیئے گئے تھے لہذا اس کو ۶۹ سہام دے دیئے جائیں گے اس طرح اس کا کل حصہ ۲۱۶ کا نصف ۱۰۸ سہام ہو جائے گا اور ماں اور باپ کے ۴، ۴ سہام جو کانٹے گئے تھے وہ ان کو دیدیئے جائیں گے اور ۳ سہام بیوی کے کانٹے گئے تھے وہ اس کو دیدیئے جائیں گے اور ۹ سہام محفوظ ماں میں سے بچیں گے وہ باپ کو عصبہ ہونے کی وجہ سے دے دیئے جائیں گے۔^(۱)

مسئلہ ۶×۷ تصحیح ۳۲

| ابن | ابن | بنت | حمل مفروضہ لڑکا | زوج خلع سے متعلقہ بائیں محروم |
|----------------|----------------|---------------|-----------------|-------------------------------|
| $\frac{۲}{۱۳}$ | $\frac{۲}{۱۳}$ | $\frac{۱}{۶}$ | $\frac{۲}{۱۳}$ | |

مسئلہ ۶×۷ تصحیح ۳۲

| ابن | ابن | بنت | حمل مفروضہ لڑکی | زوج خلع سے متعلقہ بائیں |
|----------------|----------------|---------------|-----------------|-------------------------|
| $\frac{۲}{۱۳}$ | $\frac{۲}{۱۳}$ | $\frac{۱}{۷}$ | $\frac{۱}{۷}$ | |

توضیح: حمل کو مذکر ماننے کی صورت میں مسئلہ ۷ سے ہوا تھا اور مؤنث ماننے کی صورت میں ۶ سے اور ۶ اور ۷ میں تباہی ہے اس لئے ۷ کو دوسرے مسئلہ کی تصحیح ۶ میں ضرب دیا تو ۳۲ ہوئے اور دوسرے مسئلہ کی تصحیح ۶ کو ۷ میں ضرب دیا جب بھی ۳۲ ہوئے اسی طرح پہلے مسئلہ کی تصحیح ۷ کو دوسرے مسئلہ میں سے وارثوں کے ہر حصہ میں ضرب دیا اور دوسرے مسئلہ کی تصحیح ۶ کو پہلے مسئلہ کی تصحیح میں سے ہر وارث کے حصہ میں ضرب دیا تو لڑکوں کو حمل مذکر ماننے کی صورت میں ۱۲، ۱۲ سہام اور لڑکی کو ۶ سہام ملے

۱۔ "المراجعی"، فصل فی الحمل، ص ۵۲۔

و "المختار" و "ردالمحتار"، کتاب المرائی، باب توریث ذوی الارحام، فصل فی العرقی، الخ، ج ۱۰، ص ۵۸۷۔

اور حمل کو مؤنث ماننے کی صورت میں لڑکوں کو ۱۳، ۱۳ سہام اور لڑکی کو ۷ سہام ملے لہذا کم دے جسے یعنی لڑکوں کو ۲، ۱۳ اور لڑکی کو ۶ سہام دیئے جائیں گے اور باقی ۱۲ سہام محفوظ رکھے جائیں گے اگر حمل سے لڑکا پیدا ہوا تو اس کو ۱۲ سہام دے دیئے جائیں گے وہی اس کا پورا حصہ تھا، ورنہ اگر لڑکی پیدا ہوئی تو اس کے حصہ کے ۷ سہام اس کو دے دیئے جائیں گے اور ۲، ۶ سہام ہر لڑکے کو اور ایک سہم لڑکی کو دے کر ان کے حصے پورے کر دیئے جائیں گے۔ اس لئے کہ وہ اب زیادہ کے مستحق ہیں زوجہ خلع سے طلاق پائے حاصل کرنے کی وجہ سے محروم رہے گی۔

۸ اگر میت کے علاوہ کسی دوسرے کا حمل ہو تو موثر کی موت کے چھ ماہ یا اس سے کم میں بچہ پیدا ہونے سے وارث ہوگا اور چھ ماہ کے بعد پیدا ہونے سے وارث نہیں ہوگا لیکن اگر چھ ماہ کے بعد پیدا ہو ورنہ عورت نے عدت ختم ہونے کا اقرار نہ کیا ہو اور دوسرے وارث یہ قرار کریں کہ یہ حمل میت کی موت کے وقت موجود تھا تو چھ ماہ کے بعد پیدا ہونے سے بھی وارث ہو جائے گا۔ (شامی ج ۵ ص ۷۰۲، شریفیہ ص ۱۳۲، السراجی ص ۵۸، العسکری ج ۶ ص ۲۵۵)

۹ مذکورہ بالا صورت میں بھی وہی حکم ہے کہ حمل کو مذکورہ مؤنث مان کر علیحدہ علیحدہ دو مسئلے بنائیں جائیں گے اور وارثا کو دونوں مسئلوں میں سے جو کم حصہ ملتا ہو گا وہ دے دیا جائے گا اور باقی محفوظ رکھ کر بچہ پیدا ہونے کے بعد جو صورت ہوگی اس پر عمل کیا جائے گا۔ ⁽²⁾ (شامی ج ۵ ص ۷۰۲)

| مسئلہ ۶ × ۴ | ۲۳ | حندہ |
|-------------|----------------------|-------------------|
| میتہ | | |
| زوج | ۱۸ | حاملہ |
| ۳ | ۲ | حامل مفروضہ نہ کر |
| ۱۲ | ۸ | ۱ |
| | | ۳ |
| مسئلہ ۶ | تحويل الی ۳ × ۸ = ۲۴ | حندہ |
| میتہ | | |
| زوج | ۱۸ | حاملہ |
| ۳ | ۲ | حامل مفروضہ مؤنث |
| ۹ | ۶ | ۳ |
| | | ۹ |

۱۔ السراجی، فصل فی الحمل، ص ۵۳۔

و "الشریعیہ" شرح "السراجی" کتاب الفرائض، فصل فی الحمل، ص ۱۳۲۔

۲۔ رد المحتار، کتاب الفرائض، باب توریث دوی الارحام، فصل فی العرقی، الخ، ج ۱۰ ص ۵۸۸۔

توضیح: حاصل مذکر ماننے کی صورت میں شوہر کو ۱۲ سہام اور حمل کو مونث ماننے کی صورت میں ۹ سہام ملیں گے لہذا اسے ۹ سہام دے دیئے جائیں گے اور ۳ سہام محفوظ رکھے جائیں گے ماں کو حاصل مذکر ماننے کی صورت میں ۸ سہام اور مونث ماننے کی صورت میں ۶ سہام ملیں گے لہذا اسے ۶ سہام دیئے جائیں گے۔ اس طرح دونوں کو ۱۵ سہام دینے کے بعد ۹ سہام محفوظ رہیں گے۔ اگر حمل سے لڑکی پیدا ہوئی تو یہ ۹ سہام اس کا حصہ ہے اس کو دے دیئے جائیں گے اور شوہر اور ماں اپنا پورا حصہ لے چکے تھے اس لئے کوئی تبدیلی نہیں ہوگی اور حمل سے لڑکا پیدا ہوا تو یہ بچہ ۳ سہام کا مستحق ہے لہذا ۳ سہام اس کو دے دیئے جائیں گے اور تین سہام شوہر کو اور ۲ سہام ماں کو دیدیئے جائیں گے کیونکہ وہ اس کے مستحق ہیں اور انہیں کے حصہ سے یہ سہام محفوظ کئے گئے تھے۔ اس مسئلہ میں حمل کو لڑکا فرض کرنے کی صورت میں چونکہ وہ بھائی ہے اس لئے عصبہ ہوگا اور ماں اور شوہر زوی الفروض میں سے ہیں ان دونوں کا فرض حصہ نکالنے کے بعد جو باقی رہے وہ اس کو دے دیا گیا اور حمل کو مونث ماننے کی صورت میں وہ حقیقی بہن ہوگی اور زوی الفروض میں ہونے کی وجہ سے نصف مال کی مستحق ہوگی۔ لہذا ماں اور شوہر کے ساتھ مل کر اس کے حصہ کی وجہ سے سے عول کیا گیا اور اسے اس کا فرض حصہ دیا گیا وہ عصبیت کے حصہ سے زیادہ ہے۔

۱۰۔ حاصل کی ان تمام صورتوں میں حمل میں ایک بچہ مان کر تخریج مسائل کی گئی ہے ^{۱۳} اس لئے کہ اسی قوں پر فتویٰ ہے لیکن یہ احتمال ^{۱۴} ہے کہ حمل سے ایک سے زیادہ بچے پیدا ہوں اس لئے تمام وارثوں کی طرف سے ضامن لیا جائے گا تاکہ اگر زیادہ بچے پیدا ہوں تو ان وارثوں سے مال واپس دلانے کا وہ ضامن ذمہ دار ہو۔ ^{۱۵} (شامی ج ۵ ص ۷۰۱، شریفیہ ص ۱۳۲، سرانجام ص ۵۸)

۱۔ ان تمام مسائل میں حصہ محفوظ رکھنے کا حکم ان وارثوں کے حق میں ہے جن کا حصہ زیادہ سے کسی کی طرف تبدیل ہو جاتا ہے اور جن کا حصہ تبدیل نہیں ہوتا ہے ان کے حق میں محفوظ رکھنے کی کوئی ضرورت نہیں، مثلاً ددی، منانی اور حامد زوجہ اور جن وارثوں کی یہ حالت ہو کہ حمل کے مذکر و مونث ہونے کی صورتوں میں سے ایک صورت میں محروم ہوتے ہیں اور ایک صورت میں ورثہ ہوتے ہیں تو انہیں کچھ نہیں دیا جائے گا اور ان کا حصہ محفوظ بھی نہیں رکھا جائے گا مثلاً بھائی اور چچا جب حامد زوجہ کے ساتھ ہوں تو اگر حمل سے لڑکا پیدا ہوا تو یہ لوگ محروم رہیں گے اور اگر لڑکی پیدا ہوئی تو یہ عصبہ ہو کر وارث ہو جائیں گے لہذا ان کے لئے کوئی حصہ محفوظ نہیں رکھا جائے گا۔ ^{۱۶} (شامی ج ۵ ص ۷۰۲)

① یعنی حق دار۔ ② یعنی بطور عصبہ حصہ لینے۔ ③ یعنی ترکہ کی تقسیم کی گئی ہے۔ ④ گمراہی۔

⑤ "المرجی" معصل فی الحسن، ص ۵۲۔

و "رد المحتار"، کتاب العرائض، باب تورث ذوی الأرحام، معصل فی العرقی، إلخ، ج ۱، ص ۵۸۸

⑥ "رد المحتار"، کتاب العرائض، باب تورث ذوی الأرحام، معصل فی العرقی، إلخ، ج ۱، ص ۵۸۸

گمشدہ شخص کی وراثت کا بیان

۱۔ اگر کوئی شخص گم ہو جائے اور اس کی زندگی یا موت کا کچھ علم نہ ہو تو وہ شخص اپنے مال کے اعتبار سے زندہ متصور ہوگا یعنی اس کے مال میں وراثت جاری نہ ہوگی مگر دوسرے کے مال کے اعتبار سے مردہ شمار ہوگا یعنی کسی سے اس کو وراثت نہ ملے گی۔^۱ (شریعیہ ص ۱۳، سرحدی ص ۶۲، عالمگیری ج ۶ ص ۵۵، شامی ج ۳ ص ۴۵۴)

۲۔ گمشدہ شخص کے مال کو محفوظ رکھا جائے گا یہاں تک کہ اس کی موت کا حکم دے دیا جائے اور اس کی مقدر صاحبِ فتح القدر کی رائے میں یہ ہے کہ مفقود کی عمر کے ستر برس گزر جائیں تو قاضی اس کی موت کا حکم دے گا اور اس کی جو اہلک ہیں وہ ان لوگوں پر تقسیم ہوں گی جو اس موت کے حکم کے وقت موجود ہیں۔^۲ (شریعیہ ص ۱۵۲، فتح القدر ج ۸ ص ۴۳۵، بہارِ شریعت حصہ ۱ ص ۱۷، شامی ج ۳ ص ۴۵۷)

۳۔ مفقود کا اپنا مال تو پورا محفوظ رکھا جائے گا تا وقتیکہ اس کی موت کا حکم دیا جائے اگر اس حکم سے پہلے وہ واپس آ گیا تو اپنے مال پر قبضہ کر لے گا اور اگر واپس نہ آیا تو جس وقت موت کا حکم کیا جائے گا اس وقت جو ورثہ موجود ہوں گے ان پر تقسیم کر دیا جائے گا جیسا کہ وپر بیان ہوا۔^۳ (شامی ج ۳ ص ۴۵۴)

۴۔ مفقود کے کسی مورث کا انتقال ہوا جس کے وارثوں میں مفقود کے عدادہ دوسرے بھی ہیں تو جن وارث کا حصہ مفقود کی زندگی، اور موت سے تبدیل نہیں ہوتا ہے ان کو پورا حصہ دے دیا جائے گا اور جو وارث مفقود کو زندہ ماننے سے محروم ہوتے ہیں اور مردہ ہونے سے وارث ہوتے ہیں ان کا حصہ بھی محفوظ رکھا جائے گا تا وقتیکہ مفقود واپس آ جائے یا اس کی موت کا حکم کر دیا جائے اور جن وارثوں کا حصہ مفقود کو زندہ ماننے کی صورت میں کم ہوتا ہے اور مردہ ماننے کی صورت میں زیادہ ہوتا ہے تو ان کو کم حصہ دے دیا جائے گا اور باقی کو محفوظ رکھا جائے گا تا وقتیکہ مفقود کا حال معلوم ہو۔

مثال: زید کا انتقال ہوا اور اس کی دو بیٹیاں اور ایک مفقود بیٹا اور ایک پوتا اور دو پوتیاں ہیں اس میں، اگر گمشدہ بیٹے کو زندہ مانا جائے تو پوتا پوتی محروم ہوتے ہیں ورنہ بیٹیوں کو نصف مال اور مفقود کو نصف مال ملتا اور اگر گمشدہ کو

①۔ "السراجی" فصل فی المفقود، ص ۵۶.

②۔ "السراجی" فصل فی المفقود، ص ۵۶.

و "فتح القدر"، کتاب المفقود، ج ۵ ص ۳۷۴.

③۔ "رد المحتار"، کتاب المفقود، مصدق، فی إفتاء بمسحب مالت الخ، ج ۶ ص ۴۵۰.

مردہ مانا جائے تو پوتا پوتی وارث ہوں گے اور دونوں بیٹیوں کو دو تہائی حصہ ملے گا لہذا فی الحال ۱۲ سے مسئلہ کر کے تین تین سہام یعنی نصف ماں دونوں بیٹیوں کو دے دیا جائے گا اور باقی چھ سہام محفوظ رکھے جائیں گے، اگر مفقود سمجھا تو لے لے گا ورنہ اس کی موت کے حکم کے بعد ان چھ سہام میں سے دو سہام ایک ایک دونوں بیٹیوں کو اور دے کر ان کا دو تہائی حصہ پورا کر دیا جائے گا اور باقی چار سہام میں سے دو پوتے کو اور ایک ایک دونوں پوتیوں کو دے دیا جائے گا کیونکہ بیٹا نہ ہونے کی صورت میں اسی طرح زید کا مال تقسیم ہوتا۔^۲ (شرعی ص ۴۵۶)

مرثیہ کی وراثت کا بیان

مسئلہ ۱ جب مرد مر جائے یا قتل کر دیا جائے یا دارالحرب بھاگ جائے اور قاضی اس کے دارالحرب چلے جانے کا فیصلہ دے دے تو جو کچھ اس نے اسلام کی حالت میں کیا تھا وہ اس کے مسلمان وارثوں میں تقسیم ہوگا اور جو کچھ ارتداد کے زمانہ^۳ میں کیا تھا وہ بیت المال میں چلا جائے گا۔^۴ (شریفیہ ص ۱۵۴، شامی ج ۳ ص ۴۱۴، عالمگیری ج ۲ ص ۲۵۴، طحاوی ج ۲ ص ۴۸۷)

مسئلہ ۲ دارالحرب چلے جانے کے بعد جو اس نے کیا ہے وہ بالحق فسی ہے اسے بیت المال میں جمع کر دیا جائے گا۔

مسئلہ ۳ مذکورہ حکام مرتد مرد کے تھے لیکن مرتدہ (عورت) کی تمام کمائی خواہ کسی زمانے کی ہو مسلمان وارثوں میں تقسیم کر دی جائے گی۔^۵ (شریفیہ ص ۱۵۴)

مسئلہ ۴ مرتد مرد اور عورت نہ تو مسلمان کے وارث ہوں گے اور نہ ہی مرتد کے۔^۶ (شریفیہ ص ۱۵۵)

۱ یعنی چھ سہام۔

۲ رد المحتار، کتاب المعقود، مطلب فی الاثاء بسبب مالک (الح ج ۶ ص ۴۵۶)

۳ یعنی مرتد ہونے کے زمانہ میں

۴ الشریعۃ شرح السراجیۃ، کتاب الفرائض، فصل فی المرتد، ص ۱۴۰۔

۵ والعماد فی الہدیۃ، کتاب السیر، الباب التاسع فی احکام المرتدین، ج ۲ ص ۲۵۴

۶ الشریعۃ شرح السراجیۃ، کتاب الفرائض، فصل فی المرتد، ص ۱۴۰۔

۷ الشریعۃ شرح السراجیۃ، کتاب الفرائض، فصل فی المرتد، ص ۱۴۱۔

قیدی کی وراثت کا بیان

وہ مسکن جسے کافر قید کر کے لے گئے اس کا حکم عام مسکنوں جیسا ہے وہ دوسروں کا وارث ہوگا اور اس کے شقائق کے بعد اس کے وارث اس کے مال سے ترکہ پائیں گے جب تک وہ اپنے مذہب پر باقی رہے گا اور اگر اس نے کافروں کی قید میں جانے کے بعد مذہب اسلام کو چھوڑ دیا تو اس پر وہی احکام ہوں گے جو مرتد کے ہیں اور اگر اس قیدی کی موت وزندگی کا کچھ علم نہ ہو تو اس کا حکم مفقود یعنی گمشدہ کا حکم ہوگا جیسا کہ دہرندہ کور ہو۔^۱ (شریفیہ ص ۱۵۶)

حادثات میں ہلاک ہونے والوں کا بیان

اگر کسی حادثہ میں چند رشتہ دار ہلاک ہو جائیں اور یہ معلوم نہ ہو سکے کہ ان میں پہلے کون ہلاک ہوا مثلاً جہ زڈوب گیا یا ہوائی جہ زگر گیا، ٹرین، بس وغیرہ کے حادثات یا لگ لگ گئی یا عمارت گر گئی اب ان کا حکم یہ ہے کہ یہ آپس میں تو کسی کے وارث نہ ہوں گے البتہ ان کا مال انکے زندہ وارثوں میں تقسیم کیا جائے گا۔^۲ (شریفیہ ص ۱۵۶)

ختم شد

وصی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ ونور عرشہ وقاسم ورقہ سیدنا ومولینا

محکمہ وعلی الہ وصحبہ اجمعین، برحمتک یا ارحم الراحمین،

مولانا مفتی وقار الدین مفتی سید شجاعت علی صاحبان

☆☆☆☆☆

۱ "الشریعیۃ" شرح "المراجیۃ"، کتاب العرائض، فصل فی الأسیر، ص ۱۴۲

۲ "الشریعیۃ" شرح "المراجیۃ"، فصل فی العرقی والحرقی والہدمی، ص ۱۴۲۔

ماخذ ومراجع

| ردیف | نام کتاب | مؤلف | مکتبہ المدینہ، باب المدینہ |
|------|--------------------------|---|----------------------------|
| 1 | قرآن مجید | کلام الہی | مکتبہ المدینہ، باب المدینہ |
| 2 | کنز الایمان (ترجمہ قرآن) | اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان، متوفی ۱۳۳۰ھ | مکتبہ المدینہ، باب المدینہ |

کتاب تفسیر

| | | | |
|---|----------------|---|---------------------------------------|
| 1 | تفسیر الطبری | ابو جعفر محمد بن جریر طبری، متوفی ۳۲۰ھ | دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۳۲۰ھ |
| 2 | التفسیر الکبیر | امام فخر الدین محمد بن عمر بن حسین رازی، متوفی ۶۰۶ھ | دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۳۳۹ھ |
| 3 | تفسیر بیضاوی | امام ابوسعید عبداللہ بن محمد شیرازی، بیضاوی، متوفی ۶۵۶ھ | دار الفکر، بیروت، ۱۳۲۰ھ |
| 4 | الدر المنثور | امام جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ | دار الفکر، بیروت، ۱۳۰۳ھ |
| 5 | روح البیان | شیخ ساعیل حق برقی، متوفی ۱۲۳۷ھ | کوئٹہ، ۱۳۱۹ھ |

کتاب احادیث

| | | | |
|---|----------------------|--|---------------------------------|
| 1 | الموطا لامام مالک | امام مالک بن انس اصبحی، متوفی ۱۷۹ھ | دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۲۰ھ |
| 2 | مسند الطیالسی | امام سیدان بن داؤد بن جاد و طیلانی، متوفی ۲۰۳ھ | مکتبہ حبیب، گوجرانوالہ |
| 3 | المسند لامام شافعی | امام محمد بن ادریس شافعی، متوفی ۲۰۴ھ | دار الکتب العلمیہ، بیروت |
| 4 | المصنف لعبد الرزاق | امام ابو بکر عبدالرزاق بن حام بن صالح صنفی، متوفی ۲۱۱ھ | دار الکتب العلمیہ، بیروت، ۱۳۲۲ھ |
| 5 | سنن سعید بن منصور | سعید بن منصور، متوفی ۲۴۷ھ | دار الصغیحی، ریاض، ۱۳۲۰ھ |
| 6 | المصنف لابن ابی شیبہ | امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ، متوفی ۲۴۵ھ | دار الفکر، بیروت، ۱۳۲۲ھ |
| 7 | المسند للامام احمد | امام احمد بن حنبل، متوفی ۲۴۱ھ | دار الفکر، بیروت، ۱۳۲۲ھ |
| 8 | سنن الدارمی | حافظ عبداللہ بن عبدالرحمن درمی، متوفی ۲۵۵ھ | دار الکتب العربی، بیروت، ۲۰۷۷ھ |

| | | | |
|----|-----------------------------------|---|--|
| 9 | صحیح البخاری | امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری، متوفی ۲۵۶ھ | دار لکتاب العلمیہ بیروت، ۱۳۶۹ھ |
| 10 | الأدب المفرد | امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری، متوفی ۲۵۶ھ | ناشدن ایران، ۱۳۹۰ھ |
| 11 | صحیح مسلم | امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری، متوفی ۲۶۱ھ | دار ابن حزم بیروت، ۱۳۹۰ھ |
| 12 | مس ابن ماجہ | امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن ماجہ، متوفی ۲۴۳ھ | دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۳۰ھ |
| 13 | مسن أبي داود | امام ابو داؤد سليمان بن اشعث سجستانی، متوفی ۲۷۵ھ | دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۲۱ھ |
| 14 | جامع الترمذی | امام ابو یحییٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی، متوفی ۲۷۹ھ | دار الفکر بیروت، ۱۳۴۲ھ |
| 15 | الموسوعة لابن أبي الدنيا | حافظ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد قرظی، متوفی ۲۸۱ھ | مکتبۃ العصریہ بیروت، ۱۳۲۶ھ |
| 16 | البحر الزخار المعروف بمسند الرازي | امام ابو بکر محمد بن عمرو بن عبد الحاق بزاد، متوفی ۲۹۲ھ | مکتبۃ العلوم والحکم، المکتبۃ المحمدیۃ ۱۳۲۳ھ |
| 17 | مسن النسائي | امام ابو عبد الرحمن بن احمد شعیب نسائی، متوفی ۳۰۳ھ | دار لکتاب العلمیہ بیروت، ۱۳۲۶ھ |
| 18 | مسند أبي يعلى | شیخ الاسلام ابو یعلیٰ احمد بن علی بن شعیب موصلی، متوفی ۳۰۷ھ | دار لکتاب العلمیہ بیروت، ۱۳۸۰ھ |
| 19 | صحیح ابن خریجہ | امام محمد بن اسماعیل بن خریجہ، متوفی ۳۱۱ھ | المکتبۃ الاسلامیہ، بیروت، ۱۳۱۲ھ |
| 20 | شرح معانی الآثار | امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی، متوفی ۳۲۱ھ | دار لکتاب العلمیہ، بیروت، ۱۳۲۲ھ |
| 21 | المعجم الكبير | امام ابو القاسم سلیمان بن احمد طبرانی، متوفی ۳۲۰ھ | دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۲۳ھ |
| 22 | المعجم الأوسط | امام ابو القاسم سلیمان بن احمد طبرانی، متوفی ۳۲۰ھ | دار لکتاب العلمیہ بیروت، ۱۳۲۰ھ |
| 23 | المعجم الصغير | امام ابو القاسم سلیمان بن احمد طبرانی، متوفی ۳۲۰ھ | دار لکتاب العلمیہ، بیروت، ۱۳۰۳ھ |
| 24 | الکامل فی فضلاء الرجال | امام ابو احمد عبد اللہ بن عدی جرجانی، متوفی ۳۲۵ھ | دار لکتاب العلمیہ، بیروت، ۱۳۱۸ھ |
| 25 | مسن الدارقطني | امام علی بن عمرو دارقطنی، متوفی ۳۸۵ھ | مکتبۃ الاولیاء، لبنان، ۱۳۲۱ھ |
| 26 | المستدرک | امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ عسکری، متوفی ۴۵۵ھ | دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۱۸ھ |
| 27 | حلیۃ الاولیاء | امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ صنفی، متوفی ۴۳۰ھ | دار لکتاب العلمیہ بیروت، ۱۳۱۸ھ |
| 28 | السلس الکبری | امام ابو بکر احمد بن حسین بن علی، متوفی ۴۵۸ھ | دار لکتاب العلمیہ بیروت، ۱۳۲۲ھ |

کتاب فقہ حنفی

| | | | |
|----|---------------------------------|--|--|
| 1 | کتاب الآثار | امام محمد بن حسن شیبانی، متوفی ۱۸۹ھ | دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۱۳ھ |
| 2 | المختصر للقدوری | علامہ ابوالحسن احمد بن محمد بن احمد القدری، متوفی ۳۴۸ھ | مکتبہ ضیاء روپنڈی |
| 3 | المبسوط | شمس الاسعد محمد بن احمد بن ابی ہبل السرخسی، متوفی ۴۸۳ھ | دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۳۱ھ |
| 4 | خلاصۃ الفتاوی | علامہ طاہر بن عبدالرشید بخاری، متوفی ۵۴۲ھ | کوئٹہ |
| 5 | الملقط | ناصر الدین ابوالقاسم محمد بن یوسف حسینی سمرقندی، متوفی ۵۵۶ھ | دار الکتب العلمیہ، بیروت ۲۰۰۰ھ |
| 6 | بدائع الصنائع | علامہ علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی، متوفی ۵۸۷ھ | دار احیاء التراث العربی بیروت، ۲۳۱ھ |
| 7 | الفتاوی الخابیہ | علامہ حسن بن منصور قاضی خان، متوفی ۵۹۲ھ | پشاور |
| 8 | الہدیۃ | برہان الدین علی بن ابی بکر مرغینانی، متوفی ۵۹۳ھ | دار احیاء التراث العربی، بیروت |
| 9 | البحار القدسی | امام احمد بن محمد بن سعید بن علی الدین القاسمی الغزنوی، متوفی ۵۹۳ھ | مخطوط |
| 10 | القبیۃ | مختار بن محمود الزاہدی، متوفی ۶۵۸ھ | مخطوط |
| 11 | کنز الدقائق | امام ابوالبرکات حافظ الدین عبداللہ بن احمد نسفی، متوفی ۷۱۰ھ | باب المدینہ کراچی ۱۳۳۱ھ |
| 12 | تبیین الحقائق | امام فخر الدین عثمان بن علی زطلی حنفی، متوفی ۷۳۳ھ | دار الکتب العلمیہ، بیروت ۱۴۲۰ھ |
| 13 | العناہ علی ہامش فتح القدیر | امام اکمل الدین محمد بن محمود باری، متوفی ۷۸۶ھ | کوئٹہ |
| 14 | الجوہرۃ النیرۃ | علامہ ابوبکر بن علی حداد، متوفی ۸۰۰ھ | باب المدینہ کراچی |
| 15 | الفتاوی البوارق (الجامع الوجیب) | علامہ محمد شہاب الدین بن بزاز کردی، متوفی ۸۲۷ھ | دار الفکر بیروت، ۱۴۱۰ھ |
| 16 | شرح الوقایۃ | عبد اللہ بن مسعود بن محمود المعروف بامام الشرح، متوفی ۸۷۷ھ | باب مدینہ ۱۳۲۶ھ |

| | | | |
|----|------------------------------------|---|---------------------------------------|
| 17 | جامع الفصولین | محمود بن اسرائیل المعروف ابن قاضی ۸۲۳ھ | کویت |
| 18 | فتح القدیر | علامہ کمال الدین بن ہمام، متوفی ۸۶۱ھ | کویت، ۱۳۱۹ھ |
| 19 | غرد الأحکام | علامہ قاضی احمد بن فراموز ملا خسر وحشی، متوفی ۸۸۵ھ | باب المدینہ کراچی |
| 20 | غرد الأحکام شرح غرد الأحکام | علامہ قاضی احمد بن فراموز ملا خسر وحشی، متوفی ۸۸۵ھ | باب المدینہ کراچی |
| 21 | البحر الرائق | علامہ زین الدین بن ابراہیم، ابن نجم، متوفی ۹۷۰ھ | کویت، ۱۳۲۰ھ |
| 22 | الفتاویٰ الحدیثیہ | شیخ الاسلام احمد بن محمد بن علی بن حجر عسقلانی، متوفی ۹۷۳ھ | دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱۳۱۹ھ |
| 23 | نہج الافکار تکملة فتح القدیر | شمس الدین احمد بن قودر المعروف قاضی رادہ، متوفی ۹۸۸ھ | کویت، ۱۳۶۹ھ |
| 24 | تدریس الأبصار | علامہ شمس الدین محمد بن عبد اللہ بن احمد قرطبی، متوفی ۱۰۰۳ھ | دار المعرفۃ، بیروت، ۱۳۲۰ھ |
| 25 | النہر الفائق | علامہ سراج الدین عمر بن ابراہیم، متوفی ۱۰۰۵ھ | کویت |
| 26 | حاشیۃ الشلبی علی تبیین الحقائق | شہاب الدین احمد شمس متوفی ۱۰۲۱ھ | دار الکتب العلمیۃ، بیروت، ۲۰۰۰ھ |
| 27 | غنیۃ ذوی الأحکام | حسن بن عمار بن علی الوقافی الشریانی الحنفی، متوفی ۱۰۶۹ھ | باب المدینہ کراچی |
| 28 | الفتاویٰ الخیریۃ | علامہ خیر الدین ربیع متوفی ۱۰۸۱ھ | باب المدینہ کراچی |
| 29 | الدر المختار | علامہ علاء الدین محمد بن علی حصکفی، متوفی ۱۰۸۸ھ | دار معرفۃ، بیروت، ۱۳۲۰ھ |
| 30 | تکملة البحر الرائق | عمر بن حسین بن علی طوری، متوفی بعد از ۱۱۳۸ھ | کویت، ۱۳۲۰ھ |
| 31 | حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار | سید احمد بن محمد بن اسماعیل طحطاوی، لکھی، متوفی ۱۲۳۶ھ | کویت |

| | | | |
|----|--------------------------------|--|----------------------------|
| 32 | الفتاویٰ الہدیۃ | ملا نظام الدین، متوفی ۱۱۶۱ھ و ملائے بند | دار الفکر بیروت، ۱۴۱۱ھ |
| 33 | منحۃ الحائق | علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ | کوئٹہ |
| 34 | رد المحتار | علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ | دار المعرفۃ، بیروت، ۱۴۳۰ھ |
| 35 | الفتاویٰ الرضویۃ | مہر دا عظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان، متوفی ۱۲۳۰ھ | رضا فاؤنڈیشن، ر، پور ۱۴۱۲ھ |
| 36 | جد المحتار | مہر دا عظم اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان، متوفی ۱۲۳۰ھ | مخطوطہ |
| 37 | الکفایۃ ہامش علی فتح القدير | جلاب الدین خوارزمی | کوئٹہ |
| 39 | الشریفۃ شرح السراجیۃ | محمد بن عبد الرشید سجاوندی | پشاور |

کتاب أصول الفقه

| | | | |
|---|--------------------|--|--------------------------------|
| 1 | اصول البردوی | فخر الاسام علی بن محمد بزوی ۴۸۲ھ | باب المدینہ کراچی |
| 2 | الموضح والتلویح | عبید اللہ بن مسعود بن تاج الشریعہ متوفی ۷۹۲ھ | باب المدینہ کراچی |
| 3 | النامی شرح الحسامی | مولوی ابو محمد عبد الحق الحنفی بن محمد امیر | مدینہ، ولیہ عثمان |
| 4 | الاشیاء والنظائر | شیخ زین الدین بن ابراہیم المعروف بن نجیم، متوفی ۹۷۰ھ | دار الکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۱۹ھ |
| 5 | غمر عیون البصائر | شیخ سید احمد بن محمد حموی متوفی ۱۰۹۸ھ | باب المدینہ کراچی ۱۴۱۸ھ |
| 6 | نور الانوار | علامہ احمد ابن ابی سعید حنفی المعروف ملا جیون، متوفی ۱۱۳۰ھ | مدینہ، ولیہ عثمان |
| 7 | لوائح الرحموت | علامہ عبد العلی محمد بن نظام الدین لکھنوی، متوفی ۱۲۲۵ھ | باب المدینہ کراچی |
| 8 | رسائل ابن عابدین | علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ | کھیل اکیڈمی لاہور |
| 9 | اصول الشافعی | ابو علی احمد بن محمد بن اسحاق نظام الدین شامی | مکتبہ مدینہ ۲۰۰۸ء |

کتاب التصوف

| | | | |
|---|------------------|--|-----------------------|
| 1 | احیاء علوم الدین | امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی، متوفی ۵۰۵ھ | دار صادر، بیروت ۲۰۰۰ء |
|---|------------------|--|-----------------------|

| | | | |
|---|----------------------|--|-------------------------|
| 2 | الحديقة الندية | عارف بالله سیدی عبدالحق تاجپاسی خلی، متوفی ۱۱۳۱ھ | پشاور |
| 3 | اتحاف السادة المتقين | سید محمد بن محمد حسینی زبیدی، متوفی ۱۲۰۵ھ | دارالکتب العلمیہ، بیروت |

کتاب السيرة

| | | | |
|---|----------------------------|---|-------------------------------|
| 1 | دلائل النبوة | امام ابو بکر احمد بن الحسين بن علی تاجپاسی، متوفی ۳۵۸ھ | دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۳۲۳ھ |
| 2 | الهداية والنهاية | علی والدین اسماعیل بن عمر ابن کثیر دمشقی، متوفی ۷۷۴ھ | دار الفکر، بیروت ۱۴۱۸ھ |
| 3 | شرح الشفا | علی بن سلطان محمد المعروف علامہ ملا علی قاری خلی، متوفی ۱۰۱۳ھ | دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۳۲۱ھ |
| 4 | جمع الوسائل فی شرح الشمائل | علی بن سلطان محمد المعروف علامہ ملا علی قاری خلی، متوفی ۱۰۱۳ھ | مکتبہ ولیہ ملتان |
| 5 | مدارج النبوة | شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ | نور بیہ ضویہ لاہور ۱۹۹۷ء |

کتاب المتفرقة

| | | | |
|---|---------------------|---|-------------------------------|
| 1 | الطبقات الكبرى | محمد بن سعد بن منیع حاشی متوفی ۲۴۰ھ | دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۹۹۷ء |
| 2 | وفیات الأعیان | ابو العباس احمد بن محمد بن ابراہیم بن ابی بکر، متوفی ۶۸۱ھ | دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۹۹۸ء |
| 3 | سير اعلام النبلاء | شمس الدین محمد بن احمد ذہبی، متوفی ۷۴۸ھ | دار الفکر، بیروت ۱۴۱۷ھ |
| 4 | شرح العقائد النسفية | عبدالمجید مسعود بن عمر سعد الدین قنجا زانی، متوفی ۷۹۳ھ | باب المدینہ کراچی |
| 5 | الخيرات الحسان | شیخ صاحب الدین احمد بن محمد بن محمد بن علی، متوفی ۹۷۳ھ | دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۹۸۳ء |
| 6 | أخبار الأخیار | شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ | خیر پور پاکستان |

مكتبة البحث في كتب و رسائل كاتبات

﴿شعبہ شیب اعلیٰ حضرت﴾

فہرست

01. درو خدا میں خرچ کرنے کے فضائل (ردّ القحط والوہاب بدعوة الجیران ومواساة الفقراء) (کل صفحات: 40)
02. کرلی لوٹ کے شرعی احکامات (کفّل الفقیر الفاہم فی احکام فوطاس التودعہ) (کل صفحات: 198)
03. فضائل دعا (أحسن الوعده لأذاب اللعناء معہ ذیل الملحہ لاختص الوعده) (کل صفحات: 326)
04. عیدین میں گلے ملنا کیسا؟ (وفد ح لجیلین تحلیل فعاذلة العید) (کل صفحات: 55)
05. والدین، زوجین اور ستمدہ کے حقوق (الحقوق بطرح العقوق) (کل صفحات: 125)
06. اہل علم و معروف پہ مخطوطات اعلیٰ حضرت (محل چار حصے) (کل صفحات: 561)
07. شریعت و طریقت (مقلّ العرفاء باعرا و شروع و غلغلاء) (کل صفحات: 57)
08. روایت کا آسان راستہ (تصور شیخ) (آلہا قانونہ الواسطہ) (کل صفحات: 60)
09. معاشی ترقی کا راز (حاشیہ تشریح تدبیر لاس و نجات و اصلاح) (کل صفحات: 41)
10. اعلیٰ حضرت سے سوال جواب (اظہار الحق الجیبی) (کل صفحات: 100)
11. حقوق العباد کیسے محافظ ہوں (العجب الامداد) (کل صفحات: 47)
12. ثبوت ہلال کے طریقے (طرقی بآیات ہلال) (کل صفحات: 63)
13. اور کے حقوق (مشعلۃ نور شاد) (کل صفحات: 31)
14. ایمان کی پہچان (حاشیہ تمہید ایمان) (کل صفحات: 74)
15. آل و خلیفۃ النور بعدہ (کل صفحات: 46)
16. کنز الایمان مع خزائن العراق (کل صفحات: 1185)
17. حدائق بخشش (کل صفحات: 446)
18. بیاض پاک حیدر الاسلام (کل صفحات: 37)
19. تفسیر صراط ایمان جلد اول (کل صفحات: 524)
20. تفسیر صراط ایمان جلد دوم (کل صفحات: 495)

فہرست

21. جلد المختار علی ردّ المختار (سات جلدیں) (کل صفحات: 4000)
22. التعلیق الرعدوی علی صحیح البخاری (کل صفحات: 458)

- 23 کفُّلُ لُفْقِهِ، لُفْقِهِم (کل صفحات 74) 24 الأجزاء المتينة (کل صفحات: 62)
 25 الزُّمْرَةُ الْقَمْرِيَّةُ (کل صفحات: 93) 26 الفصل الموهبي (کل صفحات: 46)
 27 جمعية الإيمان (کل صفحات 77) 28 اجلی الاغلام (کل صفحات: 70)
 29 - إقامة القيامة (کل صفحات: 60)

﴿عجبة تراجم کتب﴾

- 01 - الفقه الاولیٰ کی تیس (جلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء) پہلی جلد (کل صفحات 896)
 02 - الفقه الاولیٰ کی تیس (جلیۃ الاولیاء و طبقات الاصفیاء) دوسری جلد (کل صفحات 625)
 03 - معنی آلاء کدورت فیصلہ (الباہر فی حکم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالباب والظاہر) (کل صفحات: 112)
 04 - مایہ عرش کس کس کوٹے گا؟ (تہذیب الفروض فی البصائر الموجهة لظلال الفروض) (کل صفحات 28)
 05 - نیکیوں کی جزائیں اور گناہوں کی سزائیں (فوق القیون و مقبرخ القلب المنعزوں) (کل صفحات: 142)
 06 - نصیحتوں کے مدنی پھول بوسیدہ احادیث رسول (المواعظ فی الآحادیث القلبیۃ) (کل صفحات: 54)
 07 - حنت میں بے جانے والے اعمال (المعجز الرابع فی ثواب العمل الصالح) (کل صفحات: 743)
 08 - امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ الاکرم کی وصیتیں (وصایا امام اعظم علیہ الرحمۃ) (کل صفحات: 46)
 09 - جہنم میں بے جانے والے اعمال (جہنم) (الزواجر عن القرائب الکتاب) (کل صفحات: 853)
 10 - سنک کی رحمت کے فضائل (الامری بالمعروف والنہی عن المنکر) (کل صفحات: 98)
 11 - فیضان حرر شہداء (کشف النور عن أصحاب القیون) (کل صفحات: 144)
 12 - دنیا سے بے رغبتی اور امیدوں کی کمی (الزهد و قصر الامس) (کل صفحات: 85)
 13 - دواوہم (تغبیہم المتعلم طریق التعلم) (کل صفحات 102)
 14 - غیون الحکایات (مترجم حصہ اول) (کل صفحات: 412)
 15 - غیون الحکایات (مترجم حصہ دوم) (کل صفحات: 413)
 16 - احیاء اہلہم کا خلاصہ (کتاب الاخیاء) (کل صفحات: 641)
 17 - حکایتیں اور نصیحتیں (الروض الفانی) (کل صفحات: 649)
 18 - اچھے برے عمل (رسالة المؤمنة) (کل صفحات: 122)
 19 - شکر کے فضائل (الشکر لله عزوجل) (کل صفحات: 122)
 20 - حسن اخلاق (مکارم الاخلاق) (کل صفحات: 102)
 21 - آنسوؤں کا دریا (بحر الموعود) (کل صفحات: 300)
 22 - آداب دین (آداب فی التین) (کل صفحات: 63)

- 23 شاہراہ اوسیر (مفتاح العارفین) (کل صفحات: 36)
- 24 حین کو نصحت (ایہا الولد) (کل صفحات: 64)
- 25 الذخيرة إلى المکر (کل صفحات: 148)
- 26 اصلاح عمال جداول (التحقیقات السیئة شرعاً طریقة المعتبرة) (کل صفحات: 866)
- 27 جہم میں لے جانے والے عرس (جلد دوم) (الزواج و عرس الخراف الکلیاں) (کل صفحات: 1012)
- 28 عاشقانِ حدیث کی حکایات (الرحلة فی طلب الحديث) (کل صفحات: 105)
- 29 احیاء علوم جداول (احیاء علوم الدین) (کل صفحات: 1124)
- 30 احیاء علوم جداول (احیاء علوم الدین) (کل صفحات: 1400)
- 31 احیاء علوم جداول (احیاء علوم الدین) (کل صفحات: 1288)
- 32 ثبوت القلوب (اردو) (کل صفحات: 826)

﴿شعبہ دینی نگار﴾

- 01 سقراط الارواح مع حاشیہ تفسیر الاصحاح (کل صفحات: 241)
- 02 الاربعین النورية فی الاحادیث النبویة (کل صفحات: 155)
- 03 اتقان القراءة شرح دیوان الحماسة (کل صفحات: 325)
- 04 اصول الشافعی مع احسن الحواشی (کل صفحات: 299)
- 05 نور الابصار مع حاشیہ التور و التفسیر (کل صفحات: 392)
- 06 شرح العقائد مع حاشیہ جمع القرائد (کل صفحات: 384)
- 07 الفرج الکامل علی شرح منة عامل (کل صفحات: 158)
- 08 عنایة النحر فی شرح هداية النحر (کل صفحات: 280)
- 09 صرف بهائی مع حاشیہ صرف بهائی (کل صفحات: 55)
- 10 دروس البلاغة مع شعوب البراءة (کل صفحات: 241)
- 11 مقدمة الشيخ مع النحلة المعرفية (کل صفحات: 119)
- 12 نزهة النظر شرح نخبة الفكر (کل صفحات: 175)
- 13 نحو مہر مع حاشیہ نحو منیر (کل صفحات: 203)
- 14 تلخیص اصول الشافعی (کل صفحات: 144)
- 15 نصاب النحر (کل صفحات: 288)
- 16 نصاب اصول حدیث (کل صفحات: 95)
- 17 نصاب التجوید (کل صفحات: 79)
- 18 المعادلة العربية (کل صفحات: 101)
- 19 تعریفات لغویة (کل صفحات: 45)
- 20 خاصیات ابراب (کل صفحات: 141)
- 21 شرح منة عامل (کل صفحات: 44)
- 22 نصاب الصرف (کل صفحات: 343)
- 23 نصاب المنطق (کل صفحات: 168)

24. انوار الحديث (کل صفحات 466) 25. نصاب الادب (کل صفحات: 184)
26. ... التفسير الجلالين مع حاشية انوار الحرمين (کل صفحات 364)
27. حلقۃ الراشدین (کل صفحات 341) 28. قصیدہ ۱۲۰۰ مع شرح حرپتی (کل صفحات 317)
29. فیض الادب (کامل حصہ اول دوم) (کل صفحات: 228)
30. منتخب الابواب من احیاء علوم الدین (عربی) (کل صفحات: 173) 31. کانیہ مع شرح ناجیہ (کل صفحات: 252)
32. ... الحق المبین (کل صفحات: 128)

شعبہ فرائض

01. صحابہ کرم پر حوالہ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا عشق رسول (کل صفحات 274)
02. بہار شریعت، جلد اول (حصہ دوم تا ششم، کل صفحات: 1360)
03. بہار شریعت جلد دوم (حصہ 1377) (کل صفحات: 1304)
04. ... اُسماء المؤمنین رحمہ اللہ تعالیٰ علیہن (کل صفحات: 59)
05. ... عجایب القرآن مع غرائب القرآن (کل صفحات: 422)
06. ... گدستہ عقائد و احادیث (کل صفحات: 244)
07. بہار شریعت (سواہل حصہ کل صفحات: 312) 08. تحقیقات (کل صفحات: 142)
09. ... حرم کی برکتیں (کل صفحات: 56) 10. حقیقی رہبر (کل صفحات: 678)
11. علم القرآن (کل صفحات: 244)
12. ... سوانح کربلا (کل صفحات: 192)
13. ... اربعین حقیقہ (کل صفحات: 112)
14. ... کتاب العقائد (کل صفحات: 64)
15. ... منتخب حدیثیں (کل صفحات: 246)
16. اسلامی زندگی (کل صفحات: 170)
17. ... تین سو تین سو (کل صفحات: 108)
18. ... 24 تا 18 ... (کل صفحات: 108)
25. ... حق و باطل کا فرق (کل صفحات: 50)
26. ... بہشت کی کنجیاں (کل صفحات: 249) 27. ... جہنم کے خطرات (کل صفحات: 207)
28. ... کربلا کی صحابہ (کل صفحات: 346) 29. ... خدایا الصالحین (کل صفحات: 78)
30. ... سیرت مصطفیٰ (کل صفحات: 875) 31. ... سیرۃ عبرت (کل صفحات: 133)
32. ... بہار شریعت جلد سوم (3) (کل صفحات: 1332) 33. ... جنت کے طلبگاروں کے لئے مدنی گلدستہ (کل صفحات: 470)
34. ... فیضانِ کربلا (کل صفحات: 49) 35. ... 19 ذرورد اسلام (کل صفحات: 18)
36. ... احسان پس شریف مع دعائے نصف شعبان المعظم (کل صفحات: 20)

﴿شعبہ فیضان صحابہ﴾

- 01۔۔۔ حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کل صفحات 56) 02۔ حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کل صفحات 72)
 03۔ حضرت سیدنا سہر بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کل صفحات 89) 04۔ حضرت ابوسعید بن جریج رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کل صفحات 60)
 05۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کل صفحات 132) 06۔ فیضان سعید بن زید (کل صفحات 32)
 07۔۔۔ فیضان صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (کل صفحات 720)

﴿شعبہ فیضان صحابیات﴾

- 01۔ شہناز خاتون بخت (کل صفحات 501) 02۔ فیضان عائشہ صدیقہ (کل صفحات 608)

﴿شعبہ اصناف کتب﴾

- 01۔ خوش پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حالات (کل صفحات 108) 02۔ تکبر (کل صفحات 97)
 03۔ لڑائیں مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم (کل صفحات 87) 04۔ بدگمانی (کل صفحات 57)
 05۔ قبر میں آنے والے دوست (کل صفحات 115) 06۔ لورکا کھونا (کل صفحات 32)
 07۔ اہل حضرت کی انفرادی کوششیں (کل صفحات 49) 08۔ فکر مدینہ (کل صفحات 164)
 09۔ امتحان کی تیاری کیسے کریں؟ (کل صفحات 32) 10۔ رہا کاری (کل صفحات 170)
 11۔ قوم پرست اور میر حسنت (کل صفحات 262) 12۔ عشر کے حکام (کل صفحات 48)
 13۔ توبہ کی روایات و حکایات (کل صفحات 124) 14۔ فیضان رکوعہ (کل صفحات 150)
 15۔ احادیث مبارکہ کے انوار (کل صفحات 66) 16۔ تربیت اولاد (کل صفحات 187)
 17۔ کامیاب طالب علم کون؟ (کل صفحات 63) 18۔ بی وی اور نووی (کل صفحات 32)
 19۔ عداوت کے آسان مسائل (کل صفحات 30) 20۔ مفتی و محبت اسلامی (کل صفحات 96)
 21۔ فیضان چھل احادیث (کل صفحات 120) 22۔ شرع شجر و قادریہ (کل صفحات 215)
 23۔ نماز میں غم و بے کے مسائل (کل صفحات 39) 24۔ خوف خدا غور و خجل (کل صفحات 180)
 25۔ ثور نسو امیر حسنت (کل صفحات 100) 26۔ انفرادی کوشش (کل صفحات 200)
 27۔ آیت قرآنی کے انوار (کل صفحات 62) 28۔ نیک بننے اور بنانے کے طریقے (کل صفحات 696)
 29۔ فیضان حیات العلوم (کل صفحات 325) 30۔ خیال و صدقات (کل صفحات 408)
 31۔ حسرت کی دو چابی (کل صفحات 152) 32۔ کامیاب استاد کون؟ (کل صفحات 43)
 33۔ جنگ دینی کے اسباب (کل صفحات 33) 34۔ حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز کی 425 حکایات (کل صفحات 590)
 35۔ حج و عمرہ کا مختصر طریقہ (کل صفحات 48) 36۔ جلد باری کے نقصانات (کل صفحات 168)
 37۔ قصیدہ پردہ سے روحانی علاج (کل صفحات 22) 38۔ تذکرہ صدر راقص (کل صفحات 25)

- 39 سنتیں اور آداب (کل صفحات: 125)۔ 40 بغض و کینہ (کل صفحات: 83)
- 41 اسلام کی بنیادی باتیں (حصہ 1) (سابقہ نام: مدنی نصاب برائے مدنی فہرہ) (کل صفحات: 80)
- 42 اسلام کی بنیادی باتیں (حصہ 2) (سابقہ نام: مدنی نصاب برائے ناظرہ) (کل صفحات: 104)
- 43 اسلام کی بنیادی باتیں (حصہ 3) (کل صفحات: 352) 44 عزرائل اولیاء کی حکایات (کل صفحات: 48)
- 45 فیضان اسلام کورس حصہ اول (کل صفحات: 79) 46 فیضان اسلام کورس حصہ دوم (کل صفحات: 102)
- 47 محبوب عطار کی 122 حکایات (کل صفحات: 208) 48 بد شکونی (کل صفحات: 128)
- 49 فیضان و اماں گنج بخش (کل صفحات: 20) 50 فیضان پیر مرہ علی شاہ (کل صفحات: 33)

﴿شعبہ امیر اہلسنت﴾

- 01 سرکار ضلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا پیغام عطار کے نام (کل صفحات: 49)
- 02 مقدس تحریرات کے ادب کے بارے میں سوال جواب (کل صفحات: 48)
- 03 اصلاح کاراز (مدنی جینٹل کی بہاریں حصہ دوم) (کل صفحات: 32)
- 04 25 کریمین قیدیوں اور پادری کا قبول اسلام (کل صفحات: 33)
- 05 دعوت اسلامی کی جیل خانہ جات میں خدمات (کل صفحات: 24)
- 06 دھوکے بارے میں دوسرے اور ان کا علاج (کل صفحات: 48)
- 07 تذکرہ امیر اہلسنت قطب سوم (سلف نکاح) (کل صفحات: 86)
- 08 آداب مرید کامل (مکمل پانچ حصے) (کل صفحات: 275)
- 09 بلبلہ آواز سے ذکر کرنے میں حکمت (کل صفحات: 48) 10 قبر محل گئی (کل صفحات: 48)
- 11 پانی کے بارے میں اہم معلومات (کل صفحات: 48) 12 گونا گویا مبلغ (کل صفحات: 55)
- 13 دعوت اسلامی کی مدنی بہاریں (کل صفحات: 220) 14 گمشدہ دولہا (کل صفحات: 33)
- 15 میں نے مدنی برقع کیوں پہنا؟ (کل صفحات: 33) 16 جنوں کی دنیا (کل صفحات: 32)
- 17 تذکرہ امیر اہلسنت قطب (2) (کل صفحات: 48) 18 غافل درزی (کل صفحات: 36)
- 19 مخالفت محبت میں کیسے بدلی؟ (کل صفحات: 33) 20 مردہ بول اٹھا (کل صفحات: 32)
- 21 تذکرہ امیر اہلسنت قطب (1) (کل صفحات: 49) 22 کفن کی سلامتی (کل صفحات: 32)
- 23 تذکرہ امیر اہلسنت قطب (4) (کل صفحات: 49) 24 میں حیا دار کیسے بنی؟ (کل صفحات: 32)
- 25 چل مدینہ کی سعادت مل گئی (کل صفحات: 32) 26 بد نصیب دولہا (کل صفحات: 32)
- 27 معذور بچی مہلہ کیسے بنی؟ (کل صفحات: 32) 28 بے قصور کی مدد (کل صفحات: 32)
- 29 عطار جن کا غسل منیت (کل صفحات: 24) 30 ہیر و گنجی کی توبہ (کل صفحات: 32)
- 31 نو مسلم کی مدد بھری داستان (کل صفحات: 32) 32 مدینے کا مسافر (کل صفحات: 32)

- 33.....خونہاگ دانوں والا پچہ (کل صفحات: 32) 34.....قلمی ادا کار کی توبہ (کل صفحات: 32)
- 35.....ساس بھوشن صلح کاراز (کل صفحات: 32) 36.....قبرستان کی چڑیل (کل صفحات: 24)
- 37.....فیضان امیر اہلسنت (کل صفحات: 101) 38.....حیرت انگیز حادثہ (کل صفحات: 32)
- 39.....ماڈرن نوجوان کی توبہ (کل صفحات: 32) 40.....کرچین کا قبول اسلام (کل صفحات: 32)
- 41.....صلوة اسلام کی عاشقہ (کل صفحات: 33) 42.....کرچین مسلمان ہو گیا (کل صفحات: 32)
- 43.....میر ذکریا شوقا ستوالا (کل صفحات: 32) 44.....نورانی چہرے والے بزرگ (کل صفحات: 32)
- 45.....آنکھوں کا تارا (کل صفحات: 32) 46.....ولی سے نسبت کی برکت (کل صفحات: 32)
- 47.....ہا برکت روٹی (کل صفحات: 32) 48.....افواشہ بچوں کی واپسی (کل صفحات: 32)
- 49.....میں ٹیک کیسے بنا (کل صفحات: 32) 50.....شرابی مؤذن کیسے بنا (کل صفحات: 32)
- 51.....بد کردار کی توبہ (کل صفحات: 32) 52.....خوش نصیبی کی کریمیں (کل صفحات: 32)
- 53.....نا کام عاشق (کل صفحات: 32) 54.....میں نے ویڈیو سینٹر کیوں بند کیا؟ (کل صفحات: 32)
- 55.....چمکتی آنکھوں والے بزرگ (کل صفحات: 32)
- 56.....علم و حکمت کے 125 مدنی پھول (مذکرہ امیر اہلسنت قسط 5) (کل صفحات: 102)
- 57.....حقوق العباد کی احتیاطیں (مذکرہ امیر اہلسنت قسط 6) (کل صفحات: 47)
- 58.....نادان عاشق (کل صفحات: 32) 59.....سینما گھر کا شیدائی (کل صفحات: 32)
- 60.....گوئیے بھروں کے بارے میں سوال جواب قسط پنجم (5) (کل صفحات: 23)
- 61.....ڈالسرحت خوان بن گیا (کل صفحات: 32) 62.....گلو کا کیسے سدھرا؟ (کل صفحات: 32)
- 63.....نئے ہار کی اصلاح کاراز (کل صفحات: 32) 64.....کالے بچہ کا خوف (کل صفحات: 32)
- 65.....بریک ڈالسرکیسے سدھرا؟ (کل صفحات: 32) 66.....عجیب القوت بچی (کل صفحات: 32)
- 67.....شرابی کی توبہ (کل صفحات: 33) 68.....آقل دامت کے مسئلے پر (کل صفحات: 32)
- 69.....چند گھنٹوں کا سورا (کل صفحات: 32) 70.....سنگوں و اہل لہن (کل صفحات: 32)
- 71.....بھیا تک حادثہ (کل صفحات: 30) 72.....خونہاگ بلا (کل صفحات: 33)
- 73.....پراسرار کتا (کل صفحات: 27) 74.....شادی خانہ بانی کے اسباب اور اکامل (کل صفحات: 16)
- 75.....چکدار کفن (کل صفحات: 32) 76.....اسٹیک کا سواگر (کل صفحات: 32)
- 77.....مختلے باز سدھر گیا (کل صفحات: 32) 78.....جہنم کی دنیا سے واپسی (کل صفحات: 32)
- 79.....کینسر کا علاج (کل صفحات: 32) 80.....بھنی کا تختہ (کل صفحات: 32)
- 81.....درساں مدنی بہار (کل صفحات: 368) 82.....الوکی کماٹی (کل صفحات: 32)
- 83.....بری سنگت کا وبال (کل صفحات: 32)

(دورانِ مطالعہ ضرورتاً انڈر لائن کیجئے، اشارات لکھ کر صفحہ نمبر نوٹ فرما لیجئے۔ اِنْ شَاءَ اللہ مزید علم میں ترقی ہوگی)

[illegible]

[illegible]